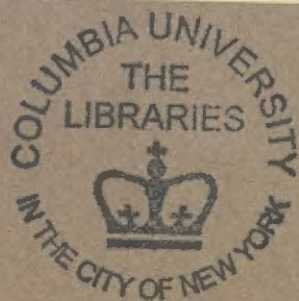




W. Arthur Jeffery



(فهرسة الجزء العاشر من فتح البيان)

صحيفة	صحيفة
٢٨١ سورة الشمس	٢ سورة الملك
٢٨٧ سورة الليل	١٦ سورة ن
٢٩٤ سورة الضحى	٣٤ سورة الحاقة
٣٠٢ سورة ألم نشرح	٤٨ سورة سأل
٣٠٦ سورة التين	٥٩ سورة نوح
٣١١ سورة اقرأ	٧٠ سورة الجن
٣١٧ سورة القدر	٨٧ سورة المزمل
٣١٩ سورة لم يكن	١٠٢ سورة المدثر
٣٢٤ سورة الزلزلة	١١٨ سورة القيامة
٣٢٨ سورة العاديات	١٣٠ سورة الانسان
٣٣١ سورة القارعة	١٤٨ سورة المرسلات
٣٣٣ سورة التكاثر	١٥٧ سورة عم
٣٣٦ سورة العصر	١٧١ سورة النازعات
٣٣٨ سورة الهمزة	١٨٥ سورة عبس
٣٤٠ سورة الفيل	١٩٤ سورة التكويد
٣٤٢ سورة قريش	٢٠٥ سورة الانقطار
٣٤٤ سورة رأيت	٢١٠ سورة المطففين
٣٤٦ سورة الكوثر	٢٢١ سورة الانشقاق
٣٥٠ سورة الكافرون	٢٢٨ سورة البروج
٣٥٣ سورة النصر	٢٣٨ سورة الطارق
٣٥٧ سورة قبت	٢٤٤ سورة الاعلى
٣٥٩ سورة الاخلاص	٢٥٢ سورة الغاشية
٣٦٣ سورة الفلق	٢٥٩ سورة الفجر
٣٦٧ سورة الناس	٢٧٣ سورة البلد

(تمت)

* (فهرسة الجزء العاشر من تفسير الحافظ بن كثير) *

صفحة	صفحة
٢٢٦ تفسير سورة البلد	٢ تفسير سورة الطلاق
٢٣٢ تفسير سورة الشمس وضحاها	١٧ تفسير سورة التحريم
٢٣٧ تفسير سورة الليل	٣٣ تفسير سورة المالك
٢٤٣ تفسير سورة الضحى	٤١ تفسير سورة ن
٢٤٨ تفسير سورة ألم نشرح	٦٢ تفسير سورة الخاقعة
٢٥٢ تفسير سورة التين والزيتون	٧١ تفسير سورة سؤال سائل
٢٥٣ تفسير سورة اقرأ	٨١ تفسير سورة فوح عليه السلام
٢٥٧ تفسير سورة ليله القدر	٨٨ تفسير سورة الجن
٢٦٩ تفسير سورة لم يكن	٩٧ تفسير سورة المزمل
٢٧٣ تفسير سورة اذا زلزلت	١٠٧ تفسير سورة المدثر
٢٧٧ تفسير سورة العاديات	١٢٠ تفسير سورة القيامة
٢٨٠ تفسير سورة القارعة	١٢٩ تفسير سورة الانسان
٢٨٢ تفسير سورة التكاثر	١٣٨ تفسير سورة والمرسلات
٢٨٧ تفسير سورة العصر	١٤٢ تفسير سورة النبا
٢٨٨ تفسير سورة ويل لكل همزة لمزة	١٥٠ تفسير سورة النازعات
٢٨٩ تفسير سورة الفيل	١٥٦ تفسير سورة عبس
٢٩٧ تفسير سورة لا يلاف قريش	١٦٣ تفسير سورة التكويد
٢٩٨ تفسير السورة التي يذكر فيها الماعون	١٧٣ تفسير سورة الانقطار
٣٠٢ تفسير سورة الكوثر	١٧٧ تفسير سورة المطففين
٣٠٨ تفسير سورة قل يا ايها الكافرون	١٨٥ تفسير سورة الانشقاق
٣١١ تفسير سورة اذا جاء نصر الله	١٩١ تفسير سورة البروج
٣١٨ تفسير سورة قبت	٢٠٢ تفسير سورة الطارق
٣٢٤ تفسير سورة الاخلاص	٢٠٤ تفسير سورة سبح
٣٤٦ تفسير سورة المعوذتين	٢١٠ تفسير سورة الغاشية
	٢١٥ تفسير سورة الفجر

* (تت) *

Batistax

BP

130.4

m 79

1882

v. 10

(الجزء العاشر)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولا القدير الباري أبي الطيب صديق
ابن حسن القنوجي البخاري ملاك مدينة بهو بال
حالا بالقطار الهندية لازالت
كواكب فضله في
الافاق زاهرة

مضميه

آمين

وبهامشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشرة المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالاحاديث والآثار مستندة من أحكامها مع الكلام عما يحتاج
اليه جرحا وتعديلا ٥١ من كشف الظنون

(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية ببولاق مصر الحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية

حتى تطهر ثم يحض فتطهر فان بداله أن يطلقها فليطلقها طاهر اقبل أن يسمى اقبلك العدة التي أمر بها الله عز وجل هكذا رواه البخاري ههنا وقد رواه في مواضع من كتابه ومسلم ولفظه فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء ورواه أصحاب الكتب والمسند من طرق متعددة وألفاظ كثيرة وموضع استقصائها كتب الاحكام وأمس لفظيورد ههنا ما رواه مسلم في صحيحه من طريق ابن جريج أخبرني أبو الزبير أنه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى غرة يسأل ابن عمر وأبو الزبير يسمعون كيف ترضى في الرجل يطلق امرأته حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته حائضا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (٣) رسول الله صلى الله عليه وسلم ليراجعها

فردها وقال اذا طهرت فليطلق أو يمسك قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن وقال الأعشى عن مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن قال الطهر من غير جماع وروى عن ابن عمر وعطاء ومجاهد والحسن وابن سيرين وقتادة وميمون بن مهران ومقاتل بن حيان مثل ذلك وهو رواية عن عكرمة والضحاك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن قال لا يطلقها وهي حائض ولا في طهر قد جامعها فيه ولكن يتركها حتى اذا حاضت وطهرت طلقها تطليقة وقال عكرمة فطلقوهن لعدتهن العدة الطهر والقراءة الحیضة أن يطلقها حبلى مستبينا حملها ولا يطلقها وقد طاف عليها ولا يدرى حبلى هي أم لا ومن ههنا أخذ الفقهاء احكام الطلاق وقسموه الى طلاق سنة وطلاق بدعة فطلاق السنة أن يطلقها طاهرة من غير جماع أو حاملا قد

خديج وأبي هريرة أنهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنزلت على سورة تبارك وهي ثلاثون آية جله واحدة وهي المانعة في القبور أخرجه ابن مردويه وعن ابن عباس أنه قال لرجل الا تحفل بمحدث تفرح به قال بلى قال اقرأ تبارك الذي يسده الملك وعابها أهالك وجميع ولدك وصبيان بيتك وجيرانك فانها المنجية والمجادلة تتجادل يوم القيامة عند ربها القاصرات وتطلب له أن ينجيها الله من عذاب النار ويجوبها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ددت انها في قلب كل انسان من أمتي أخرجه عبد بن حميد في مسنده والطبراني والحاكم وابن مردويه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي يسده الملك) تبارك تفاعل من البركة والبركة النماء والزيادة وقيل تعالى وتعاطم عن صفات المخلوقين وقيل دام فهو الدائم الذي لا أول لوجوده ولا آخر لدوامه وقال الحسن تبارك تقدس وصيغة تفاعل للمبالغة واليد مجاز عن القدرة والاستيلاء عند المتكلمة وصفة من صفاته عند المحدثين وهو الاولى وللملك هو ملك السموات والارض في الدنيا والاخرة فهو يعز من يشاء ويذل من يشاء ويرفع من يشاء ويضع من يشاء وقيل المراد بالملك الملك النبوة وقيل الملك الامر والنهي والسلطان أي التمكن من سائر الموجودات يتصرف فيها كيفما أراد قال الرازي الملك تمام القدرة واستحكامها والاول أولى لان الحمل على العموم أكثر مدحا وأبلغ ثناء ولا وجه للتخصيص (وهو على كل شيء قدير) أي بليغ القدرة لا يعجزه شيء من الاشياء يتصرف في ملكه كيف يريد من انعام وانتقام ورفع ووضع واعطاء ومنع قال أبو السعود الجملة معطوفة على الصلة مقرر لمضمونها مفسدة لجرى ان احكام ملكه تعالى في جلائل الامور ودقائقها وفي الكرخى لما اقترن الشيء بقوله قدير علم ان المراد منه المعلوم الذي يدخل تحت القدرة دون غيره (الذي خلق الموت والحياة) الموت انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة له والحياة تعلق الروح بالبدن واتصاله به وقيل ما يوجب كون الشيء حيا وقيل الموت صفة وجودية مضادة للحياة وقيل المراد الموت في الدنيا والحياة في الاخرة وفيه بعد وقدم الموت على الحياة لان أصل الاشياء عدم الحياة والحياة عارضة لها وقيل لان الموت أقرب الى القهر وقال مقاتل خلق الموت يعني النطفة والمضغة والعلقة والحياة يعني خلقه انسانا وخلق فيه الروح وقيل

استبان حملها والبدعي هو أن يطلقها في حال الحيض أو في طهر قد جامعها فيه ولا يدرى أحملت أم لا وطلاق ثالث لاسنة فيه ولا بدعة وهو طلاق الصغير والياسة وغير المدخول بها وتجري بالكلام في ذلك وما يتعلق به مستقصى في كتب الفروع والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تعالى وأحصوا العدة أي احفظوها واعرفوا ابتداءها وانتهاءها لئلا تطول العدة على المرأة فتشنع من الأزواج واتقوا الله ربكم أي في ذلك وقوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن أي في مدة العدة لها حق السكنى على الزوج مادامت معتدة منه فليس للرجل أن يخرجها ولا يجوز لها أيضا الخروج لانها معتقلة لحق الزوج أيضا وقوله تعالى الآن ياتين بفاحشة

مبينة أى لا يخرجن من بيوتهن إلا أن ترتكب المرأة فاحشة مبينة فتخرج من المنزل والقاحشة المبينة تشمل الزنا كما قاله ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن المسيب والشعبي والحسن وابن سيرين ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وأبو قلابه وأبو صالح والبخاري وزيد بن اسلم وعطاء الخراساني والسدي وسعيد بن أبي هلال وغيرهم وتشمل ما إذا شرت المرأة أو بدت على أهل الرجل وأذتهم في الكلام والفعال كما قاله أبي بن كعب وابن عباس وعكرمة وغيرهم وقوله تعالى وتلك حدود الله أى شرأته ومحارمه ومن يتعد حدود الله أى يخرج عنها ويتجاوزها (٤) إلى غير هاولا يأتريها فقد ظلم نفسه أى بفعل ذلك وقوله تعالى لا تدري

لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً أى انما أبقينا المطلقة في منزل الزوج في مدة العدة لعل الزوج يندم على طلاقها ويخلق الله تعالى في قلبه رجعتهم فيكون ذلك أسير وأسهل قال الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن فاطمة بنت قيس في قوله تعالى لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً قالت هى الرجعة وكذا قال الشعبي وعطاء وقتادة والبخاري ومقاتل بن حيان والثوري ومن ههنا ذهب من ذهب من السلف ومن تابعهم كالامام أحمد بن حنبل رجعهم الله تعالى الى انه لا تجب السكنى للمبتوتة أى المقطوعة وكذا المتوفى عنها زوجها واعتدوا أيضاً على حديث فاطمة بنت قيس الفهرية حين طلقها زوجها أبو عمرو بن حفص آخر ثلاث تطليقات وكان غائباً عنها باليمن فارسل اليها بذلك فارسل اليها وكيله بشعر يعنى نفقة فتسخطته فقال والله ليس لك علينا نفقة فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس لك عليه نفقة ولمسلم ولا سكنى وأمراً أن تعتدي بيت أم شريك

خلق الموت على صورة كبش لا يمر على شيء الا مات وخلق الحياة على صورة فرس لا يمر بشيء الا حي قاله مقاتل والكلبي وقد ورد في التنزيل قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم وقوله اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة وقوله توفته رسلاً وقوله الله يتوفى الانفس حين موتها وغير ذلك من الآيات وقال النسفي الحياة ما يصح بوجوده الاحساس والموت ضده ومعنى خلقهما المباد ذلك المصحح واعدامه أى خلق موتكم وحياتكم أيها المكلفون (ليلوكم) أى ليعاملكم معاملة من يختبركم والافعله محيط بكل شيء قال الشهاب الاختبار يقتضى عدم علم المختبر بالكسر بحال المختبر بالفتح فلهذا جعلوه استعارة تمثيلية أو تبعية على تشبيه حالهم في تكليفه تعالى لهم بتكاليفه وخلق الموت والحياة لهم وإثباته لهم وعقوبته بحال المختبر مع من اختبره وجر به لينظر طاعته وعصيانه فيكرمه أو يهينه (أيكم أحسن عملاً) فيجازيكم على ذلك وقيل المعنى ليلوكم ربكم أيكم أكثر ذكر الموت وأحسن استعداداً وأشد منه خوفاً وقيل أيكم أحسن عقلاً وأسرع الى طاعة الله وأورع عن محارم الله وقيل أخلص عملاً وأصوبه والخاص اذا كان الله والصواب اذا كان على السنة وقيل أزهدي الدنيا وأترلها والعموم أولى قال الزجاج اللام متعلقة بخلق الحياة لا بخلق الموت وقال الفراء ان قوله ليلوكم لم يقع على أى لان فيما بين البلوى وأى اضرار فعل كما تقول بلوكم لا نظراً أيكم أطوع ومثله قوله سلمهم أيهم بذلك زعيم أى سلمهم ثم انظر أيهم فايكم فى الآية مبتدأ وخبره أحسن لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ويراد صيغة التفضيل مع ان الابتلاء شامل لجميع أعمالهم المنقسمة الى الحسن والقبح لا الى الحسن والاحسن فقط للايدان بان المراد بالذات والمقصود الاصل من الابتلاء هو ظهور كمال احسان المحسنين (وهو العزيز) أى الغالب الذى لا يغالب ولا يعجزه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب وأتاب والستور الذى لا يأس منه أهل الاساءة والزلل (الذى) نعت لما قبله أو بيان له أو بدل منه أو خبر مبتدأ محذوف أو نصب على المدح (خلق سبع سموات) قيل الاولى من كذا والثانية من كذا الى السابعة ولم أقف على دليله من الكتاب العزيز والسنة المطهرة (طبافاً) أى مطبقاً بعضها فوق بعض كل سماء مقسمة على الاخرى وسماء الدنيا كالقبة على الارض وهو جمع طبق فحوجب وجبال أو جمع طبقة فخورجة ورحاب أو مصدر طابق يقال طابق مطابقة وطبا فاعلى هذا الوصف بالمصدر للامبالغة أو على

ثم قال تلك امرأه يغشاها أحماني اعتدى عند ابن أم مكتوم فانه رجل أعشى تضعين ثيابك الحديث وقدرناه حذف الامام أحمد من طريق أخرى بلفظ آخر فقال ثنائي بن سعيد شامجاً لثنا عاصراً قال قدمت المدينة فانت فاطمة بنت قيس فحدثني ان زوجها طلقها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية قالت فقال لى أخوه اخرجى من الدار فقلت ان لى نفقة وسكنى حتى يحل الاجل قال لا قالت فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ان فلانا طلقنى وان أخاه اخرجنى ومنعنى السكنى والنفقة فقال مالك ولا بشة آل قيس قال يا رسول الله ان أخى طلقها ثلاثاً جميعاً قالت فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم انطرى يا بنت آل قيس انما النفقة والسكنى للمرأة على زوجها ما كانت له عليها رجعة فاذا لم يكن له عليها رجعة فلا نفقة ولا سكنى اخرجه فانزلى على فلانة ثم قال انه يتحدث اليها انزلى على ابن أم مهـ ~~ك~~توم فانه أعشى لا يرالك وذكر تمام الحديث وقال أبو القاسم الطبراني ثمانية عبد الله البزار التستري ثمانية اسحق بن ابراهيم الصواف ثمانية بن بكر ثمانية بن زيد الجبلي ثمانية الشعبي انه دخل على فاطمة بنت قيس أخت الضحالك بن قيس القرشي وزوجها أبو عمرو بن حفص بن المغيرة المخزومي فقالت ان أبا عمرو بن حفص أرسل الى وهو منطلق في جيش الى اليمن بطلاق (٥) فسألت ألياءه النفقة على والسكنى فقالوا

ما أرسل اليها في ذلك شيئاً ولا أوصانا به فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان أبا عمرو بن حفص أرسل الى بطلاق فطلبت السكنى والنفقة على فقال ألياءه لم يرسل اليها في ذلك شيئاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما السكنى والنفقة للمرأة اذا كان زوجها عليها رجعة فاذا كانت لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره فلا نفقة لها ولا سكنى وكذا رواه النسائي عن أحمد بن يحيى الصوفي عن أبي نعيم الفضل بن دكين عن سعيد بن يزيد وهو الاحمسي الجبلي الكوفي قال أبو حاتم الرازي هو شيخ يروي عنه (فاذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم وأقيموا الشهادة لله ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدراً) يقول تعالى فاذا بلغت المعتدات أجلهن أى شارفن على انقضاء

حذف مضاف أى ذات طباق أو طبقت طباقاً قال الباقى طباق بحيث يكون كل جزء منها مطابق للجزء من الاخرى ولا يكون جزء منها خارجاً عن ذلك (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) صفة ثانية لسبع سموات أو مستأنفة لتقرير ما قبلها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح له ومن مزيدة لتأكيد النفي وإضافة خلق الرحمن من إضافة المصدر الى فاعله والمفعول محذوف تقديره لهن أو لغيرهن قرأ الجمهور من تفاوت وقرئ تفاوت مشدداً بدون ألف وهو ما لغتان كالتعاهد والتعهد والتحمل والمعنى من تناقض ولا تباين ولا اعوجاج ولا تخالف بل هي مستقيمة دالة على خالقها وان اختلفت صورها ووصفاتها فقد اتفقت من هذه الحمية وقال ابن عباس من تشقق وقيل من اضطراب وقيل من عيب وحقيقة التفاوت عدم التناسب كان بعض الشيء يقوت بعضاً (فارجع البصر) أى اردد طرفك حتى يتضح لك ذلك بالمعايينة أخبراً ولا يانه لا تفاوت في خلقه ثم أمر ثانياً بتدبير البصر في ذلك لزيادة التأكيده وحصول الطمأنينة (هل ترى من فطور) قال مجاهد والضحالك الفطور الصدوع والشقوق جمع فطر وهو الشق وقال قتادة هل ترى من خلل وقال السدي من خروق وأصله من الفطر والافتطار وهو التشقق والانشقاق وعن ابن عباس قال الفطور الوهى وعنه قال من تشقق وخلل (ثم ارجع البصر كرتين) أى رجعتين مرة بعد مرة واتصاه على المصدر والمراد بالثنية التأكيد كما في لبسك وسعدك وحسنائك وهذا ذك لا يريدون بهذه الثنية شفع الواحد انما يريدون التأكيد أى رجعة بعد رجعة وان كثرت واجابة لك بعد أخرى والاتناقض الغرض ووجه الامر بتكرير النظر على هذه انه قد لا يرى ما ينظمه من العيب في النظرة الاولى ولا في الثانية ولهذا قال أولاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت ثم قال ثانياً ثم ارجع البصر كرتين فيكون ذلكاً بلغ في اقامة الحجلة وأقطع للمعذرة وقيل الاولى ليرى حسناتها واستواءها والثانية ليبصر كواكبها في سيرها وانتهائها (ينقلب اليك البصر خاسئاً) أى يرجع اليك البصر خاسئاً متباعدان ان يرى شيئاً من ذلك وقيل معنى خاسئاً متباعدان طرودان ان يبصر ما التمس من العيب يقال خسأت الكلب أى أبعدته وطرده وقال ابن عباس خاسئاً صاغراً ذليلاً قرأ الجمهور ينقلب بالخزم جواباً للامر وقرئ بالرفع على الاستئناف (وهو حسير) أى كليل لا يرى شيئاً قاله ابن عباس أى منقطع وعنه قال عى ثم تجع قال الزجاج

العدة وقارب ذلك ولكن لم تنفرغ العدة بالسكينة فينتد ما ان يعزم الزوج على امساكها وهو رجعتها الى عصمة نكاحها والاستمرار بها على ما كانت عليه عنده بمعروف أى محسناً اليها في صحبتها واما ان يعزم على مفارقتها بمعروف أى من غير مقابحة ولا مشاحة ولا تعنيف بل يطلقها على وجه جميل وسبيل حسن وقوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل منكم أى على الرجعة اذا عزمتم عليها كما رواه أبو داود وابن ماجه عن عمران بن حصين انه سئل عن الرجل يطلق المرأة ثم يقع بها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلقت لغير سنة وراجعت لغير سنة أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعد وقال ابن جرير كان عطاء يقول وأشهدوا ذوي عدل منكم قال

لا يجوز في نكاح ولا طلاق ولا رجاء الا شاهد عدل كما قال الله عز وجل الا ان يكون من عذر وقوله تعالى ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر أي هذا الذي أمرناكم به من الشهادات واقامة الشهادة انما تأمر به من يؤمن بالله واليوم الآخر وانه شرع هذا ومن يخاف عقاب الله في الدار الآخرة ومن ههنا ذهب الشافعي في أحد أقواله الى وجوب الاشهاد في الرجعة كما يجب عنده في استداء النكاح وقد قال بهذا طائفة من العلماء ومن قال بهذا يقول ان الرجعة لا تصح الا بالقول ليقع الاشهاد عليها وقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب أي ومن يتق الله فيما أمر به وترك ما نهى عنه يجعل له من أمره

مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب أي من جهة لا تخطر بباله قال الامام أحمد ثنا يزيد انا كهمس ابن الحسن ثنا أبو السليل عن أبي ذر قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو على هذه الآية ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب حتى فرغ من الآية ثم قال يا أبا ذر لو أن الناس كلهم أخذوا بها كفتمهم قال فجعل يتلوها ويرددها على حتى نعتت ثم قال يا أبا ذر كيف تصنع اذا أخرجت من المدينة قلت الى السعة والدعة أطلق فاكون جماعة من حمام مكة قال كيف تصنع اذا أخرجت من مكة قال قلت الى السعة والدعة الى الشام والارض المقدسة قال وكيف تصنع اذا أخرجت من الشام قلت اذا والذي بعثك بالحق أضع سيفي على عاتقي قال أو خير من ذلك قلت أو خير من ذلك قال تسمع وتطيع وإن كان عبدا حبشيا وقال ابن أبي حاتم ثنا أحمد بن منصور الدياري ثنا علي بن عبيد شاذكريا عن عامر عن شبيب بن شكل قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول

أي وقد أعيان من قبل أن يرى في السماء خلا وهو فعيل بمعنى فاعل من الحسور وهو الاعياء يقال حسر بصره يحسر حسورا أي كل وانقطع ١ وبلغ الغاية في الاعياء ولما فرغ سبحانه من تفصيل بعض احكام الملك وآثار القدره وبيان ابتنائها على قوانين الحكم والمصالح شرع في ذكر دلائل أخرى على تمام قدرته بعد تلك الدلائل فقال (ولقد زينا السماء الدنيا) ٢ أي القربى الى الارض من بقية السموات وهى التى يراها الناس (بمصابيح) أي بنجوم فصارت هذه الزينة فى أحسن خلق وأكمل صورة وأبهج شكل والمجى بالقسم لابرز كل العناية والمصابيح جمع مصباح وسميت الكواكب مصابيح لانها تضيء كضاءة السراج فى الكلام استعارة تضرىحية لان حقيقة المصباح كفى المختار السراج وبعض الكواكب وان كان فى غير سماء الدنيا من السموات التى فوقها فهى تتراى كأنها كلها فى السماء الدنيا لان اجرام السموات لا تمتنع من رؤية ما فوقها مما له اضاءة لكونها اجراما صغيلة شتافة (وجعلناها رجوما للشياطين) هذه فائدة أخرى غير الفائدة الاولى وهى كونه زينة للسماء الدنيا والمعنى انها ترجم بها الشياطين الذين يستترون السمع والرجوم جمع رجم بالفتح وهو فى الاصل مصدرا تطلق على المرحوم به كفى قولهم الدرهم ضرب الامير أى مضروبه أو المعنى ذات رجم وجمع المصدر باعتبار أنواعه وقيل ان الضمير فى جعلناها الى المصابيح على حذف مضاف أى جعلناها شهابا وهى نارها المتقابلة منها لاهى نفسها لقوله الامن خطب الخطنة فأتبعه شهاب ثاقب ووجه هذا ان المصابيح التى زين الله بها السماء الدنيا لا تنزل عن مكانها ولا يترجم بها بل تنفصل شهاب عن الكوكب فيقتل الجنى أو ينجبه كذا قال أبو علي الفارسي جوابا لمن سأله كيف تكون المصابيح زينة وهى رجوم قال التفسيرى وأمثلة من قوله هذا ان نقول هى زينة قبل ان ترجم بها الشياطين قال قتادة خلق الله النجوم ثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فى البر والبحر فى تكلم فيها بغير ذلك فقد تكلم فيما لا يعلم وتعدى وظلم وقيل معنى الآية وجعلناها ظنونا ورجوما بالغيب للشياطين الانس وهم المنجمون قال أبو السعود ولا يساعده المقام (وأعتدنا لهم) أى للشياطين فى الآخرة بعد الاحراق فى الدنيا بالشهب (عذاب السعير) هو النار الموقدة وأشد الحريق يقال سعرت النار فهى مسعورة (والذين كفروا بربهم) من كفار بنى آدم أو من كفار القرىين (عذاب النار فهى مسعورة) (والذين كفروا بربهم) من كفار بنى آدم أو من كفار القرىين (عذاب

١ ومنه قول الشاعر نظرت اليها بالحبص من منى ■ فعاد الى الطرف وهو حسير اه منه جهنم
٢ قال المقلبي فى حاشية الكشف ان قوله ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح يكذب المنجمين والزاعمين علم القليل فى قولهم ان بعض النجوم فى السموات كقولهم ان زحل فى السابعة والمشتري فى السادسة والمريخ فى الخامسة والشمس فى الرابعة والزهرة فى الثالثة والعطارد فى الثانية والقمر فى الدنيا وهذا من واخحات علمهم بزعهم فغيره كذب منه وكان البضاوى يتعاطى هذه الحرفة البائرة لانه قال هنا لا ينافى ذلك كون بعض النجوم مر كوزا فى سموات فوق هذه وقد قدم له فى البقرة انه اذا ضم العرش الى السبع السموات وافق كلام الاوائل ان الافلاك ثمانية انتهت وتتمام البحث حقيقة فى هداية السائل الى أدلة المسائل اه منه

عباس والضحك وقال ابن مسعود
ومسروق ومن يتق الله يجعل له
مخرجا يعلم ان الله ان شاء أعطى
وان شاء منع من حيث لا يحتسب
اى من حيث لا يدري وقال قتادة
ومن يتق الله يجعل له مخرجا اى
من شبهات الامور والكرب عند
الموت ويرزقه من حيث لا يحتسب
من حيث لا يرجو ولا يأمل وقال
السدى ومن يتق الله يطلق للسنة
ويراجع للسنة ويزعم ان رجلا
من اصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقال له عوف بن مالك
الاشجعي كان له ابن وان المشركين
أسروه فكان فيهم وكان أبوه يأتي
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيشكو اليه مكان ابنه وحاله
التي هو بها وحاجته فكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يأمره
بالصبر يقول له ان الله سيجعل
لك فرجا فلبيث بعد ذلك الا يسيرا
ان انفلت ابنه من أيدي العدو وفر
بغيم من أعنانه العدو فاستاقها خفاء
بها الى أبيه وجاء معه بغيم قد أصابه
من الغنم فنزلت هذه الآية ومن

يقول الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب رواه ابن جرير وروى أيضاً من طريق سالم بن أبي الجعد عن سلمان بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أن العبد إذا شاك في شيء من شأفه من الفقر أو غيره قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه ولا يراد القدر إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البرور رواه الترمذي وابن ماجه من حديث سفيان وهو الثوري به وقال محمد بن اسحق جاء مالك الأشجعي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أسأرك عوف فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يأمرك أن تكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله وكانوا قد شذوه بالقدر فقط القدر عنه فخرج فإذا هو

ساقية لهم فركبها وأقبل فاذا بسرح القوم الذين كانوا شدوه فصاح بهم فأتبع أولها آخرها فلم ينجأ أبوه الا وهو نادى بالباب فقال أبوه عوف ورب الكعبة فقالت أمه واسوأناه وعوف كيف يقدم له عوف فيه من القذا فاستبقا الباب والخادم فاذا عوف قد ملا القناء بلا فقص على أبيه أمره وأمر الابل فقال أبوه فقأ حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسأله عنها فأقنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبره بخبر عوف وخبر الابل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنع بها ما أحببت وما كنت صانعا بما لك ونزل ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (٨) رواه ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم ثنا علي بن الحسين ثنا محمد بن علي

ابن الحسن بن سفيان ثنا ابراهيم بن الاشعث ثنا الفضيل بن عياض عن هشام بن الحسن عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكلها اليها وقوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه قال الامام أحمد ثنا يونس ثنا الليث ثنا قيس بن الجراح عن حنش الصنعاني عن عبد الله بن عباس انه حدثه انه ركب خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام اني معلمك كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك واذا سألت فاسأل الله واذا استغثت فاستعن بالله واعلم ان الامة لو اجتمعوا على ان ينفعوك لم ينفعوك الا بشئ قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على ان يضروك لم يضروك الا بشئ قد كتبه الله عليك رفعت الاقلام وجفت الصحف وقد رواه الترمذي من حديث الليث بن سعد وابن لهيعة به وقال حسن صحيح وقال

المشاكلة في علم البيان وأن يكون من كلام الرسل للكفرة وقد حكوه للخزنة والاحتمال الاول هو الذي استطهره جمهور المفسرين ثم حكى الله عنهم مقالة أخرى قالوها بعد تلك المقالة فقال (وقالوا لو كنا نسمع) ما خاطبنا به الرسل (أو نعلم) شيئا من ذلك (ما كنا في أصحاب السعير) أي في عدا أهل النار ومن جله من يعذب بالسعير وهم الشياطين كما سلف قال الزجاج لو كنا نسمع سماع من يعي أو نعلم عقل من يعزى لنظر ما كنا من أهل النار وفيه دليل على ان مدار التكليف على أدلة السمع والعقل وانهم ما جئنا ملتزمان فلما اعترفوا بهذا الاعتراف قال الله سبحانه (فاعترفوا بذنبهم) الذي استحقوا به عذاب النار وهو الكفر وتكذيب الانبياء (فسيقوا لأصحاب السعير) أي فبعد الهيم من الله ورجسه قال ابن عباس سحقا بعدوا وقال سعيد بن جبيرة وأبو صالح هو واد في جهنم يقال له السحق قرأ الجمهور سحقا باسكان الحاء وقرئ بضمها وهم الغتان مثل السحت والزعب وسحقا منصوب على المفعول به أي الزمهم الله سحقا وقال الزجاج وأبو علي الفارسي منصوب على المصدر أي أسحقهم الله سحقا وقال أبو علي الفارسي كان القياس اسحاقا فجاء المصدر على الحذف والاذم في لأصحاب السعير لبيان كافي هيت لك ولما فرغ سبحانه من ذكر أحوال أهل النار شرع في ذكر أحوال أهل الجنة فقال (ان الذين يحشون ربهم بالغيب) حال من الفاعل أو من المفعول أي غائبين عنه أو غائبين عنهم والمعنى انهم يحشون عذابه ولم يروه فيؤمنون به خوفا من عذابه ويجوز أن يكون المعنى يحشون ربهم حال كونهم غائبين عن عين الناس وذلك في خلواتهم فيطيعونه سرا فيكون علانية أولى أو المراد بالغيب كون العذاب غائب عنهم لانهم في الدنيا وهو انما يكون يوم القيامة والباء على هذا سببية قال ابن عباس في الآية هم أبو بكر وعمر وعلي وأبو عبيدة بن الجراح أخرجه ابن مردويه (لهم مغفرة) عظيمة يغفر الله بها ذنوبهم (وأجر كبير) لا يقادر قدره وهو الجنة ومثل هذه الآية قوله من خشى الرحمن بالغيب وظاهر الآية العسوم ثم عاد سبحانه الى خطاب الكفار فقال (وأسرأقول لكم وأجهر وانه) مستأنفة مسوقة لبيان تساوى الاسرار والجهر بالنسبة الى علم الله سبحانه والمعنى ان أخفيت كلامكم وأجهرتم به في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فكل ذلك يعلمه الله لا تخفي عليه منه خافية وتقديم السر على الجهر للايدان باقتضائهم ووقوع ما يحذرونه من أول الأمر والمبالغة في بيان

شمل

مسعود

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزل به حاجة فانزلها بالناس كان قنانا لا تسهل حاجته ومن أنزلها بالله تعالى أناه الله برزق عاجل أو بعوت آجل ثم رواه عن عبد الرزاق عن سفيان عن بشير عن سيار أبي حمزة ثم قال وهو الصواب وسيار أبو الحكم لم يحدث عن طارق وقوله تعالى ان الله بالغ أمره أي منفذ قضاياه وأحكامه في خلقه بما يريد ويشاء قد جعل الله لكل شئ قدرا كقوله تعالى وكل شئ عنده بمقدار (واللذي ينس من الخيض من نسائك ان اربتم فعدتم ثلثة أشهر واللاي لم يحضن وأولات

الاجال أجلهن أن يضعن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا ذلك أمر الله أنزله اليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا يقول تعالى سبعا على سبعا الآية وهي التي قد انقطع عنها الحيض لكبرها اثلاثة أشهر عوضا عن الثلاثة قروء في حق من تحيض كما دلت على ذلك آية البقرة وكذا الصغار اللاتي لم يبلغن سن الحيض ان عدتهن كعدة الآية ثلاثة أشهر ولهذا قال تعالى واللاتي لم يحضن وقوله تعالى ان ارتبتم فيه قولان أحدهما وهو قول طائفة من السلف كجاهد والزهري وابن زيد أي ان رأين دما وشككنتم في كونه حيضا أو استحاضة وارتبتم فيه والقول الثاني ان (٩) ارتبتم في حكم عدتهن ولم تعرفوه فهو ثلاثة أشهر وهذا امر يروى عن سعيد بن

جبير وهو اختيار بن جرير وهو أظهر في المعنى واحتج عليه بآرواه عن أبي كريب وابن السائب قالوا ثنا ابن ادريس انما مطرف عن عمرو بن سالم قال قال أبي بن كعب يا رسول الله ان عددا من عدد النساء لم تذكري الكتاب الصغار وال كبار وأولات الاجال قال فانزل الله عز وجل واللاتي ينسن من الحيض من نساءكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن وأولات

شمول علمه المحيط بجميع المعلومات كان علمه تعالى بما يسرونه أقدم منه بما يجهرن به مع كونه في الحقيقة على السوية فان علمه تعالى بعلمونه ليس بطريق حصول صورها بل وجود كل شيء في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى أولان مرتبة السر متقدمة على مرتبة الجهر اذ ما من شيء يجهر به الا وهو أو مباديه مضمرة في القلب يتعلق به الاسرار السابقة علق علمه تعالى بحالته الاولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية وقوله (انه عليهم بذات الصدور) تعليل للاستواء المذكور وتقرير له وفي صيغة الفعيل وتحلية الصدور بلام الاستغراق ووصف الضمائر بصاحبيتها من الجزالة لا غاية وراءه كأنه قيل انه مبالغ في الاطاعة بمضمرات جميع الناس واسرارهم الخفية المستكنة في صدورهم بحيث لا تكاد تفارقها أصلا فكيف يخفى عليه ما تسرونه وتجهرن به ويجوز أن يراد بذات الصدور القلوب التي في الصدور والمعنى انه عليهم بالقلوب وأحوالها فلا يخفى عليه سر من اسرارها (ألا يعلم) الاستفهام للانكار والمقصود نفي عدم اطاعة علمه تعالى بالمضمر والمظهر والمعنى ألا يعلم السر ومضمرات القلوب (من خلق) ذلك وأوحده فالوصول عبارة عن الخالق ويجوز أن يكون عبارة عن الخلق وفي يعلم ضمير يعود الى الله أي ألا يعلم الله الخلق الذي هو من جملة خلقه فان الاسرار والجهر ومضمرات القلوب من جملة خلقه وفيه اثبات خلق الاقوال فيكون دليلا على خلق افعال العباد وقال أبو بكر بن الاصم وجعفر ابن حرب من مفعول والفاعل مضمرة وهو الله تعالى فاحتال به هذا النفي خلق الافعال (وهو اللطيف الخبير) أي الذي لطف علمه بما في القلوب الخبير بما تسره وتضمره من الامور لا تخفى عليه من ذلك خافية ثم امتن سبحانه على عباده فقال (هو الذي جعل لكم الارض ذلولا) أي سهلها لينة مذللة تستقرون عليها بمنقادة لما تريدون منها من مشي عليها وزرع وحجوب وغرس وغير ذلك ولم يجعلها خشنة بحيث يمنع عليكم السكون والمشي عليها والذل في الاصل هو المنقاد الذي يدل لك ولا يستصعب عليك والمصدر الذل وتقديم لكم على مفعولي الجعل مع ان حقه التأخر عنهم لانه لا يتم الا بقدومهم والتشويق الى ما أخر فان ما حقه التقديم اذا أخر لاسيما عند كون المقدم مما يدل على كون المؤخر من منافع الخاطبين يتق النفس مترقبه لوروده فيتمكن لديها عند ذكركه فضل تمكن (فامشوا في مناكبها) استدلالا واستترزا قافوا لالترييب الامر بالمشي على الجعل المذكور والامر

(٢ - فتح البيان عاشر) ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاتي لم يحضن وقوله تعالى وأولات الاجال أجلهن

أن يضعن حملهن يقول تعالى ومن كانت حاملا فعدتها بوضع ولو كان بعد الطلاق أو الموت بفواقة في قول جمهور العلماء من السلف والخلف كما هو نص هذه الآية الكريمة وكما وردت به السنة النبوية وقد روى عن علي وابن عباس رضي الله عنهما انهم ما ذهبوا في المتوفى عنها زوجها انها تعتد بأبعد الاجلين من الوضع والاشهر عملا بهذه الآية والتي في سورة البقرة وقال البخاري ثنا سعد بن حفص ثنا شيبان عن يحيى قال اخبرني أبو سلمة قال جاء رجل الى ابن عباس وأبو هريرة جالس فقال افتنى في امرأة

ولدت بعد زواجها بربعين ليلة فقال ابن عباس آخر الاجلين قلت أنا وأولات الاجال أجلهن أن يضعن حملهن قال أبو هريرة أنا مع ابن أخي يعني أباسمة فارس ابن عباس غلامه كريما إلى أم سلة يسألها فقالت قتل زوج سبيعة الاسمية وهي حبلى فوضعت بعد موته بربعين ليلة نخطبت فأنكحها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو السنابل فيمن خطبها هكذا ورد البخاري هذا الحديث ههنا مختصرا وقد رواه هو ومسلم وأصحاب الكتب مطولا من وجوه آخر وقال الامام أحمد ثنا جابر بن أسامة انا هشام عن أبيه عن المسور بن مخرمة ان سبيعة الاسمية توفى عنها (١٠) زوجها وهي حامل فلم تمكث الا ليالى حتى وضعت فلما تعلت من نفاسها

خطبت فأسأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النكاح فاذن لها أن تنكح فنكحت ورواه البخاري في صحيحه ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه من طرق عنها كما قال مسلم بن الحجاج حدثني أبو الطاهر ابن وهب حدثني يونس بن يزيد عن ابن شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان أباه كتب الى عمر بن عبد الله بن الأرقم الزهري يأمره أن يدخل على سبيعة بنت الحرث الاسمية فيسألها عن حديثها وعما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استفتته فكتب عمر ابن عبد الله يخبره ان سبيعة أخبرته انها كانت تحت سعد بن خولة وكان ممن شهد بدرا فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تشب ان وضعت حملها بعد وفاته فلما تعلت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها أبو السنابل بن بعكك فقال لها مالي أراك متجملة لعكك ترجين النكاح انك والله ما أنت بنا كح حتى تمر عليك أربعة أشهر وعشر قالت سبيعة فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حين أمسيت

للاباحة قال مجاهد والكلبي ومقاتل منا كهاتر قها واطرافها ونواحيها وجوانبها وقال قتادة وشهر بن حوشب منا كهاتر قها وقيل فجأها وبه قال ابن عباس وقال أيضا اطرافها وأصل المنكب الجانب ومنه منكب الرجل ومنه الريح النكباء لانها تأتي من جانب دون جانب (وكلاهما من رزقه) أي مما رزقكم وخلقكم لكم والتمسوا من نعم الله تعالى من ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد المؤمن المحترف أخرجه الطبراني وابن عدى والبيهقي في الشعب والحكيم الترمذي (والله) لا إلى غيره (النشور) من قبوركم للجزاء فيسألكم عن شكر ما أنعم عليكم فيالغوا في شكر نعمه وآلائه وفي هذا وعيد شديد ثم خوف سبحانه الكفار فقال (أأمنتم من في السماء) قال الواحدى قال المفسرون يعني عقوبة من في السماء وقيل من في السماء عرشه وقدرته وسلطانه أي محل سلطانه ومحل قدرته وهو العالم العاوى وخصر بالذكروان كان كل موجود محلا للتصرف فيه ومقدوره تعالى لان العالم العاوى أعجب وأعرب فالتخويف به أشد من التخويف بغيره وقيل الملائكة وقيل المراد جبريل وقيل هو الله سبحانه وهو الحق لان ظاهر النظم القرآنى يقتضى ان البارئ تعالى فوق السماء وفي معنى على والمعنى من ثبت واستقر في السماء أي على العالى وهو العرش قرأ الجمهور أأمنتم بهم من فوقهم وأمنتم من تحتهم وقيل بالتحفيف وقلب الاولى واوا وقوله (أن يخسف بكم الارض) بدل اشتمال من الموصول أي أأمنتم خسفه أو على حذف من أي من ان يخسف والمعنى يقلبها متملبة بكم كما فعل بقارون بعد ما جعلها لكم ذلولا لتمشون في منابها (فأذا هي تمور) أي تضطرب وتتحرك بكم على خلاف ما كانت علمه من السكون والاطمئنان وقيل تهوى بهم وقيل تيجي وتذهب والاول أولى قال الرازي ان الله يحرك الارض عند الخسف بهم حتى تتحرك فتعول عليهم وهم يخسفون فيها فتقلب فوقهم وتخسفهم الى أسفل سافلين ثم كر سبحانه التهديد لهم بوجه آخر فقال (أأمنتم) اضرب عن التهديد بما ذكرنا فقال الى التهديد بوجه آخر أي بل أأمنتم (من في السماء) وهو الله سبحانه وتعالى وفيه دليل على علوه ومباينته عن خلقه باستوائه على عرشه (أن يرسل عليكم حصبا) أي حجارة من السماء كما أرسلها على قرية قوم لوط وأصحاب القيل وقيل يحاب فيها حجارة وقيل ريح فيها حجارة وحصبا كأنها تطلع الحصبا لشدتها وقوتها والكلام فيه كالكلام في أن يخسف بكم

فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فافتانى بأنى قد حالت حين وضعت حملى وأمرنى بالتزويج الارض ان بدالى هذا لفظ مسلم ورواه البخاري مختصرا ثم قال البخاري بعد روايته الحديث الاول عن هذه الآية وقال سليمان بن حرب وأبو النعمان ثنا جابر بن زيد عن أيوب عن محمد بن سيرين قال كنت في حلقة فيها عبد الرحمن بن أبي ليلى وكان أصحابه يعظمونه فذكر آخر الاجلين فحدثت بحديث سبيعة بنت الحرث عن عبد الله بن عتبة قال فضمني بعض أصحابي قال محمد فغضبت له فقلت انى جرى ان أكذب على عبد الله وهو في ناحية الكوفة قال فاستجيبا وقال لكن عمه لم يقل ذلك فقلت أبا عطية مالك بن عامر فسألته

فذهب يحدثني بحديث سبعة فقلت هل سمعت عن عبد الله فيها شيئا فقال كما عند عبد الله فقال أتجمعون عليها التغليظ ولا تجعلون عليها الرخصة فنزلت سورة النساء القصص بعد الطولي وأولات الأجمال أجلهن أن يضعن حملهن ورواه ابن جرير من طريق سفيان بن عيينة واسماعيل بن علقمة عن أيوب به مختصرا ورواه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الأعلى عن خالد بن الحرث عن ابن عون عن محمد بن سيرين فذكره وقال ابن جرير حدثني زكريا بن يحيى بن أبيان المصري ثنا سعيد بن أبي مريم ثنا محمد بن جعفر حدثني ابن شبرمة الكوفي عن إبراهيم عن علقمة بن قيس أن عبد الله بن مسعود قال من شاء (١١) لا عنه ما نزلت وأولات الأجمال أجلهن

أن يضعن حملهن الآية المتوفى عنها زوجها قال وإذا وضعت المتوفى عنها زوجها فقد حلت يريديا بآية المتوفى عنها والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا وقد رواه النسائي من حديث سعيد بن أبي مريم به ثم قال ابن جرير ثنا أحمد بن منيع ثنا محمد بن عبيد ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال ذكر عند ابن مسعود آخر الأجلين فقال من شاء قامته بالله أن هذه الآية التي في النساء القصص نزلت بعد الأربعة الأشهر والعشر ثم قال أجل الحامل أن تضع ما في بطنها وقال ابن أبي حاتم ثنا أحمد بن سنان الواسطي ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الأعشى عن أبي الضحى عن مسروق قال بلغ ابن مسعود أن عليا رضي الله عنه يقول آخر الأجلين فقال من شاء لا عنه ما نزلت وأولات الأجمال أجلهن أن يضعن حملهن ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي معاوية عن الأعشى

الأرض فهو ما بديل اشتغال أو بتقدير من (فستعلمون) عند معاناة العذاب ١ (كيف نذير) أي انذارى بالعذاب أي أنه حق قاله المحلى وقيل النذير هنا محمد صلى الله عليه وسلم قاله عطاء والضحك والمعنى ستملأون رسولى وصدقه والاول أولى (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة من كفار الامم الماضية كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الايكة وأصحاب الرس وقوم فرعون والاتفات الى الغيبة لابرار الاعراض عنهم (فكيف كان نكير) أي انكارى عليهم بما أصبهم به من العذاب القطيع وهو ذاهو مورد التاكيد القسوى لا تكذيبهم فقط وفيه من المبالغة في تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم وتشديد التهديد لقومه ما لا يخفى (أو لم يروا) الهزيمة للاستفهام والاول للعطف على مقدر أي أعفوا ولم ينظروا ولم يروا وأجمع القراء على قراءته بياء الغيبة لان السياق للردي على المكذبين بخلاف ما في النحل ففيه الغيبة والخطاب (الى الطير) جمع طائر ويقع على الواحد والجوع وقال ابن التبارى الطير جماعة وتأنيها أكثر من تكبرها ولا يقال للواحد طير بل طائر وقيل يقال للأنثى طائفة (فوقهم) في الهواء (صافات) حال أي صافة لا جنحت في الهواء والجوع تبسطها عند طيراتها (ويقبضن) أي يضممن أجنتهن الى جنوبهن اذا ضربن بها حينئذ لا تسقط نظهار والاستعانة على التحرك والطيران قال النحاس يقال للطائر اذا بسط جناحه صاف واذا ضمها قابض كأنه يقبضها وهذا معنى الطيران وهو بسط الجناح وقبضه بعد البسط وانما قال ويقبضن ولم يقل قابضات كما قال صافات لان القبض يتجدد تارة فتارة وأما البسط فهو الاصل كذا قيل وقيل المعنى قبضهن لا جنحتن عند الوقوف من الطيران لا قبضها في حال الطيران (ما يسكنهن الا الرحمن) حاله أو مستأنفة لبيان كمال قدرة الله سبحانه والثاني أظهر والمعنى انه ما يسكنهن في الهواء عن الوقوع عند الطيران الا الرحمن القادر على كل شيء والافال ثقيل يستقل طبعها ولا يعاود وكذا لو أمسك حفظه وتديره عن العالم لتهاقت الافلاك (انه بكل شيء بصير) لا يخفى علمه شيء كأنما كان يعلم كيف يخلق الغرائب وكيف يدبر العجائب فبصير بمعنى العالم بالاشياء الدقيقة الغريبة (أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن) الاستفهام للتقريع والتوبيخ والاتفات عن الغيبة الى الخطاب للتشديد في ذلك التبكيت والمعنى أنه لا جند لكم ينصركم من عذاب الله والجند الحزب والمنعة قرأ الجمهور أمن بتشديد الميم على

وقال عبد الله بن الامام أحمد حدثني محمد بن أبي بكر المقدسي أنا عبد الوهاب الثقفي حدثني الثماني عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن قال الحنفى ظاهر السياق ان المراد العذاب الموعود به وهو خسف الارض وكذا في قوله الا في فكيف كان نكير فقتضى ان كفار مكة قد خسف بهم ورموا بالاجرام مع انهم لم يقع لهم ذلك فان قيل المراد بقوله فستعلمون الخ التوبيخ بعذاب الآخرة قلنا يصرف الكلام نوع تفكيك خصوصا وقد قال أبو السعود أي بانذارى عند مشاهدتكم للمندبره ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ انتهى وهذا يقتضى ان الكلام في العذاب المخوف به وقد علمت ما فيه ولم نر من الشراح من نه على هذا والله أعلم بما رآه من كتابه

عبد الله بن عمرو عن أبي بن كعب قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأولات الاجال أجلهن ان يضعن حملهن المطلقة ثلاثاً أو المتوفى عنها زوجها فقال هي المطلقة ثلاثاً والمتوفى عنها هذا حديث غريب جداً بل منكراً لان في اسناده المثنى بن الصباح وهو متروك الحديث بغيره ولكن رواه ابن أبي حاتم بسند آخر فقال حدثنا محمد بن داود السهماني ثنا عمرو بن خالد يعني الحراني ثنا ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب عن أبي بن كعب انه لما نزلت هذه الآية قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا أدري أم مشتركة أم مبهمة قال رسول الله صلى (١٢) الله عليه وسلم آية قال أجلهن أن يضعن حملهن المتوفى عنها والمطلقة قال نعم

وكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن موسى بن داود عن ابن لهيعة به ثم رواه عن أبي كريب أيضاً عن مالك بن اسمعيل عن ابن عيينة عن عبد الكريم بن أبي الخارق انه حدث عن أبي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وأولات الاجال أجلهن أن يضعن حملهن قال أجل كل حامل أن تضع ما في بطنها عبد الكريم هذا ضعيف ولم يدرك أياً من قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا أي يسهل له أمره ويسر عليه ويجعل له فرجا قريباً ونحوه جاعلاً ما قال تعالى ذلك أمر الله أنزله اليكم أي حكمه وشرعه أنزله اليكم بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجر أي يذهب عنه المحذور ويجزل له الثواب على العمل اليسير (اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن فان أرضعن لكم فأتوهن أجورهن

ادغام ميم أم في ميم من وأم بمعنى بل ولا سبيل الى تقدير الهمزة بعدها كما هو الغالب في تقدير أم المنقطعة بيل والهمزة لان ما بعدها ههنا من الاستفهامية فاغنت عن ذلك التقدير ومن الاستفهامية مبتدأ واسم الإشارة خبره والموصول مع صلته صفة اسم الإشارة وينصرف كصفة لجنس دون الرجن في محل نصب على الحال من فاعل ينصرف والمعنى بل من هذا الحقيق الذي هو في زعمكم جند لكم متجاوزاً نصراً الرجن (ان الكافرون الا في غرور) معترضة مقررة لما قبلها ناعية عليهم ما هم فيه من غاية الضلال والالتفات عن الخطاب الى الغيبة للاذان باقتضاء حالهم الاعراض عنهم والاطهار في موضع الاضمار لزمهم بالكفر وتعليل غرورهم به والمعنى ما الكافرون الا في غرور عظيم من جهة الشيطان يغريهم به (أمن) تكتب أم موصولة في من وكذا يقال فيما تقدم (هذا الذي يرزقكم) الكلام في هذا الكلام في الذي قبله أي من الذي يدر عليكم الرزق من المطر وغيره (ان أمسك رزقه) أي أسباب رزقه التي ينشأ عنها كالمطر بل لو كان الرزق موجوداً كثيراً سهل تناول فوضع الأسكل لقمة في فيه فامسك الله تعالى عنه قوة الازدراد العجز أهل السموات والارض عن ان يسوغوا تلك اللقمة وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه أي ان أمسك رزقه فن يرزقكم غيره وقوله (بل لحوا في عتو ونفور) يني عن مقدر يستدعيه المقام كأنه قيل ان تمام التبيك والتعجيز لم يأتوا بذلك ولم يذعنوا للعق بل تمادوا في عناد واستكبار عن الحق ونفور عنه ولم يعتبروا ولا تفكروا قال الرازي والباج تقعم الامر مع كثرة الصوارف عنه والعتو العناد والطغيان والنفور الشroud وقال ابن عباس في عتو ونفور أي في ضلال (أفمن عصى مكاب على وجهه أهدي) مثل ضرب للمشرک والموحد توضيحاً لخالها ما وتحقق الشان مذهبه ما والفاء لترتيب ذلك على ما ظهر من سوء حالهم وخورهم في مهاوى الغرور وكوهم من عتواء العتو والنفور وعدم اهتدائهم في مسلك المحاجة الى جهة يتوهم فيها رشد في الجملة فان تقدم الهمزة عليها صورة انما هو لاقتضائها الصدارة وأما بحسب المعنى فالأمر بالعكس كما هو المشهور حتى لو كان مكان الهمزة هل لقبل فهل من عصى مكاب الخ والمكب والمنكب الساقط على وجهه يقال كبته فاكب وانكب وقيل هو الذي يكب رأسه فلا ينتظر يمينا ولا شمالاً ولا اماماً فهو لا يأمن العنور والانكباب على وجهه وقيل أراد به الاعمى الذي لا يهتدى الى الطريق فلا يزال

واثقروا بينكم يعرفون ان تعاسرتم فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق منه مما آتاه الله لا يكلف الله نفساً الا ما آتاها سيجعل الله بعده سيراً) يقول تعالى أمر اعباده اذا طلق أحدكم المرأة أن يسكنها في منزل حتى تنقضي عدتها فقال أسكنوهن من حيث سكنتم أي عندكم من وجدكم قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني سعتكم حتى قال قتادة ان لم تجد الا جنب بيتكم فاسكنه افيه وقوله تعالى ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن قال مقاتل بن حيان يعني يضاجرها لتفتدى منه بها لها وتخرج من مسكنه وقال الثوري عن منصور عن أبي الخضر ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن قال يطلقها فاذا بقي

يوما نراجعها وقوله تعالى وان كن أولاد حمل فانفقوا عليهم حتى يضعن حملهن قال كثير من العلماء منهم ابن عباس وطائفة من السلف وجماعات من الخلف هذه في البائن ان كانت حاملا أنفق عليها حتى تضع حملها قالوا بدليل ان الرجعية تجب نفقتها سواء كانت حاملا أو حائلا وقال آخرون بل السياق كله في الرجعيات وانما انص على الاتفاق على الحامل وان كانت رجعية لان الحمل تطول مدته غالبا فاحتج الى النص على وجوب الاتفاق الى الوضع لا لايتوههم انها تجب النفقة بمقدار مدة العدة ثم اختلف العلماء هل النفقة لها بواسطة الحمل ام للحمل وحده على قولين منصوصين عن الشافعي وغيره ويتفرع (١٣) عليها مسائل مذكورة في علم الفروع

وقوله تعالى فان أرضعن لكم أي اذا وضعن حملهن وهن طوالتي فقدن بانهن انقضت عدتهن ولها حينئذ ان ترضع الولد ولها ان تمتنع منه ولكن بعد أن تغذي باللبأ وهو با كورة اللبن الذي لا قوام للمولود غالبا الا به فان أرضعت استحققت أجر مثلها ولها أن تعاقدا به أو وليه على ما يتفقان عليه من أجره ولهذا قال تعالى فان أرضعن لكم فآتوهن أجورهن وقوله تعالى وانتموا ينسكنكم بعروف أي ولتكن أموركم فيما ينسكنكم بالمعروف من غير اضرار ولا مضاربة كما قال تعالى في سورة البقرة لانصار والدته بولدها ولا مولود له بولده وقوله تعالى وان تعاسرتم فسترضع له أخرى أي وان اختلف الرجل والمرأة فطلبت المرأة في أجره الرضاع كثيرا ولم يجبه الرجل الى ذلك أو بذل الرجل قليلا ولم توافقه عليه فليست ترضع له غيرهما فلورضيت الام بما استوجرت به الاجنبية فهي أحق به وقوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته أي لينفق على المولود والداه أو وليه بحسب قدرته ومن قدر عليه رزقه

مشيه ينكسه على وجهه والمكعب اسم فاعل من أكب اللزوم المطاوع لكمه يقال كبه الله على وجهه في النار فأكب أي سقط وهذا على خلاف القاعدة من ان الهمزة اذا دخلت على اللزوم نصيره متعديا وهذا قد دخلت على المتعدى فصيرته لازما قال قتادة هو الكافر يكب على معاصي الله سبحانه في الدنيا فيحشره الله يوم القيامة على وجهه والهمزة للاستفهام الانكار والمعنى هل هذا الذي يعيش على وجهه أهدي الى المقصد الذي يريد (أمن يعيش سويا) قائما معتدلا ناظرا الى ما بين يديه سالما من الخطب والعشار (على صراط مستقيم) أي على طريق مستولا اعوجاج به ولا انحراف فيه قال ابن عباس مكبا في الضلالة وسويا مهتديا قيل يعني بالمكعب أباجهل وبالسوى النبي صلى الله عليه وسلم وقيل أراد بمن يعيش مكبا من يحشر على وجهه الى النار ومن يعيش سويا من يحشر على قدميه الى الجنة وهو كقول قتادة الذي ذكرناه ومثله قوله ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم وخبر من محذوف دلالة خبر من الاولى وهو أهدي عليه وقيل لا حاجة الى ذلك لان من الثانية معطوف على من الاولى عطف المفرد على المفرد كقولك أزيد قائم أم عمرو ووجد الخبر لان أم لاحد الشيئين (قل) لهم يا أشرف الخلق مذكر اللهم عاذق عنهم المولى من المفاسد وجع لهم من المصالح ليرجعوا اليه ولا يعولوا في حال من الاحوال الاعليه (هو الذي أنشأكم) انشاء بديعا (وجعل لكم السمع) لتسمعوا به آيات الله وتسمعوا بما فيها من الاوامر والنواهي وتعضوا بما عظمها (والابصار) لتبصروا بها الى آيات التكوينية الشاهدة بشؤون الله عز وجل ووجه افراد السمع مع جمع الابصار انه مصدر يطلق على الكثير والقليل وقد قدمنا بيان هذا في مواضع مع زيادة البيان (والافتدة) لتفكروا بها في مخلوقات الله وآياته التزيينية والتكوينية وترتقوا في معارج الايمان والطاعة وخصها بالذكرا لانها آلات العلم وذكر الله سبحانه ههنا انه قد جعل لهم ما يدركون به المسموعات والمبصرات والمعقولات ايضا كاللحجة وقطع الله معذرة وذما لهم على عدم شكر نعم الله ولهذا قال (قليل ما تشكرون) أي باستعمال هذه الخواس فيما خلقت لاجله من الامور المذكورة وقليلا نعت المحذوف وما يزيد لنا كمد التقليل أي شكر اقلنا أو زمانا قليلا فالقله على ظاهرها وقيل أراد بقله الشكر عدم وجوده منهم ان كان الخطاب للكفرة قال مقاتل يعني انكم لا تشكرون رب هذه النعم فتوحدهونه عن ابن عباس قال قال

فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها كقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها روى ابن جرير ثنا ابن حميد ثنا حكيم عن أبي سنان قال سأل عمر بن الخطاب عن أي عبدة فقيل انه يلبس الغلظ من الثياب ويأكل أخشن الطعام فبعث اليه بألف دينار وقال للرسول انظر ما يصنع بها اذا هو أخذها فلبث ان لبس اللين من الثياب وأكل أطيب الطعام فجاءه الرسول فاخبره فقال رجه الله تعالى وأول هذه الآية لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير ثنا هشيم بن يزيد الطبراني ثنا محمد بن اسمعيل بن عياش أي أخبرني أي أخبرني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد بن أبي

مالك الاشعري واسم الحارث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة نفر كان لاحد هم عشرة دنائير فتصدق منها بدينار وكان
لاخر عشرة اواق فتصدق منها بوقية وكان لاخر مائة اوقية فتصدق منها بعشرة اواق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم في
الاجر سواء كل قد تصدق بعشر ماله قال الله تعالى لينفق ذو سعة من سعته هذا حديث غريب من هذا الوجه وقوله تعالى سيجعل
الله بعد عسر يسرا وعده تعالى ووعدده حتى لا يخلفه وهذه كقوله تعالى فان مع العسر يسرا وقد روى الامام احمد حديثا يحسن
ان تذكره ههنا فقال حدثنا هاشم بن القاسم (١٤) ثنا عبد الحميد بن بهرام ثنا شهر بن حوشب قال قال ابو هريرة بينا رجل وامرأة

له في السلف الخالي لا يقدر ان على
شيء عفا الرجل من سفره فدخل
على امرأته جاءها قد أصابته مسغبة
شديدة فقال لا امرأته عندك
شيء قالت نعم ابشرا نانا رزق الله
فاستحمها فقال ويحك ابني ان
كان عندك شيء قالت نعم هنية ترجو
رحمة الله حتى اذا طال عليه الطول
قال ويحك قومي فابني ان كان
عندك شيء فابني به فاني قد بلغت
وجهدي فقالت نعم الان نفق
التنور فلا تعجل فلما ان سكنت عنها
ساعة وتحميت ان يقول لها فات
من عند نفسها لوقت فنظرت الى
تنورك فقامت فنظرت الى تنورها
ملا من جنوب الغنم ورحيها
يطحنان فقامت الى الرحي فنفضتها
واستخرجت ما في تنورها من
جنوب الغنم قال ابو هريرة فوالذي
نفس أبي القاسم بيده هو قول
محمد صلى الله عليه وسلم لو أخذت
ما في رحيا ولم تنفضها الطحنات الى
يوم القيامة وقال في موضع آخر
ثنا ابو عامر ثنا ابو بكر عن هشام
عن محمد وهو ابن سيرين عن أبي
هريرة قال دخل رجل على أهله

رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشتكى ضره فليضع اصبعه عليه وليقرأ هذه الآية هو
الذي أنشأكم الى قوله تشكرون أخرجه الخطيب في تاريخه وابن الجارود عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشتكى ضره فليضع اصبعه عليه وليقرأ هاتين
الآيتين سبع مرات هو الذي أنشأكم من نفس واحدة فتتقروا وتودع الى قوله
يقفهون وهو الذي أنشأكم الى تشكرون فانه يبرأذن الله أخرجه الدارقطني في الافراد
(قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون) أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم
بان يخبرهم ان الله هو الذي خلقهم في الارض ونشرهم فيها وفرقهم على ظهرها وبثهم
وأنشأهم بعدما كانوا كالذر وان حشرهم اليه للجزاء الا الى غيره اشتراكا واستقلا لا فليبنوا
أمورهم على ذلك ثم ذكر سبحانه انهم يستعجلون العذاب فقال (ويقولون) من فرط عتوهم
استهزاء وسخرية وتكديا (متى هذا الوعد) الذي تذكرون من الحشر والقيامة والنار
والعذاب (ان كنتم صادقين) في ذلك والخطاب منهم للنبي صلى الله عليه وسلم ولين معه من
المؤمنين لانهم كانوا مشاركين له في الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط
محدوف والتقدير ان كنتم صادقين فأخبرونا به أوفيناو أوفقه لنا ثم لما قالوا هذا القول
أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم أن يجيب عليهم فقال (قل انما العلم) أي ان وقت
قيام الساعة علمه (عند الله) لا يعلمه غيره ومثله قوله انما علمها عند ربى ثم أخبرهم انه مبعوث
للاذكار لا للاخبار بالغيب فقال (وانما أنا نذير مبين) أي أنذركم وأخوفكم عاقبة كفركم
وأبين لكم ما أمرني الله ببيانها قامة الادلة حتى يصير ذلك كانه مشاهد والانداز يكفي له
العلم بل الظن بوقوع المحذر منه ثم ذكر سبحانه حالهم عند معاناة العذاب فقال (فلما رأوه
زلفة) الفاء فصيغة معربة عن تقدير جملتين وترتيب الشرطية عليهما كانه قيل وقد أناهم
الموعود به فقرأوه فلما رأوه الخ وزلفة مصدر يعنى الفاعل أي من ذلفا أحوال من المفعول
أو ذازلفة وقرب أو رأوه في مكان ذازلفة قال مجاهد أي قريبا وقال الحسن عيانا وأكثر
المفسرين على ان المراد عذاب الآخرة يوم القيامة وقال مجاهد المراد عذاب بدرو قيل
رأوا ما وعدوا به من الحشر قريبا منهم كما يدل عليه قوله واليه تحشرون وقيل لما رأوا وعلمهم
السيئ قريبا (سيت وجوه الذين كفروا) أي اسودت وعلتها الكآبة والفترة وغشيتها الذلة
والسواد يقال ساء الشيء يسوء فهو سيئ اذا قبح والا صل ساء وجوههم العذاب ورؤيته أي

فلما رأى ما بهم من الحاجة خرج الى البرية فلما رأته قامت الى الرحي فوضعتها الى التنور فسبحرته
ثم قالت اللهم ارزقنا فظنرت فاذا الخفنة قد امتلأت قال وذهبت الى التنور فوجدته ممتلئا قال فرجع الزوج فقال أصبتم بعدى
شياء قالت امرأته نعم من ربنا فأم الى الرحي فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم امانه لو لم ترفعها لم تنزل
تدور الى يوم القيامة (وكأن من قرية عنت عن أمر ربها ورسوله فاسبناها حسا با شديد او عذناها عذابا نكرا فذاقت وبال أمرها
وكان عاقبة أمرها خسرانا عذابا لله لهم عذابا شديدا فاقنوا الله يا أولى الالباب الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلو عليكم

آيات الله مبینات لیخرج الذین آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الی النور ومن یؤمن بالله ویعمل صالحا یدخله جنات تجری من تحتها الانهار خالدين فیها أبدا قد أحسن الله رزقا) یقول تعالی متوعدا لمن خالف أمره وكذب رسوله وسلك غیر ما شرعه ومخبراعما حل بالامم السابقة بسبب ذلك فقال تعالی وكان من قریة عنت عن أمر ربها ورسوله أى عتردت وغطت واستكبرت عن اتباع أمر الله ومتابعة رسوله فاسنباها حاسبا بشدید او عذبناها عذابا نكرا أى منكرا فظیعا فذاقت وبال أمرها أى غب محالفتها وندموا حیث لا ینفعهم الندم وكان عاقبة أمرها خسرأ أعد الله لهم عذابا شیدا أى (١٥) فی الدار الآخرة مع ما عجل لهم من العذاب فی الدنیا ثم قال تعالی بعد ما قص من

خزنها وساعت هنا لیست هی المرادفة للبئس والمقام للضعیف وأتى بالمظهر توصیلا لدمهم بالكفر وتعلیل المساءة به قال الزجاج المعنی تبین فیها السوء أى ساءهم ذلك العذاب فظهر علیهم بسببه فی وجوههم ما یدل علی كفرهم كقوله یوم تبيض وجوه وتسود وجوه قرأ الجمهور وسینت بكسر السین بدون اشمام وقرئ بالاشمام (وقیل) لهم تو یخاوتقریعا (هذا) المشاهد الحاضر من العذاب هو العذاب (الذی كنتم به تدعون) فی الدنیا أى تطلبونه وتستعجلون به استعزأ علی ان معنی تدعون الدعاء قال الفراء تدعون تفتعلون من الدعاء أى تفتنون وتسألون وبهذا قال اکثر من المفسرین وقال الزجاج تدعون الاباطیل والاحادیث وقیل معنی تدعون تكذبون هذا علی قراءة الجمهور وتدعون بالتشدید فهو امان الدعاء كما قال الاكثرأ ومن الدعوى كما قال الزجاج ومن وافقه والمعنی انهم كانوا یدعون انه لا بعث ولا حشر ولا الجنة ولا نار وقرئ تدعون تخفوا ومعناها ظاهرا وهى مؤیدة للقول بانها من الدعاء قال قتادة هو قولهم ربنا عمل لنا قنطرا وقال الضحاك هو قولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآیة قال الخاس تدعون وتدعون بمعنی واحد كما تقول قدر واقدر وغدى واعتدى الآن افتعل معناه مضى شیا

بعد شىء وفعل يقع علی القلیل والكثیر (قل أرایتم ان أهلكنى الله) بموت أو قتل كقوله وان امرؤ هلك أو بالعذاب (ومن معی) من المؤمنین (أو رجنا) بتأخیر ذلك الی أجل أو لم یعذبنا (فن یحیر الكافرین من عذاب أليم) أى فن یمنعهم ویؤمنهم من العذاب والمعنی انه لا یفهم من ذلك أحد سواء أهلك الله رسوله والمؤمنین معه كما كان الكفار یمنونه أو أمهلهم وقیل المعنی انما عاینا بین الخوف والرجاء فن یحیركم مع كفركم من العذاب ووضع الظاهر موضع المضمحل لتسجیل علیهم بالكفر و بیان انه السبب فی عدم نجاتهم وتعلیل نفی الاجابة وأرایتم معنی أخبرونی كما ذكره بعض المفسرین وانها اذا كانت كذلك تنصب مفعولین الاول مفرد والثانى جملة استفهامیة ولا شىء منهما هنا فكان الجملة الشرطیة سدت مسد المفعولین وقوله فن یحیر الخ جواب الشرط وفی تسبیبه علی الشرط بعدد ویمكن أن یقال الجواب محذوف تقدیره فلا فائدة لكم فی ذلك ولا نفع یعود علیكم لانكم لا تحیر لکم من عذاب الله (قل هو الرحمن) أى الذی أدعوكم الی عبادة مولی النعم كلها (آمنابه) وحده لا شریك به شیا ما علمنا ان كل ما سواه اما نعمة أو منعم علیه

فی الدنیا ثم قال تعالی بعد ما قص من خبره ولا فاقوا الله یا ولی الالباب أى الافهام المستقیمة لا تكونوا مثلهم فیصیبكم ما أصابهم یا ولی الالباب الذین آمنوا أى صدقوا بالله ورسوله قد أنزل الله الیکم ذكر یعنى القرآن كقوله تعالی انا نحن نزلنا الذکر وانا له الحافظون وقوله تعالی رسولا یتلو علیکم آیات الله مبینات قال بعضهم رسولا منصوب علی انه بدل اشتمال وملا بسة لان الرسول هو الذی بلغ الذکر وقال ابن جریر الصواب ان الرسول ترجعة عن الذکر یعنى نفسه رآله ولهذا قال تعالی رسولا یتلو علیکم آیات الله مبینات أى فی حال كونها بینه واضحة جلیة لیخرج الذین آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الی النور كقوله تعالی کتاب أنزلناه الیک

لتخرج الناس من الظلمات الی النور وقال تعالی الله ولی الذین آمنوا یخرجهم من الظلمات الی النور أى من ظلمات الکفر والجهل الی نور الایمان والعلم وقد سمی الله تعالی الوحی الذی أنزله نورا لما یحصل به من الهدی كما سماه روحا لما یحصل به من حیاة القلوب فقال تعالی وكذلك أوحینا الیک روحا من أمرنا ما كنت تدری ما الیکاب ولا الایمان ولكن جعلناه نورا لمن یدى به من نشاء من عبادنا وانك لن یمدی الی صراط مستقیم وقوله تعالی ومن یؤمن بالله ویعمل صالحا یدخله جنات تجری من تحتها الانهار خالدين فیها أبدا قد أحسن الله رزقا قد تقدم تفسیر مثل هذا غیر مرة بما أغنی عن اعادته ههنا والله الحمد والمنة (الله الذی خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن یتنزل الامر بینهن لتعلموا ان الله علی كل شىء قدير وأن الله قد أحاط بكل شىء علما) یقول تعالی مخبرا عن قدرته التامة وسلطانه العظیم لیكون ذلك باعشا علی تعظیم ما شرع من الدین القويم الله الذی خلق سبع سموات كقوله تعالی اخبارا

عن نوح انه قال لقومه ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً و قوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وقوله تعالى ومن الارض مثلهن أى سبعاً أيضاً كما ثبت في الصحيحين من ظلم قيد سب من الارض طوقه من سبع أرضين وفي صحيح البخارى خسف به الى سبع أرضين وقد ذكرت طرقها ألفاظه وعزوه في أول البداية والنهاية عند ذكر خلق الارض ولله الحمد والمنة ومن حل ذلك على سبعة أقاليم فقد أبعد الجعقة وأغرق في النزح وخالف القرآن والحديث بلا مستند وقد تقدم في سورة الحديد عند قوله تعالى هو الأول والاخر والظاهر والباطن (١٦) ذكر الارضين السبع وبعدهما ينهن وكنافة كل واحدة منهن خمسمائة عام

وهكذا قال ابن مسعود وغيره وكذا في الحديث الاخر ما السموات السبع وما فيهن وما ينهن والارضون السبع وما فيهن وما ينهن في الكرسي الاخلفة ملقاة بارض فلاة وقال ابن جرير ثنا عمرو بن علي ثنا وكيع ثنا الاعمش عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى سبع سموات ومن الارض مثلهن قال لو حدثتكم بتفسيرها لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بها وحدثنا ابن حميد ثنا يعقوب بن عبد الله بن سعد القسبي الاشعري عن جعفر ابن أبي المغيرة الخزاعي عن سعيد ابن جبير قال قال رجل لابن عباس الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن الآية فقال ابن عباس ما يؤمنك ان أخبرتك بها فتكفروا قال ابن جرير ثنا عمرو بن علي وشاهد بن المشي قال لا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في هذه الآية الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال عمرو وقال في كل أرض مثل ابراهيم

(وعليه) لا على غيره (توكلنا) أى فوضنا الامور اليه عز وجل لعلمنا بان ما عدها كائناً ما كان بعزل من النفع والضرر (فستعلمون) اذا نزل بكم العذاب (من هو في ضلال مبين) منا ومنكم وفي هذا تهديد شديد مع اخراج الكلام مخرج الانصاف قرأ الجمهور فستعلمون بالفوقية على الخطاب وقرئ بالتحسية على الخبر ثم احتج سبحانه عليهم ببعض نعمه وخوفهم سلب تلك النعمة عنهم فقال (قل أرايتم) أى أخبروني (ان أصبح ماؤكم) الذى تعدونه في أيديكم كأنهت عليه الاضافة (غورا) أى غاراً في الارض بحيث لا يبقى له وجود فيها أو صار ذاهباً في الارض الى مكان بعد بحيث لا تناله الدلاء يقال غار الماء غورا أى نصب والغور الغائر ووصف بالمصدر المبالغة كما يقال رجل عدل وقد تقدم مثل هذا في سورة الكهف وكان ماؤهم من بئر زمزم وبئر معيون قال ابن عباس غورا اذا خلا في الارض وعنه يرجع في الارض (فن يأتسكم بما معين) أى ظاهر تراه العيون وتناه الدلاء وقيل هو من معن الماء اذا كثر وقال قتادة والضمحالة أى جار وقد تقدم معنى المعين في سورة المؤمن وقرأ ابن عباس بما عذب وعنه قال بما معين أى الجارى وعنه قال معين ظاهر وعنه قال عذب والمقصود من الآية ان يجعلهم مقرين ببعض نعمه عليهم ويريهن قبح ما هم عليه من الكفر والعناد والكبر قال الحلي ويستحب أن يقول القارئ عقب معين الله رب العالمين كما ورد في الحديث وتليت هذه الآية عند بعض المتجبرين فقال تأتى به الفؤس والمعاول فذهب ماء معينه وعنى نعوذ بالله من الجراءة على الله وعلى آياته

(سورة نون)

وتسمى سورة القلم ثنتان وخمسون آية وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وعن ابن عباس وقتادة ان من أولها الى قوله على الخراطوم مكي ومن بعد ذلك الى قوله أكبر لو كانوا يعلمون مدني ومن بعد ذلك الى قوله فهم يكتبون مكي ومن بعد ذلك الى قوله من الصالحين مدني وباقيها مكي كذا قال الماوردي وعن ابن عباس قال كانت اذا نزل فاتحة سورة بكة كتبت بكة ثم يزيد الله فيها ما شاء وكان أول ما نزل من القرآن اقرأ باسم ربك ثم نون ثم المزل ثم المذثر وعنه نزلت نون بكة وعن عائشة مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ن) قرئ بادغام النون الثانية من هجاء في الواو وقرئ بالظهار وبالفتح على انما رفع

ونحو ما على الارض من الخلق وقال ابن المشي في حديثه في كل سماء ابراهيم وروى البيهقي في كتاب الاسماء وبكسرهما والصفات هذا الاثر عن ابن عباس بأبسط من هذا فقال أنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أحمد بن يعقوب ثنا عبيد بن غنم النخعي أنا علي بن حكيم ثنا شريك عن عطاء بن السائب عن أبي الضحى عن ابن عباس انه قال الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال سبع أرضين في كل أرض نبى كتبكم وادم كاذم ونوح كاذم وابراهيم كاذم وعبسى كعبسى ثم رواه البيهقي من حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن ابن عباس في قول الله عز وجل الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال في كل أرض

نحو ابراهيم عليه السلام ثم قال البيهقي اسناد هذا عن ابن عباس صحيح وهو شاذ بزيادة لا أعلم لابي الفخري عليه متابعا والله أعلم قال الامام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا القرشي في كتابه التفكير والاعتبار حدثني اسحق بن حاتم المدائني ثنا يحيى بن سليمان عن عثمان بن أبي دهرس قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى الى أصحابه وهم سكوت لا يتكلمون فقال ما لكم لا تتكلمون فقالوا لا تتكلمون في خلق الله عز وجل قال فكذلك فافعلوا وتفكروا في خلقه ولا تتفكروا فيه فان هذا المغرب أرض بيضاء نورها بيضاء أو قال بيضاء نورها مسيرة الشمس أربعين يوما ما خلق من خلق الله تعالى لم يعصوا (١٧) الله طرفة عين قط قالوا فان الشيطان

عنهم قال ما يدرون خلق الشيطان أم لم يخلق قالوا أمّن ولد آدم قال لا يدرون خلق آدم أم لم يخلق وهذا حديث مرسل وهو منكر جدا وعثمان بن أبي دهرس ذكره ابن أبي حاتم في كتابه فقال روى عن رجل من آل الحكم بن أبي العاص وعنه سفيان بن عيينة ويحيى بن سليم الطائفي وابن المبارك سمعت أبي يقول ذلك آخر تفسير سورة الطلاق والله المجد والممنة

* (تفسير سورة التحریم وهي مدينة) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك فبقي من رضات أزواجك والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم) واذ أسر النبي الى بعض أزواجه حديثا فلما نبات به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض فلما نباتها به قالت من أنبأك هذا قال نبأني العليم الخبير ان تنوبا الى الله فقد صغت قلوبكما وان تطاھرا عليه فان الله هو مولا وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير عسى

وبكسر هاء على اضمار القسم أو لاجل التقاء الساكنين وبضم هاء على البناء عن ابن عباس انه قال نون الدواة أخرجه ابن المنذر وعبد بن حميد وأخرج ابن مردويه عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النون السمكة التي عليها قرار الارضين وقال مجاهد والسدى ومقاتل هو الحوت الذي يحمل الارض وبه قال مرة الهمداني وعطاء الخراساني والسكبي وقيل ان نون آخر حرف من حروف الرحمن وقال ابن زيد هو قسم أقسم الله به وقال ابن كيسان هو فاتحة السورة وقال عطاء وأبو العالية هي النون من نصر وناصرو وقال محمد ابن كعب أقسم الله بنصره المؤمنين وقيل اسم للسورة وقيل اسم للقرآن وقيل هو حرف من حروف الهجاء كالقوائم الواقعة في أوائل السور المقتبحة بذلك وقد اختاره المحلى حيث قال أحد حروف الهجاء وأراد بذلك الرد على من قال انه مقتطع من اسمه تعالى الرحمن أو النصير أو الناصر أو النور وقال النسفي الظاهر ان المراد به هذا الحرف من حروف المعجم وأما قول الحسن انه الدواة وقول ابن عباس انه الحوت الذي عليه الارض واسمه بهموت فشكل سواء كان اسم جنس أو اسم علم فالسكون دليل على انه من حروف المعجم انتهى وقد عرفت انك ما هو الحق في مثل هذه القوائم في أول سورة البقرة (والقلم) الواو والقسم أقسم الله بالقلم لما فيه من البيان وهو واقع على كل قلم يكتب به في الارض والسماء وقال جماعة من المفسرين ومنهم المحلى المراد به القلم الذي كتب به الكائنات في اللوح المحفوظ أقسم الله به تعظيما له قال قتادة القلم من نعمة الله على عباده وعن عباد بن الصامت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب بخبري بما هو كائن الى الابد أخرجه الترمذي وصححه وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن مردويه وأخرج ابن جرير من حديث معاوية بن قرة عن أبيه مرفوعا نحوه وعن ابن عباس قال ان الله خلق النون وهي الدواة وخلق القلم فقال اكتب قال وما اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة أخرجه ابن جرير وابن المنذر وأخرج الحكيم الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا نحوه وعن ابن عباس ان أول شيء خلقه الله القلم فقال الله له اكتب فقال يا رب ما اكتب فقال اكتب القدر بخبري من ذلك اليوم بما هو كائن الى ان تقوم الساعة ثم طوى الكتاب ورفع القلم وكان عرشه على الماء فارفع بخار الماء ففتقت منه السموات ثم خلق النون فبسطت الارض عليه والارض على ظهر النون فاضطرب النون فبادت الارض

(٣ - فتح البيان عاشر) ربه ان طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات ساجدات ثيبات وأبكارا) اختلف في سبب نزول صدر هذه السورة فقيل نزلت في شأن مارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرمها فترد قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك فبقي من رضات أزواجك الآية قال أبو عبد الرحمن النسائي أخبرنا ابراهيم بن يونس بن محمد ثنا أبي ثنا جابر بن سلمة عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تر له به عائشة وحفصة حتى حرمها فانزل الله عز وجل يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى آخر الآية وقال ابن جرير حدثني ابن عبد الرحيم البرقي

ثنا ابن أبي مريم ثنا أبو غسان حدثني زيد بن أسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أصاب أم إبراهيم في بيت بعض نسائه فقالت أي رسول الله في بيتي وعلى فراشي فجعلها عليه حراما فقالت أي رسول الله كيف يحرم عليك الحلال خلف لها بالله لا يصيبها فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك قال زيد بن أسلم فقوله أنت على حرام لغو وهكذا روى عبد الرحمن بن زيد عن أبيه وقال ابن جرير أيضا ثنا يونس ثنا بن وهب عن مالك عن زيد بن أسلم قال قال لها أنت على حرام والله لا أطوئ وقال سفيان الثوري وابن عيينة عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن (١٨) مسروق قال آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرم فعوتب في التحريم وأمر

بالكفارة في المين رواه ابن جرير وكذا روى عن قتادة وغيره عن الشعبي نفسه وكذا قال غير واحد من السلف منهم الضحاك والحسن وقاتدة ومقاتل بن حيان وروى العوفي عن ابن عباس القصة مطولة وقال ابن جرير ثنا سعيد بن يحيى ثنا أبي ثنا محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال قلت لعمر بن الخطاب من المراتن قال عائشة وحفصة وكان بدء الحديث في شأن أم إبراهيم القبطية أصابها النبي صلى الله عليه وسلم في بيت حفصة في نوبتها فوجدت حفصة فقالت يابني الله لقد جئت إلى شيء ما جئت إلى أحد من أزواجك في يوم وفي دوري وعلى فراشي قال ألا تريين أن أحرمها فلا أقربها قالت بلى فحرمها وقال لها لا تذكري ذلك لاحد فذكرته لعائشة فاظهره الله عليه فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تتبعني مرضات أزواجك الايات كلها قبلنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفر عينه وأصاب جاريته وقال الهيثم بن

قائمت الجبال فان الجبال لتفخر على الارض الى يوم القيامة ثم قرأ نون والقلم وما يسطرون أخرجه الحاكم وصححه والبيهقي في الاسماء والصفات وأبو الشيخ وغيرهم (وما يسطرون) ماموصولة والضمير عائدة الى أصحاب القلم المدلول عليهم بذكره لأن ذكر آلة الكتابة تدل على الكاتب والمعنى والذي يكتبون ككل ما يكتب أو الحفظة الكاتبون على بنى آدم قال ابن عباس يسطرون يكتبون ويجوز أن تكون مامصدرة أي وسطهم وقيل الضمير راجع الى القلم خاصة من باب اسناد الفعل الى الآلة وأجرائها مجرى العقلاء وعن ابن عباس أيضا قال وما يسطرون ما يعلمون (ما أنت بنعمت ربك بعجنون) جواب القسم وما نافية أي اتفق عند الجنون بنعمة ربك كما يقال أنت بحمد الله عاقل قيل الباء متعلقة بضمير هو حال كأنه قيل أنت بريء من الجنون ستلبسا بنعمة الله التي هي النبوة والرسالة العامة وقيل الباء للقسم أي ما أنت ونعمته ربك بعجنون وقيل النعمة هنا الرحمة والآية رد على الكفار حيث قالوا يا أيها الذي نزل عليه الذكراك الجنون (وان لك لأجرا) أي ثوابا على ما تحملت من أثقال النبوة وقاسيت من أنواع الشدائد (غير ممنون) أي غير مقطوع يقال مننت الخبل اذا قطعته وقال مجاهد غير محسوب وقال الحسن غير مكدر بالمن وقال الضحاك أجرا غير عمل وقيل غير مقدر وقيل غير ممنون به عليه من جهة الناس وقيل غير منقوص (وانك لعلى خلق عظيم) قيل هو الاسلام والذين حكاها الواحدى عن الاكثرين قال الحنفى أقسم أولا بالقلم ثم بسطر الملائكة أو بسطوهم فالمقسم به شيان على ثلاثة أشياء نفى الجنون عنه وثبوت الاجر له وكونه على دين الاسلام وقيل هو القرآن روى هذا عن الحسن والعوفي وقال قتادة هو ما كان يأتريه من أمر الله وينتهى عنه من نهى الله قال الزجاج المعنى انك على الخلق الذى أمرك الله به في القرآن وقيل هو لفقهاء بامتة وكرامه اياهم وقيل المعنى انك على طبع كريم قال الماوردى وهذا هو الظاهر وحقيقة الخلق في اللغة ما يأخذ الانسان نفسه به من الادب عن سعد بن هشام قال أتيت عائشة فقلت يا أم المؤمنين اخبريني بخلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن أما تقرأ القرآن انك على خلق عظيم أخرجه مسلم وابن المنذر والحاكم وغيرهم وعن عائشة قالت ما كان أحد أحسن خلقا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مادعا أحد من أصحابه ولا من أهل بيته الا قال لبيك فلذلك أنزل الله وانك على خلق عظيم أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم

جليب في مسنده ثنا أبو قلابة عبد الملك بن محمد الرقاشي ثنا مسلم بن إبراهيم ثنا جرير بن حازم عن أيوب عن نافع في عن ابن عمر عن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لحفصة لا تخبري أحدا وان أم إبراهيم على حرام فقالت أنت حرام ما أحل الله لك قال فوالله لا أقربها قال فلم يقربها حتى أخبرت عائشة قال فانزل الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم وهذا استاد صحيح ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة وقد اختاره الحفاظ الضياء المقدسى في كتابه المستخرج وقال ابن جرير أيضا حدثني يعقوب ابن ابراهيم ثنا ابن عليه ثنا هشام الدستوائي قال كتب الى يحيى يحدث عن يعلى بن حكيم عن سعيد بن جبيرة ابن عباس كان

يقول في الحرام عين تكفروها وقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة يعني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم جاريته فقال الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى قوله قد فرض الله لكم تحله آيما نكم فكفر عينة فصير الحرام عينا ورواه البخاري عن معاذ بن فضالة عن هشام هو الدستوائي عن يحيى هو ابن أبي كثير عن أبي حكيم وهو يعلى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في الحرام عين تكفروا قال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ورواه مسلم من حديث هشام الدستوائي به وقال النسائي أنا عبد الله بن عبد الصمد بن علي ثنا محمد هو ابن يزيد ثنا (١٩) سفيان عن سالم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال أنا رجل قال اني

جعلت امرأتى على حراما قال كذبت ليست عليك بحرام ثم تلا هذه الآية يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك وأغلظ الكفارات عتق رقبة تفرد به النسائي من هذا الوجه بهذا اللفظ وقال الطبراني ثنا محمد بن زكريا ثنا عبد الله بن رجاء ثنا اسرائيل عن مسلم عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم سريته ومن ههنا ذهب من ذهب من الفقهاء ممن قال بوجوب الكفارة على من حرم جاريته أو زوجته أو طعاما أو شرابا أو ملبسا أو شأنا من المباهات وهو مذهب الامام أحمد ووطائفة وذهب الشافعي الى انه لا تجب الكفارة فيما عدا الزوجة والخارية اذا حرم عنيهما أو أطلق التحريم فيهما في قول فاما ان نوى بالتحريم طلاق الزوجة أو عتق الامة فنقد فيهما وقال ابن أبي حاتم حدثني أبو عبد الله الطهراني ان اخفص بن عمر العدني أنا الحكم ابن أبان أنا عكرمة عن ابن عباس

في الدلائل والواحدى وعن أبي الدرداء قال سألت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه أخرجه البيهقي في الدلائل وابن مردويه وابن المنذر وعن أبي عبد الله الحلبي قال قلت لعائشة كيف خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لم يكن فاحشا ولا متفاحشا ولا صخابا في الأسواق ولا يجوزى بالسبيبة السيئة ولكن يعفو ويصفح أخرجه ابن أبي شيبة والترمذي وصححه وابن مردويه وقيل غير ذلك مما يطول ذكره وهو في كتب الشمائل والسير مستوفى (فستبصر ويصرون) أي ستبصر يا محمد ويصير الكفار اذا تبين الحق وانكشف الغطاء وذلك يوم القيامة قال ابن عباس أي ستعلم ويعلمون يوم القيامة حين يتميز الحق من الباطل وقيل في الدنيا بظهور عاقبة أمره بعلبة الاسلام واستيلائه عليهم بالقتل والنهب وهذا وعد له ووعد لهم (يا أيكم المفتون) قال الخطيب ترسم بايكم ههنا يمين انتهى والباء زائدة للتأكيد أي أيكم المفتون بالجنون كذا قال الاخفش وأبو عبيدة وغيرهما الا أنه ضعيف من حيث ان الباء لا تزداد في المبتدأ الا في بحسبك فقط وقيل ليست الباء زائدة والمفتون مصدر جاء على مفعول كالمعقول والميسور والتقدير يا أيكم الفتون أو الفتنة وقال الفراء ومجاهدان الباء بمعنى في فهي ظرفية أي في أيكم المفتون في الطريق الذي أنت فيه أم في الطريق الآخر يؤيد هذا قراءة ابن أبي عمير في وقيل في الكلام حذف مضاف أي يا أيكم فتون فحذف المضاعف وأقيم المضاف اليه مقامه روى هذا عن الاخفش أيضا وتكون الباء سببية وقيل المفتون المعذب عن قول العرب فتنت الذهب بالنار اذا أحميته ومنه قوله تعالى يوم هم على النار يفتنون وقيل المفتون هو الشيطان لانه مفتون في دينه والمعنى يا أيكم الشيطان قال ابن عباس كانوا يقولون انه شيطان وانه مجنون وعنه قال المفتون المجنون وقال قتادة ومقاتل هذا وعيد لهم بعذاب يوم بدر والمعنى ستري

أهل مكة اذا نزل بهم العذاب بيد يا أيكم المفتون (ان ربك هو أعلم عن سبيله) تعليل للجمل التي قبلها فانها تتضمن الحكم عليهم بالجنون لخالفهم لما فيه نفعتهم في العاجل والاجل واختيارهم ما فيه ضرهم فيما وتأكيد لما فيه من الوعد والوعيد والمعنى هو أعلم عن سبيله الموصل الى سعادة الدارين (وهو أعلم بالمهتدين) الى سبيله الموصل الى تلك السعادة الآجلة والعاجلة فهو مجاز كل عامل بعمله ان خيرا خيرا قال نزلت هذه الآية يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك في المرأة التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وهذا قول غريب والصحيح ان ذلك كان في تحريمه العسل كما قال البخاري عند هذه الآية ثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن يوسف عن بن جريج عن عطاء بن عبيد بن عمير عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يشرب عسلا عند زينة بنت جحش ويمكث عندها فتواطأت انا وحفصة على أن نبادخل عليه فلتقل له أكلت مغافرا في أجدمك ربح مغافرا قال لا ولكني كنت أشرب عسلا عند زينة بنت جحش فلن أعود له وقد حلفت لا تخبري بذلك أحد أتيتني مرضات أزواجك هكذا وأورد هذا الحديث ههنا بهذا اللفظ وقال في كتاب

الايمن والنذور ثنا الحسن بن محمد ثنا الجراح عن ابن جريج قال زعم عطاء انه سمع عبيد بن عمير يقول سمعت عائشة تزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكت عندي زيب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فتواطأت أنا وحفصة ان أيتساذخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل له اني أجدمنك ربح مغافيرا كلت مغافيرا فدخل على احدهما النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ذلك له فقال لا بل شربت عسلا عند زيب بنت جحش ولن أعود له فتزلت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى قوله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما عائشة وحفصة واذ أسر النبي الى (٢٠) بعض أزواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا وقال ابراهيم بن موسى عن هشام

وان شرافسر (ولا نطع المكذبين) الفاء لترتيب النهي على ما ينبغي عنده ما قبله من اهتدائه صلى الله عليه وآله وسلم وضلالهم أو على جميع ما فصل من أول السورة وهذا تجميع للتصميم على ما ينبتهم نهاه سبحانه عن مما يلهي المشركين وهم رؤساء كفار مكة لانهم كانوا يدعونهم الى دين آبائهم فنهاه الله عن طاعتهم وأهو تعرض لغيره عن ان يطيع الكفار وأمرهم بالطاعة مجرد المداراة باظهار خلاف ما في الضمير فنهاه الله عن ذلك كما يدل عليه قوله (ودوا لوتدهن فيدهنون) فان الادهان هو الملاينة والمساخمة والمداراة قال القراء المعنى لوتلين فيلبنوا للشوكذا قال السكبي وقال الضحاك والسدي ودوا لوتكفر فيمتدوا على الكفر وقال الربيع بن أنس ودوا لوتكذب فيكذبون وقال قتادة لوتذهب عن هذا الامر فيدهنون معك وقال الحسن لوتصانعهم في ذلك فيصانعوك وقال مجاهد لوتركن اليهم وتترك ما أنت عليه من الحق فيما يلونك قال ابن قتيبة كانوا أرادوه على ان يعبدوا آلهتهم مدة ويعبدوا الله مدة وقال ابن عباس لوترخص لهم فيرخصون وقوله فيدهنون عطف على تدهن داخل في حيز لوأ وهو خبر مبتدأ محذوف أي فهم يدهنون قال سيبويه وزعم قالون انها في بعض المصاحف ودوا لوتدهن فيدهنون وغيرنون والنصب على جواب التثني المفهوم من ودوا والظاهر من اللغة في معنى الادهان هو ما ذكرناه أولا (ولا نطع كل خلاف) أي كثير الخلف بالباطل وكفي به مزج لمن اعتاد الخلف (مهين) فعمل من المهانة وهي القلة في الرأي والتميز وقال مجاهد هو الكذاب وقال قتادة المكثاري الشر وكذا قال الحسن وقيل هو الفاجر العاجز وقيل هو الحقير عند الله وقيل هو الدليل وقيل هو الوضع وأخرج ابن مردويه عن أبي عثمان النهدي قال قال مروان لمبايع الناس ليزيد سنة أبي بكر وعمر فقال عبد الرحمن بن أبي بكر انها ليست بسنة أبي بكر وعمر لكنك تناسهت قل فقال مروان هذا الذي أنزل فيه والذي قال لوالديه أف لكما الآية قال فسمعت ذلك عائشة فقالت انها لم تنزل في عبد الرحمن ولكن نزل في أبيك ولا تطع كل خلاف مهين (هماز) هو المعتاب للناس قال زيد هو الذي يهزأ به وبخيه وقيل الهماز العيب وقيل الهماز الذي يذكر الناس في وجوههم والهماز الذي يذكرهم في مغيبهم كذا قال أبو العالية والحسن وعطاء بن أبي رباح وقال مقاتل عكس هذا وقيل الهماز الذي يهزأ به ويضرب بهم والهماز باللسان وقيل الهمز كالهمز وناو معنى وبابه ضرب وهمزات الشيطان خطراته التي

ولن أعود له وقد حلفت فلا تحبى بذلك أحدا وهكذا رواه في كتاب الطلاق بهذا الاسناد ولقطه قريب منه ثم قال المغافير شبيهة بالصمغ يكون في الرمث فيه خلاوة أغفر الرمث اذا ظهر فيه واحدها مغفور ويقال مغافير وهكذا قال الجوهري قال وقد يكون المغفور أيضا للعشر والتمام والسلم والطلح قال والرمث بالكسر مرعى من مراعى الابل وهو من الخض قال والعرفط شجر من العضاء تنضج المغفور وقد روى مسلم هذا الحديث في كتاب الطلاق من صحيحه عن محمد بن حاتم عن جراح بن محمد عن ابن جريج أخبرني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة به ولقطه كما أورده البخاري في الايمان والنذور ثم قال البخاري في كتاب الطلاق شافروة بن أبي المغراء ثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلو والعسل وكان اذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنون احداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس أكثر ما كان يحتبس

فغرت فسألت عن ذلك فقيل لي أهدت لها امرأة من قومها عكة غسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة يخطرها فقلت أما والله لنحتال له فقلت لسودة بنت زمعة انه سيدنوني فاذنا منك فقولي أكلت مغافيرا فانه سيقول لك لا فقولي ما هذه الريح التي أجدمنك سيقول لك سقتني حفصة شربة غسل فقولي جرت فحل العرفط وسأقول ذلك وقولي له أنت يا صفية ذلك قالت تقول سودة فوالله ما هو الا أن قام على الباب فاردت ان أنادي به بما أمرتني فقامت فنادت ما قالت له سودة يا رسول الله أكلت مغافيرا قال لا قالت فما هذه الريح التي أجدمنك قال سقتني حفصة شربة غسل قالت جرت فحل العرفط فلما دار الى قلت

فجاء ذلك فلما دار الى صفية قالت له مثل ذلك فلما دار الى حفصة قالت له يا رسول الله الأسقيك منه قال لا حاجة لي فيه قالت تقول سودة والله لقد حرمناه قلت لها اسكتي هذا النط البخاري وقدرناه مسلم عن سويد بن سعيد عن علي بن بزبه عن أبي كريب وهرون بن عبد الله والحسن بن بشر ثلاثهم عن أبي أسامة جاد بن أسامة عن هشام بن عروة به وعنده قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشد عليه أن يوجد منه ريح يعني الزيج الخبيثة ولهذا قلن له أكت مغفيرا لأن ريحها فيه شيء فلما قال بل شربت عسلا قلن جرس نخل العرط أي رعت نخله شجر العرط الذي صمغه المغافير (٢١) فلهذا ظهر ريحه في العسل الذي شربه

قال الجوهري جرس نخل العرط تجرس اذا أكلته ومنه قيل للنخل جوارس قال الشاعر

* نضل على الثمر امنها جوارس *

وقال الجرس والجرس الصوت الخفي

ويقول سمعت جرس الطير اذا

سمعت صوت مناقيرها على شيء

تأكله وفي الحديث فيسمعون

جرس طير الجنة قال الاصمعي كنت

في مجلس شعبة قال فيسمعون جرس

طير الجنة بالشبين فقلت جرس

فنظر الى فقال خذوها عنه فانه

أعلم به ذامنا والغرض أن هذا

السياق فيه ان حفصة هي الساقية

للعسل وهو من طريق هشام بن عروة

عن أبيه عن حالته عائشة وفي

طريق بن جريج عن عطاء عن عبيد

ابن عمير عن عائشة ان زينب بنت

جحش هي التي سقته العسل وان

عائشة وحفصة توطأنا وتطهرتا

عليه فأنه أعلم وقد يقال انهما

واقعتان ولا بعد في ذلك الا ان

كونهما سببا لنزول هذه الآية فيه

نظر والله أعلم وما يدل على ان عائشة

وحفصة رضی الله عنهما هما

المتطاهرتان الحديث الذي رواه

يخطر بها بقلب الانسان (مشاء بنميم) هو الذي عشي بالنميمة بين الناس ليفسد بينهم يقال ثم يثم اذا سعى بالفساد بين الناس وقيل النميم جمع نميمة أي يقال للعديث من قوم الى قوم على وجه السعاية والافساد بينهم (مناع الخير) أي يخيل بالمال لا يتنقه في وجهه وقيل هو الذي يمنع أهله وعشيرته عن الاسلام قال الحسن بن قول لهم من دخل منكم في دين محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا أنفعه شيء أبدا (معتد) أي متجاوزا للحديث في الظلم (أثيم) كثير الآثام (عتل) قال الواحدي المفسرون يقولون هو الشديد الخلق الفاحش الخلق وقال الفراء هو الشديد الخصومة في الباطل وقال الزجاج هو الغليظ الخافي في الطبع من عتله اذا فاده بعنف وغلظة وقال الليث هو الا كول المنوع وقيل قاسى القلب وقيل الذي يعتل الناس أي يحملهم ويحترهم الى ما يكرهون من حبس وضرب ومنه خذوه فاعتلوه وقيل هو الفاحش اللثيم (بعد ذلك زعيم) أي هو بعد ما عدت من معاييه ومثالبه الثمانية دعي ملصق مستلحق بالقوم وليس هو منهم مأخوذ من الزنعة المتسدية في خلق الشاة أو الماعز وقال سعيد بن جبيرة الزعيم المعروف بالشرو وقيل هو رجل من قريش كان له زنة كزنة الشاة وقيل هو الظلوم وقال ابن عباس له زنة كزنة الشاة والعلة هو الدعي والزعيم هو المريب الذي يعرف بالشرو وعنه قال الزعيم الدعي وعنه الزعيم الذي يعرف بالشرو كما تعرف الشاة بنميتها وعنه قال هو الرجل يمر على القوم فيقولون رجل سوء وقال أيضا الزعيم الظلوم وهذه البعدية في الرتبة لا في الخارج قال الشهاب فبعد هنا كتم للتراخي في الرتبة قال أبو السعود وفيه دلالة على ان دعوته أشد معاييه وأقبح قبائحه وقد قيل ان هذه الآيات نزلت في الاخنس بن شريق لانه حليف لمحق في بني زهرة وقيل في الوليد بن المغيرة وبه قال الجمهور وقيل في أبي جهل بن هشام وقيل في الاسود بن يغوث قاله ابن عباس (أن كان ذامال وبنين) متعلق بقوله تعالى ولا تطع أي لا تطع من هذه مثالبه لان كان مقولا مستظهرا بالشبين قاله الفراء والزجاج وقيل متعلق بمادل عليه جملة اذا تلى من معنى الخلود والتكذيب لا يقال الذي هو جواب الشرط لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله كأنه قيل لكونه مستظهرا بالمال والبنين كذب بآياتنا وفيه أنه يدل على ان مدار تكذيبه كونه ذا مال وبنين من غير أن يكون لسائر قبائحه دخل في ذلك قرئ أن كان همزة واحدة على الخبر وقرئ بهمزة واحدة ممدودة على الاستفهام والمراد به التوبيخ والتقريع حيث جعل

الامام أحمد في مسنده حيث قال ثابعد الرزاق انهم عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن أبي ثور عن ابن عباس قال لم أزل حريصا على ان أسأل عمر عن المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما حتى حج عمر وحججت معه فلما كان ببعض الطريق عدل عمر وعدلت معه بالاداة فتميز ثم أتاني فسكبت على يديه فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما فقال عمر وعجبا لك يا ابن عباس قال الزهري كره والله ما سأله عنه ولم يكتمه قال هي حفصة وعائشة قال ثم أخذ يسوق الحديث قال كما عشرين قريش قوما

المدينة وجدنا قومًا تعلمهم نسأؤهم فطفق نسأؤنا يتعلمان من نسأؤهم فغضبت علي أمرأتى يوما فاذا هي تراجعني فانكرت ان تراجعني فقالت ما تنكر أن أراجعك فوالله ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتم جره احداهن اليوم الى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منك ومن خسرت أفتاً من احدا كن أن يغضب الله عليها لغضب رسوله فاذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد دخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي أو رسم وأحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى فقلت أستاذس يا رسول الله قال نعم جلست فرفعت (٢٣) رأسي في البيت فوالله ما رأيت في البيت شيئاً يرد البصر الا أهمة ثلاثة فقلت

ادع الله يا رسول الله ان يوسع علي أمتك فقد وسع علي فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالساً وقال أفي شك أنت يا ابن الخطاب أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفروني يا رسول الله وكان أقسم أن لا يدخل عليهن شهراً من شهدة موجدته عليهن حتى عاتبه الله عز وجل وقد رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي من طرق عن الزهري به وأخرجه الشيخان من حديث يحيى بن سعيد الانصاري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال مكثت سنة أريد ان أسأل عمر ابن الخطاب عن آية فما استطعت ان أسأله هيمة له حتى خرج حاجا فخرجت معه فلما رجعنا وكنا ببعض الطريق عدل الى الاراك لحاجة له قال فوقفت حتى فرغ ثم سرت معه فقلت يا أمير المؤمنين من اللتان تظاهرتا على النبي صلى الله عليه وسلم هذا اللفظ البخاري ومسلم من المرأتان اللتان قال الله تعالى وان تظاهرا عليه قال عائشة

وعزموا علي حرمان المساكين فصارت عاقبتهم الى ما قص الله في كتابه وقال الحسن كانوا كفاراً قال النسفي والجمهور علي الاول وقال الكلبى كان بينهم وبين صنعاء فرسخان ابتلاهم الله بان حرق جنتهم وقيل هي جنة كانت بصروان وصوران باصا الممثلة علي فراسخ من صنعاء وكان أصحاب هذه الجنة بعد رفع عيسى بن مريم بسير قاله الزرقاني في شرح المواهب وذكره القرطبي أيضاً ومثله في حواشي البيضاوي وقال ابن عباس هم ناس من أهل الجنة كان لا ييهم جنة وكان يطعم منها المساكين فأت أبوهم فقال بنوه ان كان أبونا لاحق كان يطعم المساكين (اذ أقسموا) أي حلف معظمهم والا فالأوسط قال لهم لا تفعلوا واصنعوا من الاحسان ما كان يصنعه أبوكم قال البقاعي وكأنه تعالى طواه لانه مع الدلالة عليه بما أتى لم يؤثر شيئاً (ليصير منها مصححين) أي ليقطعنا داحلين في وقت الصباح قبل انتشار النقرة والصرام القطع للثمر والزرع يقال صرم العذوق عن النخلة وأصرم النخل أي حان وقت صرامه والانصرام الانقطاع والتصارم التقاطع والتصرم التقطع واذ تعليمية وظرفية بنوع تسمح لان الاقسام كان قبل ابتلاهم وليصير منها جواب القسم (ولا يستنون) يعني ولا يقولون ان شاء الله وسعى استثناء وهو الشرط لان معنى لا يخرج ان شاء الله ولا يخرج الا ان يشاء الله واحد قاله الزنجشري وهذه الجملة مستأنفة لبيان ما وقع منهم أو حال وقيل المعنى ولا يستنون للمساكين من جملة ذلك القدر الذي كان يدفعه أبوهم اليهم قاله عكرمة وقيل المعنى لا يثنون عزمهم عن الحرمان (فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون) أي فنزل علي تلك الجنة طائف من جهة الله سبحانه أي هلاك أو بلاء في حال نومهم والطائف غلب في الشر قال الفراء هو الامر الذي يأتي ليلا ورد عليه بقوله تعالى اذا هم طائف من الشيطان وذلك لا يختص بليل ولا نهار وقرئ طيف والطائف قيل هو نار احرقها حتى صارت سوداء كذا قال مقاتل وقيل الطائف جبريل اقبلعها وقال ابن عباس طائف أي امر من الله وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والمعصية فان العبد ليدنب الذنب الواحد فينسى به الباب من العلم وان العبد ليدنب الذنب فيحرم به قيام الليل وان العبد ليدنب الذنب فيحرم به رزاق قد كان هي له ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فطاف عليها الاية قد حر مواخير جنتهم بذنوبهم وفي هذه

وحفصة ثم ساق الحديث بطوله ومنهم من اختصره وقال مسلم أيضاً حدثني زهير بن حرب ثنا عمر بن يونس الخنفي ثنا عكرمة بن عمار عن سمك بن الوليد أبي زميل حدثني عبد الله بن عباس حدثني عمر بن الخطاب قال لما اعتزل نبي الله صلى الله عليه وسلم نساءه دخلت المسجد فاذا الناس يسكتون بالخصى ويقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه وذلك قبل ان يؤمر بالخباب فقلت لاعلم ذلك اليوم فذكر الحديث في دخوله علي عائشة وحفصة ووعظه اياهما الى ان قال فدخلت فاذا انا برباح غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم علي أسكفة المشربة فناديت فقلت يا رباح استأذن لي علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحو ما تقدم الي أن

قال فقلت يا رسول الله ما يشق عليكم من أمر النساء فإن كنت تطلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكال وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك وقلنا تكلمت وأجد الله بكلام الأرجوت أن يكون الله يصدق قولي فنزلت هذه الآية التخمير عسى ربه أن تطلقكن أن يبده أزواجهن منكم وان تظاهروا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهروا فقلت أطلقتهن قال لا فقامت على باب المسجد فنادت بأعلى صوتي لم يطلق نساءه ونزلت هذه الآية وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذا عوا به ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر (٢٤) منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنت أنا استنبطت ذلك الأمر وكذا قال

سعيد بن جبير وعكرمة ومقاتل بن حيان والضحك وغيرهم وصالح المؤمنين أبو بكر وعمر زاد الحسن البصري وعثمان وقال بشر بن أبي سليم عن مجاهد وصالح المؤمنين قال علي بن أبي طالب وقال ابن أبي حاتم ثنا علي بن الحسين ثنا محمد بن أبي عمر ثنا محمد بن جعفر بن محمد بن الحسين قال أخبرني رجل ثقة يرفعه إلى علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى وصالح المؤمنين قال هو علي بن أبي طالب اسناده ضعيف وهو منكر جدا وقال البخاري ثنا عمرو بن عون ثنا هشيم عن حميد عن أنس قال قال عمر أجمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه فقلت لهن عسى ربه أن يطلقكن أن يبده أزواجهن منكم فنزلت هذه الآية وقد تقدم أنه وافق القرآن في أمكن منها في نزول الحجاب ومنها في أسارى بدر ومنها قوله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى فأنزل الله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وقال ابن أبي حاتم ثنا أبي حدثنا الأنصاري ثنا حميد عن أنس

الآية دليل على أن العزم مما يؤخذ به الإنسان لأنهم عزموا على أن يفعلوا فوجبوا قبل فعلهم وتظهر قوله تعالى ومن يرد فقه بالحاد يظلم نذقه من عذاب أليم وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا التقي المسلمان بسيفيهما فاقاقتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال أنه كان حريصا على قتل صاحبه وهذا محمول على العزم المصمم أما ما يخطر بالبال من غير عزم فلا يؤخذ به قاله القرطبي (فأصبحت كالصريم) فعيل بمعنى مفعول أي صارت كالشيء الذي صرمت ثماره أي قطعت وقال الفراء كالصريم كالليل المظلم والمعنى أنها حرققت فصار كليل الأسود قال والصريم الرماد الأسود بلغة خزعية وقال الاخفش أي كالهجج الصريم من الليل يعني أنها ليست وابتضت بلا شجر وقال الميرد الصريم الليل والصريم النهار أي نصرم هذا عن هذا وذلك عن هذا وقيل سمي الليل صريما لأنه يقطع بظلمته عن التصرف وقال المورج الصريم الرمله لأنها لا ينبت عليها شيء يتفعبه وقال الحسن صرم منها الخير أي قطع (فتنادوا مصحين) أي نادى بعضهم بعضا داخلين في الصباح معطوف على أقسموا وما بينهما اعتراض لبيان منازل تلك الجنة قال مقاتل لما أصبحوا قال بعضهم لبعض (أن اغدوا) أي هي المقصرة لأن في التنادي معنى القول أو هي المصدرية أي بان اغدوا والمراد اخرجوا غدا (على حركتهم) وأقبلوا عليه بكرين والغدوة تعدي بالي وعلى فلا حاجة إلى تضمينه معنى الاقبال كما قيل والمراد بالحرث الثمار والزرع والغيب (ان كنتم صارمين) أي قاصدين للصريم وجواب الشرط محذوف أي ان كنتم تريدون صرامه فاغدوا وقيل معنى صارمين ما ضين في العزم من قولك سيف صارم (فانطلقوا) أي ذهبوا إلى جنتهم (وهم يتخافتون) أي يسرون الكلام بينهم ثلاثا يعلم أحدهم يقال خفت يخفت إذا سكن ولم ينبس قال ابن عباس الخفت الأسرار والكلام الخفي وقيل المعنى يخفون أنفسهم من الناس حتى لا يروهم فيقصدهم كما كانوا يقصدون أباهم وقت الحصاد والاول أولى لقوله (أن لا يدخلنكم اليوم عليكم مسكين) فإن أن هي المفسرة للخفاف المذكور لما فيه من معنى القول والمعنى يسرون بعضهم إلى بعض هذا القول وهو لا يدخل هذه الجنة اليوم عليكم مسكين فيطلب منكم أن تعطوه منها ما كان يعطيه أبوكم وأوقع النهي على دخول المساكين لأنه أبلغ لأن دخولهم أعم من أن يكون يادخالهم أو بدونه (وغدوا) أي ساروا إليها غدا

قال قال عمر بن الخطاب بلغني شيء كان بين أمهات المؤمنين وبين النبي صلى الله عليه وسلم فاستقر ريتهن أقول (على) لتكفن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوليبدلته الله أزواجهن منكم حتى أتيت على آخر أمهات المؤمنين فقالت يا عمر أمان في رسول الله ما يعظ نساءه حتى تعظهن فامسكت فأنزل الله عز وجل عسى ربه أن يطلقكن أن يبده أزواجهن منكم فمسكت مؤمنات فأتت نائبات عبادات سائحات ثيبات وأبكارا وهذه المرأة التي ردتها عما كان فيه من وعظ النساء هي أم سلمة كما ثبت ذلك في صحيح البخاري وقال الطبراني ثنا إبراهيم بن ناثة الاصبهاني ثنا اسمعيل الجبلي ثنا أبو عوانة عن أبي سنان عن الضحك عن

ابن عباس في قوله واذا سر النبي الى بعض أزواجه حديثا قال دخلت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم في بيتها وهو يطأ مارية فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخبري عائشة حتى أبشرك بشارته أن أبالك بلي الامر من بعد أبي بكر اذا أنامت فذهبت حفصة فاخبرت عائشة فقالت عائشة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أبناك هذا قال نبأني العليم الخبير فقالت عائشة لا أنظر اليك حتى تحرم مارية فخرمها فانزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم اسناده فيه نظر وقد تبين مما أورده انه تفسير هذه الآيات الكريكات ومعنى قوله مسلمات مؤمنات فآتات نائبات عابدات ظاهرو قوله تعالى (٢٥) سائحات أي صاعكات قاله أبو هريرة وعائشة

وابن عباس وعكرمة ومجاهد وسعيد بن جبسر وعطاء ومحمد ابن كعب القرظي وأبو عبد الرحمن السلمي وأبو مالك وأبراهيم التيمي والحسن وقتادة والخالك والربيع ابن أنس والسدي وغيرهم وتقدم فيه حديث مرفوع عند قوله السائحون في سورة براءة ولفظه سياحة هذه الامة الصيام وقال زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن سائحات أي مهاجرات وتلا عبد الرحمن السائحون أي المهاجرون والقول الأول أولى والله أعلم وقوله تعالى ثيبات وأبكارا أي منهن ثيبات ومنهن أبكارا ليكون ذلك أشبه إلى النفس فان التنوع يبسط النفس ولهذا قال ثيبات وأبكارا وقال أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير ثنا أبو بكر بن صدقة ثنا محمد بن محمد بن مرزوق ثنا عبد الله ابن أبي أمية ثنا عبد القدوس عن صالح بن حيان عن ابن يزيد عن أبيه ثيبات وأبكارا قال وعد الله نبيه صلى الله عليه وسلم في هذه الآية أن يزوجه قال ثيب أسية امرأة فرعون وبالأبكار مريم بنت

(على حرد) الحرد يكون بمعنى المنع والغضب والقصد قال قتادة ومقاتل والكلبي والحسن ومجاهد الحرد هنا بمعنى القصد لان القاصد الى الشيء حاردي قال حرد يحرده اذا قصد تقول حردت حردك أي قصدت قصدك وبابه ضرب وقال أبو نصر صاحب الاصحى هو مخفف فعلى هذا بابه فهم وقال ابن السكيت وقد يحرك فعلى هذا بابه طرب فهو حارده وحردان انتهى وقال أبو عبيدة والمبرد والقتبي على حرد على منع من قولهم حردت الابل حردا اذا قلت البانها والخرو من النوق هي القليلة اللبن وقال السدي وسفيان والشعبي على حرد على غضب وعن قتادة ومجاهد أيضا على حرد على حسد وقال الحسن أيضا على حاجة وفاقة وقيل على حرد على انفراد يقال حرد يحرده حردا وحردا اذا اتخى عن قومه ونزل منفردا عنهم ولم يخاطبهم وبه قال الاصمعي وغيره وقد فسرت الآية الكريمة بجميع ما ذكرت وقال الازهرى حردا سم قريتهم وقال السدي اسم جنتهم قرأ الجمهور حرد بسكون الراء وقرئ بفتحها قال القراء ومعنى (قادرين) قد قدروا أمرهم وبنوا عليه في ظنهم وأما في الواقع فليس كذلك لهلاك الثمر عليهم وعلى الفقراء في نفس الامر لم يمنعهم منه وقال قتادة قادرين على جنتهم عند أنفسهم وقال الشعبي يعني قادرين على المساكين وقال ابن عباس ذو وقرة أو من التقدير وهو التضييق أي مضيقين على المساكين (فلما رأوها) أي جنتهم وشاهدوا ما قد حل بها من الآفة التي أذهبت ما فيها (قالوا اننا لضالون) أي قال بعضهم لبعض بدية وصولهم قبل التأمل قد ضلنا طريق جنتنا وليست هذه قال ابن عباس أي أضلنا مكان جنتنا وقيل معنى قولهم اننا لضالون انهم ضلوا عن الصواب وبما وقع منهم ثم لما تأملوا وعلموا انها جنتهم وان الله سبحانه قد عاقبهم باذهاب ما فيها من الثمر والزرع قالوا مضربين اضربا باطلا لكونهم ضالين (بل نحن محرومون) أي حرمانا جنتنا بسبب ما وقع منا من العزم على منع المساكين من خربها فأضربوا عن قولهم الا قول الى هذا القول قيل ان الحق الذي منعه أصحاب الجنة المساكين يحتمل انه كان واجبا عليهم ويحتمل انه كان تطوعا والاول أظهر والله أعلم (قال أوسطهم) أي أمثالهم وأعقلهم وخيرهم رأيا وعقلا ونفسا وقال ابن عباس أعد لهم وقيل أفضلهم فأنكر عليهم بقوله (ألم أقل لكم) ان ما فعلتموه لا ينبغي وان الله لبالمرصاد لمن حاد وغير ما في نفسه (ولا تسيحون) أي هلا تسيحون وسمى الاستثناء تسيحا لانه تعظيم لله

(٤ - فتح البيان عاشر) عمران وذكر الحافظ بن عساكر في ترجمة مريم عليها السلام من طريق سويد بن سعيد ثنا محمد بن صالح بن عمر عن الخالك ومجاهد عن ابن عمر قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرت خديجة فقال ان الله يقرئها السلام ويشرها بيت في الجنة من قصب بعيد من الذهب لانصب فيه ولا صخب من لؤلؤة جوفاء بين بيت مريم بنت عمران وبيت آسية بنت مزاحم ومن حديث أبي بكر الهذلي عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة وهي في الموت فقال يا خديجة اذا قبضت ضرائك فاقرين مني السلام فقالت يا رسول الله وهل تزوجت قبلي قال لا ولكن الله زوجني

مریم بنت عمران وآسية امراء فرعون وكلثم أخت موسى ضعيف أيضا وقال أبو يعلى ثنا ابراهيم بن عرعرة ثنا عبد النور بن عبد الله ثنا يونس بن شعيب عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمت ان الله زوجني في الجنة مریم بنت عمران وكلثم أخت موسى وآسية امراء فرعون فقلت هنيا لك يا رسول الله وهذا أيضا ضعيف وروى مرسل عن ابن أبي داود (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون يا أيها الذين كفروا لاتعتذروا (٢٦) اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون يا أيها الذين آمنوا قوا الى الله توبة نصوحا

واقرار به وهذا يدل على ان أوسطهم كان أمرهم بالاستثناء فلم يطيعوه وقال مجاهد وأبو صالح وغيرهما كان استثناءهم تسبيحا قال النحاس أصل التسبيح التنزيه لله عز وجل فجعل التسبيح في موضع ان شاء الله لانه ينزعه ان يجري في ملكه ما لا يريد وقيل المعنى هلا تستغفرون الله من فعلكم وتتوبون اليه من هذه النية التي عزمت عليها وكان أوسطهم قد قال لهم ذلك وقيل المعنى هلا تتركون شيئا للمساكين من ثمر خبزكم والاول اولى فلما قال لهم ذلك بعد مشاهدتهم للجنة على تلك الحالة (قالوا سبحان ربنا) أي تنزهنا عنه ان يكون ظالما فيما صنع بحيث نأثم كدوا قباحة فعلهم هضما لأنفسهم وتحقير انفسهم بقولهم (انا كنا ظالمين) أي ان ذلك بسبب ذنبنا الذي فعلناه قيل معنى تسبيحهم الاستغفار أي نستغفر ربنا من ذنبنا انا كنا ظالمين لانفسنا في منعنا للمساكين (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) أي يولم بعضهم بعضا في منعهم للمساكين وعزمهم على ذلك يقول هذا لهذا أنت أشرت علينا بهذا الرأي ويقول ذاك لهذا أنت خوفتنا الفقر ويقول الثالث لغيره أنت رغبتني في جمع المال ثم نادوا على أنفسهم بالويل حيث (قالوا يا ويلنا) هذا وقت حضورك النيا ومنادمتك لنا فانه لا نديم لنا الا ان غيبك (انا كنا ظالمين) أي عاصين متجاوزين حدود الله بجمع الفقراء وترك الاستثناء قال ابن كيسان أي طغيانهم الله فلم نشكرها كما شكرها أبو ناسم قبل ثم رجعوا الى الله وسأله ان يعوضهم بخير منها فقلوا (عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها) قيل انهم تعاقدوا فيما بينهم وقالوا ان أبدلنا الله خيرا منها لنصنعن كما صنع أبو ناسم فدعوا الله وتضرعوا فأبدلهم من ليلتهم ما هو خير منها بان أمر الله جبريل أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزر (١) من أرض الشام يأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها قرأ الجمهور يريد لنا بالتخفيف وقرئ بالتشديد وهما القتان وقراءتان سبعيتان والتبدل بتغيير ذات الشيء أو تغيير صفته والابدال رفع الشيء بجملة ووضع آخر مكانه كما مضى في سورة سبأ (انا الى ربنا راغبون) أي طالبون منه الخير راجعون لعفوه راجعون اليه وعدى بالي وهو انما يتعدى بعن أو يفي لتضمينه معنى الرجوع عن ابن مسعود بلغني انهم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها جنة تسمى الحيوان فيها غناب يحمل البغل منه عنقودا واحدا وقال اليماني أبو خالد دخلت تلك الجنة فرأيت فيها كل عنقود منها كالرجل القائم الاسود قال الحسن قول أهل الجنة انا الى ربنا

عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير قال سفيان الثوري عن منصور عن رجل عن علي رضي الله عنه في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا يقول أدلوه وعلوهم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوا أنفسكم وأهليكم نارا يقول اعملوا بطاعة الله واتقوا معاصي الله وأمرهم وأهليكم بالنار كنجيكم الله من النار وقال مجاهد قوا أنفسكم وأهليكم نارا قال اتقوا الله وأوصوا أهليكم بتقوى الله وقال قتادة تأمرهم بطاعة الله ونهاهم عن معصية الله وأن تقوم عليهم بامر الله وتأمرهم به وتساعدهم عليه فاذا رأيت لله معصية قد عتهم عنها وزجرتهم عنها وهكذا قال الضحاك ومقاتل حق على المسلم ان يعلم أهله من قرابته وامائه وعبيده ما فرض الله عليهم وما نهاهم الله

عنه وفي معنى هذه الآية الحديث الذي رواه الامام أحمد وأبو داود والترمذي من حديث عبد الملك بن الربيع ثنا ابن سبرة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مروا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبع سنين فاذا بلغ عشر سنين فاضربوه عليها هذا اللفظ أبي داود وقال الترمذي هذا حديث حسن وروى أبو داود من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك قال الفقهاء وهكذا في الصوم ليكون ذلك تعريضا له على العبادة لكي يبلغ وهو مستقر على العبادة (١) زعم بالزاي والغين المحجمة بلدة بالشام لانهارت بها وبها عين غور مائها علامة خروج الدجال اه منه

والطاعة ومجانبة المعصية وترك المنكر والله الموفق وقوله تعالى وقودها الناس والحجارة وقودها أي حطبها الذي يلقى فيها جثث بني آدم والحجارة قيل المراد بها الاصنام التي تعبد لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقال ابن مسعود ومجاهد وأبو جعفر الباقر والسدي هي حجارة من كبريت زاد مجاهد أثن من الحقيقة وروى ذلك ابن أبي حاتم رحمه الله ثم قال ثنا أي ثنا عبد الرحمن بن سنان المنقري ثنا عبد العزيز يعني ابن أبي رواد قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا وقودها الناس والحجارة وعند بعض أصحابه (٢٧) وفيهم شيخ فقال الشيخ يا رسول الله حجارة

جهنم كحجارة الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لصخرة من صخر جهنم أعظم من جبال الدنيا كلها قال فوق الشيخ مغشياً عليه فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على فؤاده فاذا هو حي فناداه قال يا شيخ قل لا اله الا الله فقال لها فبشره بالجنة قال فقال أصحابه يا رسول الله آمن بيننا قال نعم يقول الله تعالى ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد هذا حديث مرسل غريب وقوله تعالى عليها ملائكة غلاظ شداد أي طبايعهم غليظة قد نزعت من قلوبهم الرحمة بالكافرين بالله شدة أدى تركيهم في غاية الشدة والكثافة والمنظر المزعج قال ابن أبي حاتم ثنا أي ثنا سلمة بن شبيب ثنا ابراهيم بن الحكم بن أبان ثنا أي عن عكرمة انه قال اذا وصل أول أهل النار الى النار وجدوا على الباب أربع مائة ألف من خزنة جهنم سود وجوههم كالحة أنيابهم قد نزع الله من قلوبهم الرحمة ليس في قلب واحد منهم مثقال ذرة من الرحمة لوطير الطير من منكب

ربنا راغبون لأدري أكان إيمانهم أوعلى حدم ما يكون من المشركين اذا أصابتهم الشدة فتوقف في كونهم مؤمنين وسئل قتادة عن أصحاب الجنة أنهم من أهل الجنة أم من أهل النار قال لقد كلفتني تعباً والمعظم يقولون انهم تابوا وأخلصوا وحكاهم القشيري (كذلك العذاب) أي مثل ذلك العذاب الذي يلقاهم به وبلوا أهل مكة عذاب الدنيا لمن سلك سبيلهم (وللعذاب الآخرة أكبر) أي أشد وأعظم من عذاب الدنيا (لو كانوا) أي المشركون (يعلمون) انه كذلك ولكنهم لا يعلمون ولم يفرغ سبحانه من ذكر حال الكفار وتشبيهه بآلهم بآلهم أصحاب الجنة المذكورة ذكر حال المتقين وما أعد لهم من الخير فقال (ان للمتقين) ما يوجب سخطه من الكفر والمعاصي (عند ربهم) عز وجل في الدار الآخرة (جنات النعيم) الخالص الذي لا يشوبه كدر ولا ينقصه خوف زوال كما يشوب جنات الدنيا (أفجعل المسلمين كالمجرمين) الاستفهام للتوبيخ والتوبيخ للكفار على هذا القول الذي قالوه وقد وجدوا ما يستفهمون سبعة أولها هذا والسابع أم لهم شركاء والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أنخيف في الحكم أفجعل المسلمين كالكافرين وكان العبارة مقبولة والاصل أفجعل المجرمين كالمسلمين لانهم جعلوا أنفسهم كالمسلمين بل أفضل لانه كان صناديد كفار قريش يرون وقور حطهم في الدنيا وقلة حظوظ المسلمين فيها فلما سمعوا بذلك كرا لاخرة وما يعطى الله المسلمين فيها قالوا ان صح ما رعمه محمد لم يكن حالنا وحالهم الا مثل ما هي في الدنيا فقال الله مكذباً بهم راد عليهم ثم أفجعل الآية والمعنى أفجعل المجرمين مساوين للمسلمين في العطاء لا كما ذكر في آية أخرى لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة قاله علي القاري وبعد ذلك ليس في الآية الا نفي المساواة والكفار ادعوا الافضية والمساواة الآن يقال اذا انتفت المساواة انتفت الافضية بالاولى ثم قال سبحانه على طريقة الالتفات (ما لكم كيف تحكمون) هذا الحكم الاعوج كان أمر الجزاء مفوض اليكم تحكمون فمه بما شئتم (أم لكم كتاب فيه تدرسون) أي تقرؤون فيه فتجدون المطيع كالعاصي ومثل هذا قوله تعالى أم لكم سلطان مبين فألوا بكتابكم ثم قال سبحانه (ان) قرأ الجهور بالكسر على انها معمولة لتدرسون أي تدرسون في الكتاب ان (لكم فيه لما تحيرون) فلما دخلت اللام كسرت الهمزة أو على الحكاية للمدرس وقيل قد تم الكلام عند قوله تدرسون ثم ابتدأ فقال ان لكم الخ أي ليس لكم

أحدهم لطاشر من قبل ان يبلغ منكبه الآخر ثم يجدون على الباب التسعة عشر عرض صدر أحدهم سبعون خريفاتهم وون من باب الى باب خمسة مائة سنة ثم يجدون على كل باب منها مثل ما وجدوا على الباب الاول حتى ينتهوا الى آخرها وقوله لا يعصون الله ما أمرهم ولا يعاونون أي مهمما أمرهم به تعالى يادروا اليه لا يتأخرون عنه طرفة عين وهم قادرون على فعله ليس بهم عجز عنه وهو لا يهتم الزبانية عبادا بالله منهم وقوله يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون أي يقال للكفرة يوم القيامة لا تعتذروا فانه لا يقبل منكم وانما تجزون اليوم باعمالكم ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الى الله توبة تضرحاً أي

توبة صادقة جازمة تجوز ما قبلها من السيئات وتلم شعث التائب وتجمعه وتكفيه عما كان يتعاطاه من الذنات قال ابن جرير ثنا ابن مثنى ثنا محمد بن شعبة عن سماعة بن حرب سمعت النعمان بن بشير يحدث عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا قال يذنب الذنب ثم لا يرجع فيه وقال الثوري عن سماعة عن النعمان عن عمر قال التوبة النصوح أن يتوب من الذنب ثم لا يعود فيه أو لا يريد أن يعود فيه وقال أبو الأحوص وغيره عن سماعة عن النعمان ما سئل عمر عن التوبة النصوح فقال إن يتوب الرجل من (٢٨) العمل السيئ ثم لا يعود إليه أبدا وقال الأعشى عن أبي اسحق عن أبي

الأحوص عن عبد الله توبة نصوحا قال يتوب ثم لا يعود وقد روى هذا مرفوعا فقال الإمام أحمد ثنا علي بن عاصم عن إبراهيم الهجري عن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التوبة من الذنب أن يتوب منه ثم لا يعود فيه تفرده أحمد من طريق إبراهيم بن مسلم الهجري وهو ضعيف والموقوف أصح والله أعلم ولهذا قال العلماء التوبة النصوح هو أن يقلع عن الذنب في الحاضر ويندم على ما سلف منه في الماضي ويعزم على أن لا يفعل في المستقبل ثم إن كان الحق لا دعى رده إليه بطريقه قال الإمام أحمد ثنا سفيان عن عبد الكريم بن أبي عن مريم عن عبد الله بن معقل قال دخلت مع أبي علي عبد الله بن مسعود فقال أنت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الندم توبة قال نعم وقال مرة نعم سمعته يقول الندم توبة يوروا ابن ماجه عن هشام بن عمار عن سفيان بن عيينة عن عبد الكريم وهو ابن

ذلك وقرئ بفتح ان على ان العامل فيه تدرسون مع زيادة لام التأكيدي ومعنى يتخبرون يتخارون وتشتهون ثم زاد سبحانه في التوبة فقال (أم لكم إيمان علمنا بالغة) أي عهود مؤكدة بالإيمان موثقة متناهية اذ العهد كلام مؤكدة بالقسم فاطلق الجزء وأريد الكل والمعنى أم لكم إيمان على الله استوثقتم به في أن يذنبكم الخسة ثابتة لكم (اليوم القيامة) لا يخرج عن عهدتها حتى يحكمكم يومئذ قرأ الجمهور بالغة بالرفع على النعت لا إيمان وقرئ بنصبها على الحال من إيمان لانها قد تخصصت بالعمل أو بالوصف أو من الضمير في لكم أو في علمنا وجواب القسم قوله (ان لكم لما تحكمون) به لانفسكم لان معنى أم لكم إيمان أم أقسمنا لكم وقيل قد تم الكلام عند قوله الى يوم القيامة ثم ابتدأ فقال ان لكم الخ أي ليس الامر كذلك (سلمهم) موثق لهم ومقرعا (أيهم بذلك) الحكم الخارج عن الصواب (زعيم) أي كفيل لهم بان لهم في الآخرة ما للمسلمين فيها وقال ابن كيسان الزعيم هنا القائم بالحق والدعوى وقال الحسن الزعيم الرسول (أم لهم شركاء) غيرهم يشاركونهم في هذا القول ويوافقونهم فيه ويذهبون مذهبهم فيه وقيل معنا شهداء يشهدون بصدق ما دعوه وقيل المراد بهم الاصنام والاول أولى وأظهر وقيل المعنى أم لهم شركاء يجعلونهم مثل المسلمين في الآخرة (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) فيما يقولون اذ لا أقل من التقليد وهو أمر تعجز وجواب الشرط محذوف قال القاضي وقد نبه سبحانه في هذه الآيات على نفي جميع ما يمكن ان يتشبها به لدعواهم من عقل أو نقل أو وعد أو محض تقليد على الترتيب تنبيها على مراتب النظر وتريفا لما لا سند له (يوم) ظرف لقوله فليأتوا أي فليأتوا بها يوم (يكشف عن ساق) ويجوز أن يكون ظرفا لفعل مقدرا أي اذ كرم يوم يكشف قال الواحدي قال المفسرون في قوله عن ساق عن شدة من الامر وصعوبة الخطب قال ابن قتيبة أصل هذا ان الرجل اذا وقع في أمر عظيم يحتاج الى الجدة فيه شمر عن ساقه فيستعار الكشف عن الساق في موضع الشدة قال وتأويل الآية يوم يشتد الامر كما يشتد ما يحتاج فيه الى أن يكشف عن ساق قال أبو عبد الله اذا اشتد الحرب والامر قليل كشف الامر عن ساقه والاصل فيه من وقع في شيء يحتاج فيه الى الجدة شمر عن ساقه فاستعير الساق والكشف عن موضع الشدة وهكذا قال غيره من أهل اللغة وقد استعملت ذلك العرب في اشعارها وكثرت في كلامهم حتى صار كالمثل للامر

مالك الجزري به وقال ابن أبي حاتم ثنا الحسن بن عرفة حدثني الوليد بن بكير أبو خباب عن عبد الله بن محمد العبدي عن أبي سنان البصري عن أبي قلابه عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب قال قيل لنا أشياء تكون في آخر هذه الامة عند اقتراب الساعة منها نكاح الرجل امرأته أو أمته في دبرها وذلك مما حرم الله ورسوله وعقت الله عليه ورسوله ومنها نكاح الرجل الرجل وذلك مما حرم الله ورسوله وعقت الله عليه ورسوله ومنها نكاح المرأة المرأة وذلك مما حرم الله ورسوله وعقت الله عليه ورسوله وليس لهؤلاء صلاة ما أقاموا على هذا حتى توبوا الى الله توبة نصوحا قال زر بن قطل لابي بن كعب في التوبة النصوح

فقال سأب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال هو التدم على الذنب حين يقرط منك فستغفر الله بئد امتك منه عند الحاضر ثم لا تعود اليه أبدا وقال ابن أبي حاتم ثنا أبي ثنا عمرو بن علي ثنا عبد بن عمر ثنا أبو عمرو بن العلاء سمعت الحسن يقول التوبة النصوح ان تغض الذنب كما أحببته وتستغفر منه اذ ذكرته فأما اذا جرم بالتوبة وصهم عليها فانها تجب ما قبلها من الخطيئات كما ثبت في الصحيح الاسلام يجب ما قبله والتوبة تجب ما قبلها وهل من شرط التوبة النصوح الاستمرار على ذلك الى الممات كما تقدم في الحديث وفي الاثر ثم لا يعود فيه أبدا أو يكفي العزم على ان (٢٩) لا يعود في تكفير الماضي بحيث لو وقع منه ذلك الذنب بعد ذلك لا يكون ذلك

ضارا في تكفير ما تقدم له - موم قوله عليه السلام التوبة تجب ما قبلها وللاول ان يحتج بما ثبت في الصحيح أيضا من أحسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية ومن أساء في الاسلام أخذنا الاول والاخر فاذا كان هذا في الاسلام الذي هو أقوى من التوبة فالتوبة بطريق الاولى والله أعلم وقوله تعالى عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويخلفكم جنات تجري من تحتها الانهار وعسى من الله موجبة يوم لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه أي ولا يحزى بهم معه يعني يوم القيامة نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم كما تقدم في سورة الحديد يقولون ربنا أقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير قال مجاهد والخلا والحسن البصري وغيرهم هذا يقوله المؤمنون حين يرون يوم القيامة نور المنافقين قد طفي وقال الامام أحمد ثنا ابراهيم بن اسحق الطالقاني ثنا ابن المبارك عن يحيى بن حسان عن رجل من بني كنانة قال صليت

العظيم الشديد فهذا التركيب من قبيل السكاية أو الاستعارة التيميلية قال الزنجشري الكشف عن الساق والابداع عن الخزام مثل في شدة الامر وصعوبة الخطب وقيل ساق الشئ أصله وقوامه كساق الشجرة وساق الانسان أي يوم يكشف عن ساق الامر فتظهر حقائقه وقيل يكشف عن ساق جهنم وقيل عن ساق العرش وقيل هو عبارة عن القرب وقيل يكشف عن ساق الرب سبحانه عن نوره وقال النسفي لا كشفة ولا ساق ولكن كنى به عن الشدة لانهم اذا ابتلوا بشدة كشفوا عن الساق وأما من شبهه فلضيق عطنه وقلة نظره في علم البيان ولو كان الامر كما زعم المشبه لكان من حق الساق ان تعرف لانها ساق معهوده عنده انتهت وسألت ما هو الحق قرأ الجمهور يكشف بالتحية مبني للمفعول وقرأ ابن مسعود وابن عباس وغيرهما بالنوقة مبني للفاعل أي الشدة أو الساعة وقرئ بالنوقة مبني للمفعول وقرئ بالنون وقرئ بالنوقة المضرومة وكسر الشين من أكشف الامر أي دخل في الكشف من أبي هريرة في الآية قال يكشف الله عز وجل عن ساقه وعن ابن مسعود قال يكشف عن ساقه تبارك وتعالى وعن ابن عباس قال يكشف عن أمر عظيم وقال قال ابن مسعود يكشف عن ساقه فيسجد كل مؤمن ويقسوط ظهر الكافر فيصير عظما واحدا وعن ابن عباس انه سئل عن قوله يوم يكشف عن ساق قال اذا خفي عليكم شيء من القرآن فاتبعوه في الشعر فانه ديوان العرب أما معتم قول الشاعر

* وقامت الحرب بنا على ساق قال ابن عباس هذا يوم كرب شديد وروى عنه فحو هذا من طرق أخرى وعنه هو أشد ساعة يوم القيامة وقد أغنانا الله سبحانه في تفسير هذه الآية بما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أخرج البخاري وغيره عن أبي سعيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ويبيق من كان يسجد في الدنيا رياء وسمعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبعا واحدا وهذا الحديث ثابت من طرق في الصحيحين وغيرهما وله ألفاظ في بعضها طول وهو حديث مشهور معروف وعن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية قال عن نور عظيم فيخرون له سجدا أخرجه أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات وضعفه واذا جاء نهر الله بطل نهر معقل وذلك لا يستلزم تجسيمه ولا تشبيهه فليس كذلك شي

خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فسمعه يقول اللهم لا تحزني يوم القيامة وقال محمد بن نصر المروزي ثنا محمد بن مقاتل المروزي ثنا ابن المبارك أنا ابن لهيعة حدثني يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير انه سمع أباذر وأبا الدرداء قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من يؤذن له في السجود يوم القيامة وأول من يؤذن له برفع رأسه فأنظر بين يدي فاعرف أمتي من بين الامم وأنظر عن يميني فاعرف أمتي من بين الامم فقال رجل يا رسول الله وكيف تعرف أمتك من بين الامم قال غر محجلون من آثار الطهور ولا يكون أحد من الامم كذلك غيرهم وأعرفهم انهم يؤتون كتبهم

الله ان لم يكن الايمان حاصلا في قلوبهم ثم ذكر المثل فقال امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين اي نبين رسولين عندهما في صحبتهم اليلا ونهارا يواكلا منهما ويصا جعناهما ويعاشرا نهما أشد العشرة والاختلاط فخاتاهما أي في الايمان لم يوافقاهما على الايمان ولا صدقاهما في الرسالة فلم يجد ذلك كله شيئا ولا دفع عنهما محذورا ولهذا قال تعالى فلم يغنيا عنهما من الله شيئا أي لكفرهما وقيل أي للمرأتين ادخلا النار مع الداخلين وليس المراد بقوله فخاتاهما في فاحشة بل في الدين فان نساء الانبياء معصومات عن الوقوع في الفاحشة لحرمة الانبياء كما قدمنا في سورة النور قال سفيان الثوري عن موسى بن أبي عائشة عن سليمان ابن قتة سمعت ابن عباس يقول في هذه الآية فخاتاهما قال ما زتا أما امرأة نوح فكانت تخبرانه مجنون وأما خيانة امرأة لوط فكانت تدل قومها على اضافته وقال العوفي عن ابن عباس قال

بايعانهم وأعرفهم بسيماهم في وجوههم من أثر السجود وأعرفهم شورهم يسجي بين أيديهم (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخاتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين) يقول تعالى أمر ارسوله صلى الله عليه وسلم بجهاد الكفار والمنافقين هؤلاء بالسلاح والقتال وهوؤلاء اقاموا الحدود عليهم واغلظ عليهم أي في الدنيا ومأواهم جهنم وبئس المصير أي في الآخرة ثم قال تعالى ضرب الله مثلا للذين كفروا (٣٠) أي في مخالطتهم المسلمين ومعاشرتهم لهم ان ذلك لا يجزى عنهم شيئا ولا ينفع عند

دعوا كل قول عند قول محمد * فما آمن في دينه كخاطر

وهكذا تهييب القول فيه شيوخ الاسلام فاجروه على ظاهر لفظه ولم يكشفوا عن باطن معناه والتأويل هو مذهب معظم المتكلمين ومنهم النسفي في المدارك والبيضاوي في أنوار التنزيل قال الشيخ أحمد ولي الله المحدث الدهلوي في كتابه حجة الله البالغة واستطال هؤلاء الخائفون على معشر أهل الحديث وسموهم مجسمة ومشبهة وقالوا هم المستترون باللبكفة وقد وضع على وضوحا ينسان استطالتهم هذه ليست بشئ وانهم مخطئون في مقالتهم رواية ودراية وخطئون في طعنهم أئمة الهدى (ويدعون الى السجود) قال الواحدى قال المفسرون يسجد الخلق كله لله سجدة واحدة ويبقى الكفار والمنافقون يريدون ان يسجدوا (فلا يستطيعون) لان أصلهم تيس فلا تلتين للسجود وقال الربيع ابن انس يكشف عن الغطاء فيقع من كان آمن بالله في الدنيا فيسجدون له ويدعى الآخرون الى السجود فلا يستطيعون لانهم لم يكونوا آمنوا بالله في الدنيا والدعاء الى السجود يكون امتحانا لايمانهم لا تكليف فابا السجود اذ تلك الدار ليست دار تكليف (خاشعة أبصارهم) حال من ضمير يدعون ونسبة الخشوع الى الابصار وهو الخضوع والذلة لظهور أثره فيها (ترهقهم) أي تغشاهم (ذلة) شديدة وحسرة وندامة وضغار (وقد كانوا) في الدنيا (يدعون الى السجود) دعوة تكليف (وهم سالمون) أي معافون عن العلل متمكنون من الفعل فلا يجيبون قال ابراهيم التيمي يدعون بالاذان والاقامة فيأبون وقال سعيد ابن جبير يسمعون حتى على الفلاح فلا يجيبون قال كعب الاحبار والله ما زلت هذه الآية الا في الذين يتخلفون عن الجماعات وقال ابن عباس هم الكفار يدعون في الدنيا وهم آمنون فاليوم يدعون وهم خائفون وعنه قال الرجل يسمع الاذان فلا يجيب الصلاة أخرجه البيهقي في الشعب (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) تسلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم أي خل بيني وبينه وكل أمره الى قانأ كفيكة قال الزجاج معناه لا تشغل به قلبك بل كله الى قانأ ككفيك أمره والفناء لترتيب ما بعدها من الامر على ما قبلها من أحوالهم المحكية والمراد بالحديث القرآن قاله السدي وقيل يوم القيامة (سنستدرجهم) مستأنفه لبيان كيفية التعذيب لهم المستفاد من قوله فذرني الخ والضمير عائذ الى من باعتبار مغناها والمعنى سنأخذهم بالعذاب على غفلة ونسوقهم

كانت خيانتهم ما أنهما كتبا على غير دينهما فكانت امرأة نوح تطلع على سر نوح فاذا آمن مع نوح أحدا أخبرت اليه الجبارة من قوم نوح به وأما امرأة لوط فكانت اذا أضاف لوط أحدا أخبرت به أهل المدينة ممن يعمل سوء وقال الضحاك عن ابن عباس ما بغت امرأة بني قحطان انما كانت خيانتهم في الدين وهكذا قال عكرمة وسعيد بن جبير والضحاك وغيرهم وقد استدلل بهذه الآية الكريمة بعض العلماء على ضعف الحديث الذي يأثره كثير من الناس من أكل مع مغفوره له غفله وهذه الحديث لأصل له وانما يروى هذا عن بعض الصالحين انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال يا رسول الله أنت قلت من أكل مع

مغفوره له غفر له قال لا ولكني الآن أقول (و ضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين) وهرم ابنة عمران التي أحصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه وكانت من القاتنين) وهذا مثل ضربه الله للمؤمنين أنهم لا تضرهم مخالطة الكافرين إذا كانوا محتاجين إليهم كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة قال قتادة كان فرعون أعنى أهل الأرض وأكفرهم فوالله ما ضرب امرأته كفر زوجها حين أطاعت (٣١) ربها ليعلموا أن الله تعالى حكم عدل

لا يؤاخذ أحد إلا بذنبه وقال ابن جرير ثنا اسمعيل بن حفص الأيلي ثنا محمد بن جعفر عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان قال كانت امرأة فرعون تعذب في الشمس فإذا انصرف عنها أظلمت الملائكة بأجنتها وكانت ترى بيتها في الجنة ثم رواه عن عبيد بن محمد المحاربي عن أسباط بن محمد عن سلمان التيمي به ثم قال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن علية عن هشام الدستوائي ثنا القاسم بن أبي بزة قال كانت امرأة فرعون تسأل من غلب فيقال غلب موسى وهرون فتقول آمنت برب موسى وهرون فأرسل اليها فرعون فقال انظروا أعظم صخرة تجدونها فان مضت على قولها فألقوها عليها وان رجعت عن قولها فهي امرأتى فلما ألقوها رفعت بصرها إلى السماء فابصرت بيتا في الجنة فضت على قولها وانتزعت روحها وألقيت الصخرة على جسد ليس فيه روح فقولها رب ابن لي عندك بيتا في الجنة قال العلماء اختارت الجار قبل الدار وقد ورد شيء من ذلك في حديث

إليه درجة فدرجة حتى نوقعهم فيه (من حيث لا يعلمون) أن ذلك استدراج لانهم يظنونونه انعاما ولا يفكرون في عاقبته وما سيلقون في نهايته قال سفيان الثوري نسيخ عليهم الذم ونسيخهم الشكر وقال الحسن كم من مستدرج بالاحسان إليه وكم من مفتون بالنساء علمه وكم من مغرور بالستر علمه والاستدراج ترك المعاجلة وأصله النقل من حال إلى حال ويقال استدراج فلان فلان أي استخرج ما عنده قليلا قليلا ويقال درجه إلى كذا واستدراج به يعني أدناه إلى التدرج فقد درج هو ومعنى الكيد والمكر والاستدراج هو الاخذ من جهة الامن ولا يجوز أن يسمى الله سبحانه كائدا أو ما كرا ومستدرجا ثم ذكر سبحانه أنه يعجل الظالمين فقال (وأملئ لهم) أي أمهلهم ليزدادوا اثما وقد مضى تفسير هذا في سورة الاعراف والطور وأصل الملاوة المدة من الدهر يقال أملى الله أي أطال له المدة والملا مقصورا الأرض الواسعة سميت به لامتدادها (أن كيدى متين) أي قوى شديد فلا يفوتني شيء وسمى سبحانه كائدا كما سماه استدراجا لكونه في صورة الكيد باعتبار عاقبته ووصفه بالمساة لقوة أثره في التسبب للهلاك (أم تسألهم أجرا) أعادس سبحانه الكلام إلى ما تقدم من قوله أم لهم شركاء أي أم تلتصق منهم ثوبا على ما تدعوهم إليه من الايمان بالله (فهم من مغرم) المغرم الغرامة أي فهم من غرامة ذلك الاجر (مشقولون) أي يشقل عليهم حمله لشكهم ببذل المال فأعرضوا عن اجابته لهذا السبب والاستفهام للتقريع والتوبيخ لهم والمعنى انك لم تسألهم ذلك ولم تطلبه منهم (أم عندهم الغيب) أي اللوح المحفوظ عند الجهور أو كل ما غاب عنهم (فهم) من ذلك الغيب (يكتبون) ما يريدون من الحجج التي يزعمون انها تدل على قولهم ويخصمونك بما يكتبونه من ذلك ويحكمون لانفسهم بما يريدون ويستغنون بذلك عن الاجابة للامتنان لما تقوله (فاصبر لحكم ربك) أي لقضائه الذي قد قضاه في سابق علمه وقبل الحكم هنا هو امهالهم وتأخير نصرته رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم لانهم ان أمهلوا لم يمهلوا وقيل هو ما حكم به عليه من تبليغ الرسالة قبل وهذا منسوخ بآية السيف (ولا تكن كصاحب الحون) يعني يونس عليه السلام أي لا تكن مثله في الغضب والضجر والعجلة حتى لا تبلى بإيائه (أذنادي) أي لا يكن حالك كحال أوقصت كقصته في وقت ندائه ويدل على المحذوف أن الذوات لا ينصب عليها النهي وانما ينصب على أحوالها وصفاتها (وهو مكظوم) مملوء

مرفوع ونجني من فرعون وعمله أي خلصني منه فاني أبرأ اليك من عمله ونجني من القوم الظالمين وهذه المرأة هي آسية بنت مزاحم رضى الله عنها وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال كان ايمان امرأة فرعون من قبل ايمان امرأة خازن فرعون وذلك انها جلست تمسح ابنة فرعون فوق المشط من يدها فقالت تعس من كفر بالله فقالت لها بنت فرعون ولست بغير أبي قالت نعم ربي وربك أيك ورب كل شيء الله فلطمته ابنة فرعون وضربتها وأخبرت أباها فأرسل اليها فرعون فقال تعبدين رباً غيري قالت نعم ربي وربك ورب كل شيء الله وياه أعبد فعذب فرعون وأودلها وأودافسديها وأرجلها وأرسل عليها الحيات فكانت

كذلك فأتى عليها يوما فقال لها ما أنت منتهية فقالت له ربي وربك ورب كل شيء الله فقال لها اني ذابح ابنيك في فيك ان لم تفعل فقلت له اقض ما أنت قاض فذبح ابنها في فيها وان روح ابنها بشرها فقال لها ابشري يا أمه فان لك عند الله من الثواب كذا وكذا فقال لها مثل ذلك فقالت له مثل ذلك فذبح ابنها في فيها فبشرها روحه أيضا وقال لها ابشري يا أمه فان لك عند الله من الثواب كذا وكذا فقال سمعت امرأة فرعون كلام روح ابنها الا كبر ثم الا صغرا فانت امرأة فرعون وقبض الله روح امرأة حازن فرعون وكشف الغطاء (٣٢) عن ثوابها ومنزلتها وكرامتها في الجنة لا امرأة فرعون حتى رأت فازدادت ايمانا

ويقيننا وتصديقا فاطمخ الله فرعون على ايمانها فقال للملائكة تعلمون من آسية بنت مزاحم فأتوا عليها فقال لهم انهم اتعد غيري فقالوا له اقتلها فأوتد لها أو تادافسديديها وربحليها فدعت آسية ربهما فقالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة فوافق ذلك ان حضرهما فرعون فضحكت حين رأت بيتها في الجنة فقال فرعون ألا تعجبون من جنونها انافعسذبحها وهي تضحك فقبض الله روحها في الجنة رضي الله عنها وقوله تعالى ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها أي حفظته وصاته والاحصان هو العفاف والحرية ففتحنا فيه من روحنا أي بواسطة الملك وهو جبريل فان الله بعثه اليها فتشبه لها في صورة بشر سوى وأمره الله تعالى أن ينفخ فيه في جيب درعها فزالت النفخة فوحي في فرجها فكان منه الحمل بعيسى عليه السلام ولهذا قال تعالى ففتحنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات ربها وكتبه أي بقدره وشرعه وكانت من القاتنين قال الامام أحمد ثنا يونس ثنا

غضا وكربا وقيل غما قال الماوردي والفرق بينهما ان الغم في القلب والكرب في الانفاس قال قتادة ان الله يعزي نبيه صلى الله عليه وسلم ويأمره بالصبر وان لا يعجل كما يعجل صاحب الحوت وقد تقدم بيان قصته في سورة الانبياء ويونس والصفات وكان النداء منه بقوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل ان المكطوم المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس قاله المبرد وقيل هو المحبوس والكظم الحبس ومنه قولهم فلان يكظم غيظه أي يحبس غضبه قاله ابن جبر والاول أولى والجله حال من ضمير نادى وعليها يدور النسي لاعلى النداء لانه امر مستحسن (ولأن تداركه) أي صاحب الحوت (نعمة من ربه) وهي توفيقه للتوبة فتاب الله عليه قال الضعفاء ان النعمة هنا النبوة وقال سعيد بن جبير عبادته التي سلفت وقال ابن زيد هي نداؤه بقوله لا اله الا انت وقيل اخراجه من بطن الحوت قاله ابن جبر وقيل الرحمة قرأ الجمهور بتداركه على صيغة الماضي وقرئ بتشديد الدال وهو مضارع أدغمت التاء في الدال والاصل تداركه بتاءين وهذه على حكاية الحال الماضية وقرئ تداركته بتاء التأنيث وهو خلاف المرسوم وتداركه فعل ماض مذ كرجل على معنى النعمة لان تأنيث النعمة غير حقيق وتداركته على لفظها (لتبذلعرا) أي لائق من بطن الحوت على وجه الارض الخالية من النبات والاشجار والجلال (وهو مذموم) أي يذم ويلام بالذنب الذي أذنبه ويطرده من الرحمة وقيل مذموم بمعده من كل خير وقيل مذنب وقيل معاتب قال الرازي مذموم على كونه فاعلا للذنب قال والجواب ان كلمة لولا دالة على ان هذه المذمومة لم تحصل أو المراد منه ترك الافضل فان حسنات الاراسيات المقرين أو هذه الواقعة كانت قبل النبوة لقوله تعالى (فاجتبه ربه) أي استخلصه واصطفاه لدعائه وعذره واختاره لنبوته وهذا مبني على انه وقت هذه الواقعة لم يكن نبيا وانما نبى بعدها وهو أحد قولين للمفسرين والثاني انه كان نبيا ومعنى اجتبه انه رد عليه الوحي بعد أن كان قد انقطع عنه (فجعل من الصالحين) أي من الكاملين في الصلاح وعصمه من الذنب وقيل رد اليه النبوة وشفعه في نفسه وفي قومه وقبل توبته وأرسله الى مائة ألف أو يزيدون بسبب صبره كما تقدم (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك) أي يتندونك قاله ابن عباس وان هي الخففة من الثقلية قرأ الجمهور بضم الميم من أرلقه أي أزل رجله يقال أرلقه عن موضعه اذا انجاء وقرأ نافع وأهل المدينة بفتحها من زلق عن موضعه

داود بن أبي الفرات عن عليا عن عكرمة عن ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض موضعه أربعة خطوط وقال أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم ابنة عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وقد ثبت في الصحيحين من حديث شعبة عن عمرو ابن مرة عن مرة الهمداني عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام وقد ذكرنا

طرق هذه الاحاديث وألفاظها والكلام عليها في قصة عيسى بن مريم عليه السلام في كتاب البداية والنهاية والله الحمد والمثني ذكرنا ما ورد من الحديث من أنها تكون هي وأسمة بنت مزاحم من أزواجه عليه السلام في الجنة عند قوله ثيبات وأبكارا آخر تفسير سورة التحریم والله الحمد والمثني * (تفسير سورة الملك وهي مكية) * قال الامام أحمد حدثنا حجاج بن محمد وابن جعفر قال حدثنا شعبة عن قتادة عن عياش الجشمي عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان سورة في القرآن ثلاثين آية شفعت ل صاحبها حتى غفر له تبارك الذي بيده الملك ورواه أهل السنن الاربعة من حديث شعبة به (٣٣) وقال الترمذي هذا حديث حسن وقدرى الحافظ بن عسا كرى في تاريخه في

ترجمة أحمد بن نصر بن زياد أبي عبد الله القرشي النيسابوري المقرئ الزاهد الفقيه أحد الثقات الذين روى عنهم البخاري ومسلم لكن في غير الصحيحين وروى عنه الترمذي وابن ماجه وابن خزيمة وعليه تنقح في مذهب أبي عبيد بن حريبه وخلق سواهم سابق بسنده من حديثه عن فرات بن السائب عن الزهري عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من كان قبلكم مات وليس معه شيء من كتاب الله الاتارك فلما وضع في حفرة اتاه الملك فذارت السورة في وجهه فقال لها انت من كتاب الله وأنا أكره مساءتك وانى لأملك لك ولاله ولا لنفسى ضرا ولا نفعا فان أردت هذا به فانطلقى الى الرب تبارك وتعالى فاشفعى له فتطلق الى الرب تبارك وتعالى فتقول يا رب ان فلانا عبد الى أى قصد من بين كتابك فتعلمنى وتلاى أفتحرقه أنت بالنار وتعدبه وانا في جوفه فان كنت فاعلا ذلك به فامحنى من كتابك فيقول ألا أراك غضبت فتقول وحقى ان أغضب

موضعه اذا تخي وهما سبعيتان قال الهروى أى يغفلونك بعينهم فيزلقونك عن مكانك الذى أقامك الله فيه عداوة لك وقرأ ابن عباس وابن مسعود وغيرهما اليه قونك أى يهلكونك وقال الكلبى يزلقونك أى يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة وكذا قال السدى وسعيد بن جبيرة وقال النضر بن شميل والاحنفش يقتنونك وقال الحسن وابن كيسان ليقتلونك (بأبصارهم) أى يتظرون اليك نظرا شديدا يكاد أن يصرعك ويسقطك عن مكانك والباء الملتصبة كالدخلة على الآلة أى جعلوا أبصارهم كآلة المزلة لك كما تقول علمت بالقدم واللسانية أى بسبب عيونهم قال الزجاج في الآية مذهب أهل اللغة والتأويل انهم من شدة بغضهم وعداوتهم يكادون ينظرونهم نظرا بغضاء أن يصرعوك وهذا مستعمل في الكلام يقول القائل نظرا الى نظرا يكاد يصرعنى ونظرا يكاد يأكلنى قال ابن قتيبة ليس يريد الله انهم يصيبونك بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يحبه وانما أراد انهم ينظرون اليك اذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك كما قال الشاعر

يتقارضون اذا التقوا في مجلس تطرايزيل مواطئ الاقدام

وقيل أرادوا ان يصيدوه بالعين فظنوا به قوم من قريش المجربة اصابهم فعصمه الله وجاه من أعينهم فلم تؤثر فيه فنزلت هذه الآية وذكر الماوردى أن العين كانت في بني أسد من العرب وفيه دليل على أن العين حق وقدر واه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ والحديث متفق عليه وأخذ بنظائر الحديث جماعة العلماء وقالوا انه حق وانه ليدخل الرجل القبر والجل القدر وأذكره طوائف من المبتدعة ولا اعتداهم بعدما ورد في كلام النبوة وصح قال الحسن رقة العين هذه الآية (لما سمعوا الذكرك) أى وقت سماعهم القرآن لكرهاتهم ان ذلك أشد كراهة ولما ظروفة منصوبة بيزلقونك وقيل هي حرف وجواب المحذوف دلالة ما قبلها عليه أى لما سمعوا الذكرك كذا ويزلقونك (ويقولون) حسدا وتغير اعنه (انه لجنون) أى ينسبون له الى الجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن فرد الله عليهم بقوله (وما هو الاذ كر للعالمين) لا يدركه ولا يتعاطاه الا من كان أكمل الناس عقلا وامتنهم رأيا والجللة مستأنفة أو في محل نصب على الحال من فاعل يقولون أى والحال أنه تذكيرو بيان الجميع ما يحتاجون اليه أو شرف لهم كما قال سبحانه وانه لذكرك ولقونك

(٥ - فتح البيان عاشر) فيقول اذهبي فقد وهبته لك وشفعت فيك قال فتجبي فتزجر الملك فيخرج خاسف البال لم يخل منه شيء قال فتجبي فتضع فاهها على فيه فتقول مر حبا بهذا القم فربما تلافى ومر حبا بهذا الصدر فربما وعانى ومر حبا بهاتين القدمين فربما قامتا بي وتونس في قبره مخافة الوحشة عليه قال فلما حدث بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق صغير ولا كبير ولا حر ولا عبد الا تعلمها وسمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم المنجية قلب وهذا حديث منكر جدا وفرات بن السائب هذا ضعفه الامام أحمد ويحيى بن معين والبخاري وأبو طاهر والدارقطنى وغير واحد وقد ذكره ابن عساكر من وجه آخر عن الزهري من قوله

مختصر اوروى البيهقي في كتاب اثبات عذاب القبر عن ابن مسعود وقوف او مر فوعا ما يشهد لهذا وقد كتبنا في كتاب الجنائز من الاحكام الكبرى ولله الحد والمثنة وقد روى الطبراني والحاظ الضياء المقدسي من طريق سلام بن مسكين عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة في القرآن خاصت عن صاحبها حتى أدخلته الجنة تبارك الذي بيده الملك وقال الترمذي حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا يحيى بن عمرو بن مالك المنكري عن أبيه عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (٣٤) خباء على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي

وقيل الضمير لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه منذ كر للعالمين أو شرف لهم

(سورة الحاقة هي احدى أو اثنتان وخمسون آية وهي مكية)

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الفجر بالحاقة ونحوها أخرجه الطبراني

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحاقة) هي القيامة لان الامر يحق فيها وهي تحقق في نفسها من غير شك قاله الطبري كأنه جعلها من باب ليله قائم ونهاره صائم فالاسناد مجازي قال الازهرى يقال حاقته خفقتة أحقته غالبته فغالبته أعلاه فالقيامة حاقة لانها تحقق كل محاق في دين الله بالبطل وبخصم كل مخاصم وقال في الصحاح حاقه أى خاصمه في صغار الاشياء ويقال ماله فيها حق ولاحقاق ولا خصومة والتحقاق التخاصم والحاقة والحقة والحق ثلاث لغات بمعنى قال الواحدى هي القيامة في قول كل المفسرين وسميت بذلك لانها ذات الحواق من الامور وهي الصادقة الواجبة الصدق وجميع أحكام القيامة صادقة واجبة الوقوع والوجود قال الكسائي والمؤرج الحاقة يوم الحق وقيل سميت بذلك لان كل انسان فيها حقيق بأن يجزى بعمله وقيل سميت بذلك لانها أحقت لقوم النار وأحقت لقوم الجنة وقال ابن عباس الحاقة من أسماء يوم القيامة وهي مبتدأ وخبرها قوله (ما الحاقة) على ان ما الاستفهامية مبتدأ ثان وخبره الحاقة والجملة خبر للمبتدأ الاول والمعنى أى شئ عظمى في حالها أو صفاتها لا تحيط بها العبارة وما يسئل بها عن الصفة والحال والمقام للضمير أى ما هي فوضع الظاهر موضعه لئلا يكيد هو لها وزيادة تفظيعه وقيل هذه الجملة وان كان لنظها لفظ الاستفهام فعنائها التعظيم والتفخيم لشأنها كما تقول زيد ما زيد وقد قدمنا تحقيق هذا المعنى في سورة الواقعة ثم زاد سبحانه في تفظيع شأنها وتفخيم أمرها وتحويل حالها فقال (وما أدراك ما الحاقة) أى أى شئ أعلمك ما هي أى كأنك لست تعلمها ألم تعانيها وتساهد ما فيها من الاهوال فكانها خارجة عن دائرة علم المخلوقين لا تبلغها رايه أحد منهم ولا وهمه والنبي صلى الله عليه وسلم كان عالما بالقيامة ولكن لا علم له بكيفية وصفها فقيل له ذلك كأنه ليس عالما بما راها قال يحيى بن سلام بلغنى ان كل شئ في القرآن وما أدراك فقد أدراه اياه وعلمه صلى الله عليه وسلم وكل شئ قال فيه وما يدريك فانه ما أخبر به وقال

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خمائى على قبر وأنا لا أحسب أنه قبر فاذا انسان يقرأ سورة الملك تبارك حتى ختمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي المانعة هي المنجية تنجي من عذاب القبر ثم قال هذا حديث غريب من هذا الوجه وفي الباب عن أبي هريرة ثم روى الترمذي أيضا من طريق ليث بن أبي سليم عن أبي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك وقال ليث عن طاوس يفضلان كل سورة في القرآن بسبعين حسنة وقال الطبراني حدثنا محمد بن الحسن بن عجلان الاصبهاني حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا ابراهيم بن الحكم بن ابان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ددت انهم افي قلب كل انسان من أمى يعنى تبارك الذي بيده الملك هذا حديث غريب وابراهيم ضعيف وقد تقدم مثله في سورة يس وقد روى هذا الحديث عبد بن حميد في مسنده بآسطة من هذا فقال حدثنا ابراهيم بن الحكم عن

أبيه عن عكرمة عن ابن عباس أنه قال لرجل الأتحف بحديث تفرح به قال بلى قال اقرأ تبارك الذي بيده الملك سفیان وعلمها أهلك وجميع ولدك وصديان بيتك وجيرانك فانها المنجية والمجادلة تجادل أو تخصم يوم القيامة عند ربها وتطلب له أن ينجيها من عذاب النار وينجي بها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ددت أنهم افي قلب كل انسان من أمى (بسم الله الرحمن الرحيم تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شئ قدير الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور الذى خلق سبع سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير ولقد زينا السماء الدنيا مناجي وجعلنا هارجوما للشياطين واعندنا لهم عذاب السعير)

يجد تعالي نفسه الكريمة ويخبر أنه بيده الملك أي هو المتصرف في جميع الخلقات بما يشاء لا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل
لقهره وحكمته وعدله ولهذا قال تعالى وهو على كل شيء قدير ثم قال تعالى الذي خلق الموت والحياة واستبدل به هذه الآية من قال ان
الموت أمر وجودي لانه مخلوق ومعنى الآية انه أوجد الخلائق من العدم ليسوا بهم أي يختبرهم أيهم أحسن عملاً كما قال تعالى
كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فحياكم فسمى الحال الاول وهو العدم موتاً وسمى هذه النشأة حياة ولهذا قال تعالى ثم
يعيتكم ثم يحييكم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا صفوان (٢٥) حدثنا الوليد حدثنا خليل عن قتادة في قوله

تعالى الذي خلق الموت والحياة
قال كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ان الله أذل بني آدم
بالموت وجعل الدنيا دار حياة ثم دار
موت وجعل الآخرة دار جزاء ثم
دار بقاء وراه معمر عن قتادة
قوله وقوله تعالى ليسوا بكم أيكم
أحسن عملاً أي خير عملاً كما
قال محمد بن عجلان ولم يقل أكثر
عملاً ثم قال تعالى وهو العزيز
الغفور أي هو العزيز العظيم
المنيع الخائب وهو مع ذلك غفور
لن تاب اليه واناب بعد ما عصاه
وخالف أمره وان كان تعالى عزيزاً
هو مع ذلك يغفر ويرحم ويصفح
وتجاوز ثم قال تعالى الذي خلق
سبع سموات طباقاً أي طبقة بعد
طبقة وهل هن متواصلات بمعنى
انهن علويات بعضهن على بعض
أو متفصلات بينهما خلافة قولان
أصحهما الثاني كادل على ذلك
حديث الاسراء وغيره وقوله تعالى
ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت
أي بل هو مصطبح مستو ليس
فيه اختلاف ولا تنافر ولا مخالفة
ولا نقص ولا عيب ولا خلل ولهذا
قال تعالى فارجع البصر هل ترى

سفيان بن عيينة كل ما في القرآن قال فيه وما أدراك فانه صلى الله عليه وسلم أخبر به وكل
شيء قال فيه وما يدريك فانه لم يخبر به ذكره الخطيب وما مبتدأ وخبره أدراك وما الحاققة جملة
من مبتدأ وخبر حملها النصب باسقاط الخافض لأن أدري يتعدى الى المفعول الثاني بالباء
كفي قوله ولا أدراك به فلما وقعت جملة الاستفهام معلقة له كانت في موضع المفعول
الثاني وبدون الهمزة يتعدى الى مفعول واحد بالباء فمخو دريت بكذا وان كان بمعنى العلم
تعدى الى مفعولين والجملة معطوفة على جملة ما الحاققة (كذبت عمود وعاد بالقارعة)
أي بالقامة وسميت بذلك لانها تنقرع قلوب الناس بشدة أهوالها وتؤثر فيهم ساخوفاً وفزعاً
كأن ثمر القرع المحسوس فان القرع في اللغة نوع من الضرب وهو أساس جسم الجسم
بعنف وفي المصباح وقرعت الباب من باب نفع طريقته ونقرت عليه وقال المبرد عن القارعة
القرآن الذي نزل في الدنيا على أنبيائهم وكانوا يخوفونهم بذلك فيكذبونهم وقيل القارعة
ما أخوذة من القرعة لانها ترفع أقواماً وتخط آخرين والاول أولى ويكون وضع ضمير
الحاققة للدلالة على عظيم هولها وقطاعة حالها والجملة مستأنفة لبيان بعض أحوال الحاققة
(فأما نود) هم قوم صالح وكانت منازلهم بالحجر بين الشام والحجاز وقال ابن اسحق هو
وادي القرى والمقصود من ذكره هذه القصص زجر هذه الامة عن الاقتداء بهم ولا الام
في المعاصي لتلايحل بها محل بهم (فأهل كوا بالطاغية) هي الصيحة التي جاوزت
الحد وهي صيحة جبريل وقيل الرجفة أي الزلزلة وقيل هي الفرقة التي عقرت الناقة
فأهل كوا قوم غوديسينهم وقال ابن زيد الطاغية عاقر الناقة أي أهل كوا بما أقدم عليه طاغيهم
من عقر الناقة وكان واحداً وانما أهل كوا جميعاً لانهم علموا بفعله ورضوا به وقيل له
طاغية كما قال فلان راوية الشعر وداهية وعلامة ونسابة وقيل الطاغية مصدر
كالعافية أي بطغيانهم وكفرهم ولكن هذا لا يطابق قوله (وأما عاد) هم قوم هود وقد تقدم
بيان هذا وذكر منازلهم وأين كانت في غير موضع وهي الاحتاف وهو رمل بين عمان
وحضر موت باليمن وقد ذكر غودلان بلادهم أقرب الى قريش وواعظ القريب أكبر
ولان اهلاً كهم بالصيحة وهي أشبه بصيحة النفخ في الصور (فأهل كوا برح) أي بالدبور
(صرصر) هي الشديدة البرد مأخوذة من الصر وهو البرد وقيل الشديدة الصوت وقال
مجاهد الشديدة السموم (عاتية) عن الطاعنة فكأنها عاتت على خزائنهم فلم تطعهم

من فطور رأى انظر الى السماء فما علمها هل ترى فيها عيباً أو نقصاً وخلافاً فطوراً قال ابن عباس ومجاهدوا الضمك والشورى
وغيرهم في قوله تعالى فارجع البصر هل ترى من فطوراً في شقوق وقال السدي هل ترى من فطوراً من خزوق وقال ابن عباس
في روايه من فطوراً من وهاء وقال قتادة هل ترى من فطوراً أي هل ترى خلافاً بين آدم وقوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين قال قتادة
مرتين ينقلب اليك البصر خاسئاً قال ابن عباس ذليلاً وقال مجاهد وقتادة صاغراً وهو حسير قال ابن عباس يعني وهو وكيل وقال
مجاهد وقتادة السدي الحسير المنقطع من الأعيان ومعنى الآية انك لو كرت البصر مرهما كرت لانقلب أي ارجع اليك البصر

خاسئاى عن ان يرى عيباً وخللاً وهو حبر اى كليل وقد انقطع من الاعياء من كثرة التكرور لا يرى نقصاً ولا نقي عنها فى خلقها
النقص بين كمالها وزينتها فقال ولقد زينا السماء الدنيا بصايج وهى الكواكب التى وضعت فيها من السيارات والثوابت وقوله
تعالى وجعلنا هارجوما للشیاطین عاد الضمير فى قوله وجعلنا هارجوما على جنس المصايج لا على عينها لانه لا يرى بالكواكب التى فى السماء
بل بشبه من دونها وقد تكون مستقيمة منها والله أعلم وقوله تعالى واعتدنا لهم عذاب السعير اى جعلنا للشیاطین هذا الخزى فى
الدنيا واعتدنا لهم عذاب السعير فى الآخرة (٣٦) كما قال تعالى فى أول الصافات اننا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب

وحفظاً من كل شيطان مارد
لا يسمعون الى الاملا الاعلى
ويقذفون من كل جانب دحوراً
ولهم عذاب واصب الا من خطف
الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب قال
قتادة انما خلقت هذه النجوم
لثلاث خصال خلقها الله زينة
للسماء ورجوما للشیاطین
وعلامات يهتدى بها فى تأويل فيها
غير ذلك فقد قال براه وأخطأ
خطبة نصيبه وتكاف ما لا علم له به
رواه ابن جرير وابن أبى حاتم (وللذين
كفروا برهم عذاب جهنم وبئس
المصير اذا ألقوا فيها سمعوا لها
شهيقاً وهى تفور تكاد تميز من
الغيط كلما ألقى فيها فوج سألهم
خزنتها ألم يا تكلم نذير قالوا بلى قد
حان نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله
من شئ ان أنتم الا فى ضلال كبير
وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى
أصحاب السعير فاعتزوا بذنوبهم
فسحقوا أصحاب السعير) يقول
تعالى واعتدنا للذين كفروا برهم
عذاب جهنم وبئس المصير اى بئس
المال والمنقلب اذا ألقوا فيها
سمعوا لها شهيقاً قال ابن جرير

ولم يقدر واعلى ردها الشدة هبوبها أو عمت على عاد فلم يقدر واعلى ردها بل أهلكتهم قال
ابن عباس ما أرسل الله شياً من ريح الا بمكالم ولا قطرة من ماء الا بمكالم الا يوم عاد ويوم
قوم نوح فأما يوم نوح فان الماء طغى على خزانه فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأ ان الماء طغى
الماء وأما يوم عاد فان الريح عمت على خزانه فلم يكن لهم عليه سبيل ثم قرأ برهم صرصر
عاتية وعنه قال عاتية غالبة وعن علي بن أبى طالب نحوه وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالبور وعن
ابن عمر مر فوعا قال ما أمر الخزان على عاد الا مثل موضع الخاتم من الريح فعمت على
الخزان فخرجت من نواحي الابواب فذلك قوله برهم صرصر عاتية قال عتوها عمت على
الخزان أخرجه ابن أبى حاتم (سخرها عليهم سبع ليل) أى سطرها كذا قال مقاتل وقيل
أرسلها وقال الزجاج أفايدها عليهم كإساءة التسخير استعمال الشئ بالافتقار وفيه رد على
من قال ان سبب ذلك كان اتصال الكواكب ففى هذا المذهب بقوله سخرها عليهم
وبين الله تعالى ان ذلك بقضائه وقدره وعيشته لا باتصال الكواكب ذكره الخازن والجله
مستأنفة لبيان كيفية اهلا كههم ويجوز أن تكون صفة للريح وان تكون حالاً منها
لتخصيصها بالصفة أو من الضمير فى عاتية (وعتية أيام حسوما) معطوف على سبع ليل
واتصاب حسوما على الحال أى ذات حسوم أو على المصدر لفعل مقدر اى تحسهم
حسوماً أو على انه مفعول له أو على انه نعت لسبع ليل الخ ويتضح ذلك بقول الزمخشري
الحسوم لا يتخول من ان يكون جمع حاسم كشاهد وشهود ومصدرا كاشكور والكفور
فان كان جمعاً فعنى قوله حسوماً نحسات حسمت كل خير واستأصلت كل بركة أو متتابعة
هبوب الريح ما خفت ساعة تميل لا تتابعها بتتابع فعل الحاسم فى إعادة الكى على الداء كره
بعد أخرى حتى ينحسم وان كان مصدراً فاما ان ينتصب بقول مضمراً أى تحسهم حسوما
أى تستأصلهم استئصالاً أو يكون مفعولاً له أى سخرها عليهم للاستئصال قال الشهاب
حسوماً أى متتابعات فهو مجاز مرسل من استعمال المقيد وهو الحسم الذى هو متابع
الكى لطلق المتابع أو استعارة بتشبيهه بتابع الريح المستأصل بتتابع الكى القاطع للداء
انتهى والحسوم المتتابع فاذا تابع الشئ لم ينقطع أوله عن آخره قيل له الحسوم قال الزجاج
الذى توجهه اللغة فى معنى قوله حسوماً أى تحسهم حسوماً تفنيهم وتذهبهم قال الضمير

يعنى الصياح وهى تفور قال الثورى تغلى بهم كما يغلى الحب القليل فى الماء الكثير وقوله تعالى تكاد تميز من
الغيط أى تكاد تنفصل بعضهما من بعض من شدة غيظها عليهم وخفقها بهم كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يا تكلم نذير قالوا بلى
قد جاء نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ ان أنتم الا فى ضلال كبير يذكركم الله فى خلقه وان لا يعذب أحد الا بعد قيام الحجة
عليه وارسال الرسول اليه كما قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال تعالى حتى اذا جاءوها ففتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم
يا تكلم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين

وهكذا عادوا على أنفسهم بالملامة وقد موأحي لا تنفعهم الندم فقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير أي لو كانت لنا عقول لنذفع بها أو نسمع ما أنزل الله من الحق لما كنا على ما كنا عليه من الكفر بالله والاعتزاز به ولكن لم يكن لنا فهم أي به ما جاءت به الرسل ولا كان لنا عقل يرشدنا إلى اتباعهم قال الله تعالى فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الجحتر الطائي قال أخبرني من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن من تلك الناس حتى يعدذروا من أنفسهم وفي حديث آخر لا يدخل أحد النار (٣٧) الا وهو يعلم أن النار أولى به من الجنة (ان الذين

يخشون ربهم بالغيب لهم مغفرة وأجر كبير وأسر وأقوله لكم أو اجهر وابنه انه علم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه واليه النشور) يقول تعالى مخبرا عما يخاف مقام ربه فيما بينه وبينه اذا كل غابا عن الناس فينكشف عن المعاصي ويقوم بالطاعات حيث لا يراه أحد الا الله تعالى بأنه له مغفرة وأجر كبير أي يكفر عنه ذنوبه ويجازي بالثواب الجزيل كما ثبت في الصحيحين سبعة يظلمهم الله تعالى في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله فذكر منهم رجلا دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال اني أخاف الله ورجلا تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق عن يمينه وقال الحافظ أبو بكر البرزاني مسنده حدثنا طالت بن عباد حدثنا عباد حدثنا الحرث بن عبيد عن ثابت عن أنس قال قالوا يا رسول الله انا نكون عندك على حال فاذا فارقتنا لكنا على غيره قال

شديد حسمتهم قطعتهم وأهلكتهم وقال الفراء الحسوم الاتباع من حسم الداء وهو الكي لان صاحبه يكي بالمكواة ثم يتابع ذلك عليه وقال المبرده من قولك حسمت الشيء اذا قطعته وفصلته عن غيره وبه قال عبد العزيز بن زرارة السكلابي وقيل الحسوم الاستئصال ويقال للسيف حسام لانه يحسم العدو وعماير يده من بلوغ عدونه وقال ابن زيد حسمتهم فلم يبق منهم أحد وروي عنه انه قال حسمت الايام والليالي حتى استوفيتها لانها بدأت بطول الشمس من أول يوم وانقطعت بغروب الشمس من آخر يوم وقال الليث الحسوم هي الشؤم أي تحسم الخبير عن أهلها كقوله في أيام نحسات وقال ابن مسعود حسوما متتابعات وقال ابن عباس سمعنا في لفظ متتابعات واختلف في أولها ف قيل غداة الاحد وقيل غداة الجمعة وقيل غداة الاربعاء قال وهب وهذه الايام هي التي تسمى بالعرب أيام العجوز كان فيها برد شديد وريح شديدة وكان أولها يوم الاربعاء وآخرها يوم الاربعاء وكان الشهر كاملا فكان آخرها هو اليوم الاخير منه (فقري) الخطاب لكل من يصلح له أو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكلام على سبيل القرض والتقدير أي انه لو كان حاضر احين فنذر أي (القوم) والضمير في (فيها) يعود الى الليالي والايام وقيل الى مهاب الريح أو الى البيوت والاول أولى وأظهر و (صرعى) جمع صريع يعني موتي وهو حال وقوله (كانهم أعجاز نخيل خاوية) حال من القوم أو مستأنف أي أصول نخيل يلا رؤس ساقطة أو بالية وقيل خالية لاجوف فيها وقال ابن عباس أعجاز نخيل هي أصولها والنخل يذكرو ويؤث ومثله كانهم أعجاز نخيل منقعر وقد تقدم نفسه وهو اخبار عن عظم أجسامهم قال يحيى بن سلام انما قال خاوية لان أبدانهم خلت من أرواحهم مثل النخل الخاوية أو ان الريح كانت تدخل من أفواههم فتخرج ما في أجوافهم من الحشوم أدبارهم (فهل ترى لهم من باقية) أي من فرقة باقية أو نفس باقية أو من بقية على ان باقية مصدر كالعاقبة والعافية ومن زائدة في المفعول قال ابن جرير أقاموا سبع ليال وثمانية أيام احياء في عذاب الريح فلما أمسوا في اليوم الثامن ما نوا فاحتملهم الريح فآلقتهم في البحر (وجاء فرعون ومن قبله) قرأ الجمهور بفتح القاف وسكون الباء أي ومن تقدمه من القرون الماضية والام الحالية وقرئ بكسر القاف وفتح الباء أي ومن هو في جهته من اتباعه واختار أبو حاتم وأبو عبيد الثانية لقراءة ابن مسعود وأبي ومن معه وقرأه أبي

كيف أتمم وربكم قالوا الله ربنا في السر والعلانية قال ليس ذلكم النفاق لم يروه عن ثابت الا الحرث بن عبيد فمما نعلمه ثم قال تعالى منها على أنه مطلع على الضمائر والسرائر وأسر وأقوله لكم وأجهر وابنه انه علم بذات الصدور أي بما يخطر في القلوب ألا يعلم من خلق أي ألا يعلم الخالق وقيل معناه ألا يعلم الله مخلوقه والاول أولى لقوله وهو اللطيف الخبير ثم ذكر نعمته على خلقه في تسخير له الارض وتذليله اياها لهم بأن جعلها قارة ساكنة لا تميد ولا تضرب بما جعل فيه من الجبال وانبع فيها من العيون وسلك فيها من السبل وهيا فيها من المنافع ومواضع الزرع والثمار فقال تعالى هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها أي

فسافروا حديث شتم من أقطارها وترددوا في أقاليمها وأرجائها في أنواع المكاسب والتجارات واعلموا أن سعيكم لا يجدي عليكم شيئا الآن يسره الله لكم ولهذا قال تعالى وكلا من رزقه فالسعي في السب لا ينفي التوكل كما قال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا حيوة أخبرني بكر بن عمر أنه سمع عبد الله بن هبيرة يقول انه سمع أباهم الحبشاني يقول انه سمع عمر بن الخطاب يقول انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو أنكم تركوا على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفافا وترجع بظنا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث (٣٨) ابن هبيرة وقال الترمذي حسن صحيح فأثبت لهار واحاو غدا والطلب الرزق مع

توكلها على الله عز وجل وهو المسخر المسير السبب واليه النشور أي المرجع يوم القيامة قال ابن عباس ومجاهد والسدي وقتادة منا کہا اطرافها وخارجها ونواحيها وقال ابن عباس وقتادة منا کہا الجبال وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عمرو بن حكيم الأزدي حدثنا شعبة عن قتادة عن يونس بن جبير عن بشير بن كعب انه قرأ هذه الآية فامشوا في منا کہا فقال لام ولد له ان علمت ما منا کہا فأتت عسقة فقالت هي الجبال فسأل أبا الدرداء فقال هي الجبال (أأمنت من في السماء أن يخسف بكم الأرض فاذا هي تمور أم أمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن ما يسكنهن إلا الرحمن انه بكل شيء بصير) وهذا أيضا من لطفه ورحمته بخلقه انه قادر على تعذيبهم بسبب كفر بعضهم به وعبادتهم معه غيره وهو مع هذا يعلم ويصفح ويؤجل ولا يججل كما قال تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها

موسى ومن تلقاه (المؤثفات) قرأ الجهور بالجمع وقرى بالافراد واللام للجنس فهى في معنى الجمع وهى قرى قوم لوط وكانت خمسة صنفعة وصخرة وعمرة ودوماس ودوم وهى القرية العظمى قاله القرطبي وقيل يريد الامم الذين انتفكوا والمعنى وجاءت المؤثفات أى المنقبات من انتفك أى انقلب أى التى اقتلعها جبريل على جناحه ورفعها الى أقرب السماء ثم قلبها أى أهلها (بالخاطئة) أى بالفعلة الخاطئة أو الخطاء على أنها مصدر أو ذات الخطا والمراد انها جاءت بالشرك والمعاصي قال مجاهد بد الخطايا وقال الجرجاني بالخطا العظيم (فعصوا رسول ربهم) أى فعصت كل أمة رسولها المرسل اليها قال السكبي هو موسى وقيل لوط لانه أقرب وقيل ورسول هنا بمعنى رسالة (فأخذهم) الله سبحانه (أخذة رابية) أى نامية زائدة على أخذات الامم كما قاله الزجاج وقال مجاهد شديدة والمعنى انها بالغت في الشدة الى الغاية يقال ربا الشيء يربوا اذا زاد وتضاعف ومنه الربا اذا أخذ وزاد في الذهب أو الفضة أكثر مما أعطى (انا لما طغى الماء) أى تجاوز زحده في الارتفاع والعلو وزاد على أعلى جبل في الدنيا خمسة عشر ذراعا وذلك في زمن نوح لما أصرقومه على الكفر وكذبوه وقيل طغى على خزانه من الملائكة غضب الرب فلم يقدروا على حبسه قاله على قال قتادة زاد على كل شيء خمسة عشر ذراعا قال ابن عباس طغى على خزانه فنزل ولم ينزل من السماء الا بمكالم أو ميزان الا زمن نوح فانه طغى فنزل بغير كيل ولا وزن (جئناكم في الجارية) أى في أصلاب آبائكم أو جئناهم وجئناكم في أصلابهم تغليبا للمخاطبين على الغائبين والجارية سفينة نوح وسميت جارية لانها تجري في الماء وهو أول من صنع السفن وكان يعلمه جبريل صنعتها فأتخذها على هيئة صدر الطائر ليكون ما يجري في الماء مقار بما يجري في الهواء ومحل في الجارية النصب على الحال أى رفعناكم فوق الماء حال كونكم في السفينة ولما كان المقصود من ذكر قصص هذه الامم وذكر ما حل بهم من العذاب زجر هذه الامم عن الاقتداء بهم في معصية الرسول قال (انجعلها) أى هذه الامور المذكورة (لكم) يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم (تذكرة) أى عبرة وموعظة تستدلون بها على عظم قدرة الله سبحانه وبديع صنعته أو لتجعل هذه الفعلة التى هى عبارة عن انشاء المؤمنين واغراق الكافرين لكم تذكرة أو هذه السفينة حتى أدركها أوائل هذه الامم قال ابن جرير كانت ألواحها على الجودي والمعنى أبقى لكم تلك

من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعبادهم بصيرا وقال ههنا أأمنت من في السماء أن يخسف بكم الأرض فاذا هي تمور أى تذهب وتجي وتضطرب أم أمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا أى يحافيا حاصبا تدهمكم كما قال تعالى أأمنت أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصبا ثم لا تتجدوا لكم وكما لا وهكذا أو عدهم ههنا بقوله فستعلمون كيف نذير أى كيف يكون انذارى وعاقبة من تخلف عنه وكذب به ثم قال تعالى ولقد كذب الذين من قبلهم أى من الامم السالفة والقرون الخالية فكيف كان نكير أى فكيف كان انكارى عليهم ومعاقبتى لهم أى عظيم شديد أأمنت قال تعالى أولم يروا إلى الطير فوقهم صافات ويقبضن أى تارة يصفقن أجنتهن في الهواء وتارة تجمع جناحا ونشربنا حاصبا يسكنهن أى في الجودى

الالرجن أي بما سخر لهم من الهواء من رجنه واطفه انه بكل شيء بصير أي بما يصلح كل شيء من مخلوقاته وهذه كقوله تعالى ألم يروا إلى الطير مسخرات في جوار السماء ما يسكنهن إلا الله ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون (آمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرجن ان الكافرون الا في غرور آمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه بل لجوا في عتو ونفور آمن عيشى مكاب على وجهه أهدي آمن عيشى سوا على صراط مستقيم قل هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والابصار والافتدة قليلا ما تشكرون قل هو الذي ذرأكم في الارض واليه تحشرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (٣٩) قل انما العلم عند الله وانما أنا نذير مبين فلما رآوه

زلفه سببت وجوه الذين كفروا وقيل هذا الذي كنتم به تدعون يقول تعالى للمشركين الذين عبدوا معه غيرهم يتبعون عندهم نصرا ورزقا منكرا عليهم فيما اعتقدوه وخبرنا لهم انه لا يحصل لهم ما ملوه فقال تعالى آمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرجن أي ليس لكم من دونه من ولي ولا واثق ولا ناصر لكم غيره ولهذا قال تعالى ان الكافرون الا في غرور ثم قال تعالى آمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه أي من هذا الذي اذا قطع الله عنكم رزقه يرزقكم بعده أي لا أحد يعطى ويمنع ويخلق ويرزق وينصر الا الله عز وجل وحده لا شريك له أي وهم يعلمون ذلك ومع هذا يعبدون غيره ولهذا قال تعالى بل لجوا أي اسقروا في طغيانهم وانهم وضلا لهم في عتو ونفور أي في معاندة واستكبار ونفور على ادبارهم عن الحق لا يسمعون له ولا يتبعونه ثم قال تعالى آمن عيشى مكاب على وجهه أهدي آمن عيشى سوا على صراط مستقيم وهذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر قال الكافر مثله

الخشب حتى تذكر (وتعيها أذن واعية) أي تحفظها بعد سماعها أذن حافظة لما سمعت قال الزجاج يقال أوعيت كذا أي حفظته في نفسي أعينه وعيما ووعيت العلم ووعيت ما قلته كما بعيتي وأوعيت المتاع في الوعاء ويقال لكل ما وعيته في غير نفسه كأوعيته بالالف ولما حفظته في نفسه كوعيته بغير ألف قال قتادة في تفسير هذه الآية أذن سمعت وعقلت ما سمعت قال القراء المعنى التحفظها كل أذن عظة لمن يأتي بعد وتعيها بكسر العين بآه فاق القراء السبعة وقرئ بأسكانهم تشبيها لله هذه الكلمة برحمته ودوان لم تكن من ذلك وجعل الأذن حافظة ومستعدة ومتميزة ومفكرة وعاملة تجوز لان الفاعل لذلك صاحبها ولا ينسب اليها غير السمع وانما أتى به مشاكلة لقوله واعية عن علي في الآية قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الله أن يجعلها أذنك يا علي فقال علي ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فأنسيته أخرجه سعيد بن منصور وأبو نعيم وغيرهما قال ابن كثير وهو حديث مرسل وعن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي ان الله أمرني أن أذنيك ولا أقصيك وان أعلمك وان تعي وحق لك أن تعي فنزلت هذه الآية وتعيها أذن واعية فأتت أذن واعية لعلي أخرجه ابن جرير وغيره قال ابن كثير ولا يصح وعن ابن عمر قال أذن عقلت عن الله ولما ذكر الله سبحانه القيامة وهول أمرها بالتعبير بالخافقة وغيرهما شرع في تفاصيل أحوالها وبأنه كرم قدماتها فقال (فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة) قال عطاء بن ريد النفخة الأولى وبه قال القاضي كالكشف أي التي عندها خراب العالم وقال الكلبي ومقاتل يريد النفخة الأخيرة ولم يثبت الفعل وهو نفخ لان التأنيث مجازي وحسنه الفصل قرأ الجمهور بالرفع فيه ما على ان نفخة مرتفعة على النيابة وواحدة تأكيدها وقرئ بنصبها ما على أن النائب هو الجار والمجرور قال الزجاج قوله في الصور يقوم مقام الم بسم فاعله (وجعلت الارض والجبال) أي رفعت من أمانتها وقامت عن مقامها بجوار القدرة الإلهية أو توسط الزلزلة أو الريح العاصفة أو الملائكة وهذا الرفع بعد خروج الناس من قبورهم قرأ الجمهور بالتخفيف وقرئ بتشديد الميم للتكثير والتعدي (فد كاد كة واحدة) أي فكسرتنا كسرة واحدة لازيادة عليها أو ضربتنا ضربة واحدة بعضهم ما ببعض حتى صارنا كتيبا مهيبا وعباءة نبشاً فلم يمتد شيء من أجزائها عن الآخر وقيل بسطاً بسطة واحدة فصارتا قاعا صاففا لا ترى فيها أجوعا ولا أمتان

فيما هو فمه كمثل من عيشى مكاب على وجهه أي عيشى مخنيا المستويا على وجهه أي لا يدري أين يسلك ولا كيف يذهب بل تائه حائر ضال أهدي آمن عيشى سوا أي مستصب القامة على صراط مستقيم أي على طريق واضح بين وهو في نفسه مستقيم وطريقه مستقيمة هذا مثلهم في الدنيا وكذلك يكونون في الآخرة فالؤمن يحشر عيشى سوا على صراط مستقيم مقص به إلى الجنة الفسيحة واما الكافر فانه يحشر عيشى على وجهه إلى نار جهنم أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم الآيات أزواجهم أشباههم قال الامام أحمد رحمه الله حدثنا ابن عمر حدثنا سمعنا عن نافع قال سمعت أنس بن مالك يقول قيل يا رسول الله كيف يحشر الناس على وجوههم فقال الذي أمشاهم على أرجلهم قادر أن يحشرهم على وجوههم وهذا الحديث

مخرج في الصحيحين من طريق (١)

وقوله تعالى قل هو الذي أنشأكم أي ابتدأ خلقكم بعد أن لم تكونوا شيئا منذ كورا وجعل لكم السمع والابصار والافتدة أي العقول والادراك قلب لا ماتشكرون أي قبلما تستعملون هذه القوى التي أنعم الله بها عليكم في طاعته واستئصال أو امره وترك زواجه قل هو الذي ذرأكم في الأرض أي بشكم ونشركم في أقطار الأرض وأرجائهم مع اختلاف ألسنتكم في لغاتكم وألوانكم حلالكم وأشكالكم وصوركم واليه تحشرون أي تجتمعون بعد هذا التفرق والشتات بجمعهم كما فرقكم ويعيدكم كما بدأكم ثم قال تعالى (٤٠) مخبر عن الكفار المنكرين للمعاد المستبشرين وقوعه ويقولون متى هذا الوعد

ان كنتم صادقين أي متى يقع هذا الذي تخبرنا بكونه من الاجتماع بعد هذا التفرق قل انما العلم عند الله أي لا يعلم وقت ذلك على التبعين الا الله عز وجل لكنه أمرني أن أخبركم أن هذا كائن وواقع لا محالة فأحذروا وانما أنا نذير مبين أي وانما على البلاغ وقد أتيتكم اليكم قال الله تعالى فلما رآوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا أي لما قامت القيامة وشاهدوها الكفار ورأوا أن الأمر كان قريبا لان كل ما هو آت وان طال زمنه فلما وقع ما كذبوا به ساء لهم ذلك لما يعلموا ما لهم هنالك من الشراي فأحاط بهم ذلك وجاءهم من امر الله ما لم يكن لهم في بال ولا حساب وبداهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزئون ولهذا يقال لهم على وجه التقرير والتوبيخ هذا الذي كنتم به تدعون أي تستعجلون (قل أرايتم ان اهلكني الله ومن معي اورجنا فنزج البحر الكافرين من عذاب أليم قل هو الرحمن آمنا به وعلمه توكلنا فستعلمون من هو في ضلال مبين قل أرايتم ان أصبح

قولهم انك سنام البعير اذ تفرش على ظهره وبعير أدك وناقدة كما ومنه الله كان وهذه الذكة كالزينة قال أبي بن كعب في الآية نصيران غيرة على وجوه الكفار لا على وجود المؤمنين وذلك قوله وجوه يومئذ عليها غيرة ترهقها فترة قال القراء ولم يقل فدكن لانه جعل الجبال كلها كالجلة الواحدة ومثله قوله تعالى أن السموات والأرض كانتا رتقا ففلقناهما (في يومئذ وقعت الواقعة) أي قامت (١) القيامة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية أي انشقت جنسها وانصدعت ونقطرت بنزول ما فيها من الملائكة فهي في ذلك اليوم ضعية مسترخية ساقطة القوة من هول ذلك اليوم بعدما كانت محكمة قال الزجاج يقال لكل ما ضعف جدا قد وهى فهو واه وقال النراء وهيا تشققها وقال ابن عباس واهية متخرقة أي متساقطة خفيفة لا تتماسك كالعهن المنقوش (والمالك على ارجائها) أي جنس الملائك واقفون على أطرافها وجوانبها التي لم تسقط وهؤلاء من جلة المستثنى بقوله الامن شاء الله وقال القاضي اهل هلاك الملائكة اثر ذلك وقيل يحيمون بالنفخة الثانية ويقفون على ارجائها الباقية وهي جمع رجي مقصور وتنبه رجوان مثل قفي وقفوان والمعنى انهم الملائكة تشقت السماء وهي مساكنهم لجؤوا الى أطرافها قال الضحاك اذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقت وتكون الملائكة على حافات حتى يأمرهم الرب فينزلون الى الأرض ويحيطون بها ومن عليها وقال سعيد بن جبير المعنى والملائكة على حافات الدنيا أي ينزلون الى الأرض وقيل اذا صارت السماء قطعا يقف الملائكة على تلك القطع التي ليست متشقة في أنفسها وقال ابن عباس على حافات على ما لم يهيئ منها (ويحمل عرش ربك فوقهم) أي فوق رؤسهم (يومئذ) أي يوم القيامة (ثمانية) أي ثمانية أملاك وقيل ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله عز وجل قاله ابن عباس وقيل ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة قاله الكلبي وغيره وقال ابن عباس أيضا ثمانية أملاك على صورة الأوعال رؤسهم عند العرش في السماء السابعة وأقدامهم في الأرض السفلى ولهم قرون كثرون الوعدة ما بين أصل قرن أحدهم الى منتهاه خمسمائة عام واليوم تحمله أربعة وعن ابن مسعود قال ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء وأرض خمسمائة عام وفضاء كل سماء وأرض خمسمائة عام وما بين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام وما بين الكرسي والماء خمسمائة عام والعرش على الماء والله على

ما وكم غورا فنزج البحر الكافرين من عذاب أليم أي خلصوا أنفسهم فانه لا منقذ لكم من الله الا بالتوبة والالابة والرجوع الى دينه ولا ينفعكم وقوع ما تتمنون لتأمين العذاب والنكال فسواء عذبنا الله أو رجعنا فلا مناص لكم من نكاله وعذابه الا يوم الواقعة بكم ثم قال تعالى قل هو الرحمن آمنا به وعلمه توكلنا أي آمنا برب العالمين الرحمن الرحيم وعلمه توكلنا أي جميع أمورنا كما قال تعالى (١) أشار المؤلف دام مجده بهذا الى أن قوله وقعت الواقعة كقولك قام القائم في عدم الافادة فلا بد من تأويل حتى يفيد وتأويله أن الواقعة صارت علما بالعلبة على القيامة فلم يلاظ فيها معنى الاشتقاق سيد ذو الفقار أحمد (١) ياض بأصله

فأعبدوه وكل عليه ولهذا قال تعالى اظهروا للرحمة في خلقه فستعلمون من هو في ضلال مبين أي منا ومنكم وإن تكون العاقبة في الدنيا والآخرة ثم قال تعالى قل أرايتم أن أصبح ماؤكم غورا أي ذاهبا في الأرض إلى أسفل فلا ينال بالفؤس الحداد ولا السواد والشداد والغاير عكس النابح ولهذا قال تعالى فمن يأتيكم بماء معين أي نابح سائح جار على وجه الأرض أي لا يقدر على ذلك إلا الله عز وجل فمن فضله وكرمه أن أتبع لكم المياه واجراها في سائر أقطار الأرض بحسب ما يحتاج العباد اليه من القلة والكثرة فله الحمد والمنة آخر تفسير سورة الملك والله الحمد * (تفسير سورة وهي مكية) * (٤١) * (بسم الله الرحمن الرحيم) ■

(ن والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون وإن لك لأجرا غير ممنون وإنك لعلى خلق عظيم فستبصرون وبصرون بآيكم المقتون إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) قد تقدم الكلام على حرف الهجاء في أول سورة البقرة وإن قوله ن كقوله ص ق ونحو ذلك من الحروف المقطعة في أوائل السور وتحرير القول في ذلك بما أغنى عن إعادته ههنا وقيل المراد بقوله ن حوت عظيم على تيار الماء العظيم المحيط وهو حامل للأرضين السبع كما قال الامام أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا يحيى حدثنا سفيان هو النوري حدثنا سليمان هو الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال أول ما خلق الله القلم قال أكتب قال وماذا أكتب قال أكتب القدر فخرى بما يكون من ذلك اليوم إلى قيام الساعة ثم خلق النون ورفع بخار الماء ففتقت منه السماء وبسطت الأرض على ظهر النون فاضطرب النون فنادت الأرض فائتت بالجبال فانها التفجرت على الأرض وكذا رواه

العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم أخرجه أبو سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهما موقوفا على ابن مسعود وفي الباب أحاديث كثيرة صحيحة (يوسف تعرضون) أي تعرض العباد على الله لحسابهم ومثله وعرضوا على ربك صفا وليس ذلك العرض عليه سبحانه ليعلم به ما لم يكن عالما به وإنما هو عرض الاختبار والتوبيخ بالأعمال عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان خدال ومعاذير واما الثالثة فعند ذلك تطاير الخصف في الأيدي فآخذ بيمينه وآخذ بشماله أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وغيرهم وأخرج ابن جرير والبيهقي في البعث عن ابن مسعود نحوه ووجهه (لا تخفي منكم خافية) في محل نصب على الحال من ضمير تعرضون أي تعرضون حال كونكم لا تخفي على الله سبحانه من ذواتكم أو أقوالكم وأفعالكم وسرائركم التي كنتم تخفونها في الدنيا خافية كأنه ما كانت والتقدير أي نفس خافية أو فعله خافية قرئ بالتاء والياء وهما سبعتان ولما ذكر سبحانه العرض ذكر تفصيل ما يكون فيه فقال (فأما من أوفى كآبه بيمينه) أي أعطى كتابه الذي كتبه الحفظة عليه من أعماله (فيقول) خطابا لجماعته لما سر بداؤا له وأقربائه (هاؤم اقرؤا كتابه) قال ابن السكيت والكسائي العرب تقول ها يا رجل وللاثنين هاؤما يارجلان وللجمع هاؤم يارجال قيل والاصل هاؤم فأبدلت الهمزة من الكاف قال ابن زيد ومعنى هاؤم تعالوا وقال مقاتل هلم وقيل خذوا والذي صرح به النحاة أنهم جامع خذتقول ها بمعنى خذوها وهاؤم بمعنى خذوها وهاؤم بمعنى خذوها هي اسم فعل وقد يكون فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها وفيها ثلاث لغات كما هو معروف في علم الاعراب والهاء في كتابه وحسابه وسلطانيته وماليه هي هاء السكت وقرأ الجمهور في هذه بإثبات الهاء وقفوا وصلا مطابقة لرسم المحفف ولولا ذلك لخذت في الوصل كما هو شأن هاء السكت واختار أبو عبيد أن يعتمد الوقف عليها لوافق اللغة في الحاق الهاء في السكت ووافق الخط يعني خط المحفف وقرأ جماعة بجذفها وصلوا وإثباتها وقفوا في جمع هذه الألفاظ واختار أبو حاتم هذه اتباعا للغة وقرئ بجذفها وصلوا وقفوا تنازع في كتابه هاؤم وقرؤا فاعمل الأول عند الكوفيين والثاني عند البصريين وأضمر في الآخر أي هاؤم وقرؤا كتابه وهاؤم اقرؤه كتابه (أني ظننت أني ملاق حسابه) أي علمت وأيقنت في

(٦ - فتح البيان عاشر) ابن أبي حاتم عن أحمد بن سنان عن أبي معاوية عن الأعمش به وهكذا رواه شعبة ومحمد بن فضيل وكيع عن الأعمش به وزاد شعبة في روايته ثم قرأ ن والقلم وما يسطرون وقد رواه شريك عن الأعمش عن أبي ظبيان أو مجاهد عن ابن عباس فذكر نحوه ورواه معمر عن الأعمش أن ابن عباس قال فذكره ثم قرأ ن والقلم وما يسطرون ثم قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن عطاء عن أبي الضحى عن ابن عباس قال إن أول شيء خلق ربي عز وجل القلم ثم قال له أكتب فكتب ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة ثم خلق النون فوق الماء ثم كبس الأرض عليه وقد روى الطبراني ذلك من فروعنا قال حدثنا أبو حبيب

زيد بن المهدي المروزي حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني حدثنا مؤمل بن اسمعيل حدثنا جاد بن زيد عن عطاب بن السائب عن أبي
الخصي مسلم بن صبيح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقول ما خلق الله القلم والحوث قال ما كتب قال كل شيء
كائن الى يوم القيامة ثم قرآن والقلم وما يسطرون فالتون الحوت والقلم القلم (حديث آخر) في ذلك رواه ابن عساكر عن أبي عبد الله
مولي بن أمية عن أبي صالح عن أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول شيء خلقه الله القلم ثم خلق النون وهي
الدواة ثم قال له اكتب قال وما اكتب (٤٢) قال اكتب ما يكون أو ما هو كائن من عمل أو رزق أو أثر أو أجل فكتب ذلك الى يوم

القيامة فذلك قوله ن والقلم وما
يسطرون ثم ختم على القلم فلم يتكلم الى
يوم القيامة ثم خلق العقل وقال وعزني
لا كلنك فمن أحييت ولا تقصنك من
أبغضت وقال ابن أبي شجيج ان ابراهيم
ابن أبي بكر أخبره عن مجاهد قال
كان يقال النون الحوت الذي تحت
الارض السابعة وقد ذكر البغوي
وجاعة من المفسرين ان على ظهر
هذا الحوت صخرة يمكنها كغلاظ
السموات والارض وعلى ظهرها
ثور له أربعون ألف قرن وعلى
متنحه الارضون السبع وما فيهن
وما ينهن والله أعلم ومن العجيب
ان بعضهم جعل على هذا المعنى
الحديث الذي رواه الامام أحمد
حدثنا اسمعيل حدثنا جاد بن زيد
أنس ان عبد الله بن سلام بلغه
مقدم رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة فأتاه فسأله عن أشياء
قال اني سألتك عن أشياء لا يعلمها
الانبي قال ما أول اشراط الساعة
وما أول طعام يأكله اهل الجنة
وما بال الولد ينزع الى أبيه والولد
ينزع الى أمه قال أخبرني بهن
جبريل أنفا قال ابن سلام فذلك
عدو اليهود من الملائكة قال اما أول

الدنيا اني أحاسب في الآخرة وقيل المعنى اني ظننت ان يؤخذني الله بسيئاتي فقد تفضل
علي بعفوه ولم يؤخذني قال الضحاك كل ظن في القرآن من المؤمن فهو يقين ومن
الكافر فهو شك قال مجاهد ظن الآخرة يقين وظن الدنيا شك قال الحسن في هذه
الآية ان المؤمن أحسن الظن بربه فأحسن العمل للآخرة وان الكافر أساء الظن بربه
فأساء العمل قيل والتعبير بالظن هنا للاشعار بأنه لا يقدر في الاعتقاد ما يمس في
النفوس من الخطرات التي لا تنفذ عنها العلوم النظرية غالباً قال ابن عباس ظننت أي
أيقنت قال النسفي وانما أجرى الظن مجرى العلم لان الظن الغالب يقوم مقام العلم في
العبادات والاحكام ولان ما يدرك بالاجتهاد قلما يخفى لوعن الوسواس والخواطر وهي
تقضي الى الظنون فجاز اطلاق لفظ الظن عليها لما لا يخلو عنه (فهو في عيشة راضية) أي
مراضية لا مكر وهمة أو ذات راضية بها صاحبها لا يضجر منها ولا يعلمها ولا يسأمها قال
أبو عبيدة والفراراضية أي مرضية كقوله ماء دافق أي مدفوق فقد أسند الى العيشة
ما هو لصاحبها فكان ذلك من المحازي في الاسناد والعرب لا تعبر عن أكثر السعادات بأكثر
من العيشة الراضية والمعتبر في كمال اللذة الرضا وقيل المعنى أنه لو كان للمعيشة عقل
لرضيت لنفسها بما جالتها (في جنة عالية) أي مرتفعة المكان لانها في السماء السابعة
أومرتفعة المنازل والمباني أو عظيمة في النفوس وهو خبر بعد خبر (قطوفها دانية)
القطوف جمع قطف بكسر القاف ما يقطف من الثمار والقطف بالفتح مصدر والقطف
بالفتح والكسور قطف القطف والمعنى أن غارها قريبة من يتناول الرجل من فواكهها وهو قائم
مضطجع أو متكئ عن البراء من عازب دانية قرية يتناول الرجل من فواكهها وهو قائم
(كلوا واشربوا) أي يقال لهم كلوا واشربوا في الجنة وجمع الضمير مرعاة للمعنى وهذا
أمر امتنان لأمر تكليف (هنيئاً) أي أكل طيباً لذيذاً وشرباً هنيئاً شهياً مراً لا تسكير
فيه ولا تنغيص (بما أسلفتم في الأيام الخالية) أي بسبب ما قدمتم من الاعمال الصالحة في
الدنيا وقال مجاهد هي أيام الصيام (وأما من أوفى كتابه بشماله) قيل تكون يده اليسرى
خلف ظهره ثم يعطى كتابه أو قيل تنزع يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره (فيقول)
حزناوكر بالمارأى فيه من سيئاته وسوء عاقبته التي كشف له عنها الغطاء (باليقني لم أوت)
أي لم أعط (كتابيه) لما يرى فيه من الفضائل (ولم أدر ما حسانيه) أي لم أدر أي شيء

اشراط الساعة فنارت شمرهم من المشرق الى المغرب وأول طعام يأكله اهل الجنة زيادة كبد الحوت واما الولد فاذا سبق حسابي
ماء الرجل ماء المرأة نزاع الولد واذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزعت ورواه البخاري من طرق عن حميد بن عمار عن مسلم بن عبد الله عن
ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه هذا وفي صحيح مسلم من حديث أبي أسماء الرحي عن ثوبان ان حبراً سأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن مسائل فكان منها ان قال فأتخفتم يعني اهل الجنة حين يدخلون الجنة قال زيادة كبد الحوت قال فأتخذوهم على
أثرها قال يخبرهم ثور الجنة الذي كان يأكل من اطرافها قال فما شربهم عليه قال من عين فيها تسمى سلسبيلاً وقيل المراد بقوله ن

لوح من نور قال ابن جرير حدثنا الحسن بن شبيب المكتب حدثنا محمد بن زياد الجزري عن فرات بن ابى القرات عن معاوية بن قرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ن والقلم وما يسطرون لوح من نور وقلم من نور يجري بما هو كائن الى يوم القيامة وهذا من رسل غريب وقال ابن جرير اخبرني ان ذلك القلم من نور طوله مائة عام وقيل المراد بقوله ن دواة والقلم القلم قال ابن جرير حدثنا عبد الاعلى حدثنا ابو ثور عن معمر عن الحسن وقتادة في قوله ن قالاهى الدواة وقد روى في هذا حديث من روى غريب جدا فقال ابن ابى حاتم حدثنا ابى حدثنا هشام بن خالد حدثنا الحسن بن يحيى حدثنا (٤٣) أبو عبد الله مولى بنى امية عن أبي صالح عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى

الله عليه وسلم يقول خلق الله النون وهى الدواة وقال ابن جرير حدثنا ابن حنبل حدثنا يعقوب حدثنا ابى عيسى بن عبد الله حدثنا ثابت اليماني عن ابن عباس قال ان الله خلق النون وهى الدواة وخلق القلم فقال اكتب قال وما اكتب قال اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة من عمل معمول به أو جور أو رزق مقسوم أو حرام ثم ازم كل شئ من ذلك من شأنه دخوله فى الدنيا ومقامه فيها ثم اخرج وجه منها كيف ثم جعل على العمد حفظا وللكتاب خزانة فالحفظة ينسخون كل يوم من الخزان عمل ذلك اليوم فإذا نفي الرزق وانقطع الاثر وانقضى الاجل أتت الحفظة الخزانة يطلبون عمل ذلك اليوم فقول لهم الخزانة ما تجدوا صاحبكم عندنا شأنا فترجع الحفظة فيجدونهم قد مالوا قال فقال ابن عباس أستم قوم ما عر يا سمعون الحفظة يقولون انا كنا ننسخ ما كنتم تعملون وهل يكون الاستنساخ الا من أصل وقوله

حسالى لان كاه عليه والاسم تفهام للعظيم والتهويل أى بل استقرت جاهلا كذلك كما كنت فى الدنيا (باليتمها) أى ليت الموتة التى تمها (كانت القاضية) ولم أحي بعدها ومعنى القاضية القاطعة للجماعة والمعنى انه تنفى دوام الموت وعدم البعث لما شاهد من سوء عمله وما يصير اليه من العذاب فالضيم فى ليتها يعود الى الموتة التى قد كان ماتها وان لم تكن مذكورة لانها الظهورها كانت كالمذكورة قال قتادة تنفى الموت ولم يكن فى الدنيا شئ عندهما كرم الموت وشمر من الموت ما يطلب منه الموت وقيل الضيم يعود الى الحالة التى شاهدناها عند مطاعة الكتاب والمعنى باليت هذه الحالة كانت الموتة التى قضيت على لان رأى تلك الحالة أشنع وأمر مما مذاقه من مرارة الموت (ما أغنى عنى ماله) أى لم يدفع عنى من عذاب الله شأ على أن ما نافية أو استفهامية والمعنى أى شئ أغنى عنى مالى الذى منعت منه حق الشقاء وتعظمت به على عباد الله وصنيع الخطيب يقتضى أن مالى كلمة واحدة بمعنى المال وفى أبى السعود ما كان لى من اليسار (هلك عنى سلطانيه) أى هلكت وضلت وغابت عنى حجتى كذا قال مجاهد وعكرمة والسدى والضمك وقال ابن زيد يعنى سلطاني الذى فى الدنيا وهو الملك لم يجد له الا نفعاً وبقيت حقيرة اذ لا وقيل تسلطى على جوارحى قال مقاتل يعنى حين شهدت عليه الجوارح بالشرك وحينئذ يقول الله عز وجل (خذوه فغلوا) أى اجمعوا يده الى عنقه بالاغلال والخطاب نظرية جهنم أى زبانية وسياق فى سورة المدثر أن عدتهم تسعة عشر قيل ملكا وقيل صفا وقيل صنفا حكى الثلاثة الرازى (ثم الجحيم ملوه) أى ادخلوه الجحيم والمعنى لا صلوه الا الجحيم وهى النار العظيمة والترتيب بهم فى الزمان فان ادخله النار بعد غلوه وكذلك ادخله فى السلسلة كما بأتى بعد ادخاله النار والتراخي المفادىم للتفاوت فى الرتب فكل واحد من المعطوفين بها أشد فى العذاب وأعلى مما قبله وفى الخطيب صلوه أى بالغوا فى تصليته اياها وكررها بغمسه فى النار كالشاة المصلية مرة بعد مرة لانه كان يتعاطم على الناس فناسب أن يصلى أعظم النيران (ثم فى سلسلة) عظيمة جدا والسلسلة حلق متظمة كل حلقة منها فى حلقة (ذرعها) أى طولها (سبعون ذراعا) قال الحسن الله أعلم بأى ذراع هو وقيل بذراع الملك قال نوف الشامى كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد ما بينك وبين مكة وكان نوف فى رحبة الكوفة قال مقاتل لو أن حلقة منها وضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب

تعالى والقلم الظاهر انه جنس القلم الذى يكتب به كقوله اقرأ أو ربك الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فهو قسم منه تعالى وتبيينه خلقه على ما أنعم به عليهم من تعليم الكتابة التى بها تنال العلوم ولهذا قال وما يسطرون قال ابن عباس ومجاهد وقتادة يعنى وما يكتبون وقال أبو الضحى عن ابن عباس وما يسطرون أى وما يعملون وقال السدى وما يسطرون يعنى الملائكة وما تكتب من اعمال العباد وقال آخرون بل المراد ههنا بالقلم الذى أبحر الله بالقدرة حين كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارضين بخمسين ألف عام وأوردوا فى ذلك الأحاديث الواردة فى ذكر القلم فقال ابن ابى حاتم حدثنا أبو سعيد بن يحيى بن

سعيد القطان ويونس بن حبيب قال حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا عبد الواحد بن سليم السلمي عن عطاء هو ابن أبي رباح حدثني الوليد بن عباد بن الصامت قال دعاني أبي حين حضره الموت فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب قال يا رب وما اكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى الابد وهذا الحديث قد رواه الامام أحمد من طرق عن الوليد بن عباد عن أبيه به وأخرجه الترمذي من حديث أبي داود الطيالسي به وقال حسن صحيح غريب ورواه أبو داود في كتاب السنة من سننه عن جعفر بن مسافر (٤٤) عن يحيى بن حسان عن أبي رباح عن ابراهيم بن أبي عملة عن أبي حفصة

اسمه حنيس بن شريح الحبشي الشامي عن عبادة فذكره وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله الطوسي حدثنا علي بن الحسن ابن شقيق أنبا ناعما بالله بن المبارك حدثنا رباح بن زيد عن عمرو بن حبيب عن القاسم بن أبي بزة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أول شيء خلقه الله القلم فأمره فكتب كل شيء غريب من هذا الوجه ولم يخرجوه وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد والقلم يعني الذي كتب به الذر وقوله تعالى وما يسطرون أي يكتبون كما تقدم وقوله ما أنت بنعمة ربك بمجنون أي لست والله المجنون كما يقوله الجهلة من قومك والمكذبون بما جئتهم به من الهدى والحق المبين فنسبوا فيه الى الجنون وان لك لاجر غير ممنون أي بل ان لك الاجر العظيم والثواب الجزيل الذي لا يقطع ولا يبيد على ابلاغ رسالة ربك الى الخلق وصبرك على أذاهم ومعنى غير ممنون أي غير مقطوع كقوله

الرصاص وقال ابن جرير لا يعرف قدرها الا الله وهذا العبد حقيقة أو مبالغة ومعنى (فاسد كوه) فاجع لوه فيه بحيث يكون كانه السالك أي الحبيل الذي يدخل في ثقب الخرزات بعسر اضيق ذلك الثقب اما باحاطتها بعنقه أو بجميع بدنه بأن تلف عليه يقال سلكته الطريق اذا أدخلته فيه ولم تمنع الغاء من تعاقب الفعل أي الداخلة عليه بالظرف المتقدم وهو في سلسلة وتقديمها لتقديم الخيم للدلالة على التخصيص والاهتمام بذكر أنواع ما يعذبون به وثم تفاوت ما بينهما في الشدة للدلالة على تراخي المدة قال سفيان بلغنا انها تدخل في دبره حتى تخرج من فيه قال السكبي نسلك الخيط في اللؤلؤ وقال سويد بن أبي نجيح بلغني أن جميع أهل النار في تلك السلسلة قال ابن عباس السلسلة تدخل في استه ثم تخرج من فيه ثم ينظمون فيها كما ينظم الجراد في العود ثم يشوى وجملة (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) تعليل لما قبلها على طريق الاستئناف وذكر العظيم للاشعار بأنه هو الممتنع للعظمة فن لا يعظمه فقد استوجب ذلك (ولا يحض على طعام المسكين) أي لا يبحث ولا يحرض نفسه على اطعامه من ماله أو لا يبحث الغير على اطعامه ووضع الطعام موضع الاطعام كما يوضع العطاء موضع الاعطاء والاضافة للمفعول ويجوز أن يكون في الكلام حذف المضاف أي على بذل طعام المسكين والاضافة له اسكونه مستحقه وآخذة فهي لا تدني ملازمة فالحض البعث والحث على الفعل والحرض على وقوعه ومنه حروف التحضيض المبوب له في النحولانه يطالب به وقوع الفعل واجاده وفيه اشارة الى أنه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطالبون على المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وانما يطعمونهم لوجه الله ورجاء الثواب في الآخرة فاذا لم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحمله على اطعامهم وفي جعل هذا قرينة التارك الايمان بالله من الترغيب في التصديق على المساكين وسد فاقتهم وحث النفس والناس على ذلك ما يدل ابلغ دلالة ويفيد اكل فائدة على أن منعهم من أعظم الجرائم وأشد المآثم وعن أبي الدرداء قال ان لله سلسلة لم تزل تغلي منها امر اجل النار منذ خلق الله جهنم الى يوم تلتقي في أعناق الناس وقد نجاها الله من نصفها بايماننا بالله العظيم فحضى على طعام المسكين يأثم الدرداء أخرجه أبو عبيد وعبد بن حميد وابن المنذر وقال الحسن أدركت أقواما يعزمون على أهلهم أن لا يردوا سائلا ولو كان بعضهم يأمر أهلهم بتكثير المرقاة لاجل

عطاء غير مجدوذ فلهم أجر غير ممنون أي غير مقطوع عنهم وقال مجاهد غير ممنون أي غير محسوب المساكين وهو يرجع الى ما قلناه وقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم قال العوفي عن ابن عباس وانك لعلى دين عظيم وهو الاسلام وكذلك قال مجاهد وأبو مالك والسدى والربيع بن أنس والضحاك وابن زيد وقال عطية على أدب عظيم وقال معمر عن قتادة سئلت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان خلقه القرآن يقول سعيد كما هو في القرآن وقال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قوله وانك لعلى خلق عظيم ذكرنا أن سعيد بن هشام سأل عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ألت

تقرأ القرآن قال بلى قالت فان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن زرارة ابن أبي أوفى عن سعيد بن هشام قال سألت عائشة فقلت أخبريني بأمر المؤمنين عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أقرأ القرآن فقلت نعم فقالت كان خلقه القرآن وهذا مختصر من حديث طويل وقد رواه الامام مسلم في صحيحه من حديث قتادة بطوله وسألت في سورة المزمل ان شاء الله تعالى وبه الثقة وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا يونس عن الحسن قال سألت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن (٤٥) وقال الامام أحمد حدثنا أسود حدثنا

شريك عن قيس بن وهب عن رجل من بني سواد قال سألت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما تقرأ القرآن وانك لعلى خلق عظيم قال قلت حدثيني عن ذلك قالت صنعت له طعاما وصنعت له حفصة طعاما فقالت لجاري اذهبي فان جاءت هي بالطعام فوضعتة قبل فاطمى الطعم قالت فجاءت بالطعام قالت فألقت الجارية فوقعت القصعة فانكسرت وكان نطع قالت فجمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقتصوا أو اقصى شك أسود ظرفا مكان طرفك قالت فما قال شيئا وقال ابن جري حدثنا عبيد بن آدم بن أبي اياس حدثنا أبي حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن عن سعيد بن هشام قال أتيت عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها فقلت لها أخبريني بخلق النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلق عظيم وقد روى أبو داود

المساكين ويقول خلعتنا نصف السبل بالايمن أفلا نخلع النصف الثاني بالطعام وقيل لعمل وجهه التخصيص لهذين الامرين بالذكر أن أقيع العقائد الكفر بالله تعالى وأشنع الرذائل الجبل وقسوة القلب (فليس له اليوم ههنا) أى يوم القيامة فى الآخر (حجيم) أى قريب ينفعه أو يشفع له ويحرق له قلبه لانه يوم يفتر فيه القريب من قريبه ويهرب عنه الحبيب من حبيبه (ولاطعام الامن غسلي) أى وليس له طعام يأكله الامن صديد أهل النار وما يغسل من أبدانهم من القيح والصديد وغسلين فعيلين من الغسل أو الغسالة فتونه وبأوه زائدتان قال أهل اللغة هو ما يجري من الجراح اذا ما غسلت وقال الضحاك والربيع بن أنس هو شجريا كاهل النار وقال قتادة هو شر الطعام وقال ابن زيد لا يعلم ما هو ولا ما الرقوم الا الله تعالى وعن ابن عباس قال الغسلين الدم والماء والصديد الذى يسيل من لحومهم وعن أبي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أن دلو من غسلي يهرق فى الدنيا لانت أهل الدنيا أخرجه الحاكم وصححه وعن ابن عباس أيضا قال الغسلين اسم طعام من أطعمه أهل النار وقال سبحانه فى موضع آخر ليس لهم طعام الامن ضريع فيجوز أن يكون الضريع هو الغسلين وقيل فى الكلام تقديم وتأخير والمعنى فليس له اليوم ههنا حجيم الامن غسلي على ان الحجيم هو الماء الحار ولا طعام أى ليس لهم طعام يأكلونه قاله أبو البقاء ولا ملجئ لهذا التقديم والتأخير والتوفيق بين ما هنا وبين قوله فى محل آخر الامن ضريع وفى موضع آخر ان شجرت الرقوم طعام الاثيم وفى موضع آخر ما يأكلون فى بطونهم الا النار انه يجوز أن يكون طعامهم جميع ذلك وأن العذاب أنواع والمعدن طبقات ففهم أكلة الغسلين ومنهم أكلة الضريع ومنهم أكلة الرقوم ومنهم أكلة النار لكل باب منهم جزء مقسوم (لا يأكله الا الخاطئون) المراد بهم أصحاب الخطايا وأرباب الذنوب قال الكلبى المراد أهل الشرك قرأ الجمهور الخاطئون مهوزا وهو اسم فاعل من خطئ يخطئ من باب علم اذا فعل غير الصواب متعمدا وخطئ من يفعله غير متعمد وقرئ الخاطيئون بالياء المضمومة بدل الهمزة وقرئ بالطاء المضمومة بدون همزة (فلا أقسم بما تبصرون) من المخلوقات (وما لا تبصرون) منها قال قتادة أقسم بالاشياء كلها ما يبصر منها وما لا يبصر فيدخل فى هذا جميع المخلوقات والاقسام بغير الله انما هى عنه فى حقنا وما هو تعالى فيقسم بما

والنساء من حديث الحسن نحوه وقال ابن جري حدثنا يونس أنبأنا بن وهب أخبرني معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جابر ابن نفير قال حججت فدخلت على عائشة رضى الله عنها فاسألتها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن وهكذا رواه أحمد عن عبد الرحمن بن مهندي ورواه النسائي فى التفسير عن اسحق بن منصور عن عبد الرحمن ابن مهندي عن معاوية بن صالح ومعنى هذا انه عليه الصلاة والسلام صار امتثال القرآن أمرا وتهيأ بحقيقة له وخلقنا طبعه وترك طبعه الجبلى ففهم أمره القرآن فعلم ومهماتها عنه تركه هذا مع ما جيله الله عليه من الخلق العظيم من الحياء والكرم والشجاعة

والصفح والحلم وكل خلق جليل كائن في الصحاحين عن أنس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين سنين فما قال لي أف قط ولا قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا شيء لم أفعله إلا فعلته وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا ولا لمست خرا ولا حرا ولا شيئا كان أليّن من كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شئتمت مسكولا ولا عطرا كان أطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال البخاري حدثنا اسحق بن منصور حدثنا إبراهيم بن يونس عن أبيه عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا ليس بالطويل ولا بالقصير ولا حاديث في هذا كثيرة ولا بى (٤٦)

شاء على ما شاء وهذا كلام المشركين كأنه قال ليس الأمر كما تقولون ولا زائدة والتقدير فأقسم بما تشاهدونه وما لا تشاهدونه وقيل إن لا ليست بزائدة بل هي أصلية لنفي القسم أى لا احتاج إلى قسم لوضوح الحق في ذلك والاول أولى وقال البيضاوى فلا أقسم لظهور الأمر واستغنائه عن التحقيق بالقسم أو فلا رد لا نكارهم البعث وأقسم مستأنف قال الكرخي وما حمله على معنى نفي الأقسام لظهور الأمر فريده تعيين المقسم به بقوله بما تبصرون الخ اه (انه لقول رسول كريم) أى إن القرآن لتلاوة رسول كريم على الله فهو في غاية الكرم الذى هو البعد عن مساوى الأخلاق على أن المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأنه لقول يبلغه رسول كريم قال الحسن والكبى ومقاتل يريد به جبريل دليله قوله انه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين وعلى كل حال فالقرآن ليس من قول محمد صلى الله عليه وسلم ولا من قول جبريل عليه السلام بل هو من قول الله عز وجل فلا بد من تقدير التلاوة أو التبليغ وفى لفظ الرسول ما يدل على ذلك فادكتفى به عن أن يقول عن الله تعالى (وما هو بقول شاعر) كما تزعمون لانه ليس من أصناف الشعر ولا مشاهير الشعراء هو الذى يأتي بكلامه بقرآن موزون بقصد الوزن (قليل ما تؤمنون) أى إيماننا قليل لا تؤمنون وتصديقنا يسير لا تصدقون وقال البغوى أراد بالقليل نفي إيمانهم وتذكركمهم أصلا كقول النابى لا يزورك فلما تأتينا وأنت تريد لا تأتينا أصلا (ولا يقول كاهن) كما تزعمون فإن الكهانة أمر آخر لا جامع بينهما وبين هذا (قليل ما تذكرون) قرئ بالتاء وقرئ بالياء التفاتان عن الخطاب إلى الغيبة أى تذكركم قليلا أو زمانا قليلا لا تذكرون وما زائدة فى الموضوعين وذكرا لإيمان مع نفي الشعر والتذكير مع نفي الكهانة لان عدم مشابهة القرآن للشعر أمر بين لا ينكره إلا معاند كافر بخلاف مبيانه لسكهانة فانها توقفت على تذكار أحواله صلى الله عليه وآله وسلم وتذكروا معانى القرآن المرافمة لطريقة الكهانة ومعانى أقوالهم قال أبو جهل ان محمد صلى الله عليه وآله وسلم شاعر وقل الوليد بن المغيرة ساحر وقال عقبة كاهن فنزلت هذه الآية كذا قال مقاتل (تزييل من رب العالمين) أى هو تزييل منه على لسانه (ولو تقول علينا بعض الأقاويل) قرأ الجمهور تقول مبنيا للفاعل وقرئ مبنيا للمفعول مع رفع بعض وقرئ ولو يقول على صيغة المضارع والتقول تكلف القول وسمى الافتراء نقولا لانه قول متكلف وكل كاذب

عيسى الترمذى فى هذا كتاب الشهابى وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت ما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده خادماه قط ولا ضرب امرأة ولا ضرب بيده شيئا قط الا أن يجاهد في سبيل الله ولا خير بين شيئين قط الا كان أحبهما اليه أيسرهما حتى لا يكون اثما فاذا كان اثما كان أبعد الناس من الاثم ولا اتقم لنفسه من شيء يؤتى اليه حتى تنتهك جرمات الله فيكون هو يتقم لله عز وجل وقال الامام أحمد حدثنا سعيد بن منصور حدثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اغما بعثت لائمهم صالح الاخلاق تقرب ربه وقوله تعالى فستبصر ويبصرون بأيكم المفتون أى فستعلم يا محمد وسيعلم مخالفوك ومكذبوك من المفتون الضال منك ومنهم وهذه كقوله تعالى سيعلمون غدا من الكذاب الاشر وكقوله تعالى وانأ وانا كما لعلى هدى أو فى ضلال مبين قال ابن جريج يتكلف

قال ابن عباس فى هذه الآية ستعلم ويعلمون يوم القيامة وقال العوفى عن ابن عباس بأيكم المفتون أى المجنون وكذا قال مجاهد وغيره وقال قتادة وغيره بأيكم المفتون أى أولى بالشيطان ومعنى المفتون ظاهرا أى الذى قد افتتن عن الحق وضل عنه وانما دخلت الباء فى قوله بأيكم لتدل على تضمين الفعل فى قوله فستبصر ويبصرون وتقدير فستعلم ويعلمون أو فستخبر ويخبرون بأيكم المفتون والله أعلم ثم قال تعالى ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين أى هو يعلم تعالى أى القرين منكم ومنهم هو المهتدى ويعلم

الحزب الضال عن الحق (فلا تطع المكذبين ودوا لوتدهن فيدهنون ولا تطع كل حلاف مهين هما زمشاء بنميم مناع الخير معتداً ثيم
عقل بعد ذلك زعيم أن كان ذامال وبنين اذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين سنسمه على الخرطوم) يقول تعالى كما أنعمنا
عليه وأعطيناك الشرع المستقيم والخلق العظيم فلا تطع المكذبين ودوا لوتدهن فيدهنون قال ابن عباس لو ترخص لهم
فيريحون وقال مجاهد ودوا لوتدهن تركن الى آلهتهم وترك ما أنت عليه من الحق ثم قال تعالى ولا تطع كل حلاف مهين وذلك
أن الكاذب لضعفه ومهاتته انما يتقي بايمانه الكاذبة التي يجترأ بها (٤٧) على أسماء الله تعالى واستعمالها في كل وقت

في غير محلها قال ابن عباس
المهين الكاذب وقال مجاهد هو
الضعيف القلب وقال الحسن
كل حلاف مكابر مهين ضعيف
وقوله تعالى هما زمشاء بنميم
وقدة يعنى الاغتيال مشاء بنميم
يعنى الذى يشى بين الناس ويحرس
بينهم وينقل الحديث لفساد ذات
البين وهى الخالقة وقد ثبت فى
الصحيحين من حديث مجاهد عن
طائوس عن ابن عباس قال مر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
بقبرين فقال انهما ليعدنان وما
يعدنان فى كبر ما أأحد هما
فيكان لا يستتر من البول واما
الاخر فكان يشى بالنميمة الحديث
وأخرجه بقية الجماعة فى كتبهم
من طريق عن مجاهد به وقال
الامام أحمد حدثنا أبو معاوية
حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن
همام أن حذيفة قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يدخل الجنة قتات رواه الجماعة
الا بن ماجه من طريق عن ابراهيم

يتكلف ما يكذب به والا قاويل جمع أقوال جمع قول فهو نظير أبايت جمع أبيات جمع بيت
وسميت الاقوال المنقولة أقاويل تصغيرها وتحقيرا كقولك الاعاجيب والاضاحك
كانها جمع أقولة من القول والمعنى ولو تقول ذلك الرسول وهو محمد صلى الله عليه وآله
وسلم أو جبريل عليه السلام على ما تقدم وجاء به من جهة نفسه وادعى علينا شيأ لم نقله
(لاخذنا منه باليمين) أى بيده اليمين قال ابن جرير ان هذا الكلام خرج مخرج الازلال
على عادة الناس فى الاخذ بيدهم من يعاقب وقال الفراء والمبرد والزجاج وابن قتيبة باليمين
أى بالقوة والقدرة وبه قال ابن عباس وقال ابن قتيبة انما أقام اليمين مقام القوة لان
قوة كل شىء فى ميامنه وقيل المعنى لقتلناه صبرا كما يفعل الملوكة بمن يتكذب عليهم
معاجله بالسخط والاتقام وقيل المعنى لاذلناه وأهاناه (ثم لقطعهما منه الوتين) هو عرق
يجرى فى الظهر حتى يتصل بالقلب وهو مناطه اذا قطع مات صاحبه قال الواحدي
والمفسرون يقولون انه يناط القلب وقال ابن عباس عرق القلب وعنه قال يناط القلب
وعن مجاهد هو جبل القلب الذى فى الظهر وهو الخناخ وقال محمد بن كعب انه القلب
وهو اقدوم ما يليه وقال السكبي انه عرق بين العلماء والخلق وهو العلماء عصب العنق وهما
علماوان بينهما العرق قال ابن قتيبة لم ير دانا قطعه بعينه بل المراد منه انه لو كذب علينا
لائمتناه فكان كمن قطع وتينه (فما منكم من أحد عنه حاجزين) أى ليس منكم أحد
يججزنا عنه ويدفعنا عنه فكيف يتكلف الكذب على الله لاجلكم مع علمه انه لو تكلف
ذلك لعاقبناه ولا تقدر ان تدفع عنه وانما قال حاجزين بلانظ الجمع وهو وصف أحد
ردا على معناه (وانه لذكر للمؤمنين) أى ان القرآن لذكر لاهل التقوى لانهم المستمعون
به لا قباهم عليه اقبال مستفيد والظاهر أن هذا ما بعده معطوف على جواب القسم
السابق فهو من جملة المقسم عليه وما بينهما اعتراض (وانا نعلم ان منكم مكذبين) أى
ان بعضكم يكذب بالقرآن فنحن نجازيهم على ذلك بما يليق به اظهار العدل وفى هذا وعيد
شديد (وانه) أى القرآن (لحسرة) وندامة (على الكافرين) يوم القيامة عند مشاهدتهم
لنواب المؤمنين وقيل هى حسرتهم فى الدنيا حين لم يقدر واعلى معارضته عند تحديدهم
بأن يأثوا بسورة من مثله (وانه) أى القرآن (لحق البقيين) أى عمنه ومحضه لكونه من
عند الله فلا يحول حوله ريب ولا يتطرق اليه شك وهو من اضافة الصفة للموصوف أى

به وحدثنا عبد الرزاق حدثنا الثوري عن منصور عن ابراهيم عن همام عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يدخل الجنة قتات يعنى نماما وحدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا أبو سعيد الاحول عن الاعمش حدثني ابراهيم منذ نحو ستين
سنة عن همام بن الحارث قال مر رجل على حذيفة فقل ان هذا يرفع الحديث الى الامراء فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لا يدخل الجنة قتات وقال أحمد حدثنا هشام حدثنا مهدي عن واصل الاحدب
عن أبي وائل قال بلغ حذيفة عن رجل انه يرفع الحديث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة نمام

وقال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق انا بن ميمون عن ابن خثيم عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد بن السكن ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا أخبركم بخياركم قالوا بلى يا رسول الله قال الذين اذاروا واذكر الله عز وجل ثم قال الا أخبركم بشرا راكم المشاؤون بالنسمة المفسدون بين الاحبة الباغون للبراء الغت ورواه ابن ماجه عن سويد بن سعيد عن يحيى بن سليم عن ابن خثيم به وقال الامام احمد حدثنا سفيان عن ابن ابي حسين عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم خيار عباده الله الذين اذاروا واذكر الله (٤٨) وشرا رعباد الله المشاؤون بالنسمة المفسدون بين الاحبة الباغون للبراء الغت

وقوله تعالى مناع للخير معتدا ثم أي يمنع ما عليه وما لديه من الخير معتدا في تناول ما أحل الله له يتجاوز فيها الحد المشروع أي أي يتناول المحرمات وقوله تعالى عتل بعد ذلك زنيما اما العتل فهو اللفظ الغليظ الصحيح الجوع المنوع وقال الامام احمد حدثنا وكيع وعبد الرحمن عن سفيان عن سعيد بن خالد عن جارية بن وهب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنبئكم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لو أقسم على الله لأبره الا أنبئكم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر وقال وكيع كل جواظ جعظري مستكبر آخر جاه في الصحيحين وبقية الجاعة الا اباد أود من حديث سفيان الثوري وشعبة كلاهما عن سعيد بن خالد بن وقال الامام احمد أيضا حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا موسى بن علي قال سمعت أبي يحدث عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عند ذكر أهل النار كل جعظري جواظ

للتيقن الحق وحق اليقين فوق علم اليقين وقيل هو كقولك عين اليقين وحض اليقين (فصح باسم ربك العظيم) أي نزهة عما يليق به وقيل فصل لربك والاول أولى وقيل هو قوله سبحانه الله

(سورة سؤال ويقال سورة المعارج هي أربع وأربعون آية وهي مكية)

قال القرطبي بالاتفاق عن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سأل سائل) قرأ الجمهور سؤال بالهمزة من السؤال وهي اللغة الفاشية وهو امام مضمي معنى الدعاء فلذلك عدى بالباء كما تقول دعوت بكذا والمعنى دعاد على نفسه (بعذاب واقع) ويجوز ان يكون على أصله والباء بمعنى عن كقوله فاسأل به خبيراً وقرئ بغير همزة وهو اما من باب التحفيف بقلب الهمزة ألفا فيكون معناها معنى قراءة من همز أو يكون من السيلان والمعنى سأل وادعى جهمي يقال له سائل كما قال زيد بن ثابت ويؤيده قراءة ابن عباس سأل سئل أي اندفع وادبعذاب واقع وصيغة الماضي للدلالة على تحقق وقوعه وقيل ان سأل بمعنى التمس والمعنى التمس ملتصقاً عذاباً (للكافرين) فتكون الباء زائدة كقوله تنبت بالدهن والوجه الاول هو الظاهر قال الاخفش يقال خرجنا فسأل عن فلان وبفلان قال أبو علي الفارسي واذا كان من السؤال فاصله ان يتعدى الى مفعولين ويجوز ان لاقتصر على أحدهما ويتعدى اليه بحرف الجر فيكون التقدير سأل سائل الله أو النبي صلى الله عليه وسلم أو المسلمين بعذاب أو عن عذاب وهذا السائل هو النضر ابن الحرث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم وهو ممن قتل يوم بدر صبرا وعن ابن عباس مثله وقال الربيع هو أبو جهل وقيل هو الحرث بن النعمان الفهري وقيل انه نزلت في جماعة من كفار قريش والاول أولى وقرئ وسأل سأل مثل مال على ان الاصل سائل فحذفت العين تحفيفاً كما قيل شال في شائر السلاح وقيل السائل هو نوح عليه السلام سأل العذاب للكافرين وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا بالعباقاب عليهم والمراد بالعذاب الواقع اما في الدنيا كيوم بدر أو في الآخرة وهو عذاب النار وقوله للكافرين صفة أخرى لعذاب أي كائن لهم أو متعلق بواقع واللام لله أو بسأل على تضمينه معنى دعا أو في محل رفع

على

أحمد حدثنا وكيع حدثنا عبد الحميد عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العتل الزنيمة فقال هو الشديد الخلق المصحح الا كول الشراب الواحد للطعام والشراب الطلوم للناس رحيم الجوف وبهذا الاسناد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الجواظ الجعظري والعتل الزنيمة وقد أرسله أيضاً غيره واحداً من التابعين وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا أبو ثور عن معمر بن زيد بن أسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبكي السماء من عبداً أصبح الله

جسمه وأرحب جوفه وأعطاه من الدنيا مقصداً فكان للناس ظلوها قال فذلك العتل الزنيم وهو كذا رواه ابن أبي حاتم من طريقين مرسلين ونص عليه غير واحد من السلف منهم مجاهد وعكرمة والحسن وقادة وغيرهم أن العتل هو المصح الخلق الشديد القوى في الماء كل والمشب والمنسكح وغير ذلك وأما الزنيم فقال البخاري حدثنا محمد بن حذاف عن عبد الله عن إسرائيل عن أبي حصين عن مجاهد عن ابن عباس عتل بعد ذلك زنيم قال رجل من قريش له زنمة مثل زنمة الشاة ومعنى هذا أنه كان مشهوراً بالشرك شهرة الشاة ذات الزنمة من بين أخواتها وأما الزنيم (٤٩) في لغة العرب هو الذي في القوم قاله ابن جرير وغير واحد من الأئمة قال ومنه

قول حسان بن ثابت يعني يذم

بعض كفار قريش

وأنت زنيم نيط في آل هاشم

كما نيط خلف الراكب القدح الفرد

وقال آخر

زنيم ليس يعرف من أبوه

بغى الأم ذو حسب لثيم

وقال ابن أبي حاتم حدثنا عمار بن

خالد الواسطي حدثنا أسباط

عن هشام عن عكرمة عن ابن

عباس في قوله زنيم قال الذي

الفاحش اللثيم ثم قال ابن عباس

زنيم تداعاه الرجال زيادة

كما زيد في عرض الأديم الكارع

وقال العوفي عن ابن عباس الزنيم

الذي ويقال الزنيم رجل كانت

به زنمة يعرف بها ويقال هو

الخنفس بن شريق الثقفي حليف

بني زهرة وزعم أناس من بني

زهرة أن الزنيم الأسود بن عبد

يعوث الزهري وليس به وقال

ابن أبي نجيع عن مجاهد عن ابن

عباس أنه زعم أن الزنيم الملقب

النسب وقال ابن أبي حاتم حدثني

على تقدير هو للكافرين أو اللام بمعنى على ويؤيده قراءة أبي على الكافرين قال الفراء
التقدير بعد ذاب للكافرين واقع بهم فالواقع من نعت العذاب وجعله (ليس له دافع)
صفة أخرى لعذاب أو حال منه أو مستأنفة والمعنى أنه لا يدفع ذلك العذاب الواقع به أحد
وقوله (من الله) متعلق بواقع أي واقع من جهته سبحانه ولم يمنع النفي من ذلك لأن ليس
فعل لا حرف فصيحان يعمل ما قبلها فيما بعدها أو متعلق بدافع أي ليس له دافع من جهته
تعالى إذا جاء وقته (ذى المعارج) أي ذى الدرجات التي تصعد فيها الملائكة وقال ابن
عباس ذى العلوق والنواضل وقال الكلبي هي السموات وسماها معارج لأن الملائكة
تخرج فيها وقيل المعارج مراتب نعم الله سبحانه على الخلق وقيل المعارج العظمة
وقيل هي الغرف وقيل الأعمال الصالحة فإنها تتفاوت بحسب اجتماع الآداب والسنن
وخالوص النية وحضور القلب وقرأ ابن مسعود ذى المعارج يقال معارج ومعارج
مثل مفاتيح ومفاتيح جمع معرج بفتح الميم وهو موضع الصعود لا بكسر هـ لأنه آلة الصعود
وهو غير مناسب لهذا المقام (تخرج الملائكة والروح إليه) أي تصعد في تلك المعارج
التي جعلها الله لهم قرأ الجمهور تخرج بالفوقية وقرئ بالتحسية والروح جبريل أفرد
بالذكر بعد الملائكة لشرفه ويؤيده هذا قوله نزل به الروح الأمين وقيل الروح ههنا ملك
آخر عظيم غير جبريل وقال أبو صالح أنه خالق من خلق الله سبحانه كهشئة الناس وأيسوا
من الناس وقال قبيصة بن ذؤيب أنه روح الميت حين يقبض والاول أولى ومعنى إليه
إلى المكان الذي ينتهون إليه وقيل إلى عرشه وقيل إلى مهبط أمره من السماء وقيل
هو كقول إبراهيم في ذهاب إلى ربى أي إلى حيث أمرني ربى (في يوم كان مقداره خمسين
ألف سنة) قال ابن اسحق والكلبي ووهب بن منبه أي تخرج الملائكة إلى المكان الذي
هو محلها في وقت كان مقداره على غيرهم لوصد خمسين ألف سنة وبه قال مجاهد وقال
عكرمة وروى عن مجاهد أن مدة عمر الدنيا هذا المقدار لا يدري أحدكم مضى ولا كم بقي
ولا يعلم ذلك إلا الله والكلام على مدة عمر الدنيا ماضياً وباقياً مبسوطاً في كتابنا لقطعة
الجبilan مما تمس إليه حاجة الإنسان وقال قتادة والكلبي ومحمد بن كعبان المراد يوم
القيامة يعني أن مقدار الأمر فيه لو تولا غير سبحانه خمسون ألف سنة وهو سبحانه يفرغ
منه في ساعة وقيل أن مدة موقف العباد للحساب هي هذا المقدار ثم يستقر بعد ذلك

(٧ - فتح البيان عاشر)

يونس حدثنا ابن وهب حدثني سليمان بن بلال عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن
المسيب أنه سمعه يقول في هذه الآية عتل بعد ذلك زنيم قال سعيد هو المصقب بالقوم ليس منهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
الاشجعي حدثنا عتبة بن خالد عن عامر بن قدامة قال سئل عكرمة عن الزنيم قال هو ولد الزنا قال الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله
تعالى عتل بعد ذلك زنيم قال يعرف المؤمن من الكافر مثل الشاة الزنماع والزنا من الشياه التي في عتقها ههنا مطلعتان في خلقها
وقال الثوري عن جابر عن الحسن عن سعيد بن جبيرة قال الزنيم الذي يعرف بالشرك كما تعرف الشاة بزئمتها والزنيم الملقب رواه

ابن جرير يروي أيضا من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس انه قال في الزنيم قال نعت فلم يعرف حتى قيل زنيم قال وكانت له زغبة في عنقه يعرف بها قال وقال آخرون كان دعيا وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا ابن ادريس عن أبيه عن أصحاب التفسير قالوا هو الذي تكون له زغبة مثل زغبة الشاة وقال الضحاك كانت له زغبة في أصل اذنه ويقال هو اللثيم الملتصق في النسب وقال أبو اسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس هو المريب الذي يعرف بالشرو وقال مجاهد الزنيم يعرف بهذا الوصف كما تعرف الشاة وقال أبو رزين الزنيم (٥٠) علامة الكفر وقال عكرمة الزنيم الذي يعرف باللؤم كما تعرف الشاة برنمها

والاقوال في هذا كثيرة وترجع الى ما قلناه وهو أن الزنيم هو المشهور بالشرو الذي يعرف به من بين الناس وغالبا يكون دعيا ولد زنا فانه في الغالب يتسلط الشيطان عليه ما لا يتسلط على غيره كما جاء في الحديث لا يدخل الجنة ولد زنا وفي الحديث الآخر ولد الزنا شر الثلاثة اذا عمل بعمل أبيه وقوله تعالى ان كان ذاملا وبينين اذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين يقول تعالى هذا مقابلة ما أنعم الله عليه من المال والبنين ~~ككفر~~ بآيات الله عز وجل واعرض عنها وزعم انها كذب مأخوذة من أساطير الاولين كقوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا وجعلت له مالا ممدودا وبينين ~~شهودا~~ ومهدت له تمهيدا ثم يطمع ان أزيد كلاله ~~كان~~ لا آياتنا عندنا سارقه صعدوا انه فكر وقدر فقطل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال ان هذا الاسخر يؤثران هذا الاقول

أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وقيل ان مقدار يوم القيامة على الكافرين خمسون ألف سنة وعلى المؤمنين مقدار ما بين الظهر والعصر وقيل ذكر هذا المقدار لمجرد التمثيل والتخييل لغاية ارتفاع ذلك المعارج وبعد مداهما أو أطول يوم القيامة باعتبار ما فيه من الشدة أو المكاره كما نصف العرب أيام الشدة بالطول وأيام الفرح بالقصر ويشبهون اليوم القصير بأيام القطاة والطويل بنظر الرمح وحينئذ لا تنافي بين هذه الآية وبين آية السجدة في يوم كان مقداره ألف سنة لأنه أيضا موقوف على سبيل التشديد على الكافرين وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي ليس له دافع من الله ذى المعارج في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة تعرج الملائكة والروح اليه وقال ابن عباس في الآية منتهى أمره من أسفل الارضين الى منتهى أمره من فوق سبع سموات مقدار خمسين ألف سنة وقوله في يوم كان مقداره ألف سنة قال يعنى بذلك ينزل الامر من السماء الى الارض ومن الارض الى السماء في يوم واحد فذلك مقدار ألف سنة لان ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وعنه قال غلط كل أرض خمسمائة عام وغلط كل سماء خمسمائة عام وبين كل أرض الى أرض خمسمائة عام ومن السماء الى السماء خمسمائة عام فذلك أربعة عشر ألف عام وبين السماء السابعة وبين العرش مسيرة ستة وثلاثين ألف عام فذلك قوله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وعنه في قوله في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون قال هذا في الدنيا تعرج الملائكة في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون وفي قوله مقداره خمسين ألف سنة فهذا يوم القيامة جعله الله سبحانه على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة وعنه قال لو قدرتموه لكان خمسين ألف سنة من أيامكم يعنى يوم القيامة وعن أبي سعيد الخدرى قال قيل لرسول الله يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم فقال والذي نفسي بيده انه يخفف عن المؤمن حتى يكون أهون عليه من صلاة مكتوبة يصلحها في الدنيا أخرجه أحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث وفي اسناده دراج عن أبي الهيثم وهما ضعيفان وعن أبي هريرة مرفوعا قال ما قدر طول يوم القيامة على المؤمنين الا كقدر ما بين الظهر الى العصر أخرجه ابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي في البعث ولو كان المراد حقيقة العدد لم يعقل ان الزمان الواحد يكون مقداره خمسين ألف سنة ويكون مقداره ألف سنة ويكون مقداره قدر صلاة ركعتين وقيل العدد

البشر قال الله تعالى سأصليه سقر وما أدراك ما سقر لا تبقى ولا تذر لواءه للبشر عليها تسعة عشر على وقال تعالى ههنا سنسمعه على الخرطوم قال ابن جرير سنين أمره بيان أو اخفا حتى يعرفوه ولا يخفى عليهم كالاخفى السمعة على الخراطيم وهكذا قال قتادة سنسمعه على الخرطوم شين لا يشاركه آخر ما عليه وفي رواية عنه سمي على انفه وكذا قال السدي وقال العوفي عن ابن عباس سنسمعه على الخرطوم بقاتل يوم بدر فيخطم بالسيف في القتال وقال آخرون سنسمعه أهمل النار يعنى يسود وجهه يوم القيامة وعبر عن الوجه بالخرطوم حتى ذلك كله أبو جعفر بن جرير وما الى أنه لا مانع من اجتماع الجميع

عليه في الدنيا والآخرة وهو متجه وقد قال ابن أبي حاتم في سورة عم يسألون حدثنا أبي حدثنا أبو صالح كاتب الليث حدثني خالد بن سعيد عن عبد الملك بن عبد الله عن عيسى بن هلال الصدي عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان العبد يكتب مؤمناً أحقاباً ثم يموت والله عليه ساخط وان العبد يكتب كافراً أحقاباً ثم يموت والله عليه راض ومن مات هـ ما زالماً لقباً للناس كان علامته يوم القيامة ان يسمه الله على الخطوط من كلاً الشقيقتين (انا بلونا هـم كما بلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا ليصر منها مصبحين ولا يستنون (٥١) فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون فأصـبجت كالصريم فتنادوا

مصبحين ان اغدوا على حرثكم ان كنتم صارمين فانطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلوها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد قادرين فلما رأوها قالوا انا الضالون بل نحن محرمون قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون قالوا يا ويلنا انا كنا طاعين عسى ربنا أن يبدلنا خيراً منها انا الى ربنا راجعون كذلك العذاب وللعذاب الآخرة أ كبروا كانوا يعلمون) هذا مثل ضربه الله تعالى لكفار قريش فيما أهدى اليهم من الرحمة العظيمة وأعطاهم من النعمة الجسيمة وهو بعثة محمد صلى الله عليه وسلم اليهم فقايلوه بالتكذيب والردو المحاربة ولهذا قال تعالى انا بلونا هـم أي اختبرناهم كما بلونا أصحاب الجنة وهي البساتين المشتل على أنواع الثمار والفواكه اذ أقسموا ليصر منها مصبحين أي

على حقيقته فان يوم القيامة خسون موطننا كل موطن ألف سنة والله أعلم بمراده بذلك وقد قيل في الجمع ان من أسفل العالم الى العرش خمسين ألف سنة ومن أعلى سماء الدنيا الى الارض ألف سنة لان غلط كل سماء خمسمائة عام وما بين أسفل السماء الى قرار الارض خمسمائة عام كما تقدم فالعنى ان الملائكة اذا عرجت من أسفل العالم الى العرش كان مسافة ذلك خمسين ألف سنة وان عرجوا من هذه الارض التي نحن فيها الى باطن هذه السماء التي هي سماء الدنيا كان مسافة ذلك ألف سنة وقد تقدم ما يؤيد هذا عن ابن عباس وقد قدمنا الجمع بين هذه الآية وآية السجدة في سورة السجدة فتذكر ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالصبر فقال (فأصبر) يا محمد على تكذيبهم لك وكفرهم عاججت به (صبر اجيلاً) لاجزع فيه ولا شكوى الى غير الله وغدا معنى الصبر الجميل وقيل هو ان يكون صاحب المصيبة في القوم لا يدري بأنه مصاب قال ابن زيد وغيره هي منسوخة بآية السيف قال ابن عباس في الآية لا تشكوا الى أحد غيري (انهم يرونه) أي يرون العذاب الواقع بهم ويعتقدونه أي يرون يوم القيامة أو يرون بما كان مقداره خمسين ألف سنة (بعيداً) أي غير كائن لانهم لا يؤمنون به فعني بعيد أي مستبعداً محالاً وليس المراد انهم يرونه بعيداً غير قريب قال الاعشى يرون البعث بعيداً لانهم لا يؤمنون به كأنهم يستبعدونه على جهة الاستحالة كما تقول لمن تناظره هذا بعيداً أي لا يكون (وزاه قريباً) أي نعلمه كأننا قريباً لان ما هو أقرب وقيل المعنى وزاهيناً في قدر تناغير متعسر ولا متعذر والجملة لتعليل للامر بالصبر ثم أخبر سبحانه متى يقع بهم العذاب فقال (يوم تكون السماء كالمهل) أي يقع بهم العذاب يوم كذا والمهل ما أذيب من النحاس والرصاص والفضة وقال مجاهد هو القمح من الصديد والدم وقال عكرمة وغيره هو دري الزيت وبه قال ابن عباس وقد تقدم نفسه يره في سورة الكهف والدخان (وتكون الجبال كالهـن) أي كالصوف المصبوغ ولا يقال للصوف هـن الا اذا كان مصبوغاً قال الحسن تكون الجبال كالصوف الاحمر وهو أضعف الصوف وقيل الهـن الصوف ذو الالوان فشيبه الجبال به في تكونها الوانا كما في قوله جدد بيض وحمر وغيره فاذا بست وطيرت في الهواء أشبهت الهـن المنفوش اذا طيرته الريح وهذه الاقوال في معنى الهـن في اللغة وأول ما تغير الجبال تصير ملامه يلا ثم عهنا

حلقوا فيها ينهم ليجزن ثم هال لئلا يعلم بهم فقير ولا سائل ليتوفر غرها عليهم ولا يصدقوا منه بشئ ولا يستنون أي فيما حلقوا به ولهذا احسنهم الله في آياتهم فقال تعالى فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون أي أصابها آفة سماوية فأصبجت كالصريم قال ابن عباس أي كالليل الاسود وقال الثوري والسدي مثل الزرع اذا حصد أي هشيماً يساو قال ابن أبي حاتم ذكر عن أحمد بن الصباح أنبا نبشر بن زاذان عن عمر بن صبيح عن ليث بن أبي سليم عن عبد الرحمن بن سابط عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والمعاصي ان العبد ليدنّب الذنب فيحرم به رزاقه كان هيئ له ثم تلا رسول الله

صلى الله عليه وسلم فطاف عليها طائف من ربه وهم نائمون فأصاحت كالصريم قد حرموا خير جنهم بذنبهم فتنادوا مصبحين أى لما كان وقت الصبح نادى بعضهم بعضا ليذهبوا إلى الجذاذ أى القطع ان اغدوا على حرككم ان كنتم صارمين أى تريدون الصرام قال مجاهد كان حشرهم عنيفا فأنطلقوا وهم يتخافتون أى يتناجون فيما بينهم بحيث لا يسمعون أحدا كلامهم ثم فسر الله سبحانه وتعالى عالم السرو والنجوى ما كانوا يتخافتون به فقال تعالى فأنطلقوا وهم يتخافتون أن لا يدخلنها اليوم عليكم مسكينين أى يقول بعضهم لبعض لا تمكثوا اليوم فقيرا (٥٢) يدخلها عليكم قال الله تعالى وغدوا على حرد أى قوة وشدة وقال مجاهد

وغدوا على حرد أى جدد وقال عكرمة على غيظ وقال الشعبي على حرد على المساكين وقال السدى على حرد أى كان اسم قريبهم حرد فأبعد السدى في قوله هذا قادرين أى عليها فيما يزعمون ويرومون فلما رأوها قالوا انا لضالون أى فلما وصلوا إليها وأشرفوا عليها وهى الحالة التى قال الله عز وجل قد استحيات عن تلك النضارة والزهرة وكثرة الثمار الى أن صارت سوداء مدلهمة لا يتفقد بشئ منها فاعتقدوا أنهم قد أخطأوا الطريق ولهذا قالوا انا لضالون أى قد سلكنا اليها غير الطريق فتهانئنا قاله ابن عباس وغيره ثم رجعوا عما كانوا فيه ويتقنوا أنهم أهلكوا فقالوا بل نحن محرومون أى بل هى هذه ولكن نحن لاحظنا ولا نصيب قال أوسطهم قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة ومحمد بن كعب والريبع بن أنس والاضحاك وقتادة أى أعدلهم وخيرهم ألم أقل لكم لولا تسبحون

منفوشا ثم هباء منثورا (ولا يسأل جيم جيم) أى لا يسأل قريب قريبه عن شأنه فى ذلك اليوم لما نزل بهم من شدة الأهوال التى اذهلت القريب عن قريبه والتخليل عن خليله كما قال سبحانه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقيل المعنى لا يسأل جيم عن جيم لشغله عنه خذف الحرف ووصل الفعل قرأ العامة يسأل مبنيا للفاعل والمفعول الثانى محذوف أى لا يسأله نصره ولا شفاعة له ان ذلك مفقود وقيل لا يسأل شيئا من أجل أوزاره وقرئ على البناء للمفعول والمعنى لا يسئل جيم احضار جيمه وقيل هذه القراءة على اسقاط حرف الجراى لا يسئل جيم عن جيم بل كل انسان يسئل عن نفسه وعن عمله وقيل لا يطالب به ولا يؤخذ بذنبه وحلة (يصرونهم) مستأنفة أو وصفة لقوله جيم أى يصرونهم كل جيم جيمه لا يخفى منهم أحد عن أحوالهم فى القيامة مخلوق الا وهو نصب عين صاحبه ولا يتساءلون ولا يكلم بعضهم بعضا لا اشتغال كل أحد منهم بنفسه وقال ابن زيد يصرونهم الكفار فى النار الذين أضلواهم فى الدنيا وهم الرؤساء المتبوعون وقيل ان قوله يصرونهم يرجع الى الملائكة أى يعرفون أحوال الناس لا يخفون عليهم وانما جاع الضميرين فى يصرونهم وهم اللحميين جلا على معنى العموم لانهم ما نكروا فى سياق النفي قاله السمين والزحشرى قال الطيبي وفيه دليل على ان الفاعل والمفعول الواقعيان فى سياق النفي بعمان كما التزم فى قوله والله لا أشرب ماء من ادواته يعنى فى المياه والادوى خلافا لبعضهم فى الادوة قال ابن عباس يصرونهم يعرف بعضهم بعضا ويتعارفون ثم يفر بعضهم من بعض قرأ الجمهور يصرونهم بالتشديد وقرئ بالتخفيف (يود المجرم) أى الكافر أو كل مذنب يذنب ذنبا يستحق به النار (لو) بمعنى أن يفقدى من عذاب يومئذ أى العذاب الذى يتلوا به يومئذ قرأ الجمهور باضافة العذاب وكسر الميم من يومئذ وقرئ بالتسوين وقطع الاضافة وفتح الميم (بينه وصاحبه) زوجته (وأخيه) فان هؤلاء أعز الناس عليه وأكرمهم لديه فلو قيل منه القداء لفقدى بهم نفسه وخلص مما نزل به من العذاب والجله مستأنفة ليمان ان اشتغال كل مجرم بنفسه بلغ بحديثه الافتداء من العذاب عن ذكر وقيل حال من الضمير المرفوع أو المنصوب من يصرونهم (وفصيلته التى تؤويه) أى عشيرته الاقربين الذين يضمونه فى النسب أو عند الشدائد أى يؤوى اليهم قال أبو عبيد الفصيلة دون القبيلة وقال نعلبهم آبؤهم الادنون قال المبرد الفصيلة القطيعة من اعضاء الجسد

قال مجاهد والسدى وابن جرير لولا تسبحون أى لولا تسبحون وكان استثناء وهم فى ذلك الزمان وسميت تسبيحا وقال ابن جرير هو قول القائل ان شاء الله وقيل معناه قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون أى هلا تسبحون الله وتشكرونه على ما أعطاكم وأنعم به عليكم قالوا سبحان ربنا انا كنا ظالمين أو بآيات الطاعة حيث لا تنفع وندموا واعترفوا حيث لا ينفع ولهذا قالوا انا كنا ظالمين فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون أى يلوم بعضهم بعضا على ما كانوا أصروا عليه من منع المساكين من حق الجذاذ فما كان جواب بعضهم لبعض الاعتراف بالخطيئة والذنب قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين أى اعتدينا وبغينا وطمعنا وجاوزنا الحد حتى

أصابنا ما أصابنا عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إننا إلى ربنا راغبون قبل ربنا راغبوا في بذلها لهم في الدنيا وقيل احتسبوا أو أجهلوا في الدار الآخرة والله أعلم ثم قد ذكر بعض السلف أن هؤلاء قد كانوا من أهل اليمن قال سعيد بن جبلة كانوا من قرية يقال لها ضروان على ستة أميال من صنعاء وقيل كانوا من أهل الحبشة وكان أبوهم قد خلف لهم هذه الجنة وكانوا من أهل الكتاب وقد كان أبوهم يسير فيها سيرة حسنة فكان ما يستغل منها يردها ما يحتاج إليه ويذر لغيره ما له قوت سنتهم ويتصدق بالفاضل فلما مات ورثه بنوه قالوا لقد كان أبونا أحق أن يكون بصرف من هذه شيئا (٥٣) للفقراء ولو أننا منعناهم لتوفر ذلك علينا فلما

عزموا على ذلك عوقبوا بنقيض قصدهم فأنذبه الله ما بأيديهم بالكلمة رأس المال والربح والصدقة فلم يبق لهم شيء قال الله تعالى كذلك العذاب أي هكذا عذاب من خالف أمر الله وبخل بما آتاه الله وأنعم به عليه ومنع حق المسكين والفقير وذوي الحاجات وبدل نعمة الله بكفرا ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون أي هذه عقوبة الدنيا كما سمعتم وعذاب الآخرة أشق وقد ورد في حديث رواه الحافظ البيهقي من طريق جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الجذاذ بالليل والحصاد بالليل (إن للمتقين عند ربهم جنات النعيم أفجعل المسلمين الجحيميين ما لكم كيف تحكمون أم لكم كتاب فيه تدرسون أن لكم فيه ما تخيرون أم لكم أيمان علينا بالغة إلى يوم القيامة إن لكم

وتمت عشرة الرجل فصيلة تشبهها لها بالبعض منه وقال مالك إن الفصيلة هي التي تربى (ومن) أي ويود الجحيم لو اقتدى بهن (في الأرض جميعا) من الثقلين وغيرهما من الخلائق وقوله (ثم نجيهم) معطوف على يقتدى أي يودلو يقتدى ثم نجيهم الاقتداء وكان العطف بتم لإلتفات على استبعاد النجاة وقيل ثم نجيهم جواب يودو الأول أولى (كلا) ردع للمجرم عن تلك الودادة وبيان امتناع ما وده من الاقتداء وكلا يأتي بمعنى حقوا وبمعنى لا النافية مع تضمين المعنى الزجر والردع وهي هنا تحت مل الأرضين (إنهم الظلي) الضمير عائدا إلى النار المدلول عليها بذكر العذاب أو هو ضمير مهمم يفسره ما بعده ويترجم عنه الخبر قاله الزحشري وظلي علم الجهنم واشتقاقهما من الظلي في النار وهو التلهب ولذلك منع من الصرف للعلمية والتأنيث وقيل أصله لفظ بمعنى دوام العذاب فقلت إحدى الطائفتين الدنيا وقيل لظلي هي الدركة الثانية من طباق جهنم (نزاعة للشوى) قرأ الجمهور نزاعة بالرفع على أنه خبر ثان لأن أخبر مبتدأ محذوف أو تكون لظلي بدلا من الضمير المنصوب ونزاعة خبر ثان أو على أن نزاعة صفة للظلي على تقدير عدم كونها علما أو يكون الضمير في أنها القصصة ويكون لظلي مبتدأ ونزاعة خبره والجملة خبر ثان وقرئ بالنصب على الحال وقال أبو علي الفارسي جملة على الحال بعيد لأنه ليس في الكلام ما بعده مل في الحال وقيل العامل فيه ما يدل عليه الكلام من معنى التلظى أو النصب على الاختصاص والشوى الأطراف أو جمع شواة كنوى ونواة وهي جملة الرأس وقال الحسن وثابت البناني للشوى أي لمكارم الوجه وحسنه وكذا قال أبو العالية وقنادة وقال قتادة تبرى اللحم والجلد عن العظم حتى لا تترك فيه شيئا وقال الكسائي هي المفاصل وقال أبو صالح هي أطراف اليدين والرجلين وقال ابن عباس تنزع أم الرأس وقيل الشوى الأعضاء التي ليست بمقتل وقيل هو جلد الإنسان (تدعو) لظلي (من أدبر) عن الحق في الدنيا (وتولى) أي أعرض عنه قيل أنها تقول إلى يامشرك إلى يامنافق ثم تلتقطهم التقاط الطير للعب وقيل بمعنى تدعوهم لتقول العرب دعاك الله أي أهلكك وقيل ليس هو الدعاء باللسان ولكن دعاؤها أيها هم تمكثها من عذابهم وقيل المراد أن خزنة جهنم تدعو الكافرين والمنافقين فأسناد الدعاء إلى النار من باب أسناد ما هو للحال إلى المحل وقيل هو تمثيل وتخمين ولادعاء في الحقيقة والمعنى أن مصيرهم إليها هو الأول أو لى لقوله وتقول هل من مزيد

لما تحكمون سلمهم أيهم بذلك زعيم أم لهم شركاء فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين) لما ذكر تعالى حال أهل الجنة الدنيوية وما أصابهم فيها من النعمة حين عصوا الله عز وجل وخالفوا أمره بين أن لمن اتقاه وأطاعه في الدار الآخرة جنات النعيم التي لا ينفذ ولا تفرغ ولا ينقضي نعمها ثم قال تعالى أفجعل المسلمين الجحيميين أي أنفسا وبنو هؤلاء في الجزاء كالأول والارض والسماء ولهذا قال ما لكم كيف تحكمون أي كيف تطالبون ذلك ثم قال تعالى أم لكم كتاب فيه تدرسون أن لكم فيه ما تخيرون يقول تعالى أفبايديكم كتاب منزل من السماء تدرسونه وتحفظونه وتبدلونه بنقل السلف تتضمن حكماء وكذا

كما تدعونه ان لكم فيه لما تخيرون أم لكم ايمان علينا بالغة الى يوم القيامة ان لكم لما تحكمون أي أمعكم عهدنا ومواثيق مؤكدة ان لكم لما تحكمون أي انه سيحصل لكم ما تريدون وتشتهون سلمهم أيهم بذلك زعيم أي قل لهم من هو المتضمن المتكفل بهذا قال ابن عباس يقول أيهم بذلك كفيل أم لهم شركاء أي من الاصنام والانداد فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين (يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود ٥٤) فلا يستطيعون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة وقد كانوا يدعون الى السجود

وهم سالمون فذرفي ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملى لهم ان كيدى ميتين أم تسألهم أجر افهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون) لما ذكر تعالى ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم بين معنى ذلك كائن وواقع فقال تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون يعني يوم القيامة وما يكون فيه من الاله والزالزل والبلاء والامتحان والامور العظام وقد قال البخاري ههنا حدثنا آدم حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ويبقى من كان يسجد في الدنيا رايحة فيذهب ليسجد فيعود نظهره طبقا واحدا وهذا

ولا موجب للصرف عن الظاهر والله على كل شيء قدير (وجمع فأوعى) أي جمع المال فجعله في وعاء ولم يؤد حق الله منه وفي هذا زم لمن جمع المال فأوعاه وكثره ولم ينفعه في سبيل الخير أو لم يؤدز كانه (ان الانسان) أي الجنس عبر به لما له من الانس لنفسه والرؤية لحاسنها والنسيان له به ولدنيه (خلق هلوعا) قال في الصحاح الهلع في اللغة أشد الحرص واسوأ الجزع وأخشسه يقال هلع بالكسر فهو هلع وهلو ع وقال عكرمة هو الضجور وقال ابن عباس هو الشره قال الواحدى والمفسرون يقولون تفسير الهلع ما بعده يعني قوله (إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا) وبه قال ابن عباس أي اذا أصابه الفقر والحاجة أو المرض أو نحو ذلك فهو كثير الجزع واذا أصابه الخير من الغنى والخصب والسعة ونحو ذلك فهو كثير المنع والامسالك وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر نعلبا عن الهلع فقال قد فسرته الله ولا يكون تفسير أي من تفسيره وهو الذي اذا أصابه شر اشتد الجزع واذا مسه الخير يجمل به ومنعه الناس والعرب تقول ناقة هلو ع وهلو ع اذا كانت سريرة السير خفيفة وقال أبو عبيدة الهلو ع هو الذي اذا مسه الخير لم يشكر واذا مسه الشر لم يصبر وانتصاب هلو عا وجزوعا ومنوعا على انها أحوال مقسدة لانه ليس متصفا بالصفات المذكورة وقت خلقه ولا وقت ولادته أو محقة لكونها طبائع جبل الانسان عليها والظرفان معمولان لجزوعا ومنوعا وقوله (الامصليين) من قبيل استئمان الجمع من الواحد لان الانسان واحد وفيه معنى الجمع أي المؤمنين المقيمين للصلاة لان الصلاة الشرعية تستلزم الايمان يعني انهم ليسوا على تلك الصفات من الهلع والجزع والمنع وانهم على صفات محمودة وخلال مرضية لان ايمانهم وما تسكوا به من التوحيد ودودين الحق يزجرهم عن الاتصاف بتلك الصفات ويحملهم على الاتصاف بصفات الخير ثم بينهم سبحانه فقال (الذين هم على صلاتهم دائمون) أي مواظبون أي لا يشغلهم عنها شغل ولا يصرفهم عنها صارف ولا يتركونها اداء ولا قضاء أي يفعلونها ولو قضاء وليس المراد بالدوام انهم يصلون أبدا قال الزجاج هم الذين لا ينزلون وجوههم عن سمت القبلة وقال الحسن وابن جرير هو التطوع منها قال النخعي المراد بالمصليين الذين يؤدون الصلاة المكتوبة وقال ابن مسعود الذين يصلونها لوقتها وعن عمران بن حصين قال الذي لا يلتفت في صلاته وعن عتبة بن عامر قال هم الذين اذا صلوا لم يلتفتوا والمراد بالآية جميع

المؤمنين

الحديث يخرج في الصحيحين وفي غيرهما من طرق وله ألفاظ وهو حديث طويل مشهور وقد قال

عبد الله بن المبارك عن أسامة بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس يوم يكشف عن ساق قال هو يوم كرب وشدة رواه ابن جرير ثم قال حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن المغيرة بن ابراهيم عن ابن مسعود وابن عباس الشك من ابن جرير يوم يكشف عن ساق قال عن أمر عظيم كقول الشاعر * شالت الحرب عن ساق * وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد يوم يكشف عن ساق قال شدة الامر وقال ابن عباس هي أشد ساعة تكون في يوم القيامة وقال ابن جرير عن مجاهد يوم يكشف عن ساق

قال شذذة الامر وجدته وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله يوم يكشف عن ساق هو الامر الشديد الفطيع من الهول يوم القيامة وقال العوفي عن ابن عباس قوله يوم يكشف عن ساق يقول حين يكشف الامر وتبدو الاعمال وكشفه دخول الآخرة وكشف الامر عنه وكذا روى الضحاك وغيره عن ابن عباس أو ردد ذلك كله أبو جعفر بن جرير ثم قال حدثني أبو زيد عمر بن شيبه حدثنا هرون بن عمر الخزومي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا أبو سعيد روى عن جناح عن مولى لعمر بن عبد العزيز عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (٥٥) يوم يكشف عن ساق يعني عن نور عظيم يخرون له

سجدا ورواه أبو يعلى عن القاسم بن يحيى عن الوليد بن مسلم به وفيه رجل بهم والله أعلم وقوله تعالى خاشعة أبصارهم تركهم ذلة أى فى الدار الآخرة باجرامهم وتكبرهم فى الدنيا فعوقبوا بنقيض ما كانوا عليه ولما دعوا الى السجود فى الدنيا فامتنعوا منه مع كبرهم وسلامتهم كذلك عوقبوا بعدم قدرتهم عليه فى الآخرة اذا تجلى الرب عز وجل فليسجد له المؤمنون ولا يستطيع أحد من الكافرين ولا المنافقين أن يسجد بل يعود ظهراً أحدهم طية أو احداً كلاً أراد أحدهم أن يسجد خرقاً فقام عكس السجود كما كانوا فى الدنيا بخلاف ما عليه المؤمنون ثم قال تعالى فذرنى ومن يكذب بهذا الحديث يعنى القرآن وهذا ثم يدشد يد أى دعنى وإياه منى ومنه أنا أعلم به كيف أستدروجه وأمنه فى غيبه وأنظره ثم أخذه أخذ عزيز مقتدر ولهذا قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون أى وهم لا يشعرون بل يعتقدون أن ذلك من الله كرامة

المؤمنين وقيل العناية خاصة ولا وجه لهذا التخصيص لا تصاف كل مؤمن بأنه من المصلين (والذين فى أموالهم حق معلوم) قال قتادة ومحمد بن سيرين المراد الزكاة المفروضة وقال مجاهد سوى الزكاة وقيل صلة الرحم وحمل الكل والنظار أنه الزكاة المفروضة لوصفه بكونه معلوماً ولعله قرئ بالصلاة (للسائل) أى الذى يسأل الناس (والجورم) أى الذى يتعفف عن السؤال فيحسب غنياً فيحرم على حديثهم الجاهل أغنياء من التعفف وقد تقدم نفس السائل والجورم فى سورة الذاريات وفى سورة المؤمنين مستوفى (والذين يصدقون يوم الدين) أى يوم الجزاء وهو يوم القيامة لا يشككون فيه ولا يجحدونه وقيل يصدقونه بأعمالهم فيستعجبون أنفسهم فى الطاعات لان التصديق به يستلزم الاستعداد له بالأعمال الصالحة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أى خائفون وجلون مع ما لهم من أعمال الطاعة استحقالا لأعمالهم واعترافاً بما يجب لله سبحانه عليهم وجلة (أن عذاب ربهم غير مأمون) مقررة لمؤمن ما قبلها مبنية أن ذلك مما لا ينبغي أن يأمنه أحد لجواز أن يحل به وأن يبلغ فى الطاعة ما يبلغ وأن حق كل أحد أن يخافه ويكون مترجماً بين الخوف والرجاء (والذين هم لفروهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) من الاماء ولشبههم فى جريان التصرف عليهم عبرة عنهم بما الى غير العاقل (فانهم غير ملومين) على ترك الحفظ (فن ابتغى) أى طلب منكحاً (وراء ذلك) أى غير الزوجات والمملوكات (فأولئك هم العادون) أى المتجاوزون عن الحلال الى الحرام والمتعدون ما حد لهم وهذه الآية تدل على حرمة المتعة ووطء الذكران والبهائم والزنا والاسقام بالسكر وقد تقدم تفسيرها فى سورة المؤمنين مستوفى (والذين هم لاماناة هم وعهدهم راعون) أى لا يخلون بشئ من الامانات التى يؤتمنون عليها ولا ينقضون شيئاً من العهود التى يعقدونها على أنفسهم قرأ الجمهور لاماناتهم بالجمع وقرئ بالافراد وهم ماسبعيتان والمراد الجنس وهى تتناول امانات الشرع وامانات العباد ويدخل فيها عهود الخلق والنذور والامان وقيل الامانات ما تدل عليه العقول والعهود ما أتى به الرسول (والذين هم بشهاداتهم قانعون) أى يتحملونها ويؤدونها على غاية التمام وحسن الاداء وقيمونها عند الحكم على من كانت عليه من قريب أو بعيد أو رفيع أو وضيع بلا ترجيح للقوى على الضعيف ولا يكتفون بها ولا يغيرونها اظهاراً

وهو فى نفس الامر اهانة كما قال تعالى أيجسبون انما عدهم به من مال وبين نساوع لهم فى الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فحننا عليهم أبواب كل شئ حتى اذا فرحوا بما أنعموا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ولهذا قال ههنا وأملى لهم ان كيدى متين أى وأؤخرهم وانظرهم وأمدهم وذلك من كيدى ومكرى بهم ولهذا قال تعالى ان كيدى متين أى عظيم لمن خالف أمرى وكذب رسلى واجترأ على معصيتى وفى الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ليلى للظالم حتى اذا أخذ لم يفته ثم قرأ وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهى ظالمة ان أخذها ليم شديد وقوله تعالى أم تسألهم

أجرافهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون تقدم نفسهم في سورة الطور والمعنى في ذلك أنك يا محمد تدعوهم إلى الله عز وجل بلا أجر تأخذه منهم بل ترجو ثواب ذلك عند الله تعالى وهم يكتبون بما جئتهم به بجمرد الجهل والكفرو العناد (فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم لولا أن تداركته نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم فاجتبه الله به فجعله من الصالحين وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكرو يقولون انه لجنون وما هو الا ذكر للعالمين) يقول تعالى فاصبر يا محمد على اذى قومك لك ونكذبتهم (٥٦) فان الله سيحكم لك عليهم ويجعل العاقبة لك ولا تباعك في الدنيا والآخرة

ولا تكن كصاحب الحوت يعصى ذا النون وهو يونس بن متى عليه السلام حين ذهب مغاضبا على قومه فكان من أمرهما كان من ركوبه في البحر والنقام الحوت له وشروء الحوت به في البصار وظلمات غمرات السيم وسماعة تسبيح البحر بما فيه للعلي القدير الذي لا يرد ما أنفذه من التقدير فمنه نادى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين قال الله تعالى فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نبينا المؤمنين وقال تعالى فلولائه كان من المسبحين للبت في بطنه الى يوم يعثون وقال ههنا اذ نادى وهو مكظوم قال ابن عباس ومجاهد والسدي وهو مغموم وقال عطاء الخراساني وأبو مالك مكروب وقد قدمنا في الحديث أنه لما قال لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين خرجت الكلمة من حول العرش فقالت الملائكة يارب هذا صوت ضعيف معروف من بلاد غريبة فقال الله تبارك وتعالى أما تعرفون هذا قالوا لا قال هذا يونس قالوا

للصلاة في الدين ورغبة في احياء حقوق المسلمين وقد تقدم القول على الشهادة في سورة البقرة قرأ الجمهور بشهادتهم بالافراد وقرئ بالجمع قال الواحدى والافراد أولى لانه مصدر ومن جمع ذهب الى اختلاف الشهادات قال القراء ويبدل على قراءة التوحيد بقوله تعالى وأقيموا الشهادة لله وقيل أراد بالشهادة الشهادة بكامة التوحيد والاول أولى (والذين هم على صلاتهم يحافظون) أى على أذكارها واركها وشراؤها لا يخلون بشئ من ذلك قال قتادة على وضوءها وركوعها وسجودها وقال ابن جرير المراد التطوع وكرز ذكر الصلاة للدلالة على فضلها وانافتها على غيرها ولاختلاف ما وصفهم به والاول ما وصفهم به ثانيا فان معنى الدوام هو ان لا يشغل عنها بشئ من الشواغل كما سلف ومعنى المحافظة ان يراعى الامور التي لا تكون صلاة بدونها وقيل المراد يحافظون عليها بعد فعلها من ان يفعلوا ما يحبطها ويبطل ثوابها وكرز الموصولات للدلالة على ان كل وصف من تلك الاوصاف لحالاته يستحق ان يستقل عوصوف منفردة وقال الكرخي وفي هذه الصلاة مبالغات لا تخفى وهى تقديم الضمير وبناء الجمله عليه وتقديم الجار والمجرور على الفعل وجعل بعض الجمل اسمية مفيدة للدوام والثبات وبعضها فعلية مفيدة للاستمرار والتجدي (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات مستقرون (في جنات مكرمون) بانواع الكرامات وهما خبران (فقال للذين كفروا قبل ما مهطعين) أى أى شئ ثبت لهم حوليك مسرعين قال الاخفش مهطعين مسرعين وقيل المعنى ما بالهم يسرعون اليك ويجلسون حوليك ولا يعملون بما تأمرهم وقيل ما بالهم مسرعين الى التمسك بقبول ما بال الذين كفروا يسرعون الى السماع اليك فيكذبونك ويسهزون بك وقال السكبي ان معنى مهطعين ناظرين اليك وقال قتادة عامدين وقيل مسرعين اليك مادي أعناقهم مديى النظر اليك (عن اليمين وعن الشمال عزين) أى عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم وعن شماله جماعات متفرقة وعزين جمع عزة وهى العصبية من الناس وقيل أصلها عزة من العزو وكان كل فرقة تعتزى الى غير من تعتزى اليه الفرقة الاخرى قال في الصحاح العزة الفرقة من الناس والهاء عوض عن الميم والجمع عزي وعزون قال ابن عباس عزين العصب من الناس معرضين يسهزون به وأخرج مسلم وغيره عن جابر قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد ونحن حلق متفرقون فقال ما لى أراكم عزين (أي طمع كل امرئ

يارب عبدك الذي لا يزال يرفع له عمل صالح ودعوة مجابة قال نعم قالوا فلا ترحم ما كان يعمل في الرخاء فتنبه منهم من البلاء فأمر الله الحوت فألقاه بالعراء ولهذا قال تعالى فاجتبه الله به فجعله من الصالحين وقد قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن الاعمش عن أبى وايل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لاحد أن يقول أنا خير من يونس بن متى ورواه البخارى من حديث سفيان الثوري وهو في الصحيحين من حديث أبى هريرة وقوله تعالى وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم ومجاهد وغيرهما ليزلقونك لينفذونك بأبصارهم أى يعينونك بأبصارهم معنى يحسدونك

لبعضهم اليك لولا وقاية الله لك وجباية اليك منهم وفي هذه الآية دليل على أن العين أصابتها وتأثيرها حق بأمر الله عز وجل كما وردت بذلك الأحاديث المروية من طرق متعددة كثيرة حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال أبو داود حدثنا سليمان بن داود العمري حدثنا شريك ح وحدثنا العباس العمري حدثنا يزيد بن هرون أن أناساً من بني العباس بن ذريح عن الشعبي قال قال العباس عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رقية لأمن عين أو جهة أودم لا يرقيها يذكر العباس العين وهذا لفظ سليمان حديث يزيد بن الحبيب رضي الله عنه قال أبو عبد الله بن ماجه (٥٧) حدثنا محمد بن عبد الله بن غير حدثنا شريك بن

سليمان عن أبي جعفر الرازي عن حصين عن الشعبي عن يزيد بن الحبيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رقية لأمن عين أو جهة هكذا رواه ابن ماجه وقد أخرجه مسلم في صحيحه عن سعيد ابن منصور عن هشيم عن حصين ابن عبد الرحمن عن عامر الشعبي عن يزيد بن موقوف وفيه قصة وقد رواه شعبة عن حصين عن الشعبي عن يزيد بن موقوف قاله الترمذي وروى هذا الحديث الامام البخاري من حديث محمد بن فضيل وأبو داود من حديث مالك بن مغول والترمذي من حديث سيفيان بن عيينة ثلاثتهم عن حصين عن عامر الشعبي عن عمران بن حصين موقوفاً حديث أبي ذر جندب بن جنادة قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا ابراهيم بن محمد بن عرفة ابن اليزيد الساجي حدثنا ديلم بن غزوان حدثنا وهب بن أبي دبي عن أبي حرب عن محمد بن عيسى عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العين تلوع الرجل باذن الله فيستأعد حلقاً ثم يتردى منه اسناده

منهم أن يدخل الجنة نعيم) كل مؤمنين المسلمين قال المفسرون كان المشركون يقولون لنن دخل هؤلاء الجنة اندخلنا قبلهم فنزلت الآية قرأ الجمهور ويدخل مبني للمفعول وقرئ مبني للفاعل ثم رد الله سبحانه عليهم فقال (كلا انا خلقناهم مما علمون) أي من القدر الذي يعلمون به يعنى من النطفة المذرة وأبهم اشعاراً بأنه منصب يستحي من ذكره فلا ينبغي لهم هذا التكبر وهذا استدلال بالنشأة الاولى على امكان النشأة الثانية التي بنوا الطمع على فرضها فرضاً محالاً عندهم بعد رد دعوتهم عنه وقيل المعنى انا خلقناهم من أجل ما يعلمون وهو امتثال الامر والنهي وتكميل النفس بالعلم والعمل وتعريضهم للشواب والعقاب كافي قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أخرج أحمد وابن ماجه وابن سعد وابن أبي عاصم والباوردي وابن قانع والحاكم والميهقي في الشعب والضايع بشر ابن جحاش قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال للذين كفروا الى قوله مما يعلمون ثم برز رسول الله صلى الله عليه وسلم على كفه ووضع عليها أصبعه وقال يقول الله ابن آدم أنى تعجزنى وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا بلغت التراقي قلت أو أنى أو أن الصدقة وللارض منك وسيد جمعوت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت أو أنى أو أن الصدقة قال ابن العربي في الفتوحات خلق الله تعالى الناس على أربعة أقسام قسم لا من ذكر ولا من أنثى وهو آدم عليه السلام وقسم من ذكر فقط وهو حواء وقسم من أنثى فقط وهو عيسى عليه السلام وقسم من ذكر وأنثى وهو بقية الناس (فلا أقسم) لازادة كما تقدم قرئاً والمعنى فأقسم (رب المشارق والمغارب) قرأهما الجمهور بالجمع يعنى مشرق كل يوم من أيام السنة ومغربيه وقال ابن عباس للشمس كل يوم مطلع قطع فيه وكل يوم مغرب تغرب فيه غير مطلعها بالامس وغير مغربها بالامس وقيل مشرق كل نجم ومغربيه وقرئ بالافراد وقوله (انا القادرون على أن نبذل خير امنهم) جواب القسم والمعنى انا القادرون على أن نخلق أمثالهم منهم واطوع لله حين عصوه ونملك هؤلاء أو نبذلهم بتحويل الوصف فيكونوا أشد بظسافى الدنيا أو أكثر أموالاً أو أولاداً أو أعلى قدراً أو أكثر حشماً أو أجاهاً وخدماء فيكونوا عندك على قلب واحد في سماع قولك وتوقيرك وتعظيمك والسعي في كل ما يشرح صدرك بدل ما يعمله هؤلاء من الهز والتصفيق والصغير وكل ما يضيق به صدرك وقد فعل سبحانه ما ذكر من هذه الاوصاف بالمهاجرين والانصار والتابعين لهم

(٨ - فتح البيان عاشر) غريب ولم يخرجوه حديث حابس التميمي قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حرب حدثنا يحيى بن أبي كثير حدثني حبة بن حابس التميمي أن أباه أخبره أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاشئ في الهام والعين حق وأصدق الطيرة القال وقد رواه الترمذي عن عمرو بن علي عن أبي غسان يحيى بن كثير عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير ثم قال غريب قال وروى شيبان عن يحيى بن أبي كثير عن حبة بن حابس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت كذلك رواه الامام أحمد عن حسين بن موسى وحسين بن محمد عن شيبان بن أبي حمية حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال لا بأس في الهام والعين حق وأصدق الطيرة أن قال حديث ابن عباس رضي الله عنه قال الامام أحمد حدثنا عبد الله بن الوليد عن سفيان عن دويد حدثني اسمعيل بن ثوبان عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق العين حق تستنزل الحالق غريب طريق أخرى قال مسلم في صحيحه حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقت العين وإذا استغسلتم فاغسلوا انفرد به (٥٨) دون البخاري وقال عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن منصور عن المنهال بن

عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين يقول أعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويقول هكذا كان ابراهيم يعوذ اسحق واسماعيل عليهما السلام أخرجه البخاري وأهل السنن من حديث المنهال به حديث أبي أمامة أسعد ابن سهل بن حنيف رضي الله عنه قال ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار حدثنا سفيان عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف قال عامر ابن ربيعة سمع ابن حنيف وهو يغتسل فقال لم أرك اليوم ولا جلد محبة فغالب ان لبطيه فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل له أدرك سهل الا صريحا قال من تهمون به قالوا عامر بن ربيعة قال علام يقتل أحدكم أخاه اذا رأى أحدكم من أخيه ما يعجبه فليدع له بالبركة ثم دعا عامرا فامر عامر أن يتوضأ فيغسل وجهه ويديه الى المرفقين وركبتيه وداخله ازاره وأمره أن يصب عليه قال سفيان قال معمر عن الزهري

بالاحسان مع السعة في الرزق بأخذ أموال الجبارين من كسرى وقىصر والتمكن في الارض حتى كانوا ملوك الدنيا مع العمل بما يوجب لهم ملك الآخرة ففرجوا الكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا في مرضاته الانفس والأموال ومن جملة المقسم عليه قوله (وما نحن عبوقين) أي يغفلون أن اردنا ذلك بل نفعل ما اردنا لا يفوتنا شيء ولا يهجزنا أمر ولكن مشيتمنا وسابق علمنا اقتضينا تأخير عقوبة هؤلاء وعدم تبديلهم بخلق آخر (فدرهم) أي دعوهم واتركهم (يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم واشتغل عما أمرت به ولا يعظم عليك ما هم فيه فليس عليك الا البلاغ وهذا تهديد لهم وتسلية له صلى الله عليه وسلم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) هو يوم كشف الغطاء الذي أوله عند الغرغرة وتناهيها النخعة الثانية ودخول كل من القريتين في داره ومحل استقراره وقيل هو يوم القيامة وهذه الآية منسوخة بآية السيف كما قال البقاعي وابن عادل قرأ الجمهور يلاقوا وقرئ يلقوا وفيه اشارة الى أن التفاعل ليس على باب (يوم يخرجون من الاجداث سراعا) يوم يدل من يومهم يدل بعض من كل على ما يقتضيه تفسير يومهم بما ذكر قرأ الجمهور يخرجون على البناء الفاعل وقرئ على البناء للمفعول والاجداث جمع جداث وهو القبر والسراع جمع سريع واتصافه على الحال من ضمير يخرجون (كانهم الى نصب يوفضون) قرأ الجمهور نصب بفتح النون وسكون الصاد وهو اسم مفرد بمعنى العلم المنصوب الذي يسرع الشخص نحوه وقال أبو عمرو وهو شبكة الصائد يسرع اليها عدو وقوع الصيد فيها مخافة انقلاته وقرئ بضمهما وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه اسم مفرد بمعنى الصنم المنصوب للعبادة وثانيها انه جمع نصاب ككتب في كتاب وثالثها انه جمع نصب كرهن في رهن وسقف في سقف وجمع الجمع أنصاب وقرئ بفتحين ففعل بمعنى مفعول أي منصوب كالقبض وقرئ بضم فسكون وهي تخفيف من الثانية وقال النحاس نصب ونصب بمعنى واحد قيل معنى الى نصب الى غاية وهي التي تنصب اليها بصرك وقال الكلبي الى شيء منصوب كعلم أو راية أي كأنهم الى علم يدعون اليه أو راية تنصب لهم يوفضون قال الحسن كانوا يتدرون اذا طلعت الشمس الى نصبهم التي كانوا يبدونها من دون الله لا يلوي أولهم على آخرهم قيل معنى يوفضون يسرعون اسراع من ضل عن الطريق الى اعلامها والايضا الاسراع يقال أوفض

وأمر أن يكفأ الآباء من خلفه وقد رواه النسائي من حديث سفيان بن عيينة ومالك بن أنس كلاهما أيضا عن الزهري به ومن حديث سفيان بن عيينة به أيضا عن معمر عن الزهري عن أبي أمامة ويكفأ الآباء من خلفه ومن حديث ابن أبي ذئب عن الزهري عن أبي أمامة أسعد بن سهل بن حنيف عن أبيه به ومن حديث مالك أيضا عن محمد بن أبي أمامة بن سهل عن أبيه به حديث أبي سعيد الخدري قال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سعيد بن سالمان حدثنا عباد عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ من أعين الجان وأعين الأنس فلما نزل المعوذتان أخذهما وترك ما سوى ذلك ورواه الترمذي والنسائي من حديث سعيد بن أبي بن آيس أبي مسعود الجريري به وقال الترمذي حسن

حديث آخر عنه قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي حدثني عبد العزيز بن صهيب حدثني أبو نضرة عن أبي سعيد ان جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اشتكيت يا محمد قال نعم قال بسم الله أرقيك من كل شيء يؤذيك من شركك نفس وعين والله يشفيك بسم الله أرقيك ورواه عن عفان حدثنا عبد الوارث مثله ورواه مسلم وأبو السنن الأبادودي عن حديث عبد الوارث به وقال الامام أحمد أيضا حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا داود عن أبي نضرة عن أبي سعيد أو جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكى فأتاه جبريل فقال بسم الله أرقيك من كل (٥٩) شيء يؤذيك من كل حاسد وعين والله يشفيك ورواه أيضا عن محمد بن عبد الرحمن الطفاوي عن داود عن أبي نضرة

عن أبي أيوب عنه قال أبو زرعة الرازي روى عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه عن عبد العزيز عن أبي نضرة وعن عبد العزيز عن أنس في معناه وكلاهما صحيح حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أنبأنا محمد بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العين حق أخرجاه من حديث عبد الرزاق وقال ابن ماجه حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل بن عيسى عن الجري عن مضارب بن حزم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق تفرد به ورواه أحمد عن اسمعيل بن عيسى عن سعيد الجري به وقال الامام أحمد حدثنا ابن نمير حدثنا ثور يعنى ابن يزيد عن مكحول عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق ومحضرها الشيطان وحديث آدم وقال أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا ابن

أيضا أي أسرع اسرعا في القاموس وفض يفض وفضا بالسكر وبالتعريك عدا واسرع كأوفض واستوفض والافاض الفرق من الناس والاخلاط والجماعة من قبائل شتى كاختاب الصفة قال ابن عباس في الآية الى علم يستبقون وقيل يسعون وقيل يظلقون والمعاني متقاربة وانصاب (خاشعة) على الحال من ضمير يوفضون وهو الاقرب أو من فاعل يخرجون وفيه بعد والخشوع الذلة والخضوع و (أبصارهم) مرتفعة به والمعنى لا يرفعونها لما توقعونه من العذاب (ترهقهم ذلة) أي تعساها ذلة شديدة ضدها كانوا علم في الدنيا لان من تعزفها عن الحق ذل في الآخرة ومن ذل للحق في الدنيا عز في الآخرة قال قتادة هي سواد الوجوه ومنه غلام مرأى اذا غشي به الاحلام يقال رهقه بالكسر يرهقه رهقا غشي به ومثل هذا قوله ولا يرهق وجوههم قتر ولذلة والجللة مستأنفة أو حال من فاعل يوفضون أو يخرجون (ذلك) الذي تقدم ذكره (اليوم الذي كانوا يعدون) أي يعدونه في الدنيا على السنة الرسل قد حاق وحضر ووقع بهم من عذابه ما وعدهم الله به وان كان مستقبلا فهو في حكم الذي قد وقع لتحقيق وقوعه قال الخطيب وهذا هو العذاب الذي سألو عنه أول السورة فقد رجع آخرها على أولها

* (سورة نوح هي تسع أو ثمان (١) وعشرون آية وهي مكية عن الزبير قال زابت بمكة) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(اننا أرسلنا نوحا الى قومه) وكانوا جميع أهل الارض من الادميين أهل عصره ولذلك لما كفروا أغرق الله أهل الارض جميعا وقد قدم أن نوحا أول رسول أرسله الله بالنهي عن عبادة غير الله لان عبادة غيره انما حدثت في زمن نوح والافن المعلوم ان قبله رسلا آدم وشيث وأدريس وهو نوح بن لامك بن متوشلخ بن اخنوخ بن قينان بن شيث بن آدم وكان أطول الانبياء عمرا بل أطول الناس وشوا أول من شرعت له الشرائع وأول رسول أنذر من الشرك وقد تقدم مدته لبعثه في قومه وبيان جميع عمره وبيان السن التي أرسل هو فيها في سورة العنكبوت قيل النوح معناه بالسريانية الساكن (أن أنذر قومك) أي بأن أنذر على أنهم مصدريه أو هي المفسرة لان في الارسل معنى القول وقرأ ابن مسعود أنذر بدون أن أي فقلنا له أنذر (من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) أي شديد الالم وهو عذاب النار على ما هم عليه من الاعمال الخبيثة وقال الكلبي هو ما نزل بهم من الطوفان (قال

معه من محمد بن قيس سئل أبو هريرة هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطيرة في ثلاث في المسكن والفرس والمرأة قال قلت اذا أقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أصدق الطيرة القائل والعين حق حديث اسماء بنت عيسى قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عروة بن عمار عن عبيد بن رفاعة الزرقى قال قالت أسماء يا رسول الله ان بنى جعفر تصديهم العين أفاسترقى لهم قال نعم فلو كان شيء يسبق القدر لسبقته العين وكذا رواه الترمذي (١) ثمان بكسر النون ان أعل اعلال فاض فيكون منقوصا وعرابه على الباء المحذوفة ورفع النون ان حذف الباء اعتبارا وتخفيفا لالعله تصغير فيكون كيدودم اه سيد ذوالفقار أحمد سلمه ربه

وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة به وقال الترمذي أيضا والنسائي من حديث عبد الرزاق عن معمر عن أيوب عن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عبيد بن رفاعه عن أسماء بنت عيسى به وقال الترمذي حسن صحيح حديث عائشة رضي الله عنها قال ابن ماجه حدثنا علي بن أبي الحبيب حدثنا وكيع عن سفيان ومسلم عن معبد بن خالد عن عبد الله بن شداد عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تسترقى من العين ورواه البخاري عن محمد بن كثير عن سفيان عن معبد بن خالد به وأخرجه مسلم من حديث سفيان ومسلم (٦٠) كلاهما عن معبد به ثم قال ابن ماجه حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو هاشم

الخزومي حدثنا وهيب عن أبي واقد عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استعذوا بالله فان النفس حق تقرب به وقال أبو داود حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت كان يؤمر العباين فيتوضأ ويغسل منه المعين قلت كذلك رواه أحمد عن حسن بن موسى وحسين ابن محمد عن سنان أن ابن حنينة حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا (١) الهام والعين حق وأصدق الطيرة الفأل حديث سهل بن حنيف قال الامام أحمد حدثنا حسين بن محمد حدثنا أبو أويس حدثنا الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف ان أباه حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج وساروا معه نحو مكة حتى اذا كانوا بشعب الخرار من الجنة اغتسل سهل بن حنيف وكان رجالا أبيض حسن الجسم والجلد فظهر اليه عامر بن ربيعة أحد بني عدي ابن كعب وهو يغتسل فقال ما رأيت كالיום ولا جلد مخبأة

يا قوم) أضافهم الى نفسه اظهار اللشقة والجله مستأنفة استئنافا يابيا على تقدير سؤال (أني لكم نذير) من عقاب الله وخوف لكم (مبين) أي بين الانذار أو مبين لمنا فيه نجاكم بلغة تعرفونها أو أمرى بين في نفسه بحيث صار في شدة وضوحه كأنه مظهر لما يتضمنه من ادب ذلك للقريب البعيد والقطن والغبي (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعوا) ان هي التفسيرية لنذير أو هي المصدرية كاختها السابقة أي بان اعبدوا الله ولا تشركوا به غيره واجتنبوا ما يوقعكم في عذابه وأطيعوا في أمركم به فاني رسول اليكم من عند الله وانما أضاف الاطاعة الى نفسه لان الطاعة قد تكون لغير الله بخلاف العبادة (يغفر لكم من ذنوبكم) هذا جواب الاوامر الثلاثة ومن للتبعض أي بعض ذنوبكم وهو ما سلف منها قبل طاعة الرسول واجابه دعوته وقيل المراد بالبعض ما لا يتعلق بحقوق العبادة فانها لا تغفر بالاسلام وهذا كلام ظاهري اذا الحق انها تغفر من حيث المؤاخذه الاخرى بمعنى انهم لا يعاقبون عليها في الآخرة وان كانت من حيث المؤاخذه عليها في الدنيا لا تغفر فيطالب الكافر اذا أسلم بالحدود كحد القذف وبالمال الذي ظلم به في الكفر تأمل وقيل هي لبيان الجنس وقيل زائدة قاله السدي فان الاسلام يغفر ما قبله وهذا على رأي الاخفش الذي لا يشترط في زيادتها تقدم نفي ولا تنكير المجرور بها والاولى هو الوجه الاول وقيل يغفر لكم من ذنوبكم ما استغفرتوه منها (ويؤخركم الى أجل مسمى) أي يؤخر موتكم الى الامد الاقصى المعالوم المعين الذي قدره الله لكم لا يزيد ولا ينقص بشرط الايمان والاطاعة فوق ما قدره لكم على تقدير بقاءكم على الكفر والعصيان وقيل التأخير بمعنى البركة في أعمارهم ان آمنوا وعدم البركة فيها ان لم يؤمنوا قال مقاتل يؤخركم الى منتهى آجالكم وقال الزجاج أي يؤخركم عن العذاب فتتوابع غير ميتة المستأصلين بالعذاب فالمتوابع انما هو العذاب فلا يخاف هذا قوله ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لان المتني تأخيره فيه هو الاجل نفسه فلا يخالف بين هذين الخلقين وقال الفراء المعنى لا يميتكم غرقا ولا حرقا ولا قتلا (ان أجل الله) أي ما قدره لكم على تقدير بقاءكم على الكفر من العذاب (اذا جاء) وأنتم يا قون على الكفر (لا يؤخر) بل يقع لا محالة فبادروا الى الايمان والاطاعة وقيل المعنى ان أجل الله وهو الموت اذا جاء لا يمكنكم الايمان وقيل المعنى اذا جاء الموت لا يؤخر سواء كان بعذاب أو بغير عذاب وازافة

فلبط سهل فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له يا رسول الله هل لك في سهل والله ما يرفع رأسه ولا يفتيق قال هل الاجل تتمون فيه من أحد قالوا انظر اليه عامر بن ربيعة قد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم عامر افتغيط عليه وقال علام يقتل أحدكم أخاه هلا اذا رأيت ما يعجب بركت ثم قال له اغتسل فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجله ودخله ازاره في قدح ثم صب ذلك الماء عليه فصسبه رجل على رأسه وظهره من خلفه ثم يكفأ القدح وراءه ففعل ذلك فراح سهل مع الناس ليس به بأس حديث عامر بن ربيعة قال الامام أحمد في مسند عامر حدثنا وكيع حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن عيسى عن أمية بن هند بن سهل بن حنيف عن عبيد الله بن عامر قال انطلق عامر بن ربيعة وسهل بن حنيف يريدان الغسل قال فانطلقا يلتمسان (١) بياض بأصله

الجر قال فوضع عامر حمية كانت عليه من صوف فنظرت اليه فأصبته بعيني فنزل الماء يغتسل قال فسهمت له في الماء فرقة فأنتبه
فناديته ثلاثاً فلم يجيبني فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته قال فجاءني خاض الماء فذكرني أنظر إلى بياض ساقيه قال فضرب
صدره بيده ثم قال اللهم اصرف عنه حرها وبردها ووصيها قال فقام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رأى أحدكم من أخيه
أو من نفسه أو من ماله ما ينجيه فليبرك فإن العين حق حديث جابر قال الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حدثنا محمد بن معمر حدثنا
أبو داود حدثنا طالب بن حبيب بن عمرو بن سهل الأنصاري ويقال له ابن الضبيح (٦١) ضبيح جزه رضي الله عنه حدثني عبد الرحمن

ابن جابر بن عبد الله عن أبيه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أكثر من يموت من أمتي بعد كتاب
الله وقضائه وقدره بالانفس قال
البراري يعني العين قال ولا نعلم يروى
هذا الحديث عن النبي صلى الله
عليه وسلم إلا بهذا الاسناد قلت
بل قدر يروى من وجه آخر عن جابر
قال الحافظ أبو عبد الرحمن محمد بن
المنذر الهروي المعروف بشكري
كتاب العجائب وهو مشتمل على
فوائد جليلة وغريبة حدثنا
الرمادي حدثنا يعقوب بن محمد
حدثنا علي بن أبي علي الهاشمي
حدثنا محمد بن المنكدر عن جابر
ابن عبد الله أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال العين حق لتورد
الرجل القبر والجل القدر وان
أكثر هلاك أمتي في العين ثم رواه
عن شعيب بن أيوب عن معاوية
ابن هشام عن سفيان عن محمد بن
المنكدر عن جابر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد تدخل الرجل
العين في القبر وتدخل الرجل القدر
وهذا الاسناد رجاله كلهم ثقات ولم
يخرجوه حديث عبد الله بن عمرو
قال الامام أحمد حدثنا قتيبة

الاجل اليه سبحانه لانه هو الذي أتته وقد يضاف الى القوم كقوله اذا جاء أجلهم لانه
مضروب لهم (لو كنتم تعلمون) شيأ من العلم لسارعتن الى ما أمرتكم به ولعلمت ان أجل
الله اذا جاء لا يؤخر هذا وقد سئل الشوكاني رحمه الله تعالى عما ورد في الآيات الكريعات
الدالة على أن العمر لا يزيد ولا ينقص والاحاديث الدالة على أن صلة الرحم تزيد في العمر
فأجاب باللفظة قد طال الكلام في هذا البحث وقد وقعت قبل الاك ونحوثمان سنين
على مؤلف بسيط لبعض الحنا بله في خصوص هذه المسئلة وقد غاب عن اسم الكتاب
واسم صاحبه والاحاديث الفاضلة بأن صلة الرحم تزيد في العمر أحاديث صحيحة كثيرة
منها ما أخرجه البخاري والترمذي من حديث أبي هريرة مرفوعاً بلفظ من سره ان يبسط
له في رزقه وان ينسأ له في أثره فليصل رحمه وعند الترمذي تعلموا من أنسباكم ما تصلون
به أرحامكم فان صلة الرحم محبة في الأهل مثرة في المال منسأة في الأثر والأثر الأجل
وانسأؤه تأخير وأخرج أحمد في مسنده والبيهقي في شعب الايمان ورمز السيوطي
في الجامع لصحته من حديث عائشة مرفوعاً صلة الرحم وحسن الخلق وحسن الجوار
يعمرن الديار ويردن في الاعمار وأخرج القضاعي من حديث ابن مسعود مرفوعاً
صلة الرحم تزيد في العمر وصدقة السر تطفئ غضب الرب وأخرج الطبراني في الاوسط
من حديث عمرو بن سهل مرفوعاً صلة الرحم مثرة في المال محبة في الأهل منسأة في
الأجل اذا تقرر هذا فالعمر محدود ومعلوم لا يتقدم ولا يتأخر الا اذا وصل الرجل رحمه
مد الله في عمره وزاده وهكذا حكم سائر الامور التي وردت الدلالة بأنهم تزيد في العمر
أو تنقص منه لانها خاصة والخاص مقدم على العام والمقام يحتمل البسط وفي هذا
كتابة والله أعلم (قال رب) أي قال نوح مناجياً لربه وحاكياً لما جرى بينه وبين قومه
وهو أعلم به منه (اني دعوت قومي) الى ما أمرتني بان أدعوهم اليه من الايمان (لئلا
ينهارا) أي دعاء عاداً عاداً ثباتاً لفتور في الليل والنهار من غير تقصير (فلم يردهم دعائي) شيأ
من أحوالهم التي كانوا عليها (الافرارا) اعراضاً دعوتهم اليه وبعد اعنه قال مقاتل
يعني تباعدوا من الايمان كأنهم جرم مستنفرة واسناد الزيادة الى الدعاء لكونه سبباً كما
في قوله زادتهم ايماناً قرأ الجهور دعائي بفتح الياء وقرئ باسمكانها والاستثناء مفرغ
(واني لكما دعوتهم) الى سبب المغفرة وهو الايمان بك والطاعة لك (لتغفر لهم) أي

حدثنا رشدين بن سعد عن الحسن بن ثوبان عن هشام بن أبي ربيعة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا حسد والعين حق تفرد به أحمد حديث عن علي روى الحافظ بن عساكر من طريق خزيمة بن سليمان
الحافظ حدثنا عبيد بن محمد الكشوري حدثنا عبد الله بن عبد الله بن عبد ربه البصري عن أبي رجاء عن شعبة عن أبي اسحق عن
الحريث عن علي رضي الله عنه أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقه مغتماً فقال يا محمد ما هذا الغم الذي أرا في وجهك قال
الحسن والحسين أصابتهما عين قال صدق بالعين فان العين حق أقلا عوذتهم ما بؤلا الكلمات قال وما هن يا جبريل قال قل اللهم
ذا السلطان العظيم ذا المن القديم ذا الوجه الكريم ولي الكلمات التامات والدعوات المستجابات عاف الحسن والحسين من أنفس

الجن وأعين الأنس فقالها النبي صلى الله عليه وسلم فقاما يلعبان بين يديه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عودوا أنفسكم ونساءكم وأولادكم بهذا التعويذ فإنه لم يهتدوا المتعوذون بمثله قال الخطيب البغدادي تفرّد بروايته أبو جعفر محمد بن عبيد الله الخططي من أهل تسترذ كره ابن عساكر في ترجمة طراد بن الحسين من تاريخه وقوله تعالى ويقولون أنه لجنون أي يزدرويه بأعينهم ويؤذونه بالسنةم ويقولون أنه لجنون أي يحسبه بالقرآن قال الله تعالى وما هو الاذ كر للعالمين آخر تفسير سورة ن ولله الحمد والمنة
 * (تفسير سورة الحاقة رهي مكبة) * (٦٢) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (الحاقة ما الحاقة وما أدراك

ما الحاقة كذبت ثمود ووداد بالقارعة فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية وجاء فرعون ومن قبله والمؤمنات كاث بالخطيئة فعصوا رسول ربهم فأخذهم أخذة راية الماطغا الماء جعلناكم في الجارية لتجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية الحاقة من أسماء يوم القيامة لان فيها يتحقق الوعد والوعيد ولهذا عظم الله تعالى أمرها فقال وما أدراك ما الحاقة ثم ذكر تعالى أهلاك الامم المكذبين بها فقال تعالى فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية وهي الصيحة التي أسكنتهم والزلزلة التي أسكنتهم هكذا قال قتادة الطاغية الصيحة وهو اختيار ابن جرير وقال مجاهد الطاغية الذنوب وكذا قال الربيع بن أنس وابن زيد أنها الطغيان وقرأ ابن زيد كذبت ثمود بطعواها وقال السدي فأهلكوا بالطاغية قال

لأجل مغفرتك لهم أو اللام للتعدي ويكون قد عبر عن السبب بالمسبب والاصل دعوتهم للتوبة التي هي سبب في الغفران فأطلق الغفران وأريد به التوبة (جعلوا أصابعهم في آذانهم) لئلا يسمعو أصواتي وقال ابن عباس لئلا يسمعو ما يقول (واستغشوا ثيابهم) أي غطوا بوجوههم لئلا يروى وقيل جعلوا ثيابهم على رؤسهم لئلا يسمعو كلامي فيكون استغشاء الثياب على هذا زيادة في سد الآذان وقيل هو كناية عن العداوة يقال لبس فلان ثياب العداوة وقيل استغشوا ثيابهم لئلا يعرفهم فمفيدعوهم وقال ابن عباس لئلا يتكبروا فلا يعرفهم وعنه قال غطوا وجوههم لئلا يروا ونحو ذلك لا يسمعو كلامه وقد أفادت هذه الآية بالتصريح أنهم عصوا ونحوها مخالفة لا أقبح منها ظاهرا بتعطيل الأسماع والأبصار وباطن بالاصرار والاستكبار كما قال تعالى (وأصروا) أي استمروا على الكفر ولم يقلوا عنه ولا تابوا عنه (واستكبروا) عن قبول الحق وعن امتثال ما أمرهم به (استكبارا) شديد اؤذ كر المصدر دليل على فوط استكبارهم قال ابن عباس تركوا التوبة (ثم أتى دعوتهم جهارا) أي مظهر اللهم الدعوة مجاهر اللهم بها واتصاب جهارا على المصدرية لان الدعاء يكون جهارا ويكون غير جهار فالجهار نوع من الدعاء كتبواهم قعد القرفصاء ويجوز أن يكون نعت مصدر محذوف أي دعا جهارا وان يكون مصدرا في موضع الحال أي مجاهرا أو ذا جهارا وجعل نفس المصدر بالغة ومعنى ثم الدلالة على تباعد الاحوال لان الجهارا غلظ من السر والجمع بين الأمرين أغلظ من أحدهما (أرأى الجهوراني بسكون الياء وقرئ بفتحها) ثم أتى أعلنت لهم أي دعوتهم معلنا لهم بالدعاء (وأسررت لهم) الدعوة (أسرارا) كثير اقبل المعنى أنه يدعوا الرجل بعد الرجل يكلمه سرا فيأبينه ويخفيه والمقصود أن دعاهم على وجوه متخالفه وأساليب متفاوتة فلم ينجح ذلك فيهم وهكذا يفعل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يتدنى بالاهون ثم بالأشد فالأشد قال مجاهد معني أعلنت صحت وقيل معني أسررت أي تهم في منازلهم فدعوتهم فيها (فقلت استغفروا ربكم) أي سلوه المغفرة من ذنوبكم السالفة أعيانها وأثارها باخلاص النية (أنه كان غفارا) أي كثير المغفرة للمذنبين وقيل المعنى توبوا عن الكفر أنه كان غفارا للتائبين (يرسل السماء عليكم مدرارا) أي يرسل ماء السماء عليكم فقيه اضممار (١) وقيل المراد بالسماء المطر والمدار الدور وهو التقلب

يعني عقر الناقة وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر أي باردة قال قتادة والسدي والربيع بن أنس والثوري عاتية أي شديدة الهبوب قال قتادة عنت عليهم حتى نقبت عن أفئدتهم وقال الضحاك صرصر باردة عاتية عنت عليهم بغير رجة ولا بركة وقال علي الخنزة فخرجت بغير حساب سخرها عليهم أي سلطها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما أي كوامل متتابعات مشائيم قال ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وعكرمة والثوري وغيرهم حسوما متتابعات وعن عكرمة والربيع مشائيم عليهم لقوله تعالى في أيام نحسات قال الربيع وكان أولها الجمعة وقال غيره الاربعاء ويقال انها (١) كما في قول الشاعر
 اذ انزل السماء بأرض قوم رعيانها وان كانوا غضايا

التي تسعها الناس الاجماز وكان الناس أخذوا ذلك من قوله تعالى فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية وقيل لانها
 تكون في عجز الشتاء ويقال أيام العجوز لان عجوزا من قوم عاد دخلت سر بافتقارها الريح في اليوم الثامن حكاه البغوي والله أعلم
 قال ابن عباس خاوية خربة وقال غيره بالسنة أي جعلت الريح تضرب بأحدهم الارض فيخرب ميتا على أم رأسه فينشدخ رأسه
 وتبقى جثته كأنها قائمة النخلة اذا خرت بلا أعصان وقد ثبت في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال نصرت بالاصبا
 وأهلك عابدا بالدبور قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن يحيى (٦٣) بن الضريس العبدى حدثنا ابن فضيل عن

مسلم عن مجاهد عن ابن عمر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما فتح الله على عاد من الريح التي
 هلكوا بها الا مثل موضع الخطم
 قبرت بأهل البادية فماتهم
 ومواشيهم وأموالهم فجعلتهم بين
 السماء والارض فلما رأى أهل
 الحاضرة من عاد الريح وما فيها قالوا
 هذا عارض ممطرنا فالت أهل
 البادية ومواشيهم على أهل
 الحاضرة وقال النورى عن ليث
 عن مجاهد الريح لها جناحان
 وذنب فهل ترى لهم من باقية أي
 هل تحس منهم من أحد من بقاياهم
 أو ممن يتسبب إليهم بل يادوا عن
 آخرهم ولم يجعل الله لهم خلفا ثم
 قال تعالى وجاء فرعون ومن قبله
 قري ~~ب~~ كسر القاف أي ومن
 عنده ممن في زمانه من أتباعه
 من كفار القبط وقروا آخرون
 بفتحها أي ومن قبله من الامم
 المشبهين له وقوله تعالى والمؤتفكات
 وهن الامم المكذبتون بالرسول
 بالخطاطة وهى التي كذب بها
 أنزل الله قال الريح بالخطاطة
 أي بالمعصية وقال مجاهد

بالمطر واتصاه اما على الحال من السماء ولم يؤت لان مفعلا لا يؤت بل يستوى فيه
 المؤتفكات تقول امرأته مؤتفكات ومذكارا وعلى انه نعت لمصدر محذوف أي ارسلنا
 مدرارا وقد تقدم الكلام عليه في سورة الانعام وخزم يرسل لكونه جواب الامر وفي هذه
 الآية دليل على ان الاستغفار من أعظم أسباب المطر وحصول أنواع الارزاق ومن لازم
 الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ولهذا قال (ويعدكم بأموال
 وبنين ويجعل لكم جنات) أي بساكن الدنيا ليكون مما وعدوا به عاجلا (ويجعل لكم
 أنهارا) جارية قال عطاء المعنى يكثر أموالكم وأولادكم وكانوا يحبونها ما فخر كوا بهذا
 على الايمان وأعلمهم نوح عليه السلام ان ايمانهم بالله يجمع لهم مع الحظ الوافر في
 الآخرة الخصب والغنى في الدنيا وأعاد فعل الجعل ولم يقل وأتمها لتغييرها فان الاول
 مما فعلهم فيه مدخل بخلاف الثاني وعن الحسن أن رجلا شكك الله فيه الخصب فقال
 استغفر الله وشكك الله اليه آخر الفقر وآخر قلة النسل وآخر قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم
 بالاستغفار فقال له الريح بن صبيح أنالك رجال يشكون أبوابا ويسألونك أنوعا فأمرتهم
 كلهم بالاستغفار فقلنا هذه الآية ولله دره ما أفقهه قال القشيري من وقعت له حاجة الى
 الله لم يصل الى مراده الا بتقديم الاستغفار قال الشهاب وليس المراد بالاستغفار مجرد قول
 استغفر الله بل الرجوع عن الذنوب وتطهير الالسنه والقلوب (مالككم لا ترجون الله
 وقارا) أي أي عذر لكم في ترك الرجاء والرجاء هنا الخوف أي مالككم لا تخافون الله
 والوقار العظيمة من التوقير وهو التعظيم والمعنى لا تخافون حق عظيما فتوحدونه
 وتطيعونه وقيل المعنى مالككم لا تؤمنون من الله توقيركم بأن تؤمنوا به فتصبروا
 موقرين عنده وهذا المعنى هو ما سلكه البيضاوى أولا وقال أبو السعود انكار لان يكون
 لهم سبب مافى عدم رجائهم لله تعالى وقاراعلى ان الرجاء بمعنى الاعتقاد انتهى وهذا حدث
 على رجاء الوفاق لله والمراد الحث على الايمان والطاعة الموجهين لرجاء ثواب الله فهو من
 السكاية التلويحية لان من أراد رجاء تعظيم الله وتوقيره اياه آمن به وعبداه وعمل صالحا ومن
 عمل الصالحات رجاء ثواب الله وتعظيمه اياه في دار الثواب فان الحث على تحصيل الرجاء
 مسبوق بالحث على تحصيل الايمان فهو من باب مقدمة الواجب قال الكرخي أي انكم
 اذا قرتم نوحا وتركتهم استغفانهم كان ذلك لاجل الله فمالككم لا ترجون الله وقارا وقال

بالخطايا ولهذا قال تعالى فاصبروا رسول ربهم وهذا جنس أي كل كذب رسول الله اليهم كما قال تعالى ان كل الاكاذب الرسل
 حق وعيد ومن كذب برسل فقد كذب بالجميع كما قال تعالى كذبت قوم نوح المرسلين كذبت عاد المرسلين كذبت ثمود المرسلين
 وانما جاء الى كل أمة رسول واحد ولهذا قال ههنا فاصبروا رسول ربهم فأخذهم أخذة رابية أي عظيمة شديدة ألوية قال مجاهد رابية
 شديدة وقال السدي مهلكة ثم قال تعالى انما طغيا الماء أي زاد على الحد باذن الله وارتفع على الوجود وقال ابن عباس وغيره
 طغيا الماء كثر وذلك بسبب دعوة نوح عليه السلام على قومه حين كذبوه وخالفوه فبعدوا عن الله فاستجاب الله له وعم أهل الارض

رواه ابن جرير من طريق آخر عن داود الاعمى عن بريرة بن بريد ولا يصح أيضا (فأذا انفتح في الصور نفخة واحدة وحملت الأرض والجبال فدكدكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية) يقول تعالى مخبرا عن أهوال يوم القيامة وأول ذلك نفخة الفزع ثم يعقبها نفخة الصعق حين يصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم بعدها نفخة القيام لرب العالمين والبعث والنشور وهي هذه النفخة وقد أكدناها هنا بأنها واحدة لأن أمر الله لا يخالف ولا يعانق ولا يحتاج إلى تكرار (٦٥) ولأن كيد وقال الربيع هي

النفخة الأخيرة والظاهر ما قلناه ولهذا قال ههنا وحملت الأرض والجبال فدكدكة واحدة أي فدت مد الأديم العكاظي وتبدلت الأرض غير الأرض فيومئذ وقعت الواقعة قال مالك عن شيخ من بني أسد عن علي قال تنشق السماء من الجرة ورواه ابن أبي حاتم أي قامت القيامة وانشقت السماء فهي يومئذ واهية وقال ابن جرير هي كقوله وفقت السماء فكانت أبوابا وقال ابن عباس متخرقة والعرش يحذفها والملك على أرجائها الملك اسم جنس أي الملائكة على أرجاء السماء قال ابن عباس على ما لم يه منها وكذا قال سعيد بن جبير والأوزاعي وقال الضحاك أطرافها وقال الحسن البصري أبوابها وقال الربيع بن أنس في قوله والملك على أرجائها يقول على ما تمتد من السماء ينظرون إلى أهل الأرض وقوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية أي يوم القيامة يحمل العرش ثمانية من الملائكة ويحتمل أن يكون المراد بهذا العرش العرش العظيم أو العرش

كل واحدة منها شافاة لا تتجرب ما وراءها فيرى الكل كأنه سماء واحدة ومن ضرورة ذلك أن يكون ما في كل واحدة منها كائنه في الكل وقال قطرب فيمن بمعنى معهن أي خلق الشمس والقمر مع خلق السموات والأرض قال ابن عباس وجهه في السماء إلى العرش وقفاه إلى الأرض وعنه قال خلق فيمن حين خلقهن ضياء لاهل الأرض وليس من ضوئه في السماء شيء (وجعل الشمس) فيمن (سراجا) أي كالمصباح لاهل الأرض ليتوصلوا بذلك إلى التصرف فيما يحتاجون إليه من المعاش عن ابن عمرو قال الشمس والقمر وجوههم ما قبل السماء وأقفيت ما قبل الأرض وأنا أقرأ بذلك عليكم آية من كتاب الله يعني هذه الآية وعن ابن عمر قال في الآية تضيئ لاهل السموات كأن تضيئ لاهل الأرض وعن شهر بن حوشب قال اجتمع عبد الله بن عمرو بن العاص وكعب الأحبار وكان بينهما بعض العتب فتعاطفا فذهب ذلك فقال ابن عمرو لكعب سألني عما شئت فلا نسألك عن شيء إلا أخبرتك بشيء يدق قولي من القرآن فقال له أرايت ضوء الشمس والقمر أهو في السموات السبع كما هو في الأرض قال نعم ألم تر إلى قول الله يعني هذه الآية قال النسي وأجمعوا على أن الشمس في السماء الرابعة وضوءها أقوى من نور القمر وقال الخطيب وقيل في الخامسة وقيل في السادسة في الرابعة وفي الصيف في السابعة (والله أنبتكم من الأرض نباتا) يعني آدم خلقه الله من أديم الأرض والمعنى أنشأكم منها أنشاء فاستعير النبات للأنشاء لكونه أدل على الحدوث والتكوين من الأرض ونباتا أمام صدر لانت على حذف الزوائد يسمى اسم مصدر ويجوز أن يكون مصدر النبت مقدر أي أنبتكم فنبتم نباتا فيكون منصوبا بالمطالع المقدر وقال الخليل والزجاج هو مصدر محمول على المعنى لأن معنى أنبتكم جعلكم تنبتون نباتا وقيل المعنى والله أنبت لكم من الأرض النبات فنباتا على هذا مفعول به قال ابن جرير أنبتهم في الأرض بالكبر بعد الصغر وبالطول بعد القصر (ثم يعيدكم) في الأرض بعد الموت مقبورين (فيها ويخرجكم) منها بالبعث يوم القيامة (أخرجا) حقا لا محالة (والله جعل لكم الأرض بساطا) أي فرشها وبسطها لكم تتقلبون عليها تلبسكم على بسطكم في بيوتكم ولم يجعلها مسنة (لتسلكوا منها سبلا فجاجا) أي طرقا واسعة وقال ابن عباس طرقا مختلفة والفجاج جمع فج وهو الطريق الواسع كذا قال الفراء وغيره وقيل هو المسالك بين الجبلين وقد مضى

(٩ - فتح البيان عاشر) الذي يوضع في الأرض يوم القيامة لفصل القضاء والله أعلم بالصواب وفي حديث عبد الله بن مرة عن الأحشف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب في ذكر حلة العرش أنهم ثمانية أو عال وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد يحيى بن سعيد حدثنا زيد بن خباب حدثني أبو السمع البصري حدثنا أبو قيس حي بن هاني أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول حلة العرش ثمانية ما بين موق أحدهم إلى مؤخر عينه مسيرة مائة عام وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي قال كتب إلى آجدين حفص بن عبد الله النيسابوري حدثني أبي حدثنا إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لي

أن أخذتكم عن مالك من حلة العرش بعد ما بين شحمة أذنه وعنقه بخفق الطير سبع مائة عام وهذا اسناد جيد رجاله كلهم ثقات وقد رواه أبو داود في كتاب السنة من سننه حدثنا أحمد بن حفص بن عبد الله حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله تعالى من حلة العرش أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبع مائة عام هذا اللفظ أبي داود وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى ابن المغيرة حدثنا جابر بن أشعث عن (٦٦) جعفر عن سعيد بن جبيرة في قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية قال

ثمانية صفوف من الملائكة قال وروى عن الشعبي وعكرمة والضحاك وابن جرير مثل ذلك وكذا روى السدي (١) عن مالك عن ابن عباس ثمانية صفوف وكذا روى المعمر عنه وقال الضحاك عن ابن عباس الكروبيون ثمانية أجزاء كل جزء منهم بعثة الانس والجن والشياطين والملائكة وقوله تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية أى تعرضون على عالم السر والنجوى الذى لا يخفى عليه شئ من أموركم بل هو عالم بالظواهر والسرائر والضمائر ولهذا قال تعالى لا تخفى منكم خافية وقد قال ابن أبي الدنيا أخبرنا الحق بن اسمعيل أخبرنا سليمان بن عيينة عن جعفر بن برقان عن ثابت بن الحجاج قال قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا فإنه أخف عليكم فى الحساب غدا أن تحاسبوا أنفسكم اليوم وتزينوا للعرض الأكبر وقوله تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية وقال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا علي بن

تحقيق هذا فى سورة الانبياء وفى سورة الحج مستوفى وفى الانبياء ثمة قديم الفجاء فقال فجاء سبلا لتناسب الفواصل هنا (قال نوح) بعد تأسيسه من ايمانهم (رب انهم عصوني) أى كلهم استمروا على عصياني ولم يحسبوا دعوتى شكاهم الى الله عز وجل وأخبره بأنهم عصوه ولم يتبعوه وهو أعلم بذلك (واتبعوا من لم يردمه ماله وولده الا خسارا) أى اتبع الا صاغروا رؤساءهم وأهل الثروة منهم الذين لم تردهم كثرة المال والولد الا ضللا لا وطغيانا وكفرا فى الدنيا وعقوبة فى الآخرة واستمروا على اتباعهم لانهم أخذوا الاتباع قرئ ولده بفتح الواو واللام وبضم الواو وسكون اللام وهو ما سبعتان وبفتح الاول وسكون الثانى وهى لغة فى الولد ويجوز أن يكون جمعاً وقد تقدم تحقيقه (ومكروا) أى الرؤساء (مكرا بكرا) قرأ الجمهور بالتشديد أى كبير اعظم ما جدي يقال كبير وكبار وكبار مثل عجيب وعجيب وعجيب وجبيل وجمال وجمال قال المبرد بكرا بالتشديد للمبالغة ومثل بكرا قرأه لكثير القراءة وقرئ بالضم والتخفيف وهو بناء مبالغة أيضاً دون الاول وقرئ بكسر الكاف وتخفيف الباء قال أبو بكر هو جمع كبير كأنه جعل مكرامكان ذنوب أو فاعيل فذلك وصفه بالجمع وقال عيسى بن عمر هى لغة عمانية قيل جمع الضمير جلا على معنى من بعد جملة على لفظها فى قوله من لم يردمه ماله وولده قاله السمين واختلف فى مكرهم هذا ما هو فقيل هو تخر يشبههم سفلتهم على قتل نوح وأذا هو صد الناس عن الايمان به والميل اليه والاستماع منه وقيل هو تغريهم على الناس بما أووا من المال والولد حتى قال الضعفة لولا انهم على الحق لما أووا هذه النعم وقال الكاكي هو ما جعله الله من الصاحبة والولد وقال مقاتل هو قول كبارهم لا تباعهم لاتذرن آلهتكم وقيل مكرهم كفرهم وقيل افتروا على الله الكذب وكذبوا رسله (وقالوا لا تذر آلهتكم) أى لا تتركوا عباداة آلهتكم وهى الاصنام والصور التى كانت لهم ثم عبدتها العرب من بعدهم وهذا قال الجمهور (ولا تذرنا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا) أى لا تتركوا عباداة هذه الاوثان قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فنشأ بعدهم قوم يقتدون بهم فى العباداة فقال لهم ابليس لوصورتهم صورهم كان أنشط لكم وأشوق الى العباداة ففعلوا ثم نشأ قوم من بعدهم فقال لهم ابليس ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فاعبدوهم فاتبوا عباداة الاوثان كان من ذلك الوقت وسميت هذه الصور بهذه الاسماء

على بن رفاعة عن الحسن عن أبى موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث لانهم عرضات فاما عرضتان جبال ومعاذير واما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف فى الايدي فآخذ بيئته وآخذ بشماله ورواه ابن ماجه عن أبى بكر بن أبى شيبة عن وكيع به وقد رواه الترمذى عن أبى كريب عن وكيع عن علي بن علي عن الحسن عن أبى هريرة به وقد روى ابن جرير عن مجاهد بن موسى عن يزيد بن سليم بن حبان عن مروان الأصغر عن أبى واثل عن عبد الله قال يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات عرضتان معاذير وخصوصات والعرضة الثالثة تطير الصحف فى الايدي فآخذ بيئته (١) بياض بالاصل

وأخذ بشماله ورواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن سلامته (فأما من أوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابه اني ظننت اني ملاق حسابه فهو في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية) يخبر تعالى عن سعادة من أوتي كتابه يوم القيامة بيمينه وفرحه بذلك وأنه من شدة فرحه يقول لكل من لقيه هاؤم اقرؤا كتابه أي خذوا اقرؤا كتابه لانه يعلم أن الذي فيه خير وحسنات محضة لانه ممن بدل الله سيئاته حسنات قال عبد الرحمن بن زيد معني هاؤم اقرؤا كتابه أي ها اقرؤا كتابه وأم زائدة كذا قال والظاهر أنها بمعنى هاكم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا بشر بن (٦٧) مطر الواسطي حدثنا يزيد بن هرون اخبرنا عاصم

الاحول عن أبي عثمان قال المؤمن يعطى كتابه في ستر من الله فيقرأ سيئاته فيكلمها قرأ سيئة تغير لونه حتى يمر بحسناته فيمقرؤها فيرجع اليه لونه ثم يقرأ فآذنا سيئاته قد بدأت حسنات قال فعند ذلك يقول هاؤم اقرؤا كتابه وحدثنا أبي حدثنا ابراهيم الوليد بن سلمة حدثنا روح بن عباد حدثنا موسى بن عبيدة أخبرني عبد الله بن عبد الله بن حنظلة بن غسيل الملائكة قال ان الله يوقف عبده يوم القيامة فيبدي أي يظهر سيئاته في ظهره بحقيقة فيقول له أنت علمت هذا فيقول نعم أي رب فيقول له اني لم أفصحك به وانى قد غفرت لك فيقول عنه ذلك هاؤم اقرؤا كتابه اني ظننت اني ملاق حسابه حين تجامن فضيخته يوم القيامة وقد تقدم في الصحيح حديث ابن عمر حين سئل عن النجوى فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يبدى الله العبد يوم القيامة فيمقرره بذنوبه كلها حتى اذا رأى انه قد هلك قال الله تعالى اني سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم

لأنهم صوروها على صور أولئك القوم وقال عروة بن الزبير وغيره ان هذه كانت أسماء أولاد آدم وكان وداً كبيرهم وكانوا عباداً لغات رجل منهم فخرنوا عليه فقال الشيطان أنا أصور لكم مثله اذا نظرتهم اليه ذكرتموه قالوا افعل فصوره في المسجد من صنم وورصاص ثم مات آخر فصوره حتى ماتوا كلهم وصورهم فلما تقدم الزمان تركت الناس عبادة الله فقال لهم الشيطان مالكم لا تعبدون شيئاً قالوا وما نعبد قال آلهتكم وآلهة آبائكم ألا ترون انهم في مصيلاًكم فعبدواهم دون الله حتى بعث الله نوحاً عليه السلام فقالوا لا تذرنا آلهتكم الآية قال الماوردي فأما ودفه هو أول صنم معبود سمي ودا لودهم له وكان بعد قوم نوح ليلكب بدومة الجنة بدل في قول ابن عباس وعطاء ومقاتل وفيه يقول شاعرهم

حالك ودفانا لا يحمل لنا ■ لهو النساء وان الدين قد غربا

وأما سواع فكان له ذيل بساحل البحر وأما يغوث فكان لغطف من مراد بالحرف من سبأ في قول قتادة وقال المهدي مراد ثم لغطفان وأما يعوق فكان له ممدان في قول قتادة وعكرمة وعطاء وقال الثعلبي كان لسكران بن سبأ ثم توارثوه حتى صار في ممدان وفيه يقول مالك بن نط الهمداني

يريش الله في الدنيا ويرى ■ ولا يبرى يعوق ولا يريش

وأما نسر فكان بذي الكلاع من جبري في قول قتادة ومقاتل قال ابن عباس هذه الاصنام كانت تعبد في زمن نوح قال الواقدي كان ودعى على صورة رجل وسواع على صورة امرأة ويغوث على صورة أسد ويعوق على صورة فرس ونسر على صورة النسر الطائر قال البقاعي ولا يعارض هذه الاصنام صور لناس صالحين لان تصويرهم لهم يكن أن يكون منتزعا من معانيهم فكان ود كاملاً في الرجولية وكان سواع امرأة كاملة في العبادة وكان يغوث شجاعاً وكان يعوق سابقاً قوياباً وكان نسر عظيم أطويل العمر ومثله في القرطبي أخرج البخاري وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال صارت الاوثان التي كانت تعبد في قوم نوح في العرب اما ودف فكانت ليلكب بدومة الجنة واما سواع فكانت لهذيل واما يغوث فكانت لمراد ثم لبني غطفان واما يعوق فكانت لهمدان واما نسر فكانت لجبر لا لذي الكلاع أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان الى

يعطى كتاب حسناته بيمينه وأما الكافر والمنافق فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وقوله تعالى اني ظننت اني ملاق حسابه أي قد كنت موقناً في الدنيا ان هذا اليوم كائن لا محالة كما قال تعالى الذين يظنون انهم ملاق ربهم قال الله تعالى فهو في عيشة راضية أي مرضية في جنة عالية أي رفيعة قصورها حسان حورها نعيم دورها دائم حبورها قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو عبيدة الحسن بن علي بن مسلم السكري حدثنا اسمعيل بن عياش عن سعيد بن يوسف عن يعقوب بن أبي كثير عن أبي سلام الاسود قال سمعت أبا أمامة قال سألت رجلاً رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يتزاور أهل الجنة قال نعم انه ليهبط

أهل الدرجة العليا إلى أهل الدرجة السفلى فيحيونهم ويسلمون عليهم ولا يستطيع أهل الدرجة السفلى يصعدون إلى الأعلى تقصر بهم أعمالهم وقد ثبت في الصحيح أن الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وقوله تعالى قطفوها دانية قال البراء بن عازب أي قريبة يتناولها أحدكم وهو نائم على سريره وكذا قال غير واحد قال الطبراني عن عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم عن عطاء بن يسار عن سلمان الناربسي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة إلا بجواز بسم الله الرحمن الرحيم هذا (٦٨) كتاب من الله أنزلنا بن فلان أدخلوه الجنة عالية قطفوها دانية وكذا رواه الضياء

في صفة الجنة من طريق سعدان بن سعيد عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن سلمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعطى المؤمن جوازاً على الصراط بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله العزيز الحكيم لفلان أدخلوه الجنة عالية قطفوها دانية وقوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية أي يتناولها أحدكم ذلك تفضلاً عليهم وامتناناً ونعماً وإحساناً ولا فقد ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اعملوا وسمدوا وقاربوا واعلموا أن أحداً منكم لن يدخله عمله الجنة قالوا ولأنت يا رسول الله قال ولأنا لا أنيغمدني الله برحمة منه وفضل (وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابه باليتها كانت القاضية ما أغنى عني ماليه هلك عني سلطانيه خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه ثم في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعاً فأسلكوه انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين فليس له اليوم ههنا جحيم

قومهم أن انصبوا إلى مجلسهم الذي كانوا يجلسون فيه أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعب حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت وفي الصحيحين من حديث عائشة أن أم حبيبة وأم سلمة ذكرا كنيسة قرأ فيها بأرض الحبشة تسمى مارية فيها تصاوير لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أولئك كان إذا مات الرجل الصالح منهم بنوا على قبره مسجداً ثم صوروا فيه تلك الصور أولئك شر الخلق عند الله يوم القيامة الرؤا الجمهور وذا بفتح الواو وقرئ بضمة قال الليث ودبضم الواو ومن تقرئش وبقحها صم كان لقوم نوح وبه سمي عمر بن ود قال في الصحاح والود بالفتح الود في لغة أهل نجد كانوا سكنوا التاء وأدغوها في الدال وقرأ الجمهور يغوث ويغوث بغير تنوين فان كانا عربيين فالمنع من الصرف للعلمية ووزن الفعل وان كانا مجميين فللمجعة والعلمية وقرئ يغوثاو يغوثا بالنصب مصر وفين لاميرين أحدهما أنه صرفهما للتناسب إذ قبلهما اسمان منصرفان وبعدهما اسم منصرف كما صرف سلاسل والثاني انه جاء على لغة من يصرف غير المنصرف مطلقاً وهي لغة حكاها السكاني ذكره السمين وقال ابن عطية وذلك وهم ووجه تخصيص هذه الاصنام بالذ كرمع دخولها تحت الآلهة انها كانت أكبر أصنامهم وأعظمها ولم يذ كر النبي مع يعوق ونسر لكثرة التكرار وعدم اللبس (وقد أضلوا كثيراً) أي وقال نوح قد أضل كبراً وهم ورؤساً وهم كثير من الناس وقيل الضمير راجع إلى الاصنام أي ضل بسببها كثير من الناس كقول ابراهيم رب انهن أضلان كثير من الناس وأجرى عليهم صبيغة من يعقل للاعتقاد الكفار الذين يعمدونهم انها تعقل (ولا تزدا الظالمين الا ضلالاً) معطوف على رب انهم عصوني ووضع الظاهر موضع المضمر تسجيلاً عليهم بالظلم وقال أبو حيان انه معطوف على قد أضلوا ومعنى الاضلال الاعذاب كما قال ابن جبر واستدل على ذلك بقوله ان المجرمين في ضلال وسع و قيل الا خسروا وقيل الاقتساة بالمال والولد وقيل الضياع وقيل ضلالاً في مكرهم وهذا دعاء عليهم من نوح بعد ان أعلمه الله أنه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن (مما) ما مزيدة للناس كيداً والمعنى من (خطيئتهم) قرأ الجمهور على جمع السلامة وهي سبعة وقرئ خطاياهم على جمع التكسير وخطيئتهم على الافراد والمعنى من أجلها وبسببها (أغرقوا) بالطوفان قرأ الجمهور من أغرق وقرئ غرقوا بالتشديد (فادخلوا) عقب الاغراق (نارا)

ولاطعام الامن غسيلاً لا يأكله الا خاطئون) وهذا الخبر عن حال الاشقياء اذا أعطى أحدكم كتابه في العرصات وهي بشماله فينتدب يد ما غايه الدم فيقول يا ليتني لم أوت كتابه ولم أدر ما حسابه باليتها كانت القاضية قال الضحاك يعني مودة لاحياة بعدهم وكذا قال محمد بن كعب والربيع والسدي وقال قتادة تبنى الموت ولم يكن شئ في الدنيا أكره اليه منه ما أغنى عني ماليه هلك عني سلطانيه أي لم يدفع عني مالي ولا جأه عذاب الله وبأسه بل خلاص الامر إلى وحدي فلامعين إلى ولا يجبر فعند ما يقول الله عز وجل خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه أي يأمر الزبانية ان تأخذوه عنقاً من الحشر فتغلقه أي تضع الاغلال في عنقه ثم توردته إلى جهنم

فصله ياها أي نعمه فيها قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو خالد عن عمرو بن قيس عن المنهال بن عمرو قال إذا قال الله تعالى خذوه أسرهم سبعون ألف ملك أن الملائكة منهم ليقول هكذا فيلقي سبعين ألفا في النار وروى ابن أبي الدنيا في الأهل والاله قال الله يتدره أسرهم بمائة ألف ولا يبقى شيء إلا دقه فيقول مالي ولك فيقول أن الرب عايل غضبان فكل شيء غضبان عليك وقال القليل هو ابن عباس إذا قال الرب عز وجل خذوه فغلوه أسرهم سبعون ألف ملك أيهم يجعل الغل في عنقه ثم يلجم صلوه أي الغمر وفيها وقوله تعالى ثم في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا فأسلكوه قال كعب الأحبار كل حلقة منها قدر (٦٩) حديد الدنيا وقال العوفي عن ابن عباس

وابن جرير يج بذراع المالك وقال ابن جرير قال ابن عباس فأسلكوه تدخل في أسرته ثم يخرج من فيه ثم يتظلمون فيها كما يتظلم الجراد في العود حين يشوي وقال العوفي عن ابن عباس يسلك من دبره حتى يخرج من مخزبه حتى لا يقوم على رجله وقال الامام أحمد حدثنا علي بن إسحق أخبرنا عبد الله أخبرنا سعيد بن يزيد عن أبي السمع عن عيسى بن هلال الصديقي عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن رصاصة مثل هذه وأشار إلى جمجمة أرسلت من السماء إلى الأرض وهي مسير خمسمائة سنة لبلغت الأرض قبل الليل ولو أنها أرسلت من رأس السلسلة لتسارت أربعين خريفا الليل والنهار قبل أن تبلغ قعرها وأصلها وأخرج الترمذي عن سويد بن سعيد عن عبد الله ابن المبارك به وقال هذا حديث حسن وقوله تعالى أنه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين أي لا يقوم بحق الله عليه من طاعته وعبادته ولا ينفع خلقه ويؤدى حقهم فان الله على

وهي نار الآخرة وهذا من التعبير عن المستقبل بالماضي لتحقيق وقوعه نحو أي أمر الله وقيل عذاب القبر وعلى هذا وعلى بابه كقوله في آل فرعون النار يعرضون عليهم أغدوا وعشيا (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) أي لم يجدوا أحدا يعينهم من عذاب الله ويدفعه عنهم (وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) يعني لما يس نوح عليه السلام من إيمانهم واقتلاعهم عن الكفر دعاء عليهم بالهلاك قال قتادة دعاء عليهم بعد أن أوحى إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قدامن فأجاب الله دعونه وأغرقهم وقال محمد بن كعب ومقاتل والربيع بن أنس وابن زيد وعطية أنما قال هذا حين أخرج الله كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نسائهم وأعقم أرحام النساء وأصلاب الأباء قبل العذاب بسبعين سنة وقيل بأربعين قال قتادة لم يكن فيهم صبي وقت العذاب وقال الحسن وأبو العالمة لو أهلك الله أطفالههم معهم كان عذابا من الله وعد لا فيهم ولكن أهلك ذريتهم وأطفالههم بغير عذاب ثم أهلكهم بالعذاب ومعنى ديارا من يسكن الديار ويدور في الأرض وأصله ديوار على فيعال من داريدو رفقلت الواو ياء وأدغمت أحدا هما في الأخرى مثل القيام أصله قيام وقال القتيبي أصله من الدار أي نازل بالدار يقال ما بالدار يدور أي أحد كقيام وقيام وهو من السماء المستعملة في النفي العام وقيل الديار صاحب الديار والمعنى لا تدع أحدا منهم إلا أهلكته وقيل هو مأخوذ من الدوران وهو التحرك قال سليمان الجلي أنظر ما الحكمة في تأخيرهم عن قوله مما خطيتاهم أغرقوهم ان مقتضى الظاهر قد عده عليه لكونه سببا لا غرافهم تأمل ثم رأيت أبا السعود قال هذا عطف على نظيره السابق وقوله مما خطيتاهم اعتراض وسط بين دعائه عليه السلام للإيدان من أول الأمر بأن ما أصابهم من الأغراق والأحراق لم يصبهم إلا لاجل خطاياهم التي عددها نوح وإشارة إلى أن استحقاقهم للإهلاك لاجلها اه كلام الجلي (إنك إن تذرهم) أي إن تركتهم على الأرض (يضلوا عبادك) عن طريق الحق (ولا يلدوا إلا فاجرا) بترك طاعتك (كفارا) لنعمةك أي كثير الكفران لها والمعنى الأمن سيفجر ويكفر في الكلام مجاز الأول لأنهم لم يفجروا وقت الولادة بل بعدهم من طويل وقال عليه السلام هذا القول لعلمه بالتجربة من أحوالهم أن أولادهم يكونون مثلهم ثم لمادعا على الكافرين أن تبعه بالدعاء لنفسه ووالديه وللمؤمنين فقال (رب اغفر لي ولوالدي) قرأ

العباد أن يوحده ولا يشركوا به شيئا وللعباد بعضهم على بعض حق الإحسان والمعونة على البر والتقوى ولهذا أمر الله بأقام الصلوة وآتاء الزكاة وقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول الصلوة وما ملكت أيمانكم وقوله تعالى فليس له اليوم ههنا نجيم ولا طعام الأمن غسولين لآبائه إلا الخاطئون أي ليس له اليوم من ينقذه من عذاب الله تعالى لاجم وهو القريب ولا شفيع بطاع ولا طعام له ههنا الأمن غسولين قال قتادة هو شر طعام أهل النار وقال الربيع والضحك هو شجرة في جهنم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا منصور بن أبي من أحرم حدثنا أبو سعيد المؤدب عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس قال ما أدري ما الغسلين

ولكني أظنه الزقوم وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس قال الغسلين الدم والماء يسيل من لحومهم وقال علي بن أبي طلحة عنه الغسلين صديداً هل النار (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون أنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون تنزيل من رب العالمين) يقول تعالى مقسمًا بخلقها بما يشاهدونه من آياته في مخلوقاته الدالة على كماله في أسمائه وصفاته وما غاب عنهم مما لا يشاهدونه من المغيبات عنهم أن القرآن كلامه ووحيه وتنزيله على عبده ورسوله الذي اصطفاه لتبليغ الرسالة واداء الامانة فقال (٧٠) تعالى فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون أنه لقول رسول كريم يعني محمداً

صلى الله عليه وسلم اضافه اليه على معنى التبليغ لان الرسول من شأنه أن يبلغ عن المرسل ولهذا اضاف في سورة التكمير الى الرسول الملكى انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وهذا جبريل عليه السلام ثم قال تعالى وما صاحبكم بمجنون يعني محمداً صلى الله عليه وسلم ولقد دراه بالافق المبين يعني أن محمداً رأى جبريل على صورته التي خلقه الله عليها وما هو على الغيب بضنين أي بعثهم وما هو بقول شيطان رجيم وهكذا قال ههنا وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون فاضافه تارة الى قول الرسول الملكى وتارة الى الرسول البشرى لان كلامهم ما يبلغ عن الله ما استأمنه عليه من وحيه وكلامه ولهذا قال تعالى تنزيل من رب العالمين قال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان حدثنا شريح بن عبيد قال قال عمر بن الخطاب خرجت أتعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن أسلم فوجدته قد سبقني الى المسجد فقامت خلفه فاستفتي

العامه بكسر اللام وفتح الدال على انه تشبيه والد يريد أبو به وكاناً مؤمنين وأبوه لأمك أولك بفتحين أو بفتح فسكون ابن متوشلح بن أخنوخ وهو ادريس وأمه شمعابوزن سكرى بنت أنوش وقيل أراد آدم وحواء الا قول أولى وقال سعيد بن جبير أراد أبو الية أبا دوحده وقرئ ولولدى بكسر الدال على الافراد وعلى التثنية يعني ابنه ساماً وحواماً وقرئ ولولدى بكسر الدال يعني أباه فيجوز أن يكون أراد أباه الاقرب الذي ولده وخصه بالذكور لانه أشرف من الأم وان يريد جميع من ولده من لدن آدم الى من ولده (ولن دخل بيتي) قال الضحاك والكلبي يعني مسجده وقيل منزله الذي هوسا كن فيه وقيل سفينة وقيل لمن دخل في دينه واتصاب (مؤمناً) على الحال أي لمن دخل بيتي متصفاً بصفة الايمان فيخرج من دخله غير متصف بهذه الصفة كما مر أنه ولده الذي قال سبأوى الى جبل يعصمى من الماء ثم عم الدعوة فقال (وللمؤمنين والمؤمنات) أي واغفر لكل متصف بالايمان من الذكور والاناث ثم عاد الى الدعاء على الكافرين فقال (ولا تزد الظالمين الا تباراً) مفعول ثان والاستثناء مفرغ أي لا تزد المتصفين بالتظلم الا هلاكاً وخسراً او دماراً فأكبروا وغرق معهم صبيانهم أيضاً لكن لا على وجه العقاب لهم بل لتشديد عذاب آبائهم وأمهاتهم باراءة هلاك أطفالهم الذين كانوا أعز عليهم من أنفسهم وفي الحديث يهلكون مهلكاً واحداً ويصددون مصادرتي وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله برأيتهم فاهلكهم بغير عذاب وقد يشمل دعاؤه هذا كل ظالم الى يوم القيامة كما شمل دعاؤه للمؤمنين والمؤمنات كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة

* (سورة الجن ثمان وعشرون آية وهي مكية قال القرطبي في قول الجميع) *

عن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن عائشة وابن الزبير مثله وتسمى سورة قل أوحى

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قل) يا محمد للناس (أوحى الى) ليعرفوا بذلك وانك معوث الى الجن كالانس ولتعلم قريش ان الجن مع تردهم لما سمعوا القرآن وعرفوا العجازه آمنوا قراً الجهوراً وحى رباعياً وقرئ وحى ثلاثياً وهما العتقان والمعنى أخبرت بالوحى من الله (انه استمع نقر من الجن) واختلف هل رآهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لم يرههم فظاهر القرآن انه لم يرههم لان المعنى قل يا محمد لا تمك أوحى الى على لسان جبريل انه استمع نقر من الجن ومثله قوله وانصر فمنا اليك نغراً

سورة الحاقة فجعلت أعجب من تأليف القرآن قال فقلت هذا والله شاعر كما قالت قريش قال فقرأ انه لقول رسول كريم من وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون قال فقلت كاهن قال فقرأ ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون تنزيل من رب العالمين ولو قتل علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه بالبين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجز الى آخر السورة قال وقوع الاسلام في قلبي كل موقع فهذا من جملة الاسباب التي جعلها الله تعالى مؤثرة في هداية عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما وردنا كيفية اسلامه في سيرته المفردة والله الحمد والمثمة (ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه بالبين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه

حاجزين وانه اتذكرة للمتقين وانا نعلم ان منكم مكذبين وانه لحسرة على الكافرين انه لخلق اليقين فسيح باسم ربك العظيم يقول تعالى ولو تقول علينا أي محمد صلى الله عليه وسلم لو كان كاي رعمون مفتر يا علمنا فاذ في الرسالة أو نقص منها أو قال شيئا من عنده فسيبه الينا وليس كذلك لعاجلنا بالعقوبة ولهذا قال تعالى لاخذنا منه باليمين قبل معناه لا تقمنا منه باليمين لانها أشد في البطش وقيل لاخذنا بيمينه ثم لقطعنا منه الوتين قال ابن عباس وهو نياط القلب وهو العرق الذي القلب معلق فيه وكذا قال عكرمة وسعيد بن جبيرة والحاكم وقتادة والضحاك ومسلم البطين وأبو صخر جريد بن زياد (٧١) وقال محمد بن كعب هو القلب وممر اقه وما يليه

وقوله تعالى فاسمكم من أحد عنه حاجزين أي فباي قدر أحد منكم على أن يحجز بيننا وبينه إذا أردنا به شيئا من ذلك والمعنى في هذا بل هو صادق بار راشد لان الله عز وجل مقرر له ما يبلغه عنه ومؤيد له بالمعجزات الباهرات والدلالات القاطعات ثم قال تعالى وانه لتذكرة للمتقين يعني القرآن كما قال تعالى قل هو الذي آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى ثم قال تعالى وانا نعلم أن منكم مكذبين أي مع هذا البيان والوضوح سبب وجود منكم من يكذب بالقرآن ثم قال تعالى وانه لحسرة على الكافرين قال ابن جرير وان التكذيب لحسرة على الكافرين يوم القيامة وحكاة عن قتادة بمثله وروى ابن أبي حاتم من طريق السدي عن أبي مالك وانه لحسرة على الكافرين يقول لندامة ويحقل عود الضمير على القرآن أي وان القرآن والايان به لحسرة في نفس الامر على الكافرين كما قال تعالى كذلك سلكناه في قلوب المجرمين لا يؤمنون به وقال تعالى

من الجن يستمعون القرآن ويؤيد هذا ما ثبت في الصحيح قال مقرر أرسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن وما رآهم وروى ابن مسعود انه رآهم ورجحه العلماء والحق صحتهم ما وان الاول وقع أو لا ثم نزلت السورة ثم أمر بالخروج اليهم قال عكرمة والسورة التي كان يقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم هي اقرأ باسم ربك الذي خلق وقد تقدم في سورة الاحقاف ذكر ما يزيد في هذا والنفر اسم الجماعة ما بين الثلاثة الى العشرة قال البغوي كانوا تسعة وقيل سبعة وقد اختلف الناس قديما وحديثا في ثبوت وجود الجن فأنكر وجودهم معظم الفلاسفة واعترف به جمع منهم وسماههم بالارواح السفلية وزعموا أنهم أسرع اجابة من الارواح الفلكية لأنهم أضعف وأما جمهور أرباب الملل وهم اتباع الرسل والشرايع فقد اعترفوا بوجودهم لكن اختلفوا في ماهيتهم وقد نطق الكتاب العزيز والسنة المطهرة بوجودهم فلا اعتداد بمنكرهم وإذا جاءهم الله بطل نهر معقل قال الضحاك والجن ولد الجان وليسوا بشياطين وقال الحسن انهم ولد ابليس وقيل هم اجسام عاقلة خفية تغلب عليهم النارية والهوائية وقيل نوع من الارواح الجردة وقيل هي النفوس البشرية المقارفة لا بد انها وقد اختلف أهل العلم في دخول مؤمن الجن الجنة كما تدخل عصاتهم النار لقوله في سورة تبارك وجعلناهم اجراما للشياطين واعتدنا لهم عذاب السعير وقول الجن فيما سيأتى في هذه السورة وأما القاسطون فكانوا الجهنم حطبا وغير ذلك من الآيات فقال الحسن يدخلون الجنة وقال مجاهد لا يدخلونها وان صرفوا عن النار والاول أولى لقوله في سورة الرحمن لم يطمئئن انفس قبلهم ولا جان وفي سورة الرحمن آيات غير هذه تدل على ذلك فراجعها وقد قدمنا أن الحق انه لم يرسل الله اليهم رسلا منهم بل الرسل جميعا من الانس وان أشعر قوله قد أرسلنا اليكم رسلا منكم بخلاف هذا فهو مدفوع الظاهر بآيات كثيرة في الكتاب العزيز دالة على ان الله سبحانه لم يرسل الرسل الا من بنى آدم وهذه الابحاث الكلام فيها بطول والمراد الاشارة باختصار عبارة قال ابن مسعود في الآية كانوا من جن نصيبين وقد أخرج أحمد والخارقي ومسلم والترمذي وغيرهم عن ابن عباس قال انطلق النبي صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حبل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الذئب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم فليل بيننا وبين

وحبل بينهم وبين ما يشتهون ولهذا قال ههنا وانه لخلق اليقين أي الخبر الصادق الحق الذي لا مرية فيه ولا شك ولا ريب ثم قال تعالى فسيح باسم ربك العظيم أي الذي أنزل هذا القرآن العظيم آخر تفسير سورة الحاقة والله الجد والمنة

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(تفسير سورة سأل سائل وهي مكية)*

(سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذي المعارج تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فاصبر صبرا جريلا انهم يرونه بعيدا وراه قريبا) سأل سائل بعذاب واقع فيه تضمين دل عليه حرف الباء كأنه مقدرا يستجمل سائل بعذاب واقع كقوله تعالى ويستجملونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده أي وعده واقع لا شكالة قال النسا في حديثنا بشير بن خالد

حدثنا أبو أسامة حدثنا سفيان عن الأعشى عن المنهال بن عمرو عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع قال النضر بن الحرث بن كلفة وقال العوفي عن ابن عباس سأل سائل بعذاب واقع قال ذلك سؤال الكفار عن عذاب الله وهو واقع بهم وقال ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى سأل سائل دعاء بعذاب واقع يقع في الآخرة قال وهو قولهم اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم وقال ابن زيد وغيره سأل سائل بعذاب واقع أي واد في جهنم يسيل يوم القيامة بالعذاب عليه وقوله تعالى واقع للكافرين أي مر صد معدل للكافرين وقال ابن عباس واقع جاء ليس له دافع أي لا دافع له إذا أراد الله كونه وله — هذا قال تعالى من الله ذي المعارج قال الثوري عن الأعشى عن رجل عن سعيدي بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى ذي المعارج قال ذو الدرجات وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ذي المعارج يعني العلو والفواضل وقال مجاهد ذي المعارج معارج السماء وقال قتادة ذي الفواضل وأنعم وقوله تعالى تعرج الملائكة والروح إليه قال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة تعرج تصعد وأما الروح فقال أبو صالح هم خلق من خلق الله يشبهون الناس وليسوا ناسا قلت ويحتمل أن يكون المراد به جبريل ويكون من باب عطف الخاص على العام ويحتمل أن يكون اسم جنس لأرواح بني آدم فانها إذا قبضت يصعد بها إلى السماء كما دل عليه حديث البراء كما في الحديث الذي رواه الامام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث المنهال عن

(٧٢)

خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها لتعرفوا ما هذا الامر الذي حال بينكم وبين خبر السماء فانصرف أولئك الذين توجهوا نحوهمامة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الغجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له قالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء فهناك رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اننا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمنوا به وان شرك ربنا أحد فانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن وانما أوحى اليه قول الحق (فقالوا) لقومهم لما رجعوا اليهم (اننا سمعنا قرآنا) أي كلاما مقروا (عجبا) في فصاحته وبلاغته وغزارة معانيه وغير ذلك وقيل عجبا في مواضعه وقيل في بركته وعجبا مصدر وصف به للمبالغة أو على حذف المضاف أي ذا عجب أو المصدر بمعنى اسم الفاعل أي عجبا (يهدى الى الرشدا) أي الى مرشد الامور وهي الحق والصواب والايمان وقيل الى معرفة الله والتوحيد والجلالة صفة أخرى للقرآن (فآمنوا به) أي صدقنا بأنه من عند الله (ولن نشرك) بعد اليوم (ربنا أحدنا) من خلقه ولا نتخذ معه الهة آخر لانه المتفرد بالربوبية وفيه دليل على أن أولئك النفر كانوا مشركين قيل كانوا يهودا وقيل نصارى وقيل مجوسا ومشركين وفي هذا توحيه للكفار من بني آدم حيث آمنت الجن بسماع القرآن مرة واحدة واتفقوا بسماع آيات يسيرة منه وأدركوا بعقولهم انه كلام الله وآمنوا به ولم ينتفع كفارا الانس لا سيما رؤساؤهم وعظماؤهم بسماعه من آرائه متعددة وتلاوته عليهم في أوقات مختلفة مع كون الرسول منهم بل هو عليهم بلسانهم لا جرم صرعههم الله أذل مصرع وقتلهم أقبح مقتل وعذاب الآخرة أشد لو كانوا يعلمون (وأنة تعالى جدرينا) قرئ بفتح أن وكذا فيما بعدها وذلك أحد عشر موضعا الى قوله وأنه لما قام عبد الله وقرئ بالكسر في هذه المواضع كلها الا في قوله وان المساجد لله فانهم اتفقوا على الفتح أما من قرأ بالفتح في هذه المواضع فعلى العطف على محل الجار والمجرور وفي فآمنوا به كأنه قيل فصدقناه وصدقنا أنه تعالى جدرينا والخ أو آمن من قرأ بالكسر في هذه المواضع فعلى العطف على اناس معنا أي فقالوا اننا سمعنا قرآنا عجبا فآمنوا بالله تعالى جدرينا الخ واختار أبو حاتم وأبو عبيدة قراءة الكسر لانه كله من كلام الجن وعماءهم حكى عنهم بقوله فقالوا اناس معنا وقرئ بالفتح في ثلاثة مواضع

زاد ان عن البراء في الحديث بطوله في قبض الروح الطيبة قال فيه فلا يزال يصعد بها من السماء الى سماء حتى ينتهي وهي بها الى السماء السابعة والله أعلم بصحة فقد تكلم في بعض رواياته ولكنه مشهور ورواه شاهد في حديث أبي هريرة فيما تقدم من رواية الامام أحمد والترمذي وابن ماجه من طريق ابن أبي الدنيا عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سعيدي بن يسار عنه وهذا اسناد رجاله على شرط الجماعة وقد بسطنا لفظه عند قوله تعالى يشهد الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة وفي الآخرة ويصل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وقوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فيه أربعة أقوال * أحدها أن المراد بذلك مسافة ما بين العرش العظيم الى أسفل السافلين وهو قرار الارض السابعة وذلك مسيرة خمسين ألف سنة هذا ارتضاع العرش عن المركز الذي في وسط الارض

وحي

السابعة وكذلك اتساع العرش من قطر الى قطر مسيرة خمسين ألف سنة وانه من ياقوتة جبراء كما ذكره ابن أبي شيبة في كتاب
صفة العرش وقد قال ابن أبي حاتم عنده هذه الآية حدثنا أحمد بن سلمة حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا حكام عن عمرو بن معمر بن
معروف عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال منتهى أمره من أسفل الارضين
الى منتهى أمره من فوق السموات مقدار خمسين ألف سنة ويوم كان مقداره ألف سنة يعني بذلك تنزل الامر من السماء الى
الارض ومن الارض الى السماء في يوم واحد فذلك مقدار ألف سنة لان ما بين (٧٣)

وقد رواه ابن جرير عن ابن حميد عن
حكام بن سالم عن عمرو بن معمر
عن ليث عن مجاهد قوله لم يذ كر ابن
عباس وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي
حدثنا ابراهيم بن منصور حدثنا
نوح المعروف عن عبد الوهاب
ابن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس
قال غلط كل أرض خمس مائة
عام وبين كل أرض إلى أرض
خمس مائة عام فذلك سبعة آلاف
عام وغلط كل سماء خمس مائة عام
وبين السماء الى السماء خمس مائة
عام فذلك أربعة عشر ألف عام
وبين السماء السابعة وبين العرش
مسيرة ستة وثلاثين ألف عام فذلك
قوله تعالى في يوم كان مقداره
خمسين ألف سنة القول الثاني أن
المراد بذلك مدة بقاء الدنيا منذ
خلق الله هذا العالم الى قيام
الساعة قال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو زرعة أخبرنا ابراهيم بن موسى
أخبرنا ابن أبي زائدة عن ابن جريج
عن مجاهد في قوله تعالى في يوم كان
مقداره خمسين ألف سنة قال الدنيا
عمرها خمسون ألف سنة وذلك
عمرها يوم سماها الله عز وجل

وهي وانه تعالى جذربنا وانه كان يقول سفيننا وانه كان رجال من الانس لانه من الوحى
وكسر ما بقى لانه من كلام الجن وقرأ الجمهور وأندما قام عبد الله بالفتح لانه معطوف على
قوله أنه استمع وقرئ بالكسر في هذا الموضع عطفا على فأنما به بذلك التقدير السابق
واتفقوا على الفتح في أنه استمع كما اتفقوا على الفتح في أن المساجد وفي أن لو استقاموا
واتفقوا على الكسر في فقالوا انما معنا وقال انما ادعو اربى وقل ان أدري وقل انى لأملك
لكم والجد عند أهل اللغة العظمة والجلال يقال جدنى عيني أى عظم فالمعنى ارتفع
عظمة ربنا وجلاله وبه قال عكرمة ومجاهد وقال الحسن المراد تعالى غناؤه ومنه قيل
للخط جدور جل مجدود أى محفوظ وفى الحديث ولا ينفع ذا الجد منك الجد قال ابو عبيد
والخليل انه لا ينفع ذا الغنى منك الغنى أى وانما ينفعه الطاعة وقال القرطبي والضعفاء
جده آلاؤه ونعمه على خلقه وقال ابن عباس آلاؤه وعظمته وأمره وقدرته وقال أبو
عبيدة والاحفش ملكه وسلطانه وقال السدى أمره وقال سعيد بن جبير وانه تعالى جد
ربنا أى تعالى ربنا وقيل جده قدرته وقال محمد بن علي بن الحسين وابنه جعفر الصادق
والربيع بن أنس ليس لله جد وانما قالت له الجن للجهالة والجد أيضا أبو الاب قرأ الجمهور
جد بنتج الجيم وقرئ بكسر ها وهو ضد الهزل وقرئ جدى ربنا أى جدواؤه ومنفعته وقرئ
بتنوين جد ورفعه ربنا على انه بدل من جد (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) هذا بيان لتعالى جده
سبحانه قال الزجاج تعالى جلال ربنا وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولدا لان صاحبة
تتخذ للحاجة والولد للاستئناس به والله تعالى منزّه عن كل نقص وكان الجن نهوا به هذا على
خطا الكفار الذين ينسبون الى الله صاحبة والولد ونزهوا الله سبحانه عنهما (وانه كان
يقول سفيننا) أى جاهلنا (على الله شططا) أى غلوا في الكذب بوصفه بالصاحبة
والولد والضمير في انه الحديث أو الامر وسفيننا يجوز أن يكون اسم كان ويقول الخبر
ويجوز أن يكون سفيننا فاعل يقول والجله خبر كان واسمها ضمير يرجع الى الحديث
أو الامر ويجوز أن تكون كان زائدة ومراهم بسفينهم عصاتهم ومشركوهم وقال
مجاهد وابن جريج وقتادة أرادوا به ابليس عن أبي موسى الأشعري مر فوعا قال ابليس
أخرج ابن مردويه والديلى قال السوطى بسند واهو الشطط الغلوفى الكفر وقال أبو
مالك الجور وقال الكلبى الكذب وأصله البعد عن القصد ومجازة الحد (وانا نطننا أن)

(١٠ - فتح البيان عاشر) تخرج الملائكة والروح اليه في يوم قال اليوم الدنيا وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن
ابن أبي نجيح عن مجاهد عن الحكم بن أبان عن عكرمة في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال الدنيا من أولها الى آخرها مقدار
خمسين ألف سنة لا يدري أحد كم مضى ولا كم بقى الا الله عز وجل القول الثالث أنه اليوم الفاصل بين الدنيا والآخرة وهو قول
غريب جدا قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا بهلول بن المورق حدثنا موسى بن عبيدة أخبرني
محمد بن كعب في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال هو يوم الفصل بين الدنيا والآخرة القول الرابع أن المراد بذلك يوم

القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا عبد الرحمن بن مهيدي عن إسرائيل عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال يوم القيامة واسناده صحيح ورواه النوري عن سماعة بن حرب عن عكرمة في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة يوم القيامة وكذا قال الضحاك وابن زيد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة قال هو يوم القيامة جعله الله تعالى على الكافرين مقداره خمسين ألف سنة وقد وردت أحاديث في معنى ذلك قال الامام (٧٤) أحمد حدثنا الحسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا دراج عن أبي الهيثم عن

أبي سعيد قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أنه يخفف على المؤمن حتى يكون أخف عاياه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا ورواه ابن جرير عن يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراجه الآن دراجا وشيخه أبا الهيثم ضعيفان والله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي عمر العداني قال كنت عند أبي هريرة ففر رجل من بني عامر بن صعصعة فقبل له هذا أكثر عامري ما لا فقال أبو هريرة زدوه الى فردوه فقال بنيت انك ذو مال كثير فقال العامري اى والله ان لي مائة حجر او مائة أدم حتى عدم من ألوان الابل وأقنان الرقيق ورباط الخيل فقال أبو هريرة أياك واخفاف الابل واظلاف النعم يردد ذلك عليه حتى جعل لون العامري يتغير فقال ما ذاك يا أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى

لن تقول الانس والجن على الله كذبا) أى انا حسبننا ان الانس والجن كانوا لا يكذبون على الله بأن له شريكا وصاحبة وولد فلذلك صدقناهم في ذلك حتى سمعنا القرآن فعلمنا بطلان قولهم وبطلان ما كانوا ينهونهم من الصدق واتصاب كذبا على انه مصدر مؤ كذبا يقول لان الكذب نوع من القول أو صفة لمصدر محذوف أى قولنا كذبا وقري ان لن تقول من التقول فعلى هذا كذبا مفعول به (وانه كان رجال) في الجاهلية (من الانس يعوذون) أى يستعيذون (برجال من الجن) حين ينزلون في سفهم يخوف قال الحسن وابن زيد وغيرهما كان العرب اذا نزل الرجل بوادى قال أعوذ بسيد هذا الوادى من شرسها قومهم فسيبت في جواره حتى يصبح فنزلت هذه الآية قال مقاتل كان أول من تعوذ بالجن قوم من أهل اليمن ثم من بني حنيفة ثم فساد ذلك في العرب فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم وعن عكرمة بن أبي السائب الانصارى قال خرجت مع أبي الى المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأنا والمبيت الى راعى غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ من الغنم فوثب الراعى فقال يا عامر الوادى أنا جار لك فنادى مناد يا سرحان أرسله فاقى الجبل يشدد حتى دخل في الغنم وأمر الله على رسوله بمكة وأنه كان رجال الآية وذكره ابن الجوزي في تفسيره بغير سند (فزادوهم) أى زاد رجال الجن من يعوذ بهم من رجال الانس أو زاد المستعيذون من رجال الانس من استعاذوا بهم من رجال الجن (رهقا) لان المستعاذ بهم كانوا يقولون سيدنا الجن والانس وبالأول قال مجاهد وقاتدة والثاني قال أبو العباس وقاتدة والربيع بن أنس وابن زيد والرهق في كلام العرب الاثم وغشيان المحارم ورجل رهق اذا كان كذلك ومنه قوله ترهقهم ذلة أى تغشاهم وقيل الرهق الخوف أى ان الجن زادت الانس بهذا التعوذ بهم خوفا منهم وقيل كان الرجل من الانس يقول أعوذ بفلان من سادات العرب من جن هذا الوادى ويؤيد هذا ما قيل من أن لفظ رجال لا يطلق على الجن فيكون قوله رجال وصفنا لمن يستعيذون به من رجال الانس أى يعوذون بهم من شر الجن وهذا فيه بعد واطلاق لفظ رجال على الجن على تسليم عدم صحته لغة لا مانع من اطلاقه عليهم هذا من باب المشاكلة قال ابن عباس كان القوم في الجاهلية اذا نزلوا بالوادى قالوا نعوذ بسيد هذا الوادى من شرمافيه فلا يكون شئ أشد ولعامتهم بهم فذلك قوله فزادوهم رهقا (وانهم ظنوا كما ظننتم أن ابن يبعث الله أحدا) أى

وان الله عليه وسلم يقول من كانت له ابل لا يعطى حقها في نجاتهم اورسلها قلنا يا رسول الله ما تجدتم اورسلها وان قال في عسرها ويسرها فانها تأتي يوم القيامة كأغدا كانت وأكثروا أسمته وأشهره حتى يبطح لها بقاع قرقر فتطؤه باخفافها فاذا جاوزته آخرها أعيدت عليه أولاها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله واذا كانت له بقرا يعطى حقها في نجاتهم اورسلها فانها تأتي يوم القيامة كأغدا كانت وأكثروا أسمته وأشهره ثم يبطح لها بقاع قرقر فتطؤه كل ذات ظلف بظلفها وتنطحه كل ذات قرن بقرنها ليس فيها عقصاء ولا عصباء اذا جاوزته آخرها أعيدت عليه أولاها في يوم كان

مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله وإذا كانت له غنم لا يعطي حقها في تجديدها ورسلها فانها تأتي يوم القيامة كأن غنما كانت وأسمنه وأشمر حتى يطعم لها بقاع قرقر فطوه كل ذات ظلف تظلفها وتنطحه كل ذات قرن بقرنها ليس فيها عقصاء ولا عضاء إذا جاوزته آخرها أعيدت عليه أولاها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله فقال العامري وما حق الابل يا باهريرة قال ان تعطى الكريمة وتفتح العزيرة وتفقر الظهر وتسقى الابل وتطرق الفعل وقدر وام أبو داود من حديث شعبة والنسائي من حديث سعيد بن أبي عروبة كلاهما عن (٧٥) قتادة به طريق أخرى لهذا الحديث

قال الامام أحمد حدثنا أبو كامل حدثنا حماد عن مهمل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من صاحب كنز لا يؤدي حقه الا جعل صفائح يحكي عليها في نار جهنم فتكوى بها جبهته وجنبه وظهره حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة مما تعدون ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار وذو كربينة الحديث في الغنم والابل كما تقدم وفيه انجيل لثلاثة لرجل أجر ورجل ستر وعلى رجل وزر الى آخره ورواه مسلم في صحيحه تمامه منفردا به دون البخاري من حديث سهيل عن أبيه عن أبي هريرة وموضع استقصاء طريقه والفاظه في كتاب الزكاة من كتاب الاحكام والغرض من ايراده هنا قوله حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقد روى ابن جرير عن يعقوب عن ابن عينة وعبد الوهاب عن أيوب عن ابن أبي مليكة قال سأل رجل ابن عباس عن قوله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة

وان الجن ظنوا كما ظنتم أيها الناس أنه لا بعث بعد الموت فتكون هذه الآية وما قبلها من جملة الكلام الموحى به وقيل المعنى وان الانس ظنوا كما ظنتم أيها الجن على انه كلام بعض الجن لبعض والمعنى أنهم لا يؤمنون بالبعث كما انكم لا تؤمنون به وهذا ان القولان من كلام الله تعالى معترضان في خلال كلام الجن المحكي عنهم عند بعض المفسرين وعند بعضهم هما من جملة كلام الجن وعليه فلا اعتراض في الكلام تأمل (وانا لمسنا السماء) هذا من قول الجن أيضا أي طلبنا خبرها كما جرت به عادتنا والمسم فاستعير للطلب لان المماس طالب معرف (فوجدناها ملئت حرسا شديدا) أي جمعا أقوى من الملائكة يحرسونها عن استراق السمع والحرس جمع حارس وهو الرقيب والمصدر الحراسة وقيل اسم مفرد في معنى الحراس كالخدم في معنى الخدام ولذا وصف بشديد ولونظر الى معناه لقليل شدا وادوشم باجمع شهاب وهو الشعلة المقتبسة من نار الكوكب كما تقدم بيانه في تفسير قوله وجعلنا هارجوما للشياطين (وانا كنا نعد منها مقاعد للسمع) أي وانا كنا نعد من الجن قبل هذا نعد من السماء مواضع نقعد في مثلها الاستماع الاخبار من السماء والسمع متعلق بنقعد أي لاجل السمع أو بضمير هو صفة لمقاعد أي مقاعد كائنة للسمع والمقاعد جمع مقعد اسم مكان وذلك ان مرادة الجن كانوا ايضا يعلمون ذلك ليسمعوا من الملائكة أخبار السماء فيلقونهم الى الكهنة فحرسها الله سبحانه ببعثه رسوله صلى الله عليه وسلم بالشهب المحرقة عن ابن عباس قال كانت الشياطين لهم مقاعد في السماء يسمعون فيها الوحي فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعا فاما الكلمة فتكون حقا وأما ما زادوا فيكون باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابل يس ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك فقال لهم ما هذا الامن أمر قد حدث في الارض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي بين جبلين بمكة فاتوه فاخبروه فقال هذا الحدث الذي حدث في الارض أخرجه أحدوا الترمذي وصححه والنسائي وغيرهم (فن يسمع الآن يجذله شهابا رسدا) أي أرصد له ليرى به أولا جله لمنعهم من الاستماع وقوله الآن هو ظرف للحال واستعير هنا للاستقبال لانهم لا يريدون به وقت قولهم فقط وانما صاب رسدا على انه صفة لشهابا أو مفعول له وهو مفرد ويجوز أن يكون اسم جمع كالخرس وقد اختلف أهل العلم هل كانت الشياطين ترى بالشهب وتقذف قبل المبعث أم لا فقال قوم لم يكن ذلك

قال فايهم (٣) فقال ما يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فقال انما سألتك لتحديثي قال هما يومان ذكرهما الله الله أعلم بهما واكره ان أقول في كتاب الله بما لا أعلم وقوله تعالى فاصبر صبرا جميلا أي اصبر يا محمد على تكذيب قومك لك واستحجالهم العذاب استبعادا لوقوعه كقوله يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون أنها الحق ولهذا قال انهم يرونه بعيدا أي وقوع العذاب وقيام الساعة براه الكفرة بعد الوقوع بمعنى استحصال الوقوع وزاد قرى أي المؤمنون يعتقدون كونه قريبا وان كان له أمد لا يعلمه الا الله عز وجل لكن كل ما هو آت فهو قريب وواقع لا محالة (يوم تكون السماء كالمهل وتكون قوله قال فايهم فقال ما الى آخر الاثر هكذا في النسخ التي بأيدينا وحرر اه

الجبال كالعهن ولا يسأل جيم جيماً يصرونهم يود الجحرم لو يقتدى من عذاب يومئذ بنيه وصاحبه وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن في الأرض جيمعاً ثم ينجيهم كلاً منها الظلي نزاعة للشوى تدعون أدبر وتولى وجمع فأوعى) يقول تعالى العذاب واقع بالكافرين يوم تكون السماء كالمهل قال ابن عباس ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة وعكرمة والسدي وغير واحد أي كدردي الزيت وتكون الجبال كالعهن أي كالصوف المنفوش قاله مجاهد وقتادة والسدي وهذه الآية كقوله تعالى وتكون الجبال كالعهن المنفوش وقوله تعالى ولا يسأل جيم جيماً يصرونهم أي (٧٦) لا يسأل القريب قريبه عن حاله وهو يراه في أسوأ الأحوال فتشغله نفسه

وحكي الواحدى عن معمر قال قلت للزهرى أكان يرمى بالنجوم في الجاهلية قال نعم قلت أفرايت قوله وأنا كنا نقعد منها الآية قال غلط وشدداً امرها حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن قتيبة إن الرجم قد كان قبل مبعثه ولكنه لم يكن مثله في شدة الحراسة بعد مبعثه وكانوا يسترقون السمع في بعض الأحوال فلما بعث منعوهم من ذلك أصلاً وقال عبد الملك بن سابط لم تكن السماء تحرس في الفترة بين عيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام فلما بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم حرست السماء ورميت الشياطين بالشهب ومنعت من الدنو إلى السماء وقال نافع بن جبيرة كانت الشياطين في الفترة تسمع فلا ترمى فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رميت بالشهب قال الزمخشري والصحيح أنه كان قبل البعث فلما بعث صلى الله عليه وسلم كثرت الرجم وازدادت زيادة ظاهرة حتى تنبه لها الأنس والجن ومنع الاستراق أصلاً وقد تقدم البحث عن هذا (وأنا لا ندرى أشراً يريد من في الأرض) بسبب هذه الحراسة للسماء وارتفاع الشرع على الاشتغال أو على الاستدعاء وخبره ما بعده والاولى لتقدم طالب الفعل وهو أداة الاستفهام وأطال السمين في بيان ذلك (أم أراد بهم ربههم رسداً) أي خيراً قال ابن زيد قال ابليس لا ندرى أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الأرض عذاباً أو يرسل إليهم رسلاً والجملة سادة مسندة معولى ندرى والاولى أن هذا من قول الجن فيما بينهم وليس من قول ابليس كما قال ابن زيد (وأنا من الصالحون) أي قال بعض لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الإيمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأنا كنا قبل استماع القرآن منا الموصوفون بالصلاح (ومنادون ذلك) أي قوم دون الموصوفين بالصلاح وقيل أراد بأهل الصلاح المؤمنين ومنهم هم دون ذلك الكافرين والاولى وأولى وقال ابن عباس يقول من المسلم ومن المشرک (كنا طرائق قدداً) أي جماعات متفرقة وفرقاً شتى وأصنافاً مختلفة وذوى مذاهب متفاوئة والقعدة القطعة من الشيء وصار القوم قدداً إذا تفرقت أحوالهم واستعمال القسدد في الفرق مجاز والمعنى كذا ذوى طرائق قدداً أو كانت طرائقنا طرائق قدداً أو كنا مثل طرائق قدداً أو كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة وقال السدي والضحاك أدیاناً مختلفة وقال قتادة أهواء متباينة وقال ابن عباس أهواء شتى وقال سعيد بن المسيب كانوا مسلمين ويهوداً ونصارى ومجوساً وكذا قال مجاهد قال الحسن الجن أمثالكم

عن غيره قال العوفي عن ابن عباس يعرف بعضهم بعضاً ويتعارفون بينهم ثم يفر بعضهم من بعض بعد ذلك يقول الله تعالى لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وهذه الآية الكريمة كقوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزى والدعن ولده ولا مولود هو جازعن والده شيئاً أن وعد الله حق وكقوله تعالى وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قرني وكقوله تعالى فإذا انفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وكقوله تعالى يوم يفر المرء من أخيه أمه وأبيه وصاحبه وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقوله تعالى يود الجحرم لو يقتدى من عذاب يومئذ بنيه وصاحبه وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن في الأرض جيمعاً ثم ينجيهم كلاً أي لا يقبل منه فداء ولو جاء بأهل الأرض وبأعز ما يجده من المال ولو بملء الأرض ذهباً أو من ولده الذي كان في الدنيا حشاشه كبده يوم القيامة إذا رأى الأهوال أن يقتدى من عذاب الله به ولا يقبل منه قال

قدريه

وقال أشهب عن مالك

فصيلته أمه وقوله تعالى أنها الظلي يصف النار وشدة حرها نزاعة للشوى قال ابن عباس ومجاهد جلدة الرأس وقال العوفي عن ابن عباس نزاعة للشوى الجلود والهوام وقال مجاهد ما دون العظم من اللحم وقال سعيد بن جبيرة العصب وقال أبو صالح نزاعة للشوى يعني أطراف اليدين والرجلين وقال أيضاً نزاعة للشوى لحم الساقين وقال الحسن البصري وثابت البناني نزاعة للشوى أي مكادهم وجهه وقال الحسن أيضاً تحرق كل شيء فيه ويبقى فؤاده يصبح وقال قتادة نزاعة للشوى أي نزاعة لهامته

ومكارم وجهه وخلقه وأطرافه وقال الضحالك تبرى العجم والجلد عن العظم حتى لا تترك منه شيئا وقال ابن زيد الشؤى الارباب العظام فقوله نزاعة قال تقطع عظامهم ثم تبدل جلودهم وخلقهم وقوله تعالى تدعون من أدبر وتولى وجع فأوعى أى تدعو النار إليها أنبأها الذين خلقهم الله لها وقدر لهم أنهم في الدار الدنيا يعملون عملها فتدعوهم يوم القيامة بلسان طلق ذاق ثم تلتقطهم من بين أهل المحشر كما يلتقط الطير الحب وذلك أنهم كما قال الله عز وجل كانوا من أدبر وتولى أى كذب بقلبه وترك العمل بخوارجه ووجع فأوعى أى جمع المال بفضه على بعض فأوعاه أى أوكاه ومنع

(٧٧)

وقد ورد في ومن اخراج الزكاة وقد ورد في الحديث ولا توعى فيوعى الله عليك وكان عبد الله بن عكيم لا يربط له كيسا ويقول سمعت الله يقول وجع فأوعى وقال الحسن البصري يا ابن آدم سمعت وعيد الله ثم أوعيت الدنيا وقال قتادة في قوله وجع فأوعى قال كان جوعا ممنوعا الحديث (ان الانسان خلق هلوأ اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير ممنوعا الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم والذين يصدقون بيوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لقرب وجههم حافظون الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهادتهم قاعون والذين هم على صلاتهم يحافظون أولئك في جنات مكرمون يقول تعالى من خبرا عن الانسان وما هو محبب عليه من الاخلاق الدينية ان الانسان

قد ربه ومرجئة وخواريج ورافضة وشيعة وسنية وكذا قال السدى (وانا طننا) الظن هنا بمعنى العلم واليقين أى وانا علمنا وتيقنا بالتفكير والاستدلال في آيات الله (ان لن نجزع في الارض) أيضا كذا فيها وان نفوته به رب ولا غيره ان أراد بنا أمرا (وان نجزع هربا) مصدر في موضع الحال أى وان نجزع هاربين منها الى السماء وهذه صفة الجن وما هم عليه من أحوالهم وعقائدهم (وانا لم اسمعنا الهدى) يعنون القرآن (أمانا به) وصدقنا انه من عند الله ولم نكذب به كما كذبت به كفره الانس (فن يؤمن بربه فلا يخاف بخس ولا رهقا) أى لا يخاف نقصا في عمله وثوابه ولا ظملا ومكروا به غشاه والجنس النقصان والرهق العدوان والطغيان والمعنى لا يخاف أن ينقص من حسنة ولا أن يزداد في سيئة وقد تقدم تحقيق الرهق قريبا قرأ الجمهور بخس اسكون الخاء وقرى بفتحها وقرى فلا يخاف جزعا على جواب الشرط ولا وجه له هذا بعد دخول الفاء والتقدير فهو لا يخاف والامر ظاهر وفي الآية دليل على أن العمل ليس من الايمان قاله النسفي (وانا ما المسامون) وهم الذين آمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أى الجائرون الكافرون الظالمون الذين حادوا عن طريق الحق ومالوا الى طريق الباطل يقال قسسط اذا جار وأقسط اذا عدل قال ابن عباس القاسطون العادلون عن الحق وعن سعيد بن جبير أن الجراح قال له حين أراد قتله ما تقول في قال قاسط عادل فقال القوم ما أحسن ما قال حسبوا انه يصفه بالقسط والعدل فقال الجراح يا جهلة انه سمانى ظالم مشرك وتلاهم قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً وقوله ثم الذين كفروا بهم يعدلون ذكره الخطيب (فن أسلم فأولئك تحروا رشدا) أى قصدوا طريق الحق وتوخوه باجتهاد ومنه التحرى في الشيء قال الراغب حرى الشيء يحريه أى قصده حرام أى جانبه وتحراه كذلك وقال الفراء أموا الهدى قال النسفي تحرى طلب الاخرى أى الاولى وفيه دليل على ان الجن شاب بالجنة (واما القاسطون فكانوا) في علم الله (لجهنم حطباً) أى وقودا للنار يوقد بهم كما يوقد بكفرة الانس وفيه دليل على أن الجحش الكافر يعذب في النار وانهم وان خلقوا منهم الكفار تغير واعن تلك الكيفية فصاروا الحماود ما هكذا قيل وأيضا النار قويها قديماً كل ضعيفها فيكون الضعيف حطباً للقوى (وان لو استقاموا على الطريقة) قرأ الجمهور بكسر الواو من لولا لتقاء الساكنين وقرى بضمها تشبيهاً بالواو الضمير وهذا ليس

خلق هلوأ ثم فسره بقوله اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير ممنوعا أى اذا أصابه الضر فزع وجزع وانخلع قلبه من شدة الرعب وأيس ان يحصل له بعد ذلك خير واذا مسه الخير ممنوعا أى اذا حصلت له نعمة من الله بخل به على غيره ومنع حق الله تعالى فيها وقال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا موسى بن علي بن رباح سمعت أبي يحدث عن عبد العزيز بن مرزبان بن الحكم قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرفا في رجل شخ هالع وجبن خالع ورواه أبو داود عن عبد الله بن الجراح عن أبي عبد الرحمن المقرئ به وليس لعبد العزيز عنده سواه ثم قال تعالى الا المصلين أى الانسان من حيث هو متصف

بصفات الذم الامن عصمه الله ووقفه وهده الى الخير ويسره أسبابه وهم المصلون الذين هم على صلاتهم داعون قبل معناه يحافظون على أوقاتها وواجباتها قاله ابن مسعود ومسروق وابراهيم النخعي وقيل المراد بالدوام ههنا السكون والخشوع كقوله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون قاله عتبة بن عامر ومنه الماء الدائم وهو الساكن الراكد وهذا يدل على وجوب الطمأنينة في الصلاة فان الذي لا يطمئن في ركوعه وسجوده ليس بدائم على صلاته لانه لم يسكن فيها ولم يدم بل يتقرها تنقر الغراب فلا يفلح في صلاته وقيل المراد (٧٨) بذلك الذين اذا عملوا عملا دأبوا عليه وأبته كما جاء في الصحيح عن عائشة رضي

الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أحب الاعمال الى الله أدومها وان قل وفي لفظ ما دأبوا عليه صاحبه قالت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عمل عملا دأبوا عليه وفي لفظ أبته وقال قتادة في قوله تعالى الذين هم على صلاتهم داعون ذكر لنا أن دأبوا عليه السلام نعت أمة محمد صلى الله عليه وسلم لم فقال يصلون صلاة لو صلاها قوم نوح ما غرقوا أو قوم عاد ما أرسلت عليهم - م الرياح العقيم أو عود ما أخذتهم الصيحة فعلمكم بالصلاة فانها خلق للمؤمنين حسن وقوله تعالى والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم أى في أموالهم نصيب مقرر لذوى الحاجات وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة الذاريات وقوله تعالى والذين يصدقون يوم الدين أى يؤقنون بالمعاد والحساب والجزاء فهم يعملون عمل من يرجو الثواب ويخاف العقاب ولهذا قال تعالى والذين هم من عذاب ربهم مشفقون أى خائفون ويحلمون ان عذاب ربهم غير مأون أى لا يأمنه أحد ممن

من قول الجن بل هو معطوف على انه استمع نفر من الجن والمعنى وأوحى الى أن الشأن لو استقام الجن والانسان أو كلاهما على الطريقة وهى طريقة الاسلام وقد قدمنا ان القراء اتفقوا على فتح ان ههنا قال ابن الانبارى والفتح ههنا على اضعاف عشرين تأويلها والله ان لو استقاموا على الطريقة كما يقال في الكلام والله لو قلت قال أو على أوحى الى انه استمع وان لو استقاموا أو على أمثابه أى آمنابه وبأن لو استقاموا أو على هذا يكون جميع ما تقدم معترض بين المعطوف والمعطوف عليه قال ابن عباس لو أقاموا على ما أمروا به (لا سقيناهم ماء غدقا) وليس المراد خصوص السقيين بل المراد لو سقنا عليهم في الدنيا وبسطنا لهم في الرزق وقال ابن عباس معناه وقال متاعا لماء كثير من السماء وذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين وقال ابن قتيبة المعنى لو آمنوا جميعا لو سقنا عليهم في الدنيا وضرب الماء الغدق مثلالا لان الخير والرزق كله بالمطر وهذا كقوله ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا الآية وقوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقوله استغفروا ربكم انه كان غنارا يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين الآية وقيل المعنى وان لو استقام أبوههم على عبادته وسجد لا دم ولم يكفر وتبعه ولده على الاسلام لانعمنا عليهم واختار هذا الزجاج والماء الغدق هو الكثير في لغة العرب قرأ العامة غدقا بفتحتين وقرئ بفتح الغين وكسر الدال وهما الغتان في الماء الغزير ومنه الغمداق للماء الكثير وللرجل الكثير العدو والكثير النطق ويقال غدقت عينه تغدق أى هطل دمعها وفي المصباح غدقت العين غدقا من باب تعب كثر ماؤها فهي غدقة وأغدقت اغدقا كذلك (لنفتنهم فيه) أى لنختبرهم فنعلم كيف شكرهم على تلك النعم علم ظهور للخلائق والافهوا تعالى لا يخفى عليه شئ وقال السكبي المعنى وان لو استقاموا على الطريقة التى هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفارا لو سقنا أرزاقهم مكرامهم واستدراجا حتى يقتلوا بها فنعذبهم في الدنيا والآخرة وبه قال الربيع بن أنس وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن والثمالى وعيان بن ريان وابن كيسان وأبو مجاز واستدلوا بقوله فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شئ وقوله ولولا ان يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سفنقا من فضة الآية والآول أولى وقال عمر في الآية حيثما كان الماء كان المال وحيثما كان المال كانت الفتنة وقال ابن عباس لنبتلهم به (ومن يعرض

عن عقل عن الله أمره الايمان من الله تبارك وتعالى وقوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون أى يكتنونها عن الحرام ويمنعونها أن توضع في غير ما أذن الله فيه ولهذا قال تعالى الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم أى من الاماء فانهم غير ملومين في ابتغى راء ذلك فأولئك هم العادون وقد تقدم تفسير هذا في أول سورة قد أفلح المؤمنون بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تعالى والذين هم - لا مانا لهم وعهدهم راعون أى اذا اتفقوا على نحو أو اذا عاهدوا لم يغدروا وهذه صفات المؤمنين وضدها صفات المنافقين كما ورد في الحديث الصحيح آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفق خان وفي رواية اذا حدث كذب

واذا عاهد دعدو واذا خاصم فجر وقوله تعالى والذين هم بشهاداتهم قاعون أي حافظون عليها لا يزيدون فيها ولا ينقصون منها ولا يكتفونهم ومن يكتفها فإنه أثم قلبه ثم قال تعالى والذين هم على صلاتهم يحافظون أي على مواقيمتها وأركانها وأجابتها ومستحباتها فافتتح الكلام بذكر الصلاة واختتمه بذكرها فدل على الاعتناء بها والتشويه بشرفها كما تقدم في أول سورة قد أفلح المؤمنون سواء ولهذا قال هناك أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وقال ههنا أولئك في جنات مكرمون أي مكرمون بأنواع الملاذ والمساير (فقال الذين كفروا قبلك مهطعين عن اليمين ٧٩) وعن الشمال عزين أي طمع كل امرئ

منهم أن يدخل جنة نعيم كالأنا خلقناهم مما علمون فلا أقسم برب المشارق والمغارب أنا القادرون على أن نبديل خيرهمهم وما نحن بمسبوقين فذكرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون يوم يخرجون من الأجناس سرعا كأنهم ألى نصب يوفضون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذي كانوا يوعدون يقول تعالى منكرا على الكفار الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهم مشاهدون ولما أرسله الله به من الهدى وما أيداه الله به من المعجزات الباهرات ثم هم مع هذا كله فارون منه متفرقون عنه شاردون عينا وشمالا فرقا فرقا وشيعا شيعا كما قال تعالى فإلههم عن التذكيرة معرضين كأنهم حرم مستنقرة فرت من قسورة الآية وهذه مثلها فإنه قال تعالى فإلههم عن التذكيرة مهطعين أي فإله هؤلاء الكفار الذين عندك يا محمد مهطعين أي مسرعين نافرين منك كما قال الحسن البصري مهطعين أي منطلقين عن اليمين وعن الشمال

عن ذكر ربه أي ومن يعرض عن القرآن أو عن العبادة أو عن الموعظة أو عن التوحيد أو عن جميع ذلك (يسلكه) أي يدخله (عذابا بعدا) أي شاقا صعبا قرأ الجمهور نسلكه بالنون مفتوحة من سلكه وقرئ بالياء التحتية واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو طاتم لقوله عن ذكر ربه ولم يقل عن ذكرنا وقرئ بضم النون وكسر اللام من أسلكه والصعد في اللغة المشقة تقول تصعدني الأمر إذا شق عليك وهو مصدر صعد يقال صعد صعدا وصعودا ووصف به العذاب مبالغة لأنه يصعد المذهب أي يعساوه ويعمره ويغلبه فلا يطيقه قال أبو عبيد الصعد مصدر أي عذابا صعدوا وقال عكرمة الصعد هو خثرة ملساء في جهنم يكلف صعودها فإذا انتهت إلى أعلاها حذر إلى جهنم كما في قوله سأردهم صعودا والصعود العقبة الكؤود وقال ابن عباس عذابا صعدا شقة من العذاب يصعد فيها وعنه قال جبلا في جهنم وعنه قال لراحة فيه (وإن المساجد لله) أي وأوحى إلى أن المساجد مختصة بالله وقال الخليل التقدير ولأن المساجد والمساجد والمساجد التي بنيت للصلاة فيها جمع مسجد بكسر الجيم وهو موضع السجود قال سعيد بن جبيرة قالت الجن كيف لنا أن نأق المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن نأون فنزلت وقال الحسن أراد بها كل البقاع لأن الأرض جعلت كلها مسجد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال سعيد بن المسيب وطلق بن حبيب أراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها العبد وهي القدمان والركبتان واليدان والجنبه والآنف وهو على هذا جمع مسجد بالفتح يقول هذه أعضاء أئمة الله بها عليك فلا تسجد بها غيرهم فتجد نعمة الله وكذا قال عطاء وقيل المساجد هي الصلاة لأن السجود من جملة أركانها قاله الحسن قال ابن عباس لم يكن يوم نزلت هذه الآية في الأرض مسجد إلا المسجد الحرام ومسجد أيليا بيت المقدس وقيل المراد بها البيوت التي تبنى أهل الملل للعبادة والقول بأنها البيوت المبنية للعبادة أظهر الأقوال إن شاء الله تعالى وهو مروى عن ابن عباس وإضافة المساجد إلى الله إضافة تشريف وتكريم وقد نسب إلى غيره تعريفا قال صلى الله عليه وآله وسلم صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ذكره القرطبي (فلا تدعوا) أي فلا تعبدوا (مع الله أحدا) من خلقه كأنهم كان هذا توبيخ للمشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام قال مجاهد كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا بالله فأمر

عزيرين واحد هاعزة أي متفرقين وهو حال من مهطعين أي في حال تفرقهم واختلافهم كما قال الامام أحمد في أهل الأهواء فهم مخالفون للكتاب مختلفون في الكتاب متفقون على مخالفة الكتاب وقال العوفي عن ابن عباس فإله الذين كفروا قبلك مهطعين قال قبلك ينظرون عن اليمين وعن الشمال عزيرين قال العزير العصب من الناس عن يمين وشمال معرضين يستهزئون به وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا أبو عامر حدثنا ثقرة عن الحسن في قوله عن اليمين وعن الشمال عزيرين أي متفرقين يأخذون عينا وشمالا يقولون ما قال هذا الرجل وقال قتادة مهطعين عامدين عن اليمين وعن الشمال عزيرين أي فرقا حول النبي صلى الله عليه وسلم

لا يرغبون في كتاب الله ولا في نبيه صلى الله عليه وسلم وقال الثوري وشعبة وعبيد بن القاسم وعيسى بن يونس ومحمد بن فضيل ووكيع ويحيى القطان وأبو معاوية كلهم عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عليهم وهم خلق فقال مالي أراكم عزيزين رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن جرير من حديث الأعمش به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا مؤمل حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم خلق (٨٠) خلق فقال مالي أراكم عزيزين وهذا اسناد جيد ولم أره في شيء من الكتب

الستة من هذا الوجه وقوله تعالى أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم كلاً أي أيطمع هؤلاء الحالة هذه من فرارهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم ونفارهم عن الحق أن يدخلوا جنات النعيم لا بل مأواهم جهنم ثم قال تعالى مقرر الوقوع المعاد والعذاب بهم الذي أنكروا كونه واستبعدوا وجوده مستدلاً عليهم بالبداة التي الاعادة أهون منها وهم معترفون بها فقال تعالى انا خلقناهم مما يعلمون أي من المني الضعيف كما قال تعالى ألم نخلقكم من ماء مهين وقال فلينظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب انه على رجعه لقادر يوم تبلى السرائر قاله من قوة ولا ناصر ثم قال تعالى فلا أقسم برب المشارق والمغارب أي الذي خلق السموات والارض وجعل مشرقاً ومغرباً وسخر الكواكب تدور من مشارقها وتغيب من مغاربها وتقدير الكلام ليس الامر كما تزعمون أن لا معاد ولا حساب ولا بعث ولا نشور بل كل ذلك واقع وكان لا محالة ولهذا

الله نبيه والمؤمنين ان يخلصوا لله الدعوة اذا دخلوا المساجد كلها يقول فلا تشر كوا فيها صنماً أو غيره مما يعبد وقيل المعنى أفردوا المساجد بذكر الله تعالى ولا تجعلوا لغير الله تعالى فيها نصيباً وفي الصحيح من نشيد ضالة في المسجد دفقوا لوالا ردها الله عليك فان المساجد لم تبين لهذا (وأنه) أي وأوحى إلى أن الشأن (لما قام عبد الله) وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقل نبي الله أو رسول الله لانه من أحب الاسماء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولانه لما كان واقفاً في كلامه صلى الله عليه وآله وسلم عن نفسه حتى به على ما يقتضيه التواضع أو لان عبادة عبد الله المستفادة من قوله يدعوه ليست بمسبقة ثم كان وقوع هذا الامر يبين فخل على ما قاله الحلي وقال الحفناوي سياق هذه الآية انما يظهر في المرة الثانية من مرتي الجن وهي التي كانت بجحون مكة وكان معه فيها ابن مسعود وكان الجن اثني عشر ألفاً أو أكثر وأما المرة الاولى التي تقدم الكلام فيها التي كانت يبين فخل فكانوا فيها تسعة أو سبعة ولا يظهر في حقهم ان يقال (كادوا يكونون عليه لبدا) كما لا يخفى فليست أملاً اه ومعنى الآية انه لما قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي ويتلو القرآن كاد الجن ان يكونوا عليه صلى الله عليه وآله وسلم متراكبين من ازدحامهم عليه لسماع القرآن منه قال الزجاج ومعنى لبدا يركب بعضهم بعضاً من هذا اشتقاق هذه البود التي تفرش قرأ الجمهور لبدا بكسر اللام وفتح الباء وقرئ بضم اللام وفتح الباء وبضم اللام وبضم اللام وتشديد الباء مقنوعة فعلى القراءة الاولى المعنى ما ذكرناه وعلى الثانية المعنى كثيراً كما في قوله أهلك ما لا لبدا وقيل المعنى كاد المشركون يركب بعضهم بعضاً حذر دعا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال الحسن وقتادة وابن زيد لما قام عبد الله محمد بالدعوة تلبدت الجن والانس على هذا الامر ليطغوه فأبى الله الا ان ينصروه ويتم نوره واختار هذا ابن جرير قال مجاهد لبدا أي جماعات وهو من تلبد الشيء على الشيء أي اجتمع ومنه اللبد الذي يفرش لثراً كم صوفه وكل شيء ألصقته الصاقاً شديداً فقد لبده ويقال للشعر الذي على ظهر الاسد لبده وجمعها لبد ويقال للجراد الكثير لبدا ويطلق اللبد بضم اللام وفتح الباء على الشيء الدائم ومنه قيل لنسر لقمان لبدا طول بقائه عن ابن مسعود قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل الهجرة إلى نواحي مكة فخطب خطباً وقال لا تجدن شيئاً حتى آتيك ثم قال لا يهولنك شيء تراه فمقدم شيئاً ثم جلس

فاذا

أتى بلا في ابتداء القسم لبدا على ان المقسم عليه نفي وهو مضمون الكلام وهو الرد على زعمهم الفاسد في نفي

يوم القيامة وقد شاهدوا من عظيم قدرة الله تعالى ما هو أبلغ من إقامة القيامة وهو خلق السموات والارض وتسخير ما فيها من مخلوقات من الحيوانات والجمادات وسائر صنوف الموجودات ولهذا قال تعالى لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون وقال تعالى أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهم بقادر على أن يحيي الموتى بلى انه على كل شيء قدير وقال تعالى في الآية الاخرى أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو

الخلق العليم انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون وقال ههنا فلا أقسم برب المشارق والمغارب ان القادرون على ان يبدل خيرا منكم أي يوم القيامة تعيدهم بأبدان خيرا من هذه فان قدرته صالحة لذلك وما نحن بمسبوقين أي عاجزين كما قال تعالى أيتحسب الانسان ان لن نجتمع عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنانه وقال تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون واختار ابن جرير على أن يبدل خيرا منكم أي أمة تطيعنا ولا تعصينا وجعلها كقوله وان تمولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم والمعنى الاول أظهر (٨١) لدلالة الآيات الاخر عليه والله سبحانه وتعالى أعلم ثم قال تعالى فذرهم سم أي

فاذا رجا ل سود كأنهم رجال الزط وكانوا كما قال الله تعالى كادوا يكونون عليه لبدا أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل وعن ابن عباس في الآية قال لما سمعوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتلو القرآن كادوا يركبونه من الخرص لما سمعوه ودونوا منه فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول فجعل يقرئه قل أوحى الي أنه استمع نفر من الجن أخرجه ابن جرير وابن مردويه وعنه في الآية قال لما أتى الجن الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يصلي بأصحابه يركعون يركعون ويسجدون بسجوده فحجبوا من طواغية أصحابه فقالوا لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا أخرجه عبد بن حميد والحاكم والترمذي وصححه وغيرهم وعنه قال لبدا أي أعوانا (قل) يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم محبسا للكفار (انما أذعورني) وحده وأعبده (ولاشرك به) في العبادة (أحدا) من خلقه قرأ الجهور وقال وقرئ قل على الامر وهي سبعة في الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم انك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نجبرك (قل اني لأملأ لكم ضرا ولا رشدا) أي لا أقدر ان أدفع عنكم غيا (١) ولا أسوق اليكم خيرا لان الضار والنافع هو الله سبحانه وقيل الضر الكفر والرشد الهدى والاول أولى لوقوع النكرتين في سياق النفي فهما يعمان كل ضر وكل رشد في الدنيا والدين (قل اني ان يجيرني من الله أحد) أي لا يدفع عني أحد عذابه ان أنزلني كقول صالح بن نصرني من الله ان عصيته وهذا بيان المجزوء عن شؤن نفسه بعديان مجزوء عن شؤن غيره (ولن أجحد من دونه ملتجدا) أي ملجأ ودعلا وحزرا للآله وأحترزه والمتحد معناه في اللغة المال أي موضعا أميل اليه في القاموس أحد اليه مال كالتحد والمتحد المتجأ وفي المصباح المتجدد بالفتح اسم الموضع وهو الملجأ اه قال قتادة مولى وقال السدي حرزا وقال السكبي مدخلا في الارض مثل السرب وقيل مذهبا ومسلكا والمعنى يتقارب والاستثناء في قوله (الابلاغ) هو من قوله لا أملأ أي لا أملأ ضرا ولا رشدا الا التبليغ (من الله) فان فيه أعظم الرشد وأمن ملتجدا أي لن أجحد من دونه ملجأ الا التبليغ وقال مقاتل ذلك الذي يجيرني من عذابه وقال قتادة الابلاغ من الله فذلك الذي أملكه بتوفيق الله فاما الكفر والايمن فلا أملكهما قال الفراء لكن أبلغكم ما أرسلت به فهو على هذا منقطع وقال الزجاج هو

يا محمد يخوضوا ويلعبوا أي دعهم في تركذيبهم وكذرههم وعنادهم حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون أي فسيمعلون غب ذلك ويدقون وباله يوم يخرجون من الاجداث سراعا كأنهم الى نصب يوفضون أي يقومون من القبور اذا دعاهم الرب تبارك وتعالى لموقف الحساب ينهضون سراعا كأنهم الى نصب يوفضون قال ابن عباس ومجاهد والبخاري الى علم يسعون وقال ابو العالية ويحيى بن أبي كثير الى غاية يسعون اليه او قد قرأ الجهور الى نصب بفتح النون واسكان الصاد وهو مصدر بمعنى المنصب وقرأ الحسن البصري نصب بضم النون والصاد وهو الصنم أي كأنهم في اسراعهم الى الموقف كما كانوا في الدنيا يهرولون الى النصب اذا دعاهم فيبتعدون ايهم يستلمه اول وهذا مروي عن مجاهد ويحيى بن أبي كثير ومسلم البطين وقاتدة والضحاك والربيع بن انس وابي صالح وعاصم بن ابي بهدلة وابن زيد وغيرهم وقوله تعالى خاشعة ابصارهم أي خاشعة ترهقهم ذلة أي

(١١ - فتح البيان عاشر) في مقابلة ما استكبروا في الدنيا عن الطاعة وذلك اليوم الذي كانوا يعدون آخر تفسير سورة سأل سائل ولله الحمد والمنة (تفسير سورة نوح عليه السلام وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) (انا أرسلنا نوحا الى قومه ان أنذر قومك من قبل ان يأتيتهم عذاب أليم قال يا قوم اني اكرم نذير مبين ان اعبدوا الله واتقوه وأطيعوا يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) يقول تعالى مخبرا عن نوح عليه السلام انه أرسله الى قومه أمر الله ان يذرههم بأس الله قبل حلوله بهم فان تابوا وأبوا رفع عنهم ولهذا قال تعالى ان أنذر قومك من قبل ان يأتيتهم عذاب أليم قال يا قوم اني اكرم (١) استعمال الضير في النفي من استعمال المسبب في السبب فهو مجاز مرسل اه منه

ندبر مبین آی بین النذارة ظاهر الامر واضحہ ان اعبدوا الله واتقواہ ای اترکوا محارمہ واجتنبوا ما سمیہ وأطیعون فیما أمرکم بہ
وأنہا تم غفر لکم من ذنوبکم ای اذا علمتم ما أمرکم بہ وصدقتم ما أرسلت بہ الیکم غفر الله لکم ذنوبکم ومن ہہنا قیل انہا زائدۃ
ولیکن القول بنیاتہا فی الاثبات قلیل ومنہ قول بعض العرب قد کان من مطر وقیل انہا جمعی عن تقدیرہ یصفع لکم عن ذنوبکم
واختارہ ابن جریر وقیسل انہا التبعیض ای یغفر لکم الذنوب العظام الذی وعدکم علی ارتکابکم ای ایاہا الاتقام ویؤخرکم الی أجل
مسمی ای عذفی أعمارکم ویدرأ عنکم العذاب (۸۲) الذی ان لم تجتنبوا ما نہاکم عنہ أوقعہ بکم وقد یتبدل ہذہ الآیۃ من یقول

ان الطاعة والبروصلة الرحم زادها
في العمر حقيقة كما ورد به الحديث
صلة الرحم تزيد في العمر وقوله تعالى
ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم
علمون أى بادر وا بالطاعة قبل
حلول النعمة فانه اذا امر تعالى
بـ **ك**ون ذلك لا يرد ولا يعانق فانه
العظيم الذي قد قهر كل شئ العزيز
الذي دانت لعزته جميع المخلوقات
(قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا
فلم يزد هم دعائى الا فرارا وانى كلما
دعوتهم لتغفر لهم جعلوا اصابهم
فى آذانهم واستغشوا ثيابهم
واصر واواستكبروا واستكبر اثم
انى دعوتهم جهارا ثم اى أعلنت
لهم واستررت لهم امرارا فقلت
استغفروا ربكم انه كان غفارا
يرسل السماء عليكم مدرارا ويزيدكم
بأموال وبنين ويجعل لكم جنات
ويجعل لكم انهارا ما لكم لا ترجون
لله وقارا وقد خلقكم أطوارا ألم
تروا كيف خلق الله سبع سموات
طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل
الشمس سراجا والله أنبىكم من
الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم
اخر احا والله جعل لكم الارض

منصوب على البديل من ملئحه أى لن أجد من دونه ملئحه إلا أن أبلغ ما بأتى من الله
(ورسالاته) معطوف على بلاغ أى البلاغ من الله والارسالاته التى أرسلنى بها إليكم
أو إلا أن أبلغ عن الله وأعمل برسالته فأخذ بنفسى بما أمر به غيرى وقيل معطوف على
الاسم الشريف أى البلاغ عن الله وعن رسالته كذا قال أبو حيان وربحه واستظهره
لكرى (ومن يعص الله ورسوله) فى الأمر بالتوحيد ولم يؤمن لأن السياق فيه (فإن
له نار جهنم) قرأ الجمهور بكسر الهمزة على أنها جملة مستأنفة مستقلة وقرى بفتحها لأن
ما بعد دفع الجزء موضع ابتداء وان مع ما فى حديثه خبر بلى راضى والتقدير جزاؤه
أو فكمه أن له نار جهنم (خالدين فيها) أى يدخلون فى النار وفى جهنم مقدر دخولهم
والجمع باعتبار معنى من كان التوحيد فى قوله فإن له باعتبار لفظها (أبداً) تأكيد معنى
الخلود أى خالدين فيها بالنهاية (حتى أذاراً وأما بعدون) من العذاب فى الدنيا وفى
الآخرة والمعنى لا يزالون على ما هم عليه من الإصرار على الكفر وعداوة النبى صلى الله
عليه وآله وسلم والمؤمنين إلى أن يروا الذى يعدون به من العذاب وحتى ابتداء فيه
معنى الغاية لمقدر قبلها يدل عليه الحال وهى قوله خالدين فإن الخلود فى النار يستلزم
استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالإيمان إذ لو آمنوا لم يخلدوا فى النار ولو جعلت
لمجرد الابتداء من غير ملاحظة معنى الغاية كما أشار إليه القرطبي لكان أسهل وأوضح
فتكون جملة مستقلة بالاستفادة (فسيعلمون) عند حلوله بهم يوم يدرأ يوم القيامة (من
أضعف ناصراً) من موصولة أى هو أضعف جنداً يتصرف به أو أضعف فهمية والاول
أولى (وأقل عدداً) أى أعواناً أهم أم المؤمنون قال الخطيب أى أنا وإن كنت فى هذا
الوقت وحيداً مستضعفاً وأقل عدداً أو هم وإن كانوا الآن بحيث لا يحصيهم عدد إلا الله
تعالى فبإله ما أعظم كلام الرسل حيث يستضعفون أنفسهم ويذكرون قوتهم من
جهة مولا هم الذى بيده الملك وله جنود السموات والأرض بخلاف الجبابرة فإنهم
لا كلام لهم إلا فى تعظيم أنفسهم وازدراء غيرهم والتظاهر أن الشريعة وإن قوله
فسيعلمون جوابها يمكن يشكك عليه الاستقبال المفسد بالسبب وذلك لأن وقت رؤية
العذاب يحصل علم الضعيف من القوى والسبب تقتضى أنه يتأخر عنه فليستأمل هذا
المحل فإنه لم ينبه عليه أحد من المفسرين ولا يتخلص منه إلا يجعل السبب مجرداً تأكيداً

بسطا لتسلطهم سبلا فخا) يخبر تعالى عن عبده ورسوله نوح عليه السلام انه اشتكى الى ربه
عز وجل ما لى من قومه وما صبر عليهم فى تلك المدة الطويلة التى هى ألف سنة الاختين عامو ما بين اقومه ووضع لهم ودعاهم الى
الرشد والسبيل الا قوم فقال رب انى دعوت قومي ليلافنهار اى لم اترك دعاءهم فى ليل ولا نهار امتثالا لامرك وابتغاء اطاعتك
فلم يردهم دعائى الا فرارا اى كلما دعوتهم ليقتر بوا من الحق فروا منه وحادوا عنه وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم فى
آذانهم واستغشوا ثيابهم اى سدوا آذانهم لئلا يسمعوا ما يدعوهم اليه كما أخبر تعالى عن كفار قريش وقال الذين كفروا لا تسمعوا

لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون واستغشوا ثيابهم قال ابن جرير عن ابن عباس تنكروا له لئلا يعرفهم وقال سعيد بن جبير والسدي غطوا رؤسهم لئلا يسمعو ما يقول وأصروا أي استمروا على ما هم فيه من الشرك والكفر العظيم القبيح واستكبروا استكبارا أي واستنكفوا عن اتباع الحق والالتقياد له ثم أي دعوتهم جهارا أي جهرة بين الناس ثم أي أعلمت لهم أي كلاما ظاهرا بصوت عال وأسرت لهم أسرار أي فيما بيني وبينهم فنوع عليهم الدعوة لتكون أنجح فيهم فقلت استغفروا ربكم انه كان عفارا أي ارجعوا اليه وارجعوا عما أنتم فيه وتوبوا اليه من قريب فانه من تاب (٨٣) اليه تاب عليه ولو كانت ذنوبهم ما كان في الكفر والشرك ولهذا قال فقلت

استغفروا ربكم انه كان عفارا يرسل السماء عليكم مدرارا أي متواصلة الامطار ولهذا استحب قراءة هذه السورة في صلاة الاستسقاء لاجل هذه الآية وهكذا روى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه صعد المنبر ليستسقي فلم يزد على الاستغفار وقراءة الآيات في الاستغفار ومنها هذه الآية فقلت استغفروا ربكم انه كان عفارا يرسل السماء عليكم مدرارا ثم قال لقد طلبت الغيث بخارج السماء التي يستزل بها المطر وقال ابن عباس وغيره يتبع بعضه بعضا وقوله تعالى ويددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا أي اذا تبست الى الله واستغفرتوه وألهتموه كثر الرزق عليكم وأسقاكم من بركات السماء وأتت

للاستقبال وله نظائر كثيرة قاله الحفناوي (قل ان) أي ما (أدرى أقرب) حصول (ما توعدون) من العذاب أو يوم القيامة أي فيكون واقعا لا أن وقرىبا من هذا الاوان بحيث يتوقع عن قريب (أم يجعل له ربي أمدا) أي غاية ومدة فلا يتوقع دون ذلك الامد أمره الله سبحانه ان يقول لهم هذا القول لما قالوا له متى يكون هذا الذي توعدا به ولا يقال انه صلى الله عليه وآله وسلم قال بعثت أنا والساعة كهاتين فكان عالما بقرب وقوع القيامة فكيف قال ههنا لا أدرى أقرب الخ لان المراد بقرب وقوعه الذي علمه هو أن ما بقى من الدنيا أقل مما انتضى فهذا القدر من القرب معلوم وأما معرفة مقدار القرب فغير معلوم لا يعلمه الا الله وهو على كل حال متوقع لا كلام فيه وإنما الكلام في تعيين وقته وليس اليه صلى الله عليه وآله وسلم قال عطاء يريد أنه لا يعرف يوم القيامة الا الله سبحانه وحده والمعنى أن علم وقت العذاب علم غيب لا يعلمه الا الله (عالم الغيب) قرأ الجمهور بالرفع على أنه بدل من ربي أو بيان له أو خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من عدم الدراية وقرئ بالنصب على المدح وقرأ السري علم الغيب بصيغة الماضي ونصب الغيب والفاء في قوله (فلا يظهر على غيبه أحدا) لترتيب عدم الاظهار على تفرده سبحانه بعلم الغيب أي لا يطلع على الغيب الذي يعلمه وهو ما غاب عن العباد أحد منهم ثم استثنى فقال (الامن ارضى من رسول) أي الامن اصطفاه من الرسل أو من ارتضاه منهم لاظهاره على بعض غيبه ليكون ذلك الا على نبوته قال القرطبي قال العلماء لما تمدح سبحانه بعلم الغيب واستأثر به دون خلقه كان فيه دليل على أنه لا يعلم الغيب أحد سواه ثم استثنى من ارتضى من الرسل فاودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي اليهم وجعله محجزة لهم ودلالة صادقة على نبوتهم وليس المنجم ومن ضاهاه من يضرب بالخصى وينظر في الكتف ويرجز بالطير من ارتضاه من رسول فيطلعه على ما يشاء من غيبه فهو كافر بالله مفسر عليه بحسبه وتخمينه وكذبه وقال سعيد بن جبير الامن ارضى من رسول هو جبريل وفيه بعد وقيل المراد أنه يطلعه على بعض غيبه وهو ما يتعلق برسالة كالمعجزة وأحكام التكليف وجزاء الاعمال وما يبينه من أحوال الآخرة لا ما لا يتعلق برسالته من الغيوب كوقت قيام الساعة ونحوه قال الواحدي وفي هذا دليل على أن من ادعى أن النجوم تدله على ما يكون من حدث فقد كفر بما في القرآن قال في الكشف وفي هذا ابطال للكرامات لان الذين نضاف اليهم الكرامات

بينها هذا مقام الدعوة والترغيب ثم عدل بهم الى دعوتهم بالترهيب فقال ما لكم لا ترجون لله وقارا أي عظمة قاله ابن عباس ومجاهدوا الضال وقال ابن عباس لا تعظمون الله حق عظمته أي لا تحاقفون من بأسه ونقمته وقد خلقكم اطوارا قبل معناه من نطفة ثم من علقته ثم من مضغة قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة ويحيى بن رافع والسدي وابن زيد وقوله تعالى الم تر ا كيف خلق الله سبع سموات طباقا أي واحدة فوق واحدة وهل هذا يلقي من جهة السمع فقط او هو من الامور المدركة بالحواس مع العلم من التمييز والكسوفات فان الكواكب السبعة السيارة يكسف بعضها بعضا فأدناها القمر في السماء الدنيا وهو يكسف ما فوقه

وعطار في الثانية والزهرة في الثالثة والشمس في الرابعة والمريخ في الخامسة والمشتري في السادسة وزحل في السابعة وأما بقية الكواكب وهي الثوابت ففي ذلك ثامن يسمونه فلک الثوابت والمنتشرون منهم يقولون هو الكرمي والفلک التاسع وهو الاطلس والاثني عشر عندهم الذي حركته على خلاف حركة سائر الافلاك وذلك ان حركته مبدأ الحركات وهي من المغرب الى المشرق وسائر الافلاك عكسه من المشرق الى المغرب ومعها تدور سائر الكواكب تبعاً ولكن للسيرارة حركة معها كحركة أفلاكها فانها تسير من المغرب الى المشرق وكل يقطع (٨٤) فلکه بحسب ما فاقمر يقطع فلکه في كل شهر مرة والشمس في كل سنة مرة وزحل في كل ثلاثين سنة مرة وذلك بحسب اتساع أفلاكها وان كانت حركة الجميع في السرعة متناسبة هذا لمخص ما يقولونه في هذا المقام على اختلاف بينهم في مواضع كثيرة لا نأبى بيانها وانما المقصود ان الله سبحانه وتعالى خلق سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجاً أي فاوت بينهما في الاستنارة فجعل كلامهما أنموذجاً على حدة ليعرف الليل والنهار بطلع الشمس وغيبتها وقدر القمر منازل وبروجا وفاوت نوره فتارة يزداد حتى يتناهى ثم يسرع في النقص حتى يستسر ليبدل على مضى الشهور والاعوام كما قال تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق بقصل الآيات لتقوم يعلمون وقوله تعالى والله أثبتكم من الارض نباتاً هذا اسم مصدر والاثبات به ههنا أحسن ثم يعيدكم فيها أي اذامتم ويخرجكم اخرجا أي يوم القيامة يعيدكم كما بدأكم

وان كانوا أُولياء من ترضين فليدوا برسل وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيه أيضا ابطال للسكّهانة والسحر والتنجيم لان أصحابها أبعد شيء من الارتضاء وأدخله في السخط قال الرازي وعندي ان الآية لا دلالة فيها على شيء مما قالوه اذ لا يصح عموم في غيبه فجعل على غيب واحد وهو وقت القيامة لانه واقع بعد قوله أقرب ما تودون الآية فان قيل فامعنى الاستثناء حينئذ قلنا العلة اذا قربت القيامة يظهره وكيف لا وقد قال يوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً فاعلم الملائكة حينئذ قيام الساعة أو هو استثناء منقطع أي من ارتضاء من رسول يجعل من بين يديه ومن خلفه حافظة يحفظونه من شرمدة الجن والانس ويدل على انه ليس المراد أنه لا يطلع أحد على شيء من المغيبات الا الرسل انه ثبت كما يقارب التواتر ان شفا وسطياً كانا كاهنين وقد عرفنا حديث النبي صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره وكانا مشهورين بهذا العلم عند العرب حتى رجع اليهما ما كسرى فثبت ان الله قد يطلع غير الرسل على شيء من المغيبات وأيضا أطبق أهل الملل على ان معبراً رؤي يخبر عن أمور مستقبلة ويكون صادقا في ما أو أيضاً قد نقل السلطان سنجر بن ملك شاه كاهنة من بغداد الى خراسان وسألها عن أمور مستقبلة فآخبرته بما فوقت على وفق كلامها قال وأخبرني ناس محققون في علم الكلام والحكمة أنها أخبرت عن أمور غائبة بالتفصيل فكانت على وفق خبرها وبالغ أبو البركات في كتاب المعبر في شرح حالها وقال خصت عن حالها ثلاثين سنة فتحققت أنها كانت تخبر عن المغيبات اخباراً مطابقة وأيضا فاننا شاهدنا ذلك في أصحاب الالهامات الصادقة وقد يوجد ذلك في السحرة أيضا وقد نرى الاحكام النجومية مطابقة وان كانت قد تختلف فلو قلنا ان القرآن يدل على خلاف هذه الامور المحسوسة لتطرق الطعن الى القرآن فيكون التأويل ما ذكرنا انتهى كلامه بمعناه قال محمد بن علي الشوكاني اما قوله اذ لا يصح عموم في غيبه فباطل فان اضافة المصدر واسم الجنس من صيغ العموم كما صرح به أئمة الاصول وغيرهم واما قوله وهو استثناء منقطع فجرد دعوى ياباه النظم القرآني واما قوله ان شفا وسطياً الخ فقد كانا في زمن تسترق فيه الشياطين السمع ويلقون ما يسمعون الى الكهان فيخاطبون الصدق بالكذب كما ثبت في الحديث الصحيح وفي قوله الامن خطف الخطنة ونحوها من الآيات فباب السكّهانة قد ورد بيانه في هذه الشريعة وانه كان طريقاً

أول مرة والله جعل لكم الارض بساطاً أي بسطها ومهدا وقرها وثبتها بالجبال الراسيات الشم لبعض الشاخصات لتسلكوا منها سبلاً فاجا أي خلقها لكم لتستقروا عليها وتساكنوا فيها أين شئتم من نواحيها وارجائها وأقطارها وكل هذا مما تباه به نوح عليه السلام على قدرة الله وعظمته في خلق السموات والارض ونعمه عليهم فيما جعل لهم من المنافع السماوية والارضية فهو الخالق الرزاق جعل السماء بناء والارض مهاداً وأوسع على خلقه من رزقه فهو الذي يجب أن يعبد ويوحى ولا يشرك به أحد لانه لا نظير له ولا عدل له ولا ولد ولا وزير ولا مشير بل هو العلي الكبير (قال نوح رب انهم عصوني

واتبعوا من لم يزد ماله وولده الا خسار او مكر واما كرا وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا دوا ولا سواعا ولا يعوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا ولا تزد الظالمين الا ضلالا يقول تعالى مخبرا عن نوح عليه السلام انه أتته من الله وحيا بالذي لا يعزب عنه شيء انه مع البيان المتقدم ذكره والدعوة المتنوعة المشتملة على الترهيب تارة والترغيب أخرى انهم عصوه وخالفوه وكذبوه واتبعوا أبناء الدنيا من غفل عن أمر الله ومتع بما لا يلدوهم في نفس الامر استدرج وانظارا لآكرام ولهذا قال واتبعوا من لم يزد ماله وولده الا خسار اقرئ وولده بالضم وبالفتح وكلاهما متقارب (٨٥) وقوله تعالى ومكر واما كرا بكرا قال مجاهد

بكرا أي عظيما وقال ابن زيد بكرا أي كبير والعرب تقول أمر عجيب وعجاب وعجاب ورجل حسان وحسان وجمال وبال تخفيف والتشديد بمعنى واحد والمعنى في قوله تعالى ومكر واما كرا أي باتباعهم في تسويلهم لهم انهم على الحق والهدى كما يقولون لهم يوم القيامة بل مكر الليل والنهار اذ تأمر وتنهانك فبأنه وتجب على له أئدا ولهذا قال ههنا ومكر واما كرا بكرا وقالوا لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا

وذا ولا سواعا ولا يعوث ويعوق ونسرا وهذه أسماء صنماهم التي كانوا يعبدونها من دون الله قال البخاري حدثنا ابراهيم حدثنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد اما وقد كانت لكل بدومة الجندل واما سواع فكانت له ذيل واما يعوث فكانت لها راس لبي غطيف بالحرف عند سباعا واما يعوق فكانت له مدان واما نسرا فكانت له لآل ذي كراع وهي أسماء رجال صالحين من قوم نوح عليه السلام

فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجاسمهم التي كانوا يجلسون فيها انصابا وسموها بآلهتهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك أولئك ونسخ العلم عبادت وكذا روى عن عكرمة والفخاكة وقتادة وابن اسحق نحو هذا وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كانت هذه الأصنام تعبد في زمان نوح وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن موسى عن محمد بن قيس ويعوق ونسرا قال كانوا قوما صالحين عن آدم ونوح وكان لهم اتباع يقتدون بهم فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لو صورناهم كان أشوق لنا الى العبادة اذ انكرناهم فصوروهم فلما ماتوا وجاء آخرون دب اليهم بليس فقال انما كانوا يعبدونهم وسموهم

لبعض الغيب بواسطة استراق الشياطين حتى منعوا ذلك بالبعثة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية وقالوا انما لنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا وانما كانت عندهم مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له من بارصدا فباب الكهانة في الوقت الذي كانت فيه مخصوص بآلهته فهو من جملة ما يخص به هذا العموم فلا يرد ما زعمه من ايراد الكهانة على هذه الآية وأما حديث المرأة الذي أورده حديث خرافة ولو سلم وقوع شيء مما حكاه عنها من الاخبار لكان من باب ما ورد في الحديث ان في هذه الامة محمدتين وان منهم عمر فمكون كالخصيص لعموم هذه الآية لا نقضاً وأما ما اجتراه على الله وعلى كتابه من قوله في آخر كلامه فلو قلنا ان القرآن يدل على خلاف هذه الامور المحسوسة لتطرق الطعن الى القرآن فيقال له ما هذه بأول زلة من زلاتك وسقطة من سقطاتك وكملها لديك من اشياء وأمثال نبض بها عرق فلسفة ورخص بها الشيطان الذي صار يتخبط في مباحث تفسيرك يا عجبا لك ان يكون ما بلغك من خبر هذه المرأة ونحوه موجبا لتطرق الطعن الى القرآن وما أحسن ما قاله بعض أدباء عصرنا

واذا رامت الذبابة للشمس غطاء مدت عليها اجناتها
وقلت من آيات منها

مهيب رياح سده بجناح * وقابل بالمصباح ضوء صباح

فان قلت اذا قد تقرر به هذا الدليل القرآني ان الله يظهر من ارضي من رسله على ما شاء من غيبه فهل للرسول الذي أظهره الله على ما شاء من غيبه ان يخبر به بعض أمته قلت نعم ولا مانع من ذلك وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا ما لا يخفى على عارف بالسنة المطهرة فمن ذلك ما صح أنه قام مقاماً أخبر فيه بما سيكون الى يوم القيامة وما ترك شيئاً مما يتعلق بالفتن ونحوها حفظ ذلك من حفظه ونسبته من نسبه وكذلك ما ثبت من أن حذيفة بن اليمان كان قد أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يحدث من الفتن بعده حتى سأله عن ذلك أكبر الصحابة ورجعوا اليه وثبت في الصحيح وغيره أن عمر بن الخطاب سأله عن التنسأة التي تنوح كوج البحر فقال ان بينك وبينها بابا فقال عمر هل يفتح أو يكسر فقال بل يكسر فعلم عمر أنه الباب وان كسره قتلته كما في الحديث الصحيح المعروف انه قيل لحذيفة هل كان عمر يعلم ذلك فقال نعم كما يعلم ان دون غد الليلة

فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجاسمهم التي كانوا يجلسون فيها انصابا وسموها بآلهتهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك أولئك ونسخ العلم عبادت وكذا روى عن عكرمة والفخاكة وقتادة وابن اسحق نحو هذا وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس كانت هذه الأصنام تعبد في زمان نوح وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن موسى عن محمد بن قيس ويعوق ونسرا قال كانوا قوما صالحين عن آدم ونوح وكان لهم اتباع يقتدون بهم فلما ماتوا قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لو صورناهم كان أشوق لنا الى العبادة اذ انكرناهم فصوروهم فلما ماتوا وجاء آخرون دب اليهم بليس فقال انما كانوا يعبدونهم وسموهم

يسقون المطر فعبدهم وروى الحافظ بن عساكر في ترجمة شيت عليه السلام من طريق اسحق بن بشر قال واخبرني جويري ومقاتل عن الضحاك عن ابن عباس انه قال ولد آدم عليه السلام اربعون ولدا عشرون غلاما وعشرون جارية فكان من عاش منهم هابيل وقابيل وصالح وعبد الرحمن الذي كان معهما عبد الحارث وود وكان وديقال له شيت ويقال له هبة الله وكان اخوته قد سقوه وولد له سواع ويعوق ويعوث وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا ابو عمر الدوري حدثني ابو اسماعيل المؤدب عن عبد الله بن مسلم هو ابن هرم عن ابي حنيفة (٨٦) عن عروة بن الزبير قال اشترك آدم عليه السلام وعنده بنوه ودي ويعوث

ويعوق وسواع ونسر قال وكان وداً كبيرهم وأبرهم به وقال ابن ابي حاتم حدثنا اجد بن منصور حدثنا الحسن بن موسى حدثنا يعقوب عن ابي المطهر قال ذكرنا عند ابي جعفر وهو قائم يصلي يزيد بن المهلب قال فلما انفتل من صلاته قال ذكرتم يزيد بن المهلب اما انه قتل في أول أرض عبدنيها غير الله قال ثم ذكرنا راجلا مسلما وكان محببا في قومه فلما مات اعتكفوا حول قبره في أرض بابل وجزعوا عليه فلما رأى ابليس جزعهم عليه تشبه في صورة انسان ثم قال اني أرى جزعكم على هذا الرجل فهل لكم أن أصور لكم مثله فيكون في ناديكم فتذكرونه قالوا نعم فصور لهم مثله قال ووضعوه في ناديهم وجعلوا يذكرونه فلما رأى ما بهم من ذكره قال هل لكم أن أجعل في منزل كل رجل منكم تمثالا مثله فيكون له في بيته فتذكرونه قالوا نعم قال فمثل لكل أهل بيت تمثالا مثله فأقبلوا فجعلوا يذكرونه به قال وأدرك أبناءهم فجعلوا يرون ما يصنعون به قال وتناشوا ودرس أمر ذكرهم

وكذلك ما ثبت من اخباره لا يذري ما يحدث له مما حدث له واخبره علي بن ابي طالب بخبر ذي الندية ونحو هذا مما يكثر تعداده ولو جمع لجماع منه مصنف مستقل واذا تقرر هذا فلا مانع من أن يختص بعض صلحاء هذه الامة بشيء من اخبار الغيب التي أظهرها الله لرسوله صلى الله عليه وسلم وأظهرها رسوله صلى الله عليه وسلم لبعض أمته وأظهرها هذا البعض من الامة لمن بعدهم فتكون كرامات الصالحين من هذا القبيل والكل من الفيض الرباني بواسطة الجناح النبوي اه كلامه رحمة الله تعالى عليه قال ابن عباس في الآية أعلم الله الرسول من الغيب الوحي وأظهر عليه مما أوحى اليهم من غيب وما يحكم الله فانه لا يعلم ذلك غيره أخرجه ابن المذر وابن مردويه ثم ذكر سبحانه انه يحفظ ذلك الغيب الذي يطاع عليه الرسول فقال (فانه يسألك من بين يديه ومن خلفه رصدا) والجملة تقرير للاظهار المستفاد من الاستثناء والمعنى انه يجعل سبحانه بين يدي الرسول ومن خلفه حرسا من الملائكة يحرسونه من رض الشياطين لما أظهره عليه من الغيب أو يجعل بين يدي الوحي وخافه حرسا من الملائكة يحوطونه من أن يسه ترقه الشياطين فتلقه الى الكهنة والمراد من جميع الجوانب قال الضحاك ما بعث الله نبيا الا ومعه ملائكة يحفظونه من الشياطين أن يشبهوا بصورة الملك فاذا جاءه شيطان في صورة الملك قالوا هذا شيطان فاحذره وان جاءه الملك قالوا هذا رسول ربك قال ابن زيد رصدا أي حفظه يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من أمامه وورائه من الجن والشياطين قال قتادة وسعيد بن المسيب هم أربعة من الملائكة حفظه وقال القرطبي المراد جبريل قال في الصحاح الرصد القوم يرصدون كالخرس يسترون فيه الواحد والجمع والمؤنث والمذكر والرصد للشيء الرقيب له يقال يرصد يرصد يرصد ويرصد ويرصد ويرصد والترصد الترقب والرصد موضع الرصد قال ابن عباس في قوله رصدا هي معقبات من الملائكة يحفظون رسول الله من الشياطين حتى يبين الذي أرسل اليهم به وذلك حتى يقول أهل الشرك قد أبلغوا رسالات ربهم وعنه قال ما أنزل الله علي نبيه آية من القرآن الا ومعهما أربعة من الملائكة يحفظونها حتى يودوها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم قرأ الآية (ليعلم ان قد أبلغوا رسالات ربهم) اللام متعلقة بيسلك والمراد به العلم المتعلق بالإبلاغ الموجود بالفعل وأن هي الحفظة من الثقبلة واسمها ضمير الشأن والخبر الجملة والرسالات عبارة عن

اياهم حتى اتخذوه الها يعبدونه من دون الله أولادهم فكان أول ما عبد من دون الله ودا الصم الذي سموه وقوله تعالى وقد أضلوا كثيرا يعني الاصنام التي اتخذوها أضلوا بها خلقا كثيرا فانه استقر عبادتها في القرون الى زمانها هذا في العرب والنجم وسائر صنوف بني آدم وقد قال الخليل عليه السلام في دعائه واجنبي وبني أن نعبد الاصنام رب انهن أضللان كثيرا من الناس وقوله تعالى ولا تزد الظالمين الا ضلالا لدعائهم على قومه لقردهم وكفرهم وعنادهم كداعا موسى على فرعون وملته في قوله ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم وقد استجاب الله لكل من التبين في قومه

وأغرق أمته بتكذيبهم لما جاءهم به (مما خطيا ستم أغرقوا فأدخلوا ناراً فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً وقال نوح رب لا تذرني على الأرض من الكافرين دياراً إنك أنذرهم بضلوا عبادة ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً وللمؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين إلا تباراً) يقول تعالى مما خطيا ستم وأغرقوا أفلحوا ناراً أي نزلوا من تيار البحار إلى حرارة النار فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً أي لم يكن لهم معين ولا معين ولا محيى ولا محيى ينقذهم من عذاب الله (٨٧) كقوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله الا من

رحمهم وقال نوح رب لا تذرني على الأرض من الكافرين دياراً أي لا تترك على وجه الأرض منهم أحداً ولا دياراً وهذه من صيغ تأكيد النفي قال الضحاك دياراً واحداً وقال السدي الديار الذي يسكن الدار فاستجاب الله له فأهلك جميع من على وجه الأرض من الكافرين حتى ولد نوح لصلبه الذي اعتزل عن أبيه وقال ساقى إلى جبل يعصم من الماء قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحمهم وحال بينهما الموج فكان من المغفرين وقال ابن أبي حاتم قرأ على يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني شبيب بن سعيد عن أبي الجوزاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لورحم الله من قوم نوح أحد الرحمة امرأة لما رأته الماء حملت ولدها ثم صعدت الجبل فلما بلغها الماء صعدت به منكبها فلما بلغ الماء منكبها وضعت ولدها على رأسها فلما بلغ الماء رأسها رفعت ولدها يدها فلورحم الله منهم أحداً لرحم هذه المرأة هذا حديث غريب ورجاله ثقات ونسب الله

الغيب الذي أريد اظهاره لمن ارتضاه الله من رسول وضميراً بلغوا يعود إلى الرصد وقال قتادة ومقاتل ليعلم محمد أن الرسل قبله قد بلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة وفيه حذف يتعلق به اللام أي أخبرناه بحفظنا الوحي ليعلم أن الرسل قبله كانوا على حالته من التبليغ وقيل ليعلم محمد أن جبريل ومن معه قد بلغوا إليه رسالات ربّه قاله سعيد بن جبيل وقيل ليعلم الرسل أن الملائكة قد بلغوا رسالات ربهم وقيل ليعلم إبليس أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم من غير تخليط وقال ابن قتيبة ليعلم الجن أن الرسل قد بلغوا ما أنزل إليهم ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع عليهم وقال مجاهد ليعلم من كذب الرسل أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم قرأ الجمهور ليعلم بفتح التحتية على البناء للفاعل أي ليعلم الناس أن الرسل قد بلغوا وقال الزجاج ليعلم الله أن رساله قد بلغوا رسالاته أي ليعلم ذلك عن مشاهدة كما علمه غيباً وقرئ بضم الياء على البناء للمفعول وقرئ بضم الياء وكسر اللام (وأحاط بما لديهم) أي بما عند الرصد من الملائكة أو بما عند الرسل المبلغين لرسالاته والجملة في محل نصب على الحال من فاعل يسلط يا ضمارة قد أي والحال أنه تعالى قد أحاط بما لديهم من الأحوال قال سعيد بن جبيل ليعلم أن ربهم قد أحاط بما لديهم فبلغوا رسالاته (وأحصى كل شيء عدداً) معطوف على أحاط وعدداً يجوز أن يكون منتصباً على التمييز محو لامن المفعول به أي وأحصى عدد كل شيء كافي قوله وفجرنا الأرض عيونا ويجوز أن يكون منصوباً على المصدرية أو في موضع الحال أي معدوداً والمعنى أن علمه سبحانه بالأشياء ليس على وجه الاجمال بل على وجه التفصيل أي أحصى كل فرد من مخلوقاته التي كانت والتي ستكون على حدة فلم يحف عليه منها شيء على حدة

* (سورة المزمل هي تسع عشرة آية وقيل عشرون آية وهي مكية) *

قال الماوردي كما هي في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر قال وقال ابن عباس وقتادة الآيتين منها وأصبر على ما يقولون والتي قلها وقال الشعبي الا قوله ان ربك يعلم أنك تقوم إلى آخر السورة فإنه نزل بالمدينة وأخرج الحساس عن ابن عباس أنه قال نزلت بمكة الآيتين ان ربك يعلم الخ وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال نزلت يا أيها المزمل بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله وعن جابر قال

أصحاب السفينة الذين آمنوا مع نوح عليه السلام وهم الذين أمر الله بحملهم معه وقوله تعالى إنك أنذرهم بضلوا عبادة أي أنك أن أبقيت منهم أحداً أضلوا عبادة أي الذين تخلقهم بعدهم ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً أي فاجراً كفاراً في الأعمال كافر القلب وذلك لتبليغهم ومكثه بين أظهرهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ثم قال رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمناً قال الضحاك يعني مسجدى ولا مانع من حمل الآية على ظاهرها وهو أنه دعا لكل من دخل منزله وهو مؤمن وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا حيوة أبا ناسا لم بن غيلان أن الوليد بن قيس البجلي أخبره أنه سمع أبا سعيد الخدري أو عن أبي الهيثم عن أبي سعيد أنه سمع

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تحبب المؤمن ولا ياً كل طعامك الا تقي ورواه أبو داود والترمذي من حديث عبد الله بن المبارك عن حيوة بن شريح به ثم قال الترمذي انما نعرفه من هذا الوجه وقوله تعالى وللمؤمنين والمؤمنات دعا لجميع المؤمنين والمؤمنات وذلك يعاينهم الاحياء منهم والاموات ولهذا يحب مثل هذا الدعاء اقتداء بنوح عليه السلام وبما جاء في الآثار والادعية المشروعة وقوله تعالى ولا تزد الظالمين الا تبارا قال السدي الا هلاكاً وقال مجاهد الا خساراً أي في الدنيا والآخرة * آخر تفسير سورة نوح عليه السلام والله الحمد والمئة (٨٨) وبه التوفيق والعصمة * (تفسير سورة الجن وهي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرأنا نجحنا يهـ سدى الى الرشـد فآمنابه ولن نشرلـك ربنا أحدا وانه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا وانه كان يقول سفيها على الله شططا واناظننا أن لن نقول الا نس والجن على الله كذبا وانه كان رجال من الجن يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا) يقول تعالى أمر ارسوله صلى الله عليه وسلم أن يخبر قومه أن الجن اسمعوا القرآن فآمنوا به وصدد قوه وانقادوا له فقال تعالى قل أوحى الى انه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرأنا نجحنا يهـ سدى الى الرشـد فآمنابه ولن نشرلـك ربنا أحدا وانه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا وانه كان يقول سفيها على الله شططا واناظننا أن لن نقول الا نس والجن على الله كذبا وانه كان رجال من الجن يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا) يقول تعالى

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(يأيها المزمّل) أصله المزمّل فأدغمت التاء في الزاي والتمزّل التلطف في الثوب وفي المصباح زملته بثوبه ترمية لا قتمزّل مثل لففته قتلطف وزملت الشئ جلته ومنه قيل للبعير زامله بالهاء للمبالغة لانه يحمل ممتع المسافر قرأ الجمهور بالادغام وقرأ أبي المزمّل على الاصل وقرأ عكرمة بتخفيف الزاي وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد اختلف في معناه فقال جماعة انه كان يترمل صلى الله عليه وآله وسلم بثيابه في أوّل ما جاءه جبريل بالوحي فقامنه حتى أنس به وقيل المعنى يأيها المزمّل بالنسبة والمترمل للرسالة وبهذا قال عكرمة وكان يقرأ يأيها المزمّل بتخفيف الزاي وفتح الميم المشددة اسم مشعول وعنه أيضا يأيها الذي زمل هذا الامر أي جلّه ثم قرء وقيل المعنى يأيها المزمّل بالقرآن وقال الضحاك ترمّل بثيابه لمنامه ونحوه عن قتادة وقيل بلغه من المشركين سو قول قتمزّل في ثيابه وتدثر فترت يأيها المزمّل ويأيها المدثر وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما سمع صوت الملك ونظر اليه أخذته الرعدة فألقى أهله وقال زملوني دثروني وكان خطابه صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الخطاب في أوّل نزول الوحي ثم بعد ذلك خطوب بالنبوة والرسالة وقال ابن عباس زملت هذا الامر فقم به وعنه قال يترمل بالثياب قال السهيلي ليس المزمّل من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم كاذب اليه بعض الناس وعدوه في أسمائه صلى الله عليه وسلم وانما

المزمّل

وقال الضحاك عن ابن عباس جد الله آلاؤه وقدرته ونعمته على خلقه

وروي عن مجاهد وعكرمة جلال ربنا وقال قتادة جلاله وعظمته وأمره وقال السدي تعالى أمر ربنا وعن أبي الدرداء ومجاهد أيضا وابن جرير تعالى ذكره وقال سعيد بن جبير تعالى جد ربنا أي تعالى ربنا فأما ما رواه ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد الكوفي حدثنا سفيان عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال الجدّ أب ولو علمت الجن أن في الانس جدّا ما قالوا تعالى جد ربنا فهذا اسناد جيد ولكن استأنفهم ما معناه هذا الكلام ولعله قد سقط شيء والله أعلم وقوله تعالى ما اتخذ صاحبة ولا ولدا أي تعالى

عن اتخاذ الصاحبة والاولاد أى قالت الجن تنزه الرب جل جلاله حين أسلموا وأدبوا بالقرآن عن اتخاذ الصاحبة والولد ثم قالوا
 وانه كان يقول سفيها على الله شططا قال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدى سفيها يعنون ابليس شططا قال السدى عن أبى مالك
 شططا أى جورا وقال ابن زيد أى ظلما كثيرا ويحتمل أن يكون المراد بقولهم سفيها اسم جنس لكل من زعم أن الله صاحبة
 أو ولدا ولهذا قالوه وانه كان يقول سفيها أى قبل اسم الله على الله شططا أى باطلا وزورا ولهذا قالوا وانا ظننا أن ابن يقول الانس
 والجن على الله كذبا أى ما حسبنا أن الانس والجن يتألمون على الكذب على الله (٨٩) تعالى فى نسبة الصاحبة والولد اليه فلما سمعنا

هذا القرآن وأمنابه علمنا أنهم كانوا
 يكذبون على الله فى ذلك وقوله تعالى
 وانه كان رجال من الانس يعوذون
 رجال من الجن فزادوهم رهقا أى
 كما نرى أن لنا فضلا على الانس
 لانهم كانوا يعوذون بنا أى اذا نزلوا
 واديا أو مكانا موحشا من البرارى
 وغيرها كما كانت عادة العرب فى
 جاهليتها يعوذون بعظيم ذلك
 المكان من الجن أن يصيبهم بشئ
 يسوءهم كما كان أحدهم يدخل بلاد
 أعدائه فى جوار رجل كبير وذمامه
 وخفارتة فلما رأته الجن أن الانس
 يعوذون بهم من خوفهم منهم
 زادوهم رهقا أى خوفوا ورهابا وذكرا
 حتى بقوا أشد منهم مخافة وأكثر
 تعوذا بهم كما قال قتادة فزادوهم
 رهقا أى انما وزادت الجن عليهم
 بذلك جرأة وقال السورى عن
 منصور عن ابراهيم فزادوهم رهقا أى
 ازدادت الجن عليهم جرأة وقال
 السدى كان الرجل يخرج بأهله
 فى أى الارض فينزلها فيقول أعوذ
 بسمى هذا الوادى من الجن أن
 أضرا بنا فيه أو مالى أو ولدى أو
 ماشيتى قال قتادة فاذا عاذ بهم من
 دون الله رهقتهم الجن الاذى عند
 ذلك وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو

المزمل اسم مشتق من حاله التى كان عليها حين الخطاب وكذلك المذثر وفى خطابه صلى الله
 عليه وسلم بهذا الاسم فاندتان احدهما الملاطفة فان العرب اذا قصدت ملاطفة المخاطب
 وترك المعاتبة سموه باسم مشتق من حاله التى هو عليها كقول النبي صلى الله عليه وسلم
 لعلى حين غاضب فاطمة رضى الله عنها فأتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب فقال له قم أبأ
 تراب اشعار الله بأنه غير عاتب عليه وملاطف له وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لحذيفة
 قم يا نومان وكان نائما ملاطفة له واشعارا بترك العتب فقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه
 وسلم يا أيها المزمل فيه تأنيس له وملاطفة ليستشره غير عاتب عليه والقائدة الثانية
 التنبية لكل من زملا راقدا ليله أن يتنبه الى قيام الليل وذكر الله تعالى لان الاسم المشتق من
 الفعل يشترك فيه مع المخاطب كل من عمل ذلك العمل واتصف بتلك الصفة ذكره
 الخطيب (قم الليل) أى قم للصلاة فى الليل الذى هو وقت الخلوة والخفية والسترو قيل
 ان معنى قم صل عبر به عنه واستعيره واختلاف هل كان هذا القيام الذى أمر به فرضا عليه
 أو نفلا فقيل الامر للوجوب وكان واجبا عليه وعلى أمته بل وعلى سائر الانبياء قبله وأول
 ما فرض عليه صلى الله عليه وسلم بعد الدعاء والانداء قيام الليل قال القرطبي والدلائل
 تقوى أن قيامه كان فرضا عليه صلى الله عليه وآله وسلم وحده أو عليه وعلى من كان قبله من
 الانبياء أو عليه وعلى أمته ثلاثة أقوال الاول قول سعيد بن جبير اتوجه الخطاب له
 والثانى قول ابن عباس والثالث قول عائشة وابن عباس أيضا كذا فى الخطيب والخازن
 وغيرهما والعامة على كسر الميم لالتقاء الساكنين وأبو السمالك يضمها اتباعا لحركة القاف
 وقرئ بفحها طلبا للخفية قال أبو الفتح والغرض الهرب من التقاء الساكنين فبأى حركة
 حرك الاول حصل الغرض قلت الآن الاصل الكسر لدليل ذكره النحويون والميل طرف
 للقيام وان استغرقه الحدث الواقع فيه هذا قول البصريين وأما الكوفيون فيجعلون هذا
 النوع مفعولا به أخرج أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي والبيهقى وغيرهم عن سعد بن
 هشام قال قلت لعائشة انبئني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الست تقرأ
 هذه السورة أى المزمل قلت بلى قالت فان الله افترض قيام الليل فى أول هذه السورة فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا حتى انتفخت أقدامهم وأمسك الله خاتمها

(١٢ - فتح البيان عاشر) سعيد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا وهب بن جرير حدثنا أبو حنيفة حدثنا
 عن عكرمة قال كان الجن يفرقون من الانس كما يفرق الانس منهم أو أشد فكان الانس اذا نزلوا واديا هرب الجن فيقول سيد القوم
 نعوذ بسيد أهل هذا الوادى فقال الجن نراهم يفرقون منا كما نفرق منهم فدنا من الانس فأصابوهم بالنخل والجنون فذلك قول الله
 عز وجل وانه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن فزادوهم رهقا أى انما وقال أبو العالية والربيع وزيد بن أسلم رهقا
 أى خوفوا وقال العوفى عن ابن عباس فزادوهم رهقا أى انما وكذا قال قتادة وقال مجاهد زاد الكفار طغيانا وقال ابن أبى حاتم

حدثنا ابى جـ حدثنا فروة بن المغراء السكندى جـ حدثنا القاسم بن مالك يعنى المدنى عن عبد الرحمن بن اسحق عن ابيه عن كردم بن ابي السائب الانصارى قال خرجت مع ابى من المدينة في حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأنا والمبيت الى راعى غنم فلما اتصف الليل جاء ذئب فأخذ جلامن الغنم فوثب الراعى فقال يا عامر الوادى جارك قتادى مناد لا تراه يقول يا سرحان أرسله فأقأ الجمل يشـ تدحتى دخل فى الغنم لم تصبه كدمة وأنزل الله تعالى على رسوله بمكة وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا ثم قال وروى عن عبيد (٩٠) بن عمير ومجاهد وأبى العالية والحسن وسعيد بن جبير وابراهيم

النخعي نحوه وقد يكون هذا الذئب الذى أخذ الجمل وهو ولد الشاة كان جنباً حتى يهرب الانسى ويخاف منه ثم رده عليه لما استجار به ليضله ويهينه ويخرجه عن دينه والله أعلم وقوله تعالى وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحداً أى لن يبعث الله بعده هذه المدة رسولاً قاله الكلبي وابن جرير (وأنا لمسننا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً) والاندري أشراً يريد بن فى الارض أم أراد بهم ربهـم (رشد) يخبر تعالى عن الجن حين بعث الله رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأنزل عليه القرآن وكان من حفظه له ان السماء ملئت حرساً شديداً وحفظت من سائر أربابها وطردت الشياطين عن مقاعدها التى كانت تقعد فيها قبل ذلك لئلا يسترقون شيأ من القرآن فيلقوه على السنة الكهنة فيلبس الامر ويحتسلط ولا يدرى من الصادق فكان هذا من لطف الله تعالى بحقيقته ورحمته بعباده وحفظه لكاتبه العزيز

فى السماء اثني عشر شهراً ثم أنزل التحقيف فى آخر هذه السورة وصار قيام الليل تطوعاً من بعد فرضه وقدر وى هذا الحديث عنهما من طرق وعن ابن عباس قال لما نزل أول المزمّل كانوا يقومون نقوام قيسامهم فى شهر رمضان حتى نزل آخرها وكان بين أولها وآخرها نحو من سنة أنخرجه البيهقي والحاكم وصححه والطبراني وغيرهم وعن أبى عبد الرحمن السلمى قال لما نزلت يا أيها المزمّل قاموا وحولاً حتى ورمّت أقدامهم وسوقهم حتى نزلت فافروا ما تيسر منه فاستراح الناس وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن نصر وابن مردويه والبيهقي فى سننهم من طريق عكرمة عن ابن عباس فى الآية قال نسختها الآية التى فيها علم أن لن تحصى وكتاب عليكم فافروا ما تيسر من القرآن وقوله (الاقليل) استثناء من الليل أى صل الليل كله الا يسيراً منه والليل من الشئ هو ما دون النصف وقيل ما دون السدس وقيل ما دون العشر وقال مقاتل والكلبي المراد بالليل هنا الثلث وقد أغنانا عن هذا الاختلاف قوله (نصفه) قال الزجاج هو بدل من الليل والاستثناء هو من النصف (أو انقص منه قليلاً) الضمير فى منه وعليه عائد الى النصف والمعنى قم نصف الليل أو انقص من النصف قليلاً الى الثلث (أورد عليه) قليلاً الى الثلثين فكأنه قال قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه وأول التحخير بين قيام النصف وقيام الثلث الذى هو مفاد قوله أو انقص منه قليلاً وقيام الثلثين الذى هو مفاد أورد عليه وقيل ان نصفه بدل من قوله قليلاً فيكون المعنى قم الليل الا نصفه أو أقل من نصفه أو أكثر من نصفه وقال المحلى بدل من قليلاً وقلته بالنظر الى الكل انتهى قال الحفناوى قوله وقتله الخ جواب عما يقال ان النصف مساو للنصف الآخر فكيف يوصف بالقلة ومحصل الجواب انه يوصف به بالنظر الى كل الليل لا بالنظر للنصف الآخر منه قال الاخفش نصفه أى أو نصفه كما يقال أعطته درهماً درهمين ثلاثة يريد أودرهمين أو ثلاثة قال الواحدى قال المفسرون أو انقص من النصف قليلاً الى الثلث أو زد على النصف الى الثلثين جعل له ساعة فى مدة قيامه فى الليل وخيره فى هذه الساعات للقيام فكان النبي صلى الله عليه وسلم وطائفة معه يقومون على هذه المقادير وشق ذلك عليهم فكان الرجل لا يدرى كم صلى أو كم بقى من الليل فكان يقوم الليل كله حتى خفف الله عنهم ورجهم ونسخ وجوب قيام الليل فى حقه وحقتما وقيل الضمير ان فى منه وعليه راجعان للاطلاق من النصف كأنه قال قم أقل

ولهذا قال الجن وأنا لمسننا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً وأنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً أى من يروم أن يسترق السمع اليوم يجد له شهاباً رصداً لا يخطئه ولا يتعداه بل يعقده ويملكه والاندري أشراً يريد بن فى الارض أم أراد بهم ربهـم (رشد) أى ما ندرى هذا الامر الذى قد حدث فى السماء لا ندرى أشراً يريد بن فى الارض أم أراد بهم ربهـم (رشد) وهذا من أدبهم فى العبادة حيث أسندوا الشر الى غير فاعل والخير أيضاً فوه الى الله عز وجل وقد ورد فى الصحيح والشمس ليس اليك وقد كانت الكواكب يرى بها قبل ذلك ولكن ليس بكنيز بل فى الاحيان بعد الاحيان كما فى حديث

العباس بن عثمان جالس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رمى بنجم فاستثار فقال ما كنتم تقولون في هذا فقلنا كنا نقول بولده
عظيم يموت عظيم فقال ايس كذلك ولكن الله اذا قضى الامر في السماء وذكرا الحديث وقد اوردناه في سورة سبأ بتأمله
وهذا هو السبب الذي جعلهم على طلب السبب في ذلك فآخذوا بغيره من مشارق الارض ومغاربها فوجدوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقرأ بأصحابه في الصلاة فعرفوا ان هذا هو الذي حفظت من أجله السماء فآمن من آمن منهم وتقدم في طغيانه من بقي كما
تقدم حديث ابن عباس في ذلك عند قوله في سورة الاحقاف واذ صرفنا (٩١) اليك نقرا من الجن يستمعون القرآن الآية
ولاشك انه لما حدث هذا الامر

وهو كثرة الشهب في السماء والري
بها هال ذلك الانس والجن وانزعجوا
له وارتاعوا لذلك وظنوا ان ذلك
نخرب العالم كما قال السدي لم تكن
السماء تحرس الان يكون في
الارض نبي أو دين لله ظاهر فكانت
الشياطين قبل محمد صلى الله عليه
وسلم قد اتخذت المقاعد في السماء
الدنيا يستمعون ما يحدث في السماء
من أمر فلما بعث الله محمد صلى الله
عليه وسلم نبيارسولاً رجوا اليه من
الليالي ففرغ لذلك أهل الطائفت
فقالوا هلك أهل السماء لما رأوا من
شدة النار في السماء واختلاف
الشهب فجعلوا يعقون أرقاءهم
ويسميون مواشيهم فقال لهم عبد
يابل بن عمرو بن عمرو يحكم بامعشر
أهل الطائفت امسكوا عن اموالكم
واظفروا الى معالم النجوم فان
رأيتوها مستقرة في امكنة فامسكوا
بها أهل السماء انما هذا من اجل
ابن ابي كبشة يعني محمد صلى الله
عليه وسلم وان نظرتهم فلم تروها فقد
هلك أهل السماء فنظروا فمروا بها
فكفوا عن اموالهم ففرغت الشياطين

من نصفه أو قم أنقص من ذلك الأقل أو أزيد منه قليلا وهو بعبد جدد أو الظاهر أن نصفه
بدل من قليلا والضمير ان راجع ان الى النصف المبدل من قليلا واختلف في النسخ الهـذا
الامر فقييل هو قوله ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه الى آخر
السورة كما تقدم وقيل هو قوله علم ان ان تحصى الخ وقيل هو قوله علم ان سيكون منكم
مرضى الخ وقيل هو منسوخ بالصلوات الخمس وبهذا قال مقاتل والشافعي وابن كيسان
وقيل هو قوله فافروا ما تيسر منه وليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها الا هذه السورة
وكان بين نزول أولها المنسوخ وآخرها الناسخ سنة وقيل سنة عشر شهرا وهذا على القول
بأن السورة كلها مكية وأما على القول بأن قوله ان ربك يعلم مدني فيمن الناسخ والمنسوخ
عشر سنين لما علمت ان نزول المنسوخ كان في أول الوحي بمكة ونزول الناسخ كان بالمدينة
وأقل ما يتحقق بينهما عشر سنين وقد قال به سعيد بن جبير وقيل نسخ التقدير بمكة وبقي
التمجيد حتى نسخ بالمدينة وقيل نسخ أولها بآخرها ثم نسخ آخرها بآياتها بالصلوات الخمس
وذهب الحسن وابن سيرين الى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو قدر حلب شاة
(ورتل القرآن ترتيلا) أي اقرأه على مهل مع تدبر وقيل بين وفصل من الشغل المرتل أي
المفجل الاسنان وكلام مرتل بالتحرير أي مرتل وتغزل أيضا اذا كان مستوى البنان
أو أقرأ على تودة بتبيين الحروف وحفظ الوقوف واشباع الحركات بحيث يتمكن
السامع من عدّها وقال الضحاك اقرأه حرفا حرفا وقال الزجاج هو ان يبين جميع الحروف
ويوفي حقها من الاشباع وأصل الترتيل التنزيه والتنسيق وحسن النظام وقال ابن
عباس ينسب تبييننا وكيد الفعل بالمصدر يدل على المبالغة والاحتياج الامر على وجه
لا يلتبس فيه بعض الحروف ببعض ولا ينقص من النطق بالحرف من مخرجه المعلوم مع
استيفاء حركته المعبرة وأنه لا بد منه للقارى من فتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله
وعيد الرحمن وعيد الرحيم آخر حجه البخاري وعن أم سلمة وقد سألتها يعني بن مالك عن قراءة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت ما لكم وصلاته ثم نعتت قراءته فاذا هي
تنتعت قراءة مفسرة حرفا حرفا آخر حجه النسائي وللمزني قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يتقف الرحمن الرحيم ثم يتقف وكان

في تلك الليلة فأقوا ابليس فحدثه بالذي كان من امرهم فقال انتوى من كل ارض بقبضة من تراب أشمها فأقوه فشم فقال صاحبكم
بمكة فبعث سبعة نفر من جن نصيبين فقدموا مكة فوجدوا نبي الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي في المسجد الحرام يقرأ القرآن
فدنوا منه حرصا على القرآن حتى كادت كلالهم تصيبه ثم اسلموا فأقرن الله تعالى امرهم على رسوله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرنا
هذا الفصل مستقصى في اول البعث من كتاب السيرة المطول والله أعلم والله الحمد والمنة (وأنا ما الصالحون ومنادون ذلك كما طرائق
قدادوا انا ظننا ان لن نجيز الله في الارض ولن نجزيه هو باوانا لما سمعنا الهدى آمنابه فنؤمن بر به فلا يخاف بخسنا ولا رهقا وانا ما

المساون ومنا القاسطون فن أسلم فأولئك تحر وارشدوا أما القاسطون فكانوا لجهنم خطبا وان لو استقاموا على الطريقة
لا سقيناهم ماء قد قال نفثتهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا يقول تعالى مخبر عن الجن انهم قالوا مخبرين عن
انفسهم وانما الصالحون ومنادون ذلك اى غير ذلك كطرائق قدداى طرائق متعددة مختلفة واراعة مشرقة قال ابن عباس
ومجاهد وغير واحد كطرائق قدداى من المؤمنين ومنا الكافر وقال احمد بن سلمان النجار فى أماليه حدثنا اسلم بن سهل بحش
حدثنا على بن الحذاء بن سليمان وهو ابو الشعثاء (٩٢) الحضرى شيخ مسلم حدثنا ابو معاوية قال سمعت الاعمش يقول تروح

الينا حتى فقلت له ما أحب الطعام
اليكم فقال الارز قال فأنيناهم به
فجعلت ارى اللقمة ترفع ولارى
احدا فقلت فيكم من هذه الاهواء
التي فينا قال نعم فقلت فما الرافضة
فيكم قال شرنا عرضت هذا الاسناد
على شيخنا الحافظ ابى الجراح المزنى
فقال هذا اسناد صحيح الى الاعمش
وذكر الحافظ ابن عساكر فى ترجمة
العباس بن احمد الدمشقى قال
سمعت بعض الجن وانافى منزل الى
بالليل ينشد

قلوب براها الحب حتى تعلقت
مذاهبها فى كل غرب وشارق
تهم بحب الله والله ربهما

معلقة بالله دون الخلائق
وقوله تعالى وانظرونا ان لن نعجز الله
فى الارض ولن نعجزه بآى نعم
ان قدرة الله حاكمة علينا وانما لانعجزه
فى الارض ولو امعنا فى الهرب فانه
علينا قادر لا يعجزه احد منا وانما
سمعنا الهمدى آمنابه يعفرون بذلك
وهو مفخر لهم وشرف رفيع وصفة
حسنة وقولهم فى يؤمن بربه فلا
يخاف بخسار ولا رها قال ابن عباس
وقبادة وغيرهم ما فلا يخاف ان

يقول مالك يوم الدين ثم ينفى وفى رواية أبى داود قالت قراءة رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين
يقطع قراءته آية آية وعن عبد الله بن مغفل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يوم فتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح فرجع فى قراءته أخرجه الشيخان وعن جابر قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن نقرأ القرآن وفيما العربى والعجمى
فقال اقرأوا وكل حسن وسيئ أقوام يقيمونه كقيام القدح يتجملونه ولا يتأجلونه أخرجه
أبو داود وزاد غير فى رواية لا يجاوز تراقيمهم وعن ابن مسعود قال لا تنثر ونثر الدقل
ولا تهذوه هذا الشعر فقرأوا عند معجائبه وحر كوابه القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة
وفى الباب أحاديث والمقصود من الترتيل انما هو حضور القلب عند القراءة لا مجرد
اخراج الحروف من الحلقوم بتعويج الوجوه والفم وألحان الغناء كما يعتاده قراءه هذا
الزمان من أهل مصر وغيره فى مكة المكرمة وغيرها بل هو بدعة أحدثها البطالون
الاكلون والحقاء الجاهلون بالشرائع وأدلتها الصادقة وليس هذا بأول قارورة كسرت
فى الاسلام وقوله (اناسنقى عليكم قولا ثقيلا) اعتراض بين الامر بقيام الليل وبين تعليمه
بقوله الا تبنى ان ناشئة الليل والقصد به هذا الاعتراض تسهيل ما كلفه من القيام كانه
يقول ان قيام الليل وان كان عليك فيه مشقة لكنه أسهل من غيره من التكليف فانا
سنلقى الخوف والسمين هذه الجملة مستأنفة وقال الزمخشري هذه الآية اعتراض ويعنى
بالاعتراض من حيث المعنى لا من حيث الصنعة والمعنى سنوحى وسننزل اليك القرآن
وهو قول ثقيل وكلام عظيم ذو خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شئ له خطر ومقدار
فهو ثقيل قال قتادة ثقيل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد حلاله وحرامه وقال
الحسن العمل به وقال أبو العالية ثقيلا بالوعود والوعيد والحلال والحرام وقال محمد بن
كعب ثقيلا على المنافقين والكفار بما فيه من الاحتجاج عليهم والبيان لاضلالهم وهدم
اسرارهم وبطلان آديانهم وسب آلهتهم وقال السدى ثقيل بمعنى كرم من قولهم
فلان ثقل على أى كرم على قال الفراء ثقيلا أى رزينا ليس بالثقيف السفساف لانه كلام
ربنا وقال الحسين بن الفضل ثقيلا لا يحمله الا قلب مؤيدا بالتوفيق ونفس مزينة
بالتوحيد وقيل هو خفيف على اللسان بالثبوت لثقله فى الميزان بالثواب يوم القيامة وقيل

يتقص من حسنة أو يحمل عليه غير سميته كما قال تعالى فلا يخاف ظلما ولا هضما وانما المسلمون ومنا
القاسطون اى من المسلمين ومنا القاسط وهو الجائر عن الحق الناكب عنه بخلاف المقسط فانه العادل فن أسلم فأولئك تحر وارشدوا
أى طلبوا لانفسهم النجاة واما القاسطون فكانوا لجهنم خطبا وان لو استقاموا على الطريقة
لا سقيناهم ماء قد قال نفثتهم فيه اختلف المفسرون فى معنى هذا على قولين أحدهما وان لو استقام القاسطون على طريقة الاسلام
وعدلوا اليها واستقروا عليها لا سقيناهم ماء قد أى كثيرا والمراد بذلك سعة الرزق كقوله تعالى ولوأنهم أقاموا التوراة والانجيل

وما أنزل إليهم من ربهم لا كانوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم وكقوله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا وتقتوا فتحنا عليهم ركان من السماء والارض وعلى هذا يكون معنى قوله لنفتنهم فيه أى لنختبرهم كما قال مالك عن زيد بن أسلم لنفتنهم لنبتليهم من يستقر على الهداية ممن يرتد الى الغواية ذكر من قال بهذا القول قال العوفي عن ابن عباس وان لو استقاموا على الطريقة يعنى بالاستقامة الطاعة وقال مجاهد وان لو استقاموا على الطريقة قال الاسلام وكذا قال سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب وعطاء والسدي ومحمد بن كعب القرظي وقال قتادة وان لو استقاموا على الطريقة (٩٣) يقولوا آمنوا كما هم لا وسعنا عليهم من الدنيا

وقال مجاهد وان لو استقاموا على الطريقة أى طريقة الحق وكذا قال الضحاك واستشهد على ذلك بالآيتين اللتين ذكرناهما وكل هؤلاء أو أكثرهم قالوا فى قوله لنفتنهم فيه أى لنبتليهم به وقال مقاتل نزلت فى كفار قريش حين دعوا المطر سبع سنين والقول الثانى وان لو استقاموا على الطريقة الضلالة لاسقيناهم ماء عذبا أى لا وسعنا عليهم الرزق استدرأجا كما قال تعالى فلما نسوا ما عدا ربهم فأنزلنا عليهم أبواب كل شىء حتى اذا فرحوا بما أتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مياسون وكقوله ليحسبون انهم نخدعهم به من مال وبنين نسارع لهم فى الخيرات بل لا يشعرون وهذا قول أى مجاهد لاحق بن جيهة فانه قال فى قوله تعالى وان لو استقاموا على الطريقة أى طريقة الضلالة رواه ابن جرير وابن أبى حاتم وحكاه البغوى عن الربيع بن أنس وزيد بن أسلم والكلبى وابن كيسان وله البحاه ويتأيد بقوله لنفتنهم فيه وقوله ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعبا أى عذابا

ثقیل أى ثابت كسبوت الثقیل فى محله ومعناه ثابت لا يتحول لا يزول اعجازه أبدا وقيل وصفه بكونه ثقیلا حقيقة لما ثبت ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا أوحى اليه وهو على ناقته وضعت جرائها على الارض فانتسب عليه أن يتحرك حتى يسرى عنه أخرجه أحمد وسعيد بن حميد والحاكم وصححه عن عائشة وقيل ثقیلا بمعنى ان العقل الواحد لا ينفى بادراله فوائده ومعانيه بالكلية فالمستكلمون غاصوا فى بحار معقولاته والفقهاء بجموعه وكنوزها وكذا أهل اللغة والنحو والمعاني والبيان ثم لا يزال كل متأخر يفوز منه بفوائدها وصل اليها المتقدمون فعملنا ان الانسان الواحد لا يقوى على الاستقلال بمجمل فصار كالحبل الثقيل الذى يعجز الخلق عن حمله والاولى ان جميع هذه المعاني فيه وقال القشيري القول الثقيل هو قول لاله الا الله لانه ورد فى الخبر لا اله الا الله خفيفة على اللسان ثقيلة فى الميزان اهـ (ان ناشئة الليل) أى ساعاته وأوقاته لانها تنشأ أولا فأولا يقال نشأ الشىء ابتداءا وأقبل شىء بعد شىء فهو ناشئ وأنشأه الله فنشأ ومنه نشأت السحاب اذا بدأت فداشئة فاعله من نشأت تنشى فهى ناشئة قال الزجاج ناشئة الليل كل ما نشأ منه أى حدث فهو ناشئة قال الواحدى قال المفسرون الليل كله ناشئة والمراد ان ساعات الليل الناشئة فاكفى بالوصف عن الاسم الموصوف وقيل ان ناشئة الليل هى النفس التى تنشأ من مضجعتها للعبادة أى تنهض من نسا من مكانه اذا نهض وقيل انما يقال لقيام الليل ناشئة اذا كان بعد نوم فلولم يتقدمه نوم يكن ناشئة وقيل ما ينشأ فيه من الطاعات قال ابن الاعرابى اذا نهضت من أول الليل ثم قمت فذلك المنشأة والنشأة ومنه ناشئة الليل قبل وناشئة الليل هى ما بين المغرب والعشاء لان معنى نشأ ابتداءا وكان زين العابدين على بن الحسين رضى الله تعالى عنهم يصلى بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقال عكرمة وعطاء هى بدو الليل وقال مجاهد وغيره هى فى الليل كله لانه ينشأ بعد النهار واختاره هذا مالك وقال ابن كيسان هى القيام من آخر الليل قال فى الصحاح ناشئة الليل أول ساعاته وقال الحسن هى ما بعد العشاء الآخرة الى الصبح وقال ابن عباس هى قيام الليل بلسان الحبشة اذا قام الرجل قالوا نشأ قال الشيخ فعلى هذا هى جمع ناشئ أى قائم قلت يعنى انها صفة لشيء يقههم الجمع أى طائفة أو فرقة ناشئة والافعال لا يجمع على فاعله وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال

مشقاشديد ما وجعنا مؤلما قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة وابن زيد عذابا صعبا أى مشقة لا راحة معها وعن ابن عباس جبل فى جهنم وعن سعيد بن جبير بئر فيها (وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) والله ما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبيد اقل انما أدعوربى ولا أشرك به أحد اقل انى لأملأ لكم ضرا ولا رشدا قل انى لن يحيرنى من الله أحد ولو أن أحد من دونه لم يتخذ الا بلاغا من الله ورسالاته ومن يعص الله ورسوله فإنه نازجهنم خالد فيها أبدا حتى اذا رآها ما يودون فسيعلون من أضعف ناصر أو أقل عددا) يقول تعالى أمر اعباده أن يوحدوه فى محال عبادته ولا يدعى معه أحد ولا يشرك به كما قال قتادة فى قوله

تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وسبيعتهم أشركوا بالله فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يوحده ووحده وقال ابن أبي حاتم ذكره علي بن الحسين حدثنا اسمعيل بن بنت السدي أخبرنا رجل سمعه عن السدي عن أبي مالك أو أبي صالح عن ابن عباس في قوله وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال لم يكن يوم نزلت هذه الآية في الأرض مسجد الا المسجد الحرام ومسجد ايليا بيت المقدس وقال الاعشى قالت الجن يا رسول الله انك لنا فقههم مدعوك الصلوات في مسجدك فانزل الله تعالى (٩٤) وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا يقول صلوا لا تحالطوا الناس وقال ابن

جرير حدثنا ابن جهم حدثنا مهران حدثنا سفيان عن اسمعيل بن أبي خالد عن محمود بن سعيد بن جبير وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا قال قالت الجن لنبي الله صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نأتي المسجد ونحن نأون أي باعدون عنك أو كيف نشهد الصلاة ونحن نأون عنك فترأت وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وقال سفيان عن خفيف عن عكرمة نزلت في المساجد كلها وقال سعيد بن جبير نزلت في أعضاء السجود أي هي لله فلا تسجدوا بها لغيره وذكروا عنده هذا القول الحديث الصحيح من رواية عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجهة وأشار بيده إلى أنفه واليدين والركبتين وأطراف القدمين وقوله تعالى وأنزلنا قام عبد الله يدعو كادوا يكونون عليه لبداء قال العوفي عن ابن عباس يقول لما سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يتلو

هي أوله وعنه قال الليل كله ناشئة وعن ابن مسعود قال ناشئة الليل بالحسبة قيام الليل وعن أنس بن مالك قال هي ما بين المغرب والعشاء (هي أشد وطأ) قرأ الجمهور بفتح الواو وسكون الطاء مقصورة واختارها أبو حاتم وقرئ بكسر الواو وفتح الطاء محمودة واختار هذه القراءة وأبو عبيدة فالمعنى على الأولى ان الصلاة في ناشئة الليل أثقل على المصلي من صلاة النهار لان الليل للنوم قال ابن قتيبة المعنى انها أثقل على المصلي من ساعات النهار من قول العرب اشتدت على القوم وطأة السلطان اذا ثقل عليهم ما يلزمهم منه ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اشد وطأك على مضر والمعنى على القراءة الثانية انها أشد وطأة أي موافقة السمع للقلب على تفهم القرآن من قولهم واطأت فلانا على كذا موافقة ووطأ اذا وافقته عليه قال مجاهد وابن أبي مليكة أي أشد موافقة بين القلب والسمع والبصر واللسان لا تقطع الاصوات والحركات فيها ومنه ليواطئوا عذبة ما حرم الله أي لم يوافقوا وقال الاخفش أشد قياما وقال الفراء أي أثبت للعمل وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة والليل وقت الفراغ عن الاشتغال بالمعاش فعبادته تدوم ولا تنقطع وقال الكلبي أشد نشاطا (وأقوم قيلاً) أي أبين قولاً وأشد مقابلاً وأثبت قراءة وأصح قولاً من النهار لحضور القلب فيها وهذا الاصوات وسكونها وأشد استقامة واستمرارا على الصواب لان الاصوات فيها هادئة والديناما كثة فلا يضطرب على المصلي ما يقرأه قال قتادة ومجاهد أي أصوب للقراءة وأثبت للقول لانه زمان التفهم قال أبو علي الفارسي أقوم قيلاً أي أشد استقامة بفراغ البال بالليل قال الكلبي أي أبين قولاً بالقرآن وقال عكرمة أي أتم نشاطا واخلصاوا أكثر بركة وقال ابن زيد اجدران بتفقه في القرآن وقيل لأجل اجابة الدعاء (ان لك في النهار سجا طويلا) قرأ الجمهور بالخاء المهملة أي نصر فافي حوائجك وأشغالك واقبالا وادبارا وذهابا ونحيثا والسمع الجري والدوران ومنه السباحة في الماء لثقله يده ورجله وفرس سابع أي شديد الجري وقد استعير من السباحة في الماء للتصرف في الحوائج وقيل السبح الفراغ أي ان لك فراغا بالنهار للعاجات فصل بالليل وقال ابن عباس السبح الفراغ للحاجة والنوم قال ابن قتيبة أي قصر فاقبالا وادبارا في حوائجك وأشغالك وقيل فراغا وسعة انومك وراحتك وقال الخليل سجا أي نوما والسبح التمدد وقال الزجاج المعنى ان فاك في الليل شيء فاك في النهار

فراغ القرآن كادوا يركبونه من الحرص لما سمعوه يتلو القرآن ودنوا منه فلم يعلمهم أي أنه الرسول فجعل يقره قل أوحي إلى أنه استمع نفر من الجن يستمعون القرآن هذا قول وهو مروى عن الزبير بن العوام رضي الله عنه وقال ابن جرير حدثني محمد بن معمر حدثنا ابن هشام عن أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال الجن لقومهم لما قام عبد الله يدعو كادوا يكونون عليه لبداء قال لما راو دعي وأصحابه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده قال عجبوا من طوا عتبة أصحابه له قال فقالوا القومهم لما قام عبد الله يدعو كادوا يكونون عليه لبداء وهذا قول ثان وهو مروى عن سعيد بن جبيرة أيضا وقال

الحسن لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا اله الا الله ويدعو الناس الى ربهم كادت العرب تلبده عليه جيعا وقال قتادة في قوله وانه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا قال تلبدت الانس والجن على هذا الامر ليطفؤة فابى الله الا ان ينصره ويخضعه ويظهره على من ناواه وهذا قول ثالث وهو مروي عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وقول ابن زيد وهو اختيار ابن جرير وهو الاظهر لقوله بعدة قل انما ادعوري ولا أشرك به أحد أي قال لهم الرسول لما أدوه وخالفوه وكذبوه وتظاهروا عليه ليطولوا ما جاء به من الحق واجتمعوا على عداوته انما ادعوري أي (٩٥) انما أعبد ربّي وحده لا شريك له وأستجير به

وأقول كل عليه ولا أشرك به أحد وقوله تعالى قل اني لأمرأتكم ضرا ولا رشد أي انما أنا بشر مثلكم يوحى الى وعبد من عباد الله ليس الى من الامر شيء في هدايتكم ولا غوايتكم بل المرجع في ذلك كله الى الله عز وجل ثم أخبر عن نفسه أيضا أنه لا يجبره من الله أحد أي لو عصيته فإنه لا يقدر أحد على انقاذه من عذابه ولن أجسد من دونه ملجدا قال مجاهد وقتادة والسدي لا ملجأ ولا من يهديهم من الله أحد أي لا نصير أحد من دونه ملجدا أي لا نصير ولا ملجأ وفي رواية لا ولي ولا مؤئل وقوله تعالى الا بلاغا من الله ورسالاته قال بعضهم هو مستثنى من قوله قل اني لأمرأتكم ضرا ولا رشد الا بلاغا ويحتمل أن يكون استثناء من قوله لن يجبرني من الله أحد أي لا يجبرني منه ويخلصني الا ابلاغى الرسالة التي أوجب اداءها على كما قال تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس وقوله تعالى

فراغ للاستدراك وقرئ سيجابا لخاء المعجمة قيل ومعنى هذه القراءة الخفة والسعة والاستراحة قال الاصمعي يقال سيج الله عندك المحي أي خففها وسيج الحرقرة وخف ومنه قول الشاعر

فسيج عليك الهم واعلم بأنه * اذا قدر الرحمن شيئا فكان
أي خفف عنك الهم والتسريح من انقطن ما ينسج بعد الندف وقال نعلب السج بالخاء المعجمة التردد والاضطراب والسج السكون وقال أبو عمرو والسج النوم والفرغ (واذكر اسم ربك) أي ادعه بأسمائه الحسنى وقيل اقر بأسم ربك في ابتداء صلاتك وقيل اذكر اسم ربك في وعده ووعدته لتوفر على طاعته وتبعده عن معصيته وقيل المعنى دم على ذكر ربك وتلاوة القرآن ودراسة العلم ليلا ونهارا واستكثر من ذلك على أي وجه كان من تسبيح وتحميل وتحميد وصلاة وقراءة قرآن قاله القاضي كالكشف وقال الكلبي المعنى صل لربك وقال المحلى أي قل بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءتك انتهى تبع فيه سهلا وزاد عليه سهل توصلا بترك قراءتها الى ربك وتقطع عما سواه ذكره الكرخي ومعنى في ابتداء قراءتك سواء قرأت في الصلاة أو في خارجها وهذا اذا قرأت من أول سورة واما اذا قرأت من اثنا عشرة فانه ان كان في غير الصلاة سن له أن يسهل وان كان فيها لم تسن له البسمله لان قراءة السورة بعد الفاتحة تعد قراءة واحدة فتأمل (وتقبل اليه تبتلا) أي انقطع اليه انقطاعا بالاشتغال لعبادته والتقبل الانقطاع يقال تبتلت الشيء أي قطعتة وميزته عن غيره وصدقة تبتله أي منقطعة من مال صاحبها ويقال للراهب تبتل لا تقطاعه عن الناس ووضع تبتلا مكان تبتلا لرعاية القواصل قال الواحدي والتبتل رفض الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله وقيل المعنى أخلص اليه اخلاصا وقيل توكل عليه نو كلا (رب المشرق والمغرب) قرأه الكسائي وأبو بكر وابن عامر بجر رب على النعت لربك أو البدل منه أو البيان له وقرأ الباقر بن رفعه على انه مبتدأ وخبره (لا اله الا هو) أو على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو رب المشرق والمغرب أي بنصبه على المدح وقرأ الجوهري المشرق والمغرب مفردين وقرأ ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم المشرق والمغرب على الجمع وقد قدمنا تفسير المشرق والمغرب والمغربين والمشرق والمغرب (فانخذوه كيلا) أي اذا عرفت انه المختص بالربوبية فانخذوه قائما بأمره

ومن يعص الله ورسوله فإن له نارجهم خالد بن خالدين فيها أبدا أي أنا بلغكم رسالة الله فمن يعص الله فله جزاء على ذلك نارجهم ومن خالدين فيها أبدا أي لا يحيد لهم عنها ولا خروج لهم منها وقوله تعالى حتى اذا رأو اما يوعدون فسيعلمون من أضعف ناصر أو أقل عددا أي خشي اذا رأى هؤلاء المشركون من الجن والانس ما يوعدون يوم القيامة فسيعلمون يومئذ من أضعف ناصر أو أقل عددا هم أم المؤمنون الموحدون لله تعالى أي بل المشركون لا ناصر لهم بالكلية وهم أقل عددا من جنود الله عز وجل (قل ان أدري أقرب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا عالما الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه

رصد اليعلم ان قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا) يقول تعالى أمر الله عليه وسلم أن يقول للناس أنه لا علم له بوقت الساعة ولا يدري أقرب وقتها أم بعد قل أن أدري أقرب ما وعدون أم يجعل له ربي أمداً أي مدة طويلة وفي هذه الآية الكريمة دليل على أن الحديث الذي يتداوله كثير من الجهلة من أنه عليه الصلاة والسلام لا يؤلف تحت الأرض كذب لا أصل له ولم نره في شيء من الكتب وقد كان صلى الله عليه وسلم يستل عن وقت الساعة فلا يجب عنها ولم يتدلى له جبريل في صورة أعرابي كان فيمأسأله ان قال يا محمد (٩٦) فاخبرني عن الساعة فقال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ولما ناداه ذلك الأعرابي

بصوت جهوري فقال يا محمد متى الساعة قال ويحك كأنه نساء أعددت لها قال اما اني لم أعدها كثير صلاة ولا صيام ولكني أحب الله ورسوله قال فانت مع من أحببت قال أنس فدا فرح المسلمون بشي عفرهم بهذا الحديث وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن مضاء حدثنا محمد بن جبير حدثني أبي بكر بن أبي مرزوم عن عطاء بن أبي رباح عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا بني آدم ان كنتم تعلمون فعذوا أنفسكم من الموتى والذي نفسي بيده انما وعدون لا ت وقد قال أبو داود وفي آخر كتاب الملاحة حدثنا موسى بن سهل حدثنا حجاج ابن ابراهيم حدثنا ابن وهب حدثني معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبير عن أبيه عن أبي نعلبة الخثني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعجز الله هذه الامة من نصف يوم انفرد به أبو داود ثم قال أبو داود حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا أبو المغيرة حدثني صفوان عن شريح بن عبيد عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني لا رجوا أن لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم قيل اسعدوكم نصف يوم قال خسمائة عام انفرد به أبو داود وقوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول هذه كقوله تعالى ولا يحيطون بشي من علمه الا بما شاء وهكذا قال ههنا انه يعلم الغيب والشهادة وأنه لا يطالع أحد من خلقه على شيء من علمه الا بما أطلعه تعالى عليه ولهذا قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول وهذا يم الرسول المملوك والبشرى ثم قال تعالى فانه يسئل من بين يديه ومن خلفه رصدا أي يخصه بمزيد معقبات من الملائكة يحفظونه من أمر الله ويساقون به

وعقل عليه في جميعها وقيل كفيلا بما وعدك من الجزاء والنصر وفائدة الفاء ان لا تلبث بعد ان عرفت في تقويض الامور الى الواحد اقلها راذلا عذر لك في الانتظار بعد الاقرار قال البقاعي وليس ذلك بأن يترك الانسان كل عمل فان ذلك طمع فارغ بل بالاجال في طلب كل مآذب الانسان الى طلبه ليكون متوكلا في السبب مستظرا للمسبب فلا يهمل الاسباب ويتركها طامعا في المسببات لانه حينئذ يكون كمن يطلب الولد من غير زوجة وهو مخالف للحكمة هذه الدار المبنية على الاسباب (واصبر على ما يقولون) في من صاحبة والولد وفيك من الساحر والشاعر والاذى والسبب والاستزاع ولا يتجزع من ذلك (واهجروهم هجرا جيلا) أي لا تعرض لهم ولا تشغل بمكافاتهم وتجنابهم وتداريهم وكل أمرهم الى الله فالله يكفيكمهم وقيل الهجر الجليل الذي لا جرح فيه وهذا كان قبل الامر بالقتال (وذري والمكذبين) أي دعني واباهم ولا تهتم بهم فاني أكفيك أمرهم وأنتقم لك منهم قيل نزلت في المطعميين يوم بدر وهم عشرة وقد تقدم ذكرهم وقال يحيى ابن سلام هم بنو المغيرة وقال سعد بن جبير أخبرتهم اثنا عشر (أولى النعمة) أي أرباب الغنى والسعة والترفع واللذة في الدنيا والنعمة بالفتح التمتع والكسر الانعام وبالضم المسرة (ومهلهم قليلا) أي تمهلهم قليلا على انه نعت لمصدر محذوف أو زمانا قليلا على انه صفة لزمان محذوف والمعنى أمهلهم الى انقضاء آجالهم وقيل الى نزول عقوبة الدنيا بهم كيوم بدر قالت عائشة لما نزلت هذه الآية لم يكن الا يسيرا حتى كانت وقعة بدر وقيل الى يوم القيامة والاول أولى لقوله (ان لدينا أنكالا) وما بعده فانه وعيد لهم بعذاب الآخرة والآنكال جمع نكل وهو القيد كما قال الحسن وسجاده وغيرهما قال ابن مسعود أنكالا قيودا وقال الكلبي الانكال الاغلال من حديد والاول أعرف في اللغة وقال مقاتل هي أنواع العذاب الشديد وقال أبو عمر ان الجوفى هي قيود لا تحل (وبحسبها) أي ناراً مؤجلة محروقة (وطعاما ذائعا) أي لا يسوغ في الخلق بل ينشب فيه فلا ينزل ولا يخرج قال ابن عباس هو شجرة الرقوم وبه قال مجاهد وقال الزجاج هو الضريع كما قال تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع وقال هو شوك العوسج قال عكرمة هو شوك يأخذ بالخلق لا يدخل ولا يخرج والعصاة الشجوى في الخلق وهو ما ينشب فيه من عظم أو غيره وجعلها غصص (وعذابا ألما) أي ونوعا آخر من

العذاب

وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني لا رجوا أن لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم قيل اسعدوكم نصف يوم قال خسمائة عام انفرد به أبو داود وقوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول هذه كقوله تعالى ولا يحيطون بشي من علمه الا بما شاء وهكذا قال ههنا انه يعلم الغيب والشهادة وأنه لا يطالع أحد من خلقه على شيء من علمه الا بما أطلعه تعالى عليه ولهذا قال عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارضى من رسول وهذا يم الرسول المملوك والبشرى ثم قال تعالى فانه يسئل من بين يديه ومن خلفه رصدا أي يخصه بمزيد معقبات من الملائكة يحفظونه من أمر الله ويساقون به

على مامعه من وحى الله ولهذا قال ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا وقد اختلف المفسرون في الضمير الذي في قوله ليعلم إلى من يعود فقيل أنه عائد على النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد بن جبير في قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال أربعة حفظه من الملائكة مع جبريل ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم أن قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا ورواه ابن أبي حاتم من حديث يعقوب القمي به (٩٧) وهكذا رواه الضحاك والسدي ويزيد بن

أبي حبيب وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم قال ليعلم نبي الله أن الرسل قد بلغت عن الله وأن الملائكة حفظتها ورفعتم عن الله وكذا رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة واختاره ابن جرير وقيل غير ذلك كما رواه العوفي عن ابن عباس في قوله إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا قال هي معقبات من الملائكة يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان حتى بين الذين أرسل إليهم وذلك حين يقول ليعلم أهل الشرك أن قد بلغوا رسالات ربهم وكذا قال ابن أبي نجيح عن مجاهد ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم قال ليعلم من كذب الرسل أن قد بلغوا رسالات ربهم وفي هذا انظر وقال البغوي قرأ يعقوب ليعلم بالضم أي ليعلم الناس أن الرسل قد بلغوا ويحتمل أن يكون الضمير عائدا إلى الله عز وجل وهو قول حكاية ابن الجوزي في زاد المسير ويكون المعنى في ذلك أنه يحفظ رساله بملائكته لئلا يمتكنوا من أداء رسالته ويحفظ

العذاب غير ما ذكر وجعلها يخلص وجعه إلى القلب (يوم ترجف الأرض والجبال) انتصاب الطرف أما بذري أو بالأسمة تقرر المعلق به لا ينأى وهو وصفة لعذاب فيمعلق بمحذوف أي عذابا واقعيا يوم ترجف أو متعلق بأيم قرأ الجمهور ترجف بفتح التاء وضم الجيم مبنيا للفاعل وقرئ مبنيا للمفعول مأخوذا من أرجفها والمعنى تتحرك وتترزل وتضطرب عن عليها وهو يوم القيامة والرجفة الزلزلة والردة الشديدة (وكانت الجبال) أي وتسكون الجبال التي هي مراسي الأرض وأوتادها (كثيبا مهيلا) وانما عبر عنه بالماضى لتحقيق وقوعه والكثيب الرمل المجتمع من كسب الشيء إذا جمعه كأنه فعيل بمعنى مفعول والمهيل الذي يمر تحت الأرجل قال الواحدي أي رملا سائلا يقال لكل شيء أرسلته رسالا من تراب أو طعام أهله مهيلا قال الضحاك والكبي المهيل الذي إذا وطئته بالقدم زل من تحتها وإذا أخذت أسفله انهار وقال ابن عباس المهيل الذي إذا أخذت منه شيئا تبعك آخره وعنه قال المهيل الرمل السائل (أنا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم) الخطاب لاهل مكة أولئكفار قريش وألجميع الكفار فففيه التفات من الغيبة في قوله واصبر على ما يقولون وقوله والمكذبين والرسول محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى يشهد عليكم يوم القيامة بأعمالكم (كما أرسلنا إلى فرعون رسولا) يعني موسى (فعصى فرعون الرسول) الذي أرسلناه إليه وكذبه ولم يؤمن بما جاء به والنكرة إذا أعيدت معرفة كان الثاني عين الأول وانما خص موسى وفرعون بالذكر لأن خبرهما كان منتشر بين أهل مكة لأنهم كانوا جيران اليهود والمعنى أنا أرسلنا اليكم رسولا فعصيته وكما أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصاه (فاخذناه أخذوا بيلا) أي شديدا ثقيلا غليظا ومنه قيل للمطر وابل وقال الاخفش شديدا وبه قال ابن عباس والمعنى متقارب ومنه طعام وبل إذا كان لا يسترا (فكيف تتقون) أي فكيف تقون أنفسكم وتو جدون الوقاية التي تقى أنفسكم والمعنى لا سبيل لكم إلى التقوى إذا رأيتم القيامة وقيل معناها فكيف تتقون العذاب يوم القيامة (أن كفرتم) أي إذا بقيتم على كفركم في الدنيا (يوما) أي عذاب يوم (يجعل الولدان شيبا) لشدة هوله أي يصير الولدان شيوخا شعثا وأشيب جمع أشيب وهذا يجوز أن يكون حقيقة وانهم يصيرون كذلك أو تنبيها لأن من شاهد الهول العظيم تقاصرت قواه وضعفت أعضاؤه وصار كالشيخ في الضعف وسقوط القوة

(٢٣ - فتح البیان عاشر) ما ينزله اليهم من الوحي ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم ويكون ذلك كقوله تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وكقوله تعالى وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين إلى أمثال ذلك من العلم بأنه تعالى يعلم الأشياء قبل كونها قطعاً لا محالة ولهذا قال بعده وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا آخر تفسير سورة الجن والله الحد والمنة* (تفسير سورة المزمل عليه السلام وهي مكية)* قال الحافظ أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار حدثنا محمد بن موسى القطان الواسطي حدثنا علي بن عبد الرحمن حدثنا شريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر قال اجتمع قريش

في دار الندوة فقالوا اسم هذا الرجل اسم ما يصدر الناس عنه فقالوا كاهن قالوا ليس بكاهن قالوا مجنون قالوا ليس بمجنون قالوا ساحر قالوا ليس بساحر فنفق المشركون على ذلك فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فتمل في ثيابه وتذرف فيه سافاً ناه جبريل عليه السلام فقال يا أيها المزمّل يا أيها المذثر ثم قال البرازم على بن عبد الرحمن قد حدث عنه جماعة من أهل العلم واحتملوا أحديشه لكنه تفرد بأحاديث لا يتابع عليها * (بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها المزمّل قم الليل الا قليلا نصفه او انقص منه قليلا أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا اناس لنقي عليك قولاً ثقيلاً (٩٨) ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً ان لك في النهار سبْحاً طويلاً واذكر

قال الشاعر

والهم يحترم الجسيم نخافة ■ ويشيب ناصية الصبي ويهرم
قال في المصباح والشيب ايضا ض الشعر المسود وشيب الحزن رأسه ورأسه بالتشديد
وأشابه بالالف وأشابه به شباب في المطاوع انتهى وفي القاموس الشيب الشعر وبياضه
كل شيب وهو أشيب ولا فعل له أي لا يقال امرأه شيبة كما في المصباح وقوم شيب
وشيب بضمين وقيل يحتمل أن يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يلعبون
منه الشيوخ وخفة والشيب والاول أولى وفي هذا توحيهم شديد وتقريب عظيم قال الحسن
أي كيف تتقون يوما يجعل الولدان شيبا ان كفرتم وكذا قرأ ابن مسعود وعطية ويوما
مفعول به لتتقون قال ابن الانباري ومنهم من نصب اليوم بكفرتم وهذا قبيح والولدان
الصبيان وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ يجعل الولدان شيبا قال ذلك
يوم القيامة وذلك يوم يقول الله لا دم قم فابعث من ذرية لك بعنا الى النار قال من كم يارب
قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين وينجو واحد فاشهد بذلك على المسلمين فقال
حسين أبصر ذلك في وجوههم ان بنى آدم كثره وان يأجوج ومأجوج من ولد آدم انه
لا يموت رجل منهم حتى يرثه لصلبه ألف رجل فقيمهم وفي أشباههم جنسة لكم آخرجه
الطبراني وابن مردويه وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود نحوه باختصار منه ثم زاد سبحانه
في وصف ذلك اليوم بالشدة فقال (السماء منفطرة) أي منشفة به لشدته وعظيم
هوله فحافظك بغيرها من الخلائق والجملة صفة أخرى ليوم والباء سببية وجوز الزخشرى
أن تكون للاستعانة فانه قال والباء في به مثلها في قولك فطرت العود بالقدوم فأنفطر به
وقال القرطبي انها بمعنى في أي منفطر فيه وهو ظاهر وقيل معنى اللام أي منفطره وانما
قال منفطر ولم يقل منفطرة لتزول السماء منزلة شيء لكونها قد تغيرت ولم يبق منها الا ما
يعبر عنه بالشيء وقال أبو عمر وابن العلاء لم يقل منفطرة لان مجازها السقف فيكون هذا كما
في قوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال الفراء السماء تذكروا وتوث وقال أبو علي
الفارسي هو من باب الجراد المنشر والشجر الأخضر وأعجاز نخل منقعر وقال أيضا
أي السماء ذات انقطاع كقولهم امرأة مريض أي ذات ارضاع على طريق النسب
وانفطرها لتزول الملائكة كما قال اذا السماء انفطرت وقوله والسموات تنفطر من

اسم ربك وتقبل اليه بتسلا رب
المشرق والمغرب لاله الا هو فاتخذ
وكيلا يا مريم تعالي رسوله صلى الله
عليه وسلم ان يترك التزمّل وهو
التغطي في الليل وينفض الى
القيام لربه عز وجل كما قال تعالى
تجافي جنوبيهم عن المضاجع
يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما
رزقناهم ينفقون ولذلك كان
صلى الله عليه وسلم عتلا ما أمره
الله تعالى به من قيام الليل وقد كان
واجبا عليه وحده كما قال تعالى
ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى
أن يبعثك ربك مقام محمودا وههنا
بين له مقدار ما يقوم فقال تعالى
يا أيها المزمّل قم الليل الا قليلا قال
ابن عباس والضحاك والسدي
يا أيها المزمّل يعني يا أيها النائم وقال
قتادة المزمّل في ثيابه وقال ابراهيم
النخعي نزلت وهو متمل بقطيفة
وقال شبيب بن بشر عن عكرمة
عن ابن عباس يا أيها المزمّل قال
يا محمد نزلت القرآن وقوله تعالى
نصفه بدل من الليل أو انقص منه
قليلا أو زد عليه أي أمرناك أن
تقوم نصف الليل بزيادة قليلة
أو نقصان قليل لا حرج عليك في

فوقه

ذلك وقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا أي اقرأه على تمهل فانه يكون عونا على فهم القرآن وتدبره

وكذلك كان يقرأ صلوات الله وسلامه عليه قالت عائشة رضي الله عنها كان يقرأ السورة فيرتلها حتى تكون أطول من أطول منها
وفي صحيح البخاري عن أنس أنه سئل عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يدبسم الله
وعبد الرحمن وعبد الرحيم وقال ابن جرير عن ابن أبي مليكة عن أم سلمة رضي الله عنها أنها سألت عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان يقطع قراءته آية آية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين رواه أحمد وأبو داود

والترمذى وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن عاصم عن زر عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتل ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند آخر آية تقرؤها ورواه أبو داود والترمذى والنسائي من حديث سفيان الثوري به وقال الترمذى حسن صحيح وقد قدمنا في أول التفسير الاحاديث الدالة على استحباب الترتيل وتحسين الصوت بالقراءة كما جاء في الحديث زينوا القرآن بأصواتكم وليس منا من لم يتغن بالقرآن ولقد أدنى هذا من مارا من من امير آل داود يعني أبا موسى فقال أبو موسى لو كنت أعلم انك تسمع قراءتي لحبته لك (٩٩) تحبوا وعن ابن مسعود انه قال لا تتروا نثر

الرسول ولا تهذوه هذا الشعر ففوا عند بحائه وحر كوابه القلوب ولا يكن هم أحدكم آخر السورة رواه البغوي وقال البخاري حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت أبا وائل قال جاء رجل الى ابن مسعود فقال قرأت المفصل الليلة في ركعة فقال هذا كهذا الشعر لقد عرفت النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما فذكر عشر من سورة من المفصل سورتين في ركعة وقوله تعالى اناس لم يلق عليك قولا ثقيلا قال الحسن وقتادة أي العمل به وقيل ثقیل وقت نزوله من عظمة كما قال زيد بن ثابت رضى الله عنه أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونخذه على نخذي فكادت ترض نخذي وقال الامام أحمد حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن عمرو بن الوليد عن عبد الله بن عمرو قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هل تحس بالوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمع صلاصلا ثم أسكت عند ذلك

فوقهن وقيل منقطر به أي بالله والمراد بأمره والاول أولى وقال ابن عباس منقطر به ممتلئة بلسان الحبشة وعنه قال مثقلة موقرة وعنه قال يعني تشقق السماء (كان وعده مفعولا) أي كان وعد الله بما وعد به من البعث والحساب وغير ذلك كأننا لمحالة والمصدر مضاف الى فاعله أو كان وعد اليوم مفعولا فالمصدر مضاف الى مفعوله ومعنى مفعولا أنه مقضى نافذ لا يرد على أحد من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله قال مقاتل كان وعده ان يظهر دينه على الدين كله (ان هذه) أي ما تقدم من الآيات (تذكره) أي موعظة وقيل الإشارة الى جميع آيات القرآن الى ما في هذه السورة فقط (فن شاء) النجاة (اتخذ) بالطاعة التي أهم أنواعها التوحيد (الى ربه سبيلا) أي طريقا توصله الى الجنة وقال القرطبي أي من أراد أن يؤمن ويتخذ بذلك الى ربه سبيلا أي طريقا الى رضاه ورجته فليرغب فقد أمكن له لانه أظهر له الخلق والدلائل (ان ربك يعلم انك تقوم ادنى) أي أقل استعير له الادنى لان المسافة بين الشيئين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز واذا بعدت كثر ذلك (من ثلثي الليل ونصفه) معطوف على أدنى وقوله (وثلثه) معطوف على نصفه والمعنى ان الله يعلم ان رسوله صلى الله عليه وسلم يقوم أقل من ثلثي الليل ويقوم نصفه ويقوم ثلثه وبالنصب قرأ ابن كثير والكوفيون وقرأ الجمهور ونصفه وثلثه بالجر عطفًا على ثلثي الليل والمعنى ان الله يعلم ان رسوله يقوم أقل من ثلثي الليل وأقل من نصفه وأقل من ثلثه واختار قراءة الجمهور أبو عبيد وأبو حاتم لقوله الاتي علم ان ان تحصوه فكيف يقومون نصفه وثلثه وهم لا يحصونه وقال القراء النصب أشبه بالصواب لانه قال أقل من ثلثي الليل ثم فسر نفس القلة (وطائفة من الذين معك) معطوف على الضمير في تقوم وجاز من غيرنا كيد للفصل أي وتقوم ذلك القدر معك طائفة من اصحابك (والله يقدر الليل والنهار) أي يعلم مقاديرهما على حقائقها ويختص بذلك دون غيره وانتم لا تعلمون ذلك على الحقيقة قال عطاء بن ريد لا يقوته علم ما يفعلون أي أنه يعلم مقادير الليل والنهار فيعلم قدر الذي يقومونه من الليل والذي ينامون منه (علم ان ان تحصوه) أي لن تطيقوا علم مقاديرهما على الحقيقة وفي ان ضمير شأن محذوف أي انه وقيل المعنى لن تطيقوا اقيام الليل قال القرطبي والاول أصح فان قيام الليل ما فرض كله قط قال مقاتل وغيره لما نزل قم الليل

فما من مرة يوحى الى الاظننت ان نفسى تقبض فترد به أحمد وفي أول صحيح البخاري عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها ان الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يأتيك الوحي فقال أحيانا يأتيني في مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي ففصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا فيكلمني فأعي ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي صلى الله عليه وسلم في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقا هذا اللفظ وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود اخبرنا عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت ان كان لي وحي الى

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على راحته فتضرب بجراحتها وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا ابن ثور عن معمر عن هشام بن عروة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرائها فاستطيع أن تحرك حتى يسرى عنه وهذا من سبل الجران هو باطن العنق واختار ابن جرير أنه ثقيل من الوجهين معا كما قال عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم كما ثقل في الدنيا ثقل يوم القيامة في الموازين وقوله تعالى إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا قال أبو اسحق عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس نشأ قام بالخشية (١٠٠) وقال عمرو بن عباس وابن الزبير الليل كله ناشئة وكذا قال مجاهد وغير واحد

يقال نشأ إذا قام من الليل وفي رواية عن مجاهد بعد العشاء وكذا قال أبو جابر وقتادة وسالم وأبو حازم ومحمد بن المنكدر والغرض أن ناشئة الليل هي ساعاته وأوقاته وكل ساعة منه تسمى ناشئة وهي الآيات والمقصود أن قيام الليل هي أشد مواطاة بين القلب واللسان وأجمع على التلاوة ولهذا قال تعالى هي أشد وطأ وأقوم قبلا أي أجمع للخطر في أداء القراءة وتفهمها من قيام النهار لأنه وقت انتشار الناس ولغط الأصوات وأوقات المعاش وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا أبو أسامة حدثنا الأعمش أن أنس بن مالك قرأ هذه الآية إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا فقال له رجل إنما نقرأها وأقوم قبلا فقال له أن أصوب وأقوم وأهيا وأشبه هذا واحد ولهذا قال تعالى إن لك في النهار سجا طويلا قال ابن عباس وعكرمة وعطاء بن أبي مسلم الفراغ والنوم وقال أبو العالية ومجاهد وأبو مالك والضحاك والحسن وقتادة والربيع

الأقليل أنصفه أو أنقص منه قليلا أو زد عليه شق ذلك عليهم وكان الرجل لا يدرى متى نصف الليل من ثلثه فيقوم حتى يصبح مخافة أن يخطئ فانتفخت أقدمهم وانتفعت أولوانهم فرجهم الله وخفف عنهم فقال علم أن أن تحصوه لأنكم أن زدتم ثقل عليكم واحتجتم إلى تكاف ما ليس فرضا وإن نقصتم شق ذلك عليكم (فتاب عليكم) أي فعاد عليكم بالغفور وخص لكم في ترك القيام وقيل أسقط عنكم فرض القيام إذ جرتكم وأصل التوبة الرجوع كما تقدم فالمعنى رجوع بكم من التثقل إلى التخفيف ومن العسر إلى اليسر قال المحلى رجوع بكم إلى التخفيف قال الحفناوى فالمراد التوبة اللغوية لا التوبة من الذنب والمراد بالتخفيف الذي رجع بهم إليه ما كان قبل وجوب القيام لكن الرجوع في الجملة لأنه قبل وجوب قيام الليل لم يكن عليهم قيام شيء منه وفي هذا الرجوع والتخفيف وجوب جزء مطلق يصدق بركتين (فاقرؤا ما تيسر من القرآن) بيان للبدل الذي وقع النسخ إليه أي فنسخ التقدير بالأجزاء الثلاثة إلى جزء مطلق من الليل وسيأتي أن هذا الجزء نسخ أيضا بوجوب الصلوات الخمس والمعنى فاقرؤا في الصلاة بالليل ما خفف عليكم وتيسر لكم منه من غير أن ترقبوا وقتنا قاله القرطبي ورجحه قال الحسن هو ما يقرأ في صلاة المغرب والعشاء وقال السدي ما تيسر منه هو مائة آية وقال الحسن أيضا من قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن وقال كعب من قرأ في ليلة مائة آية كتب من القاتين وقال سعيد بن جسون آية وعن ابن عباس مرفوعا قال مائة آية أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم وابن مردويه وعن قيس بن أبي حازم قال صليت خلف ابن عباس فقرأ في أول ركعة بالحمد لله رب العالمين وأول آية من البقرة ثم ركع فلما انصرفنا أقبل علينا فقال إن الله يقول فاقرؤا ما تيسر منه أخرجه الدارقطني والبيهقي في سننه وحسنه قال ابن كثير هذا حديث غريب جدا لم أره إلا في مجمع الطبراني وعن أبي سعيد عند أحمد والبيهقي في سننه قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر وقد قدمنا في أول هذه السورة ما روى أن هذه الآيات المذكورة هنا هي النسخة لوجوب قيام الليل وقيل المعنى فصلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل والصلاة تسمى قرأنا كقوله وقرآن الفجر قيل إن هذه الآية نسخت قيام الليل ونصفه والنقصان من النصف والزيادة عليه فيحتمل أن يكون ما تضمنته هذه الآية فرضا تابعا ويحتمل أن يكون منسوخا لقوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى

أن يسئل ربك بمقام محمود وهذا الذي قاله كما قاله والدليل عليه ما رواه الإمام أحمد في مسنده حيث قال حدثنا يحيى حدثنا سعيد بن تطوعا كثيرا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله تعالى إن لك في النهار سجا طويلا قال الحواشي فافرغ ذلك الليل قال وهذا حين كانت صلاة الليل فرضة ثم إن الله تبارك وتعالى من على عباده خففها ووضعها وقرأتم الليل الأقل إلى آخر الآية ثم قرأ أن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه حتى بلغ فاقرؤا ما تيسر منه وقال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يسئل ربك بمقام محمود وهذا الذي قاله كما قاله والدليل عليه ما رواه الإمام أحمد في مسنده حيث قال حدثنا يحيى حدثنا سعيد بن

أبي عروبة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعيد بن هشام أنه طلق امرأته ثم ارتحل إلى المدينة ليبيع عقار له بها ويجمعه في الكراع والسلاح ثم يجاهد الروم حتى يموت فلقى رهطاً من قومه فحدثوه أن رهطاً من قومه ستة أرادوا ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس لكم في أسوة حسنة فنهأهم عن ذلك فأشبهدهم على رجعتها ثم رجع إليها فأخبرنا أنه أتى ابن عباس فسأله عن الوتر فقال ألا أتيتك بأعلم أهل الأرض بوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال أنت عائشة فسلها ثم رجع إلى فأخبرني بردها عليك قال فأنت على حكيم بن أفلح فاستلحقته إليها فقال ما أبا بقاربها إلى نهيتها (١٠١) أن تقول في هاتين الشيعتين شيئاً فأبى

فيهما الأمضيا فأقسمت عليه بخاء
دعي فدخلنا عليها فقالت حكيم
وعرفته قال نعم قالت من هذا معك
قال سعيد بن هشام قالت من هشام
قال ابن عامر قال فترجعت عليه
وقالت نعم المرأة كان عامر أقبلت يا أم
المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت ألت
تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان
خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان القرآن فهممت أن أقوم ثم
بدلت قيام رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت يا أم المؤمنين أنبئني عن
قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم
قالت ألت تقرأ هذه السورة
يا أيها المنزل قلت بلى قالت فان الله
افترض قيام الليل في أول هذه
السورة فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأصحابه حولاً حتى
انتهت أقدامهم وأمسك الله
خاتمها في السماء اثني عشر شهراً ثم
أنزل الله التخفيف في آخر هذه
السورة فصار قيام الليل تطوعاً بعد
فرضه فهممت أن أقوم ثم بدلت وتر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
يا أم المؤمنين أنبئني عن وتر رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالت كنا نعدله سواكه وظهوره فيبعثه الله لما شاء أن يبعثه من الليل فيتسول ثم يتوضأ ثم يصلي ثمان
ركعات لا يجلس فيهن إلا عند الثامنة فيجلس ويذكر ربته تعالى ويدعو ثم يسلم تسليماً يسعها ثم يصلي ركعتين وهو جالس بعدما
يسلم فمكأ إحدى عشرة ركعة يابني فلما أسن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ الحزم أوتر بسبع ثم يصلي ركعتين وهو جالس بعد
ما يسلم فمكأ تسع يابني وكان صلى الله عليه وسلم إذا صلى صلاة أحب أن يداوم عليها وكان إذا شغل عن قيام الليل نوم أو وجع
أو مرض صلى من النهار اثني عشرة ركعة ولا أعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم قرأ القرآن كله في ليلة حتى أصبح ولا صام شهراً كاملاً

أن يبعثك ربك مقام محموداً قال الشافعي الواجب طاب الاستدلال بالسنة على أحد
المعنيين فوجدنا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على أن لا واجب من الصلاة
إلا الخس وقيل ذهب قوم إلى أن قيام الليل نسخ في حقه صلى الله عليه وسلم وفي حق أمته
وقيل نسخ التقدير بمقدار وبقي أصل الوجوب وقيل أنه نسخ في حق الأمة وبقي فرضاً
في حقه صلى الله عليه وسلم والاولى القول بنسخ قيام الليل على العموم في حقه صلى الله
عليه وسلم وفي حق أمته وليس في قوله فافقروا ما يتسر منه ما يدل على بقائه من الوجوب
لأنه إن كان المراد به القراءة من القرآن فقد وجدت في المغرب والعشاء وما يتبعهما من
التوافل المؤكدة وإن كان المراد به الصلاة من الليل فقد وجدت صلاة الليل بصلاة
المغرب والعشاء وما يتبعهما من التطوع وأيضاً الأحاديث الصحيحة المصرحة بقول
السائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل علي غيرها يعني الصلوات الخمس فقال لا إلا أن
تطوع تدل على عدم وجوب غيرها فارتفع بهذا وجوب قيام الليل وصلاته على الأمة كما
ارتفع وجوب ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك قال
الواحدى قال المفسر وفي قوله فافقروا ما يتسر منه كان هذا في صدر الإسلام ثم نسخ
بالصلوات الخمس عن المؤمنين وثبت على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وذلك قوله وأقيموا
الصلاة قلت فيه نظراً لأن وجوب الصلوات الخمس لا ينافي وجوب قيام الليل بشرط النسخ
أن يكون حكمه منافياً ومعارضاً لحكم المنسوخ كوجوب العدة بحول مع وجوبها
بأربعة أشهر فليست أملاً فالصواب أن يكون النسخ بغير ذلك كالحديث الذي قدمنا ذكر
سجانه عذرهم فقال (علم أن سيكون منكم مرضى) فلا يطيقون قيام الليل ويشق
عليهم ذلك وقال الحقناوى هذا استئناف مبين لحكمة أخرى فالحكمة الأولى هي قوله
علم أن ان تحصوه الثانية هي قوله علم أن سيكون الخ (وأخرون يضربون في الأرض
يتبعون من فضل الله) أي يسافرون فيها للتجارة والأرباح يطالبون من رزق الله
ما يحتاجون إليه في معاشهم فلا يطيقون قيام الليل (وأخرون يقاتلون في سبيل الله)
يعني الغزاة والمجاهدين فلا يطيقون قيام الليل قال النسفي سوى سجنانه وتعالى في
هذه الآية بين درجة المجاهد والمكاتب لأن كسب الحلال جهاد قال ابن مسعود أيما
رجل جلب شيئاً إلى دينه من مدائن المسلمين صابر محتسب أبقاه بسعير يومه كان عند الله

غير رمضان فأتيت ابن عباس فحدثني بها فقال صدقت أمدخل عليها لا يتها حتى تشافهني مشافهة هكذا رواه
الامام أحمد بن حنبل وقدا أخرجه مسلم في صحيحه من حديث قتادة بن كعبه طريق أخرى عن عائشة رضي الله عنها في هذا المعنى قال
ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا زيد بن الحباب وحدثنا ابن حميد حدثنا مهران قال لا جمعوا اللفظ لابن وكيع عن موسى بن عبيدة
حدثني محمد بن طحلاء عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أجعل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصيرا يصلي عليه من
الليل فتسمع الناس به فاجتمعوا وخرج (١٠٢) كالمغضب وكان بهم رحمة فخشي أن يكتب عليهم قيام الليل

فقال أيها الناس اكلفوا من
الاعمال ما تطيقون فان الله لا يعل
من الثواب حتى تكلوا من العمل
وخير الاعمال ما ديم عليه ونزل
القرآن يا أيها المزمل قم الليل الا
قليل انصفه أو انقص منه قليلا
أو زد عليه حتى كان الرجل يربط
الحبل ويتعلق فكنوا بذلك ثمانية
أشهر فرأى الله ما يتبعون من
رضوانه فرجعهم فردهم الى المفريضة
وترك قيام الليل ورواه ابن أبي
حاتم من طريق موسى بن عبيدة
الزبيدي وهو ضعيف والحديث
في الصحيح بدون زيادة نزول هذه
السورة وهذا السياق قد يوهم أن
نزول هذه السورة بالمدينة وليس
كذلك وانما هي مكية وقوله في هذا
السياق ان بين نزول أولها وآخرها
ثمانية أشهر غريب فقد تقدم في
رواية أجدد انه كان بينهما سنة
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
الاشجعي حدثنا أبو أسامة عن مسعر
عن سمك الحنفي سمعت ابن عباس
يقول أول ما نزل أول المزمل كانوا
يقومون نحو من قيامهم في شهر
رمضان وكان بين أولها وآخرها

من الشهداء ثم قرأ هذه الآية وقال ابن عمر ما خلق الله موتة أموتها بعد القتل في سبيل الله
أحب الى من أن أموت بين شعبتي رحل أضرب في الأرض أبتغي من فضل الله وقال
طاوس الساعى على الارملة والمسكين كالجها في سبيل الله ثم لما ذكر سبحانه ههنا ثلاثة
أسباب مقتضية للترخيص ورفع وجوب القيام فرقه عن جميع الامة لاجل هذه
الاعذار التي تنوب بعضهم ذكر ما يفعله بعد هذا الترخيص فقال (فاقرأوا ما تيسر منه)
وقد تقدم تفسيره قريبا والسكرير للتأكيد (وأقيموا الصلاة) يعني المفروضة وهي الخمس
لوقتها (وأتوا الزكاة) يعني الواجبة في الاموال وقال الحارث العكلي صدقة الفطر لان
زكاة الاموال وجبت بعد ذلك وقيل صدقة التطوع وقيل كل أفعال الخير (وأقرضوا
الله قرضا حسنا) أي انفقوا ما سوى المفروض في سبيل الخير من أموالكم انفاقا
حسنا عن طيب قلب وانما أضافه الى نفسه لئلا يمين على الفقير فيما يصدق به عليه وهذا
لان الفقير يعاون له في تلك القرية فلا تكون له عليه ممة بل المنية للفقير عليه وقد مضى
تفسيره في سورة الحديد قال زيد بن أسلم القرض الحسن الاتفاق على الاهل وقيل الاتفاق
من الخلال بالاخلاص والصرف الى المستحق وقيل النفقة في الجهاد وقيل هو اخراج
الزكاة المفترضة على وجه حسن فيكون تفسير قوله وآتوا كآة الاول أولى لقوله (وما
تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله) فان ظاهره العموم أي أي خير كان مما ذكر
ومما يذكر (هو خيرا أو أعظم أجرا) أي أجزل ثوابا مما تؤخرونه الى عند الموت أو توصون
به ليخرج بعد موتكم واتصاب خير اعلى انه ثانی مفعول تجددوه وضمير هو ضمير فصل
وبالنصب قرأ الجمهور وقرئ بالرفع على انه خبر هو والجله في محل نصب على انها ثانی
مفعول تجددوه قال أبو زيد وهي لغة تميم يرفعون ما بعد ضمير الفصل وقرأ الجمهور أيضا
أعظمهم بالنصب عطفا على خيرا وقرئ بالرفع مثل خير واتصاب اجر اعلى التميز
(واستغفروا الله) أي اطلبوا منه المغفرة لذنوبكم في مجامع أحوالكم فانكم لا تتحلون
من ذنوب تفترونها (ان الله غفور رحيم) أي كثير المغفرة لمن استغفره كثير الرحمة لمن
استرحمه ويستتر على أهل الذنب والتقصير ويخفف من أهل الجهد والتوفير وهو على
ما يشاء قدير

* (سورة المدثر هي خمس أوست وخمسون آية وهي مكية) *

قريب من سنة وهكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن أبي أسامة وقيل الثوري ومحمد بن بشر
العبدى كلاهما عن مسعر عن سمك عن ابن عباس كان بينهما سنة وروى ابن جرير عن أبي كريب عن وكيع عن اسرايل عن
سمك عن عكرمة عن ابن عباس مثله وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن قيس بن وهب عن أبي عبد
الرحمن قال لما نزلت يا أيها المزمل قاموا حولي حتى ورمت أقدامهم وسوقهم حتى نزلت فافروا وما تيسر منه قال فاستراح الناس
وكذا قال الحسن البصري والسدي وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا معاذ بن هشام

حدثنا أبي عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعيد بن هشام قال فقلت يعني لعائشة أخبرينا عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أأنت تقرأ يا أيها المزمّل قلت بلى قالت فانما كانت قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حتى انتفخت أقدامهم وحبس آخرها في السماء ستة عشر شهرا ثم نزل وقال معهم عن قتادة قم الليل الا قليلا قاموا حولا أو حوالين حتى انتفخت سوقهم وأقدامهم فأُنزل الله مخفية بها بعد في آخر السورة وقال ابن جرير حدثنا ابن جبير حدثنا يعقوب القمي عن جعفر عن سعيد هو ابن جبير قال لما أنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم يا أيها المزمّل (١٠٣) قال مكث النبي صلى الله عليه وسلم على

هذه الحال عشرين سنين يقوم الليل كما أمره وكانت طائفة من أصحابه يقومون معه فأُنزل الله تعالى عليه بعد عشرين سنين ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك الى قوله تعالى واقموا الصلاة خفف الله تعالى عنهم بعد عشرين سنين ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن عمرو بن رافع عن يعقوب القمي به وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا فشق ذلك على المؤمنين ثم خفف الله تعالى عنهم ورجعهم فأُنزل بعد هذا علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبعثون من فضل الله الى قوله تعالى فاقرا أو ما تيسر منه فوسع الله تعالى وله الحمد ولم يضيّق وقوله تعالى واذا كرام ربك ونبتل اليه تنبلا أي أكثر من ذكره وانقطع اليه وتفريغ لعبادته اذا فرغت من أشغالكم وما تحتاج اليه من أمور دنياكم كما قال تعالى فاذا فرغت فانصب أي اذا فرغت من مهماتك فانصب

* (في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قال الواحدي قال المفسرون لما بدأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالوحي أتاه جبريل فرآه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على سرير بين السماء والأرض كالنور المتسلا في فزع ووقع مغشيا عليه فلما أفاق دخل على خديجة ودعا عمار فضمه عليه وقال دثروني دثروني فدثروه بقطيفة فقال (يا أيها المدثر) أي يا أيها الذي قد تدثر بديابه أي تغشى بها من الرعب الذي حصل له من رؤية الملك عند نزول الوحي وأصله المتدثر فادغمت التاء في الدال لتجانسهما وقد قرأ الجمهور بالادغام وقرأ أبي على الأصل والدثار هو ما يلبس فوق الشعار والشعار هو الذي يلي الجسد وفي الحديث الانصار شعار والناس دثارا وسيف داثر بعميد العهد بالصقال ومنه قيل للمنزل الدارس داثر لذهاب أعلامه وقال عكرمة المعنى يا أيها المدثر بالنبوة واثقالها قال ابن العربي وهذا مجاز بعيد لانهم يكن نبيا اذ ذلك أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله ان أبا سلمة بن عبد الرحمن قال ان أول ما نزل من القرآن يا أيها المدثر فقال له يحيى بن أبي كثير يقولون ان أول ما نزل من القرآن اقرأ باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت له مثل ما قلت فقال جابر لا أحدثك الا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فجلست منه رعبا فرجعت فقلت دثروني دثروني فثرت يا أيها المدثر الى قوله والرجز فاهجر وعن ابن عباس قال دثر هذا الامر فقم به وعنه قال المدثر الانام وسبأ في سورة اقرأ ما يدل على انها أول سورة أنزلت والجمع ممكن قال الخطيب اختلف في أول ما نزل من القرآن اختلافا طويلا وتحقيق المعتمد منه وطريق الجمع بين الاحاديث المتناقضة فيه ان أول ما نزل على الاطلاق اقرأ باسم ربك الى ما لم يعلم وأول ما نزل بعد فترة الوحي يا أيها المدثر الى فاهجر وفي صدر حاشية سليمان الجلي استيفاء الكلام على ترتيب القرآن نزولا ونظرا عن الخازن فراجع ان شئت (قم فاندثر) أي انهض نخوف أهل مكة

في طاعته وعبادته لتكون فارغ البال قاله ابن زيد عن عائشة وأقرب منه وقال ابن عباس ومجاهد وأبو صالح وعطية والضحاك والسدي وتبطل اليه تنبلا أي أخلص له العبادة وقال الحسن اجتهد وأبطل اليه نفسك وقال ابن جرير يقال للعباد متبطل ومنه الحديث المروى نهى عن التبطل يعني الانقطاع الى العبادة وترك التزوج وقوله تعالى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذ هذه وكلاما أي هو المالك المتصرف في المشرق والمغرب الذي لا اله الا هو وكما أفردته بالعبادة وأفردته بالتوكل فاتخذ هذه وكلاما كما قال تعالى في الآية الاخرى فاعبدوه وتوكل عليه وكقوله اياك نعبد واياك نستعين في آيات كثيرة في هذا المعنى فيها الامر بافراد العبادة

والطاعة لله وتخصيصه بالتوكل عليه (واصبر على ما يقولون واهجرهم هجر اجميلا وذري والمكذبن أولى النعمة ومهلهم قليلا ان لدينا أنكالا وبجبت ما وطعنا ما ذاعصه وعذابا أليما يوم ترجف الارض والجبال وكانت الجبال كتيها مهيبا انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما أرسلنا الى فرعون رسولا فنعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذنا وبيلا فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا السماء منقطر به كان وعده مفعولا) يقول تعالى أمر ارسوله صلى الله عليه وسلم بالاصبر على ما يقوله من كذبه من سقمها وقومه وان هجرهم هجر اجميلا (١٠٤) وهو الذي لا عتاب معه ثم قاله متهددا الكفار وقومه ومتوعدا وداو العظم الذي

وحذرهم العذاب ان لم يسلموا أو قهم من مضجعت واترك الدثر بالثياب واشتغل بهذا المنصب الذي نصبك الله له وهو الانذار أو قسم قيام عزم وقصم وقيل الانذار هنا هو اعلامهم بنبوته وقيل اعلامهم بالتوحيد وقال الفراء المعنى قم فصل وأمر بالصلاة (وربك فكبر) أى واخص سببك وما لك من مصلح أمورك بالتكبير وهو وصفه سبحانه بالكبرياء والعظمة عقدا وقولا وأنه أكبر من أن يكون له شريك كما يعتقده الكفار وأعظم من أن تكون له صاحبة أو ولد قال ابن العربي المراد به تكبير التقديس والتعز به خلع الاضداد والانداد والاصنام ولا تتخذوا ليا غيره ولا تعبدوا سواه ولا ترى غيره فعلا الاله ولا نعمة الا منه قال الزجاج ان الفاء في فكبر دخلت على معنى الجزاء كما دخلت في قوله فاندرو وقال ابن جني هو كقولك زيد افاضرب أى زيد اضرب فالفاء زائدة وعبرة الكرخي دخلت الفاء على الشرط كأنه قيل وأيا ما كان فلا تدع تكبيره (وثيابك فطهر) المراد به الثياب الملبوسة على ما هو المعنى اللغوي أمر الله سبحانه تطهير ثيابه وحفظها عن النجاسات وازالة ما وقع فيها منها وقال مجاهد وداو بن زيد وأبو رزين أى عملك فأصلح وقال قتادة نفسك فطهر من الذب والثياب عبادة عن النفس وقال سعيد بن جببر قلبك فطهر وقال الحسن والقرطبي أخلاقك فطهر لان خلق الانسان مشتمل على أحواله اشتمال ثيابه على نفسه وقال الزجاج المعنى وثيابك فقصر لان تقصير الثوب أبعد من النجاسات اذا انجز على الارض وبه قال طائوس وذلك لان العرب كانت عاداتهم تطويل الثياب وجر الذبول ولا يؤمن معه اصابة النجاسة وفي الثوب الطويل من الخيلاء والكبر والفخر ما ليس في الثوب القصير فنسى عن تطويل الثوب وأمر بتقصيره لذلك وقال أبي ابن كعب معناه لا تلبسها على غدر ولا على ظلم ولا على اثم البسها وأنت بر طاهر وقال ابن عباس أى لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب باطل وعنه قال فطهر من اثم قال وهى في كلام العرب نقي الثياب وعنه قال من الغدر لا تكن غدارا وفي لفظ لا تلبسها على غدره والاول أولى لانه المعنى الحقيقي وليس في استعمال الثياب مجاز عن غيرها لعلاقة مع قرينة ما يدل على انه المراد عند الاطلاق وليس في مثل هذا الاصل أعنى الحمل على الحقيقة عند الاطلاق خلاف وفي الآية دليل على وجوب طهارة الثياب في الصلاة قال الرازي اذا حملنا التطهير على حقيقة ففي الآية ثلاث احتمالات الاول قال الشافعي

لا يقوم لغضبه شئ وذري والمكذبن أولى النعمة أى دعى والمكذبن المترفين أصحاب الاموال فانهم على الطاعة أقدر من غيرهم وهم يطالبون من الحقوق بما ليس عند غيرهم ومهلهم قليلا أى روي كما قال تعالى غنمهم قليلا ثم مضى فطهرهم الى عذاب غليظ ولهذا قال ههنا ان لدينا أنكالا وهى القيود قاله ابن عباس وعكرمة وطائوس ومحمد ابن كعب وعبد الله بن بريدة وأبو عمران الجوني وأبو مجلز والضحاك وجاد بن أبى سليمان وقتادة والسدى وابن المبارك والثوري وغير واحد وبجملتهم وهى السعير المضطربة وطعنا ما ذاعصه قال ابن عباس ينسب في الخلق فلا يدخل ولا يخرج وعذابا أليما يوم ترجف الارض والجبال أى تزلزل وكانت الجبال كتيها مهيبا أى تصير ككتبان الرمل بعدما كانت بجارة صماء ثم انها تنسف نفسها فلا يبقى منها شئ الا ذهب حتى تصير الارض قاعا مفضضا لا ترى فيها عوجا أى وادبا ولا أمنا أى رابية ومعناه لا شئ ينخفض ولا شئ يرتفع ثم قال تعالى مخاطبا الكفار قريش

المقصود

والمراد سائر الناس انا أرسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم أى بأعمالكم كما أرسلنا الى فرعون رسولا فنعصى فرعون الرسول فأخذناه أخذنا وبيلا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدى والثوري أخذوا أى شديدا أى فاحذروا أنتم أن تكذبوا هذا الرسول فيصيبكم ما أصاب فرعون حيث أخذه الله أخذ عزيز مقتدر كما قال تعالى فأخذه الله نكال الآخرة والاولى وأنتم أولى بالهلاك والدمار ان كذبتم رسولكم لان رسولكم أشرف وأعظم من موسى بن عمران ويرى عن ابن عباس ومجاهد وقوله تعالى فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا يحتمل أن يكون يوما معمولا للتعقون كما حكاه ابن جرير

عن قراءة ابن مسعود وكيف يخافون أيها الناس يوم ما يجعل الولدان شيبا ان كفرتم بالله ولم تصدقوا به ويحتمل أن يكون لكفرتم
فعلى الاول كيف يحصل لكم أمان من يوم هذا الفزع العظيم ان كفرتم وعلى الثاني كيف يحصل لكم تقوى ان كفرتم يوم القيامة
وبجدتموه كلاهما معنى حسن ولكن الاول أولى والله أعلم ومعنى قوله يوم ما يجعل الولدان شيبا أى من شدة أهواله وزلازله وبلا به
وذلك حين يقول الله تعالى لا دم ابعت بعث النار فيقول من كم فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد
الى الجنة قال الطبراني حديثا يحيى بن أيوب العلاف حديثا سعيد (١٠٥) بن أبي مريم حديثا نافع بن يزيد حديثا عثمان

ابن عطاء الخراساني عن أبيه عن
عكرمة عن ابن عباس رضى الله
عنهما ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قرأ يوم ما يجعل الولدان شيبا
قال ذلك يوم القيامة وذلك يوم
يقول الله لا دم قم فابعت من ذرية
بعثنا الى النار قال من كم يارب قال
من كل ألف تسعمائة وتسعة
وتسعون وينجو واحد فاشتد ذلك
على المسلمين وعرف ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم قال حين أبصر
ذلك في وجوههم ان بنى آدم كثير
وان يأجوج ومأجوج من ولد آدم
وانه لا يموت منهم رجل حتى ينتشر
لصلبه ألف رجل ففهمهم وفي
اشباههم حنة لكم هذا حديث
غريب وقصة تقدم في أول سورة
الحج ذكره هذه الاحاديث وقوله
تعالى السماء منفطرة به قال الحسن
وقصة أى مشتبهة من شدته وهوله
ومنه من يعبد الضمير على الله
تعالى وروى عن ابن عباس
ومجاهد وليس بقوى لأنه لم يجزله
ذكره هنا وقوله تعالى كان وعده
مفعولا أى كان وعده هذا اليوم
مفعولا أى واقع الاحالة وكأننا
لأحمد عنه (ان هذه تذكرة فمن شاء

المقصود من الآية الاعلام بأن الصلاة لا تجوز الا في ثياب طاهرة من الانجاس وثانيها
قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم كان المشركون لا يصونون ثيابهم عن النجاسات فأمره
الله أن يصون ثيابه عنها وثالثها روى انهم ألقوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قدرا فقبل له وثيابك فطهر عن تلك النجاسات والقاذورات (والرجز فاهجر) الرجز
عنه في اللغة العذاب وفيه لغتان كسر الراء وضمها وهما قراءتان سبعيتان والراى
منقلبة عن السين والعرب تعاقب بين السين والراى ومعناها واحد وانما سمى الشرك
وعباداة الاوثان رجزا لانهم سبب الرجز وقال مجاهد وعكرمة الرجز الاوثان كما في قوله
فاجتنبوا الرجس من الاوثان وبه قال ابن زيد وقال ابراهيم النخعي الرجز المائم والمهجر
الترك وقال قتادة الرجز اساف وناثه وهما صفتان كانا عند البيت وقال أبو العالصة
والريبع والكسائي الرجز بالضم الوزن وبالكسر العذاب وقال السدي الرجز بضم
الراء الوعيد والاول أولى وقال ابن عباس الرجز الاصنام (ولاتنن تستكثر) قرئ لاتنن
بالادغام وقرأ الجمهور بفتح الادغام وتستكثر بالرفع على انه حال أى ولا تنن حال كونك
مستكثرا وقيل على حذف ان والاصل ولا تنن أن تستكثر فلما حذف رفع قال
الكسائي فاذا حذف ان رفع الفعل وقرئ تستكثر بالنصب على تقدير ان وبقاء عملها
ويؤيدها قراءة ابن مسعود ان تستكثر بزيادة أن وقرئ بالجزم على انه بدل من تنن كما في
قوله يلقى أناما ايضا فله العذاب أو الجزم لاجراء الوصل مجرى الوقف وقد اعترض على
قراءة الجزم لان قوله تستكثر لا يصح أن يكون بدلا من تنن لان المن غير الاستكثار
ولا يصح أن يكون جوابا للنهي والمن الانعام وبابردة واختلف السلف في معنى الآية
فقيل المعنى لا تنعم بشئ مستكثر أى طالبك لاكثر كاره أن ينقص المال بسبب العطاء
فيكون الاستكثار هنا عبارة عن طلب العوض كيف كان وقيل المعنى لا تنن على ربك
بما تتقوله من أعباء الرسالة والنبوة كالذى يستكثر ما يتحمله بسبب الغير وقيل لا تعط
عطية تلتمس فيها أكثر منها قاله عكرمة وقتادة وقال ابن عباس لا تعط تلتمس بها أفضل
منها وعنه قال لا تعط الرجل عطاء جاء أن يعطيه أكثر منه قال الضحاك هذا حرمه الله
على رسوله لأنه مأثور بأشرف الآداب وأجل الاخلاق وأباحه لامته وقال مجاهد
لا تضعف أن تستكثر من الخير من قولك حبل منين اذا كان ضعيفا وقال الريبع بن أنس

(١٤ - فتح البيان عاشر) اتخذ الى ربه سبيلا ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك
والله يقدر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فافروا ما تيسر من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون
فى الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون فى سبيل الله فافروا ما تيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا
وما تقدموا الانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا واستغفروا الله ان الله غفور رحيم يقول تعالى ان هذه أى
السورة تذكرة أى يتذكروا بها أولو الالباب ولهذا قال تعالى فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا أى من شاء الله تعالى هدايته كما في
السورة الاخرى وما تشاؤون الا أن يشاء الله ان الله كان عليما حكما ثم قال تعالى ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه

وثلاثة وظائف من الذين معك أي تارة هكذا وتارة هكذا وذلك كله من غير قصد منكم ولا يمكن لأنفسهم على المواظبة على ما أمركم به من قيام الليل لأنه يشق عليكم ولهذا قال والله يقدر الليل والنهار أي تارة يعتدلان وتارة يأخذهما من هذا وهذا من هذا علم أن ابن تحصوه أي الفرض الذي أوجبه عليكم فاقروا أما تيسر من القرآن أي من غير تحديد بوقت أي ولكن قوموا من الليل ما تيسر وعبر عن الصلاة بالقراءة كما قال في سورة سبحان ولا تجهر بصلاتك أي بقراءةك ولا تخافت بها وقد استدل أصحاب الإمام أي حنيفة رحمه الله بهذه الآية وهي قوله (١٠٦) فاقروا ما تيسر من القرآن على أنه لا تمنع قراءة الفاتحة في الصلاة

بل لو قرأها أو غيرهما من القرآن ولو بآية أجزأه واعتضدوا بحديث المسني صلواته الذي في الصحيحين ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن وقد أجابهم الجهور بحديث عبادة بن الصامت وهو في الصحيحين أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة الا أن تقرأ بفاتحة الكتاب وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل صلاة لا يقرأ فيها بآم القرآن فهي خداج فهي خداج فهي خداج غير تمام وفي صحيح ابن خزيمة عن أبي هريرة مرفوعا لا يحزني صلاة من لم يقرأ بآم القرآن وقوله تعالى علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله أي علم أن سيكون من هذه الأمة ذوو أعذار في ترك قيام الليل من مرضى لا يستطيعون ذلك ومسافرين في الأرض يبتغون من فضل الله في المكاسب والمناجر وآخرين مشغولين بما هو الأهم في حقهم من الغزوة سبيل الله وهذه الآية بل السورة كلها مكية ولم يكن القتال شرع بعد فهي من أكبر دلائل النبوة لأنه من

لا يعظم علك في عينك أن تستكثر من الخير وقال ابن كيسان لا تستكثر عملا فتراه من نفسك انما علك منه من الله عليك اذ جعل للسبيل الى عبادته وقيل لا تغتنم بالنبوة والقرآن على الناس قنأخذ منهم أجزأهم استكثره وقال محمد بن كعب لا تعط مالك مصانعة وقال زيد بن أسلم اذا أعطيت عطية فاعطها لربك (ولربك فاصبر) على طاعته وفرائضه والمعنى لاجل ربك وثوابه وقال مقاتل ومجاهد اصبر على الأذى والتكذيب وقال ابن زيد حلت أمر أعظمي فخار بك العرب والعجم فاصبر عليه لله وقيل اصبر تحت موارد القضاء لله وقيل فاصبر على البلوى وقيل على الأوامر والنواهي (فإذا انقضى الناقور) فاعول من النقر كأنه من شأنه أن ينقر فيه للتصويت والنقر في كلام العرب الصوت ويقولون نقر باسم الرجل اذا دعاه والمراد هنا النفخ في الصور والمراد النفخة الثانية وقيل الأولى وقد تقدم الكلام على هذا في سورة الانعام وسورة النحل والفاء للسببية كأنه قيل اصبر على أذا هم فبين أيديهم يوم هائل يلحقون فيه عاقبة أمرهم قال ابن عباس الناقور الصور أي القرن الذي هو مستطيل وقبه ثقب بعدد الأرواح كلها ومجمع الأرواح في تلك الثقب فيخرج من كل ثقب روح الى الجسد الذي نزلت منه فيعود الجسد حيا باذن الله تعالى كما مر غير مرة والعالم في اذا ما دل عليه قوله الآية فذلك يومئذ الخ فان معناه عسر الأمر عليهم وقيل العامل فيه ما دل عليه قوله (فذلك) لأنه إشارة الى النقر أي وقت النقر وهو النفخة يوم القيامة (يومئذ) بدل مما قبله وهو اسم الإشارة وبني يوم لاضافته الى غير ممكن وهو اذ وتوئنتها عوض عن الجمله أي يوم اذ نفخ في الصور وخبر ذلك (يوم عسير) أي شديد (على الكافر ين عسير) تأكيد للعسر عليهم لان كونه غير يسير قد فهم من قوله يوم عسير وفيه ايدان بأنه يسير على المؤمنين وقال الرازي يحتمل انه عسير على المؤمنين والكافرين الا انه على الكافرين اشد انتهى ومأقوله الرازي يفهمه التقييد بالجوار والمجور وان جعل متعلقا بيسير وان كان مضافا اليه لانه قد أجاز به بعضهم كما ذكره السمين (ذرني ومن خلقت وحيدا) أي دعني واطركني وهي كلمة تهديد ووعيد والمعنى دعني والذي خلقتك حال كونه وحيدا في بطن أمه لا مال له ولا ولد هذا على أن وحيدا مستصعب على الحال من الموصول أو من الضمير العائد المحذوف ويجوز أن يكون حالا من الباء في ذرني أي دعني وحدي معه فاني أكفيل في الانتقام منه

باب الاخبار بالغيبات المستقبلية ولهذا قال تعالى فاقروا ما تيسر منكم أي قوموا ما تيسر عليكم منه قال ابن جرير حدثنا والاول يعقوب حدثنا ابن عتبة عن أبي رجا محمد قال قلت للحسن يا أبا سعيد ما تقول في رجل قد استظهر القرآن كله عن ظهر قلبه ولا يقوم به انما يصلي المكتوبة قال يتوسد القرآن لعن الله ذلك قال الله تعالى للعبد الصالح وانه لا يعلم ما علمناه وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قلت يا أبا سعيد قال الله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن قال نعم ولو خمس آيات وهذا ظاهر من مذهب الحسن البصري انه يرى انه كان حقا واجبا على جملة القرآن ان يقوموا ولو بشي منه في الليل ولهذا جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل نام حتى أصبح فقال ذاك رجل بال الشيطان في أذنه فقيل معناه نام عن المكتوبة وقيل عن قيام الليل وفي السنن وأبو داود

والاول اولى قال المفسرون وهو الوليد بن المغيرة بن وهب قال ابن عباس قال لما قالوا يا رسول الله

ابن عباس وعكرمة ومجاهد والحسن
وقادة وغير واحد من السلف ان
هذه الآية نسخت الذي كان الله قد
أوجب به على المساكين أو لا من قيام
الليل واختلّفوا في المدة التي بينهما
على أقوال كما تقدم وقد ثبت في
الصحیح ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لذلك الرجل خمس صلوات
في اليوم والليلة قال هل على غيرها
قال لا الا ان تطوع وقوله تعالى
وأقرضوا الله قرضا حسنا يعني من
الصدقات فان الله يحازي على ذلك
أحسن الجزاء وأوفر كما قال تعالى
من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا
فيضاعفه اضعافا كثيرة وقوله
تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير
تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا
أي جميع ما تقدموه بين أيديكم
فهو انفسكم حاصل وهو خير مما بقتوه
لانفسكم في الدنيا وقال الخافظ أبو
يعلى الموصلي حدثنا أبو خزيمة حدثنا
جرير عن الاعمش عن ابراهيم عن
الحريث بن سويد قال قال عبد الله
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أيكم ماله أحب اليه من مال وارثه
الوايا رسول الله ما منّا من أحد الا ماله

والاول أولى قال المفسرون وهو الوليد بن المغيرة وبه قال ابن عباس قال مقاتل خل بيني وبينه فأتانا نفر ديهامكتهم وانما خص بالذكر لمزيد كفره وعظيم جوده لنعم الله عليه وقيل أراد بالوحيد الذي لا يعرف أبوه **وكان** يقال في الوليد انه دعي وعن ابن عباس قال ان الوليد بن المغيرة جاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ عليه القرآن فكانت نرق له فبلغ ذلك أبا جهل فأتاه فقال يا عم ان قومك يريدون أن يجمعوا لك ما لا يعطوكه فانك أتيت محمد التعرض لمناقبه قال قد علمت قريش اني من أكثرها مالا قال فقل فيه قولا يبلغ قومك انك منكرك له وانك كاره له قال وماذا أقول فوالله ما فيكم رجل أعلم بالشعر مني لابر جره ولا بقصيده ولا بأشعار الجن والله ما يشبه هذا الذي يقول شيأ من هذا والله ان لقوله الذي يقول لحلاوة وان عليه لطلاوة وانه لمخر أعلاه معذوق أسفله وانه لم يعلم وما يعلى وانه لم يحط بمناقبه قال والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه قال فدعني حتى أفكر فلما فكر قال هذا سحر يؤثر بأثره عن غيره فتركت ذنبي ومن خلقت وحيدا أخرجه الحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل وقد أخرجه عبد الرزاق عن عكرمة مرسلا وكذا غير واحد **(وجعلت له مالا محمودا)** أي كثيرا أو عبد بالزيادة والقماش شيأ بعد شيء قال الزجاج مال غير منقطع عنه وقد كان الوليد بن المغيرة مشهورا بكثرته المال على اختلاف أنواعه كالزراع والضرع والتجارة فقل كان يحصل له من غله أموال ألف ألف دينار وقيل أربعة آلاف دينار وقيل ألف دينار قاله ابن عباس وعن عمر بن الخطاب انه سئل عن هذه الآية فقال غله شهر بشهر وقيل كان له بستان بالطائف لا ينقطع ثماره شتاء ولا صيفا وكان له عبيد وجوار كثيرة **(وبنين شهودا)** أي وجعلت له بنين حضورا بمكة معه لا يسافرون ولا يحتاجون الى التفرق في طلب الرزق لكثرته مال أبيهم قال الضحاك كانوا سبعة ولدوا بمكة وخسة ولدوا بالطائف وقال سعيدين جبير كانوا اثلاثة عشر ولدا وقال مقاتل كانوا سبعة كلهم رجال أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام والوليد بن الوليد وقيل عمار قوفيه نظرا لان ابن حجر قال في الاصابة ان عمار مات كافرا وقيل معني شهودا انه اذا ذكر وامعه وقيل كانوا يشهدون ما كان يشهده من الحافل والجماع ويقومون بما كان يسأله **(ومهدت له عهدا)** أي بسطت له في العيش الرغد وطول العمر والجاه العريض والرياسة في قريش حتى كان يدعى ربحانة قريش وهو الكمال عند أهل الدنيا والتمهيد

أحب إليه من مال وارثه قال أعلو ما تقولون قالوا ما نعلم الا ذلك يا رسول الله قال انما مال أحدكم ما قدم ومال وارثه ما أخر ورواه البخاري من حديث حفص بن غياث والنسائي من طريق أبي معاوية كلاهما عن الاعمش بن ثمة قال تعالى واستغفروا الله ان الله غفور رحيم أي أكثر وامن ذكره واستغفاره في أموركم كلها فانه غفور رحيم لمن استغفره آخر تفسير سورة المزمل والله الخد والمنة * (تفسير سورة المدثر وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها المدثر قم فأندرو بك فكبر وثنيا بك فطهر والرجز فاهجر ولا تمنن تستكثر ولربك فاهص برفاذا تقرقني الساقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافر ين غير يسير) ثبت في صحيح البخاري من حديث ابن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر أنه كان يقول أول شيء نزل من القرآن يا أيها المدثر وخالفه الجمهور فذهبوا

الى أن أول القرآن نزل ولا قوله تعالى اقرا باسم ربك الذي خلق كما سيأتي بيان ذلك هنالك ان شاء الله تعالى قال البخاري حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير قال سألت أبا سلمة بن عبد الرحمن عن أول ما نزل من القرآن فقال يا أيها المدثر قلت يقولون اقرا باسم ربك الذي خلق فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت له مثل ما قلت لي فقال جابر لا أحدثك الا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ونظرت أمامي فلم أر (١٠٨) شيئا ونظرت خلفي فلم أر شيئا فرفعت رأسي فرأيت شيئا فأتيت خديجة فقلت

عند العرب التوطئة ومنه مهدي الصبي وأصله التسوية والتهيئة ويتجوز به عن بسط المال والجاه وهو المراد هنا وقال مجاهد انه المال بعضه فوق بعض كما يهد القراش (ثم يطمع أن يزيد) أي يطمع بعد هذا كله في الزيادة لكثرة حرصه وشدة طمعه مع كفرانه بالنعمة وأشرأكه بالله قال الحسن ثم يطمع أن أدخله الجنة وكان يقول ان كان محمد صادقا فإني خلقت الجنة الا لي فردعه الله سبحانه وزجره فقال كلا أي لست أزيده بل أنقصه فقد ورد أنه بعد نزول هذه الآية ما زال في نقصان ماله وولده حتى هلك فقرا ثم علل ذلك على وجه الاستئناف التحقيق بقوله (انه كان لا يتأمن عبيدا) أي معاندا لها كافرين بما أنزلناه منها على رسولنا فان معاندة آيات المنع مع وضوحها وكفرانها مع شيوعها مما يوجب الحرمان بالكيفية وانما أوفى ما أوفى استندراجا يقال عند يعنبدالكبر اذا خالف الحق ورده وهو يعرفه فهو عنيد وعاند والعائد الذي يجوز عن الطريق ويعدل عن القصد قال أبو صالح عن عبيد معناه مبعادا وقال قتادة جاحدا وقال معر ضا وقال ابن عباس بجودا (سأرهقه صعودا) أي سأكلفه مشقة من العذاب لاراحته فيها وهو مثل لما ينلقاه من العذاب الصعب الذي لا يطاق وقيل المعنى انه يكاف أن يصعد جبل من نار والارهاق في كلام العرب أن يحمل الانسان الشيء الثقيل قال أبو سعيد الخدري في قوله صعودا هو جبل في النار يكفون ان يصعدوا فيه فكلموا وضعوا ايديهم عليه ذابت فاذا رفعوها عادت كما كانت وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصعود جبل في النار يصعد فيه الكافر سبعين خريفا ثم يهوى وهو كذلك فيه أبدا أخرجه أحمد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي قال الترمذي غريب لا تعرفه الا من حديث ابن لهيعة عن دراج قال ابن كثير وفيه غرابة ونكارة انتهى وقد أخرجه جماعة من قول أبي سعيد وقال ابن عباس صعودا صخرة في جهنم يسحب عليها الكافر على وجهه وعنه قال جبل في النار ورجله (انه فكر) تعليل لما تقدم من الوعيد أي انه فكر في شأن النبي صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه من القرآن (وقدر) أي هاء الكلام في نفسه والعرب تقول هيأت الشيء اذا قدرته وقدرت الشيء اذا هيأته وذلك انه لما سمع القرآن لم يزل يتفكر ماذا يقول فيه وقدر في نفسه ما يقول فذمه الله وقال (فقتل) أي لعن وعذب (كيف قدر) أي على أي حال قدر ما قدر من

دثروني وصبروا على ما باردا قال فذكرني وصبروا على ما باردا فذكرت يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وهكذا ساقه من هذا الوجه وقد رواه مسلم من طريق عقيل عن ابن شهاب عن أبي سلمة قال أخبرني جابر ابن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فيمن أنأأ مشى اذ سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والارض فجئت منه حتى هويت الى الارض فجئت الى أهلي فقامت زمملوني زمملوني فذكرني فأنزل يا أيها المدثر قم فأنذر الى فاهجر قال أبو سلمة والرجز الاوثان ثم حي الوحي وتابع هذا لفظ البخاري وهذا السياق هو المحفوظ وهو يقتضي أنه قد نزل الوحي قبل هذا القول فاذا الملك الذي جاءني بحراء وهو جبريل حين أنأأه بقوله اقرا باسم ربك الذي خلق خالق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ثم انه حصل بعده هذا فترة ثم نزل الملك

الكلام

بعد هذا وجه الجمع ان أول شيء نزل بعد فترة الوحي هذه السورة كما قال الامام أحمد حدثنا حجاج حدثنا إيث حدثنا عقيل عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم فتر الوحي عني فترة فيمن أنأأ مشى سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملك الذي جاءني قاعد على كرسي بين السماء والارض فجئت منه فراحني هويت الى الارض فجئت الى أهلي فقلت لهم زمملوني زمملوني فذكرني فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذر ربك فكبر وثميا بك فظهر الرجز فاهجر ثم حي الوحي وتابع أخرجه من حديث الزهري به وقال الطبراني حدثنا محمد بن علي بن شعيب السمراري حدثنا الحسن بن بشير الجبلي حدثنا المعافي بن عمران عن ابراهيم بن

يزيد سمعت ابن أبي مليكة يقول سمعت ابن عباس يقول ان الوليد بن المغيرة صنع لقريش طعاما فلما اكوا منه قال ما تقولون في هذا الرجل فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم ليس بساحر وقال بعضهم كاهن وقال بعضهم ليس بكاهن وقال بعضهم شاعر وقال بعضهم ليس بشاعر وقال بعضهم سحر يوثر فأجمع رأيهم على أنه سحر يوثر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخرن وقنع رأسه وتذرف أنزل الله تعالى يا أيها المدثر فمفأذرو ربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر ولا تنن تستكبر ولو ربك فأصبر وقوله تعالى قم فأندري شمر عن ساق العزم وأندر الناس وبهذا حصل الارسال كما حصل (١٠٩) بالاول النبوة وربك فكبر أي عظم وقوله تعالى

وثيابك فطهر سر قال الاجلج السكندى عن عكرمة عن ابن عباس انه أتاه رجل فسأله عن هذه الآية وثيابك فطهر قال لا تلبسها على معصية ولا على غدره ثم قال اما سمعت قول غيلان بن مسleme الثقفي اني بحمد الله لا ثوب فاجر

لبست ولا من غدره اتقنع وقال ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وثيابك فطهر قال في كلام العرب نقي الثياب وفي رواية بهذا الاسناد فطهر من الذنوب وكذا قال ابراهيم والشعبي وعطاء وقال الثوري عن رجل عن عطاء عن ابن عباس في هذه الآية وثيابك فطهر قال من الاثم وكذا قال ابراهيم النخعي وقال مجاهد وثيابك فطهر قال نفسك ليس ثيابه وفي رواية عنه وثيابك فطهر عمالك فأصلح وكذا قال أبو رزين وقال في رواية أخرى وثيابك فطهر رأى لست بكاهن ولا ساحر فأعرض عما قالوا وقال قتادة وثيابك فطهر رأى طهر هامن المعاصي وكانت العرب تسمى الرجل اذا نكث ولم يف بهد الله انه لدنس الثياب واذا

الكلام كما يقال في الكلام لا ضرب به كيف صنع أي على أي حال كانت منه وقيل المعنى قهر وغلب كيف قدر وقال الزهري عذب وهو من باب الدعاء عليه والتكثير في قوله (ثم قتل كيف قدر) اللهم اغتوا التأتأ كيد وقيل فقتل في الدنيا ثم قتل فيما بعد الموت في البرزخ والقيامة وثم يشعر بان الدعاء الثاني أبلغ من الاول فهي للتماثل في الرتبة وقيل بل للتماثل في الزمان أيضا (ثم نظروا) بأي شيء يدفع القرآن ويقدر فيه فالتماثل بمعنى التماثل وعلى هذا فتذكر هذه الجمل مع قوله انه فكر وقدر أو فكر في القرآن وتدبر ما هو (ثم عبس) أي قطب وجهه لما لم يجد ما يطعن به في القرآن والعبس مصدر عبس مخففا لعبس عباسا وعبوسا اذا قطب وقيل عبس في وجوه المؤمنين وقيل عبس في وجه النبي صلى الله عليه وسلم (وبسر) أي كبح وجهه وتغير وقيل ان ظهور العبس في الوجه يكون بعد المحاورة وظهور البسور في الوجه قبلها والعرب تقول وجهه باسر اذا تغير واسود وقال الراغب البسر استعمال الشر قبل أن يظفر به وبسر الرجل حاجته أي طلبها في غير ما وانها قال ومنه قوله عبس وبسر أي أظهر العبوس قبل أن يظفر به وقيل وقته وأهل اليمن يقولون بسر المركب وأبسر أي وقف لا يتقدم ولا يتأخر وقد أبسرنا أي صرنا الى البسور (ثم أدبر واستكبر) أي أعرض عن الحق وذهب الى أهله وتعظم عن أن يؤمن (فقال) عقب ماجره اليه طبعه الخبيث من الكفر القاتم به (ان هذا الاسحر يوثر) أي يآثره عن غيره ويرويه عن السحرة كسيلة وأهل بابل والسحرة اظهروا الباطل في صورة الحق أو الخديعة على ما تقدم بيانه في سورة البقرة يقال أثرت الحديث تأثره اذا ذكرته عن غيرك أي أمور تخيلية لاحقا ثقي لها وهي لدقتها بحيث تخفى أسبابها شئون عوهمية (ان هذا الاقول البشر) يعني انه كلام الانس وليس بكلام الله وهو تأكيدي لما قبله وقد تقدم أن الوليد بن المغيرة انما قال هذا القول ارضاء لقومه بعد اعترافه ان له خللا وان عليه لطلاوة الى آخر كلامه ولما قال هذا القول الذي حكاه الله عنه قال الله عز وجل (سأصلبه سقر) أي سأدخله النار وسقر من أسماء النار ومن درك جهنم ولم تنصرف للتعريف والتأنيث قال السمين هذا بدل من قوله سأرققه صعودا قاله الزمخشري فان كان المراد بالبعود المشقة فالبدل واضح وان كان المراد صخرة في جهنم كما جاء في بعض التفاسير فيعسر البدل ويكون فيه شبهة من بدل الاشتغال لان جهنم مشقة على تلك الصخرة ثم بالغ في وصف النار وشدة أمرها فقال

وفي وأصلح انه لمطهر الثياب وقال عكرمة والضحاك لا تلبسها على معصية وقال الشاعر اذا المرء لدنس من اللؤم عرضه * فكل رداء يرتديه جميل وقال العوفي عن ابن عباس وثيابك فطهر يعني لا تكن ثيابك التي تلبس من ملابس غير طائل ويقال لا تلبس ثيابك على معصية وقال محمد بن سيرين وثيابك فطهر أي اغسلها بالماء وقال ابن زيد كان المشركون لا يطهرون فأمره الله أن يطهر وأن يطهر ثيابه وهذا القول اختاره ابن جرير وقد تشمل الآية جميع ذلك مع طهارة القلب فان العرب تطلق الثياب عليه كما قال امرؤ القيس

أفادهم مهلاً بعض هذا التذلل * وان كنت قد أزعجت هجرى فأجلى
 * فتبلى ثيابي من ثيابك تسلي وقال سعيد بن جبيرة وثيابك فطهر وقلبك ونيك فطهر وقال محمد بن كعب القرظي والحسن
 البصري وخلقك تحسن وقوله تعالى والرجز فاهجر قال علي بن أبي طه عن ابن عباس والرجز هو الاصنام فاهجر وكذا قال
 مجاهد وعكرمة وقتادة والزهرى وابن زيد أنها الاوثان وقال ابراهيم والضحاك والرجز فاهجر أى اترك المعصية وعلى كل
 تقدير فلا يلزم بلبسه بشئ من ذلك كقوله (١١٠) تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين وقال موسى

(وما أدراك ما سقر) أى وما أعلمك أى شئ هى والعرب تقول وما أدراك ما كذا اذا
 أرادوا المبالغة فى أمره وتعظيم شأنه وتحويل خطبه وما الاولى مبتدأ ووجه ما سقر خبر
 المبتدأ ثم فسر حالها فقال (لا تبقى ولا تذر) والجملة مستأنفة لبيان حال سقر والكشف
 عن وصفها وقيل هى فى محل نصب على الحال والعامل فيها معنى التعظيم لان قوله
 وما أدراك ما سقر يدل على التعظيم فكانه قال استعظموا سقرى هذه الحال والاول أولى
 ومفعول الفعلين محذوف قال السدى لا تبقى لهم لخا ولا تذر لهم عظماء وقال عطية لا تبقى
 من فيها حيا ولا تذرهم ميتا وقيل هما لفظان بمعنى واحد كرر للتأكيد كقولك صدت عنى
 وأعرض عنى وقال ابن عباس لا تبقى منهم شيئا واذنوا خلقا آخر لم تذر أن تعاودهم سبيل
 العذاب الاول (لواحة للبشر) قرأ الجمهور بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقيل على أنه
 نعت لسقر والاول أولى وقرئ بالنصب على الحال أو الاختصاص للثبوت يقال لاح
 يلوح أى ظهر والمعنى أنها تظهر للبشر قال الحسن تلوح لهم جهنم حتى يرونها عيانا
 كقوله وبرزت الخيم لمن يرى وقيل معنى لواحة للبشر مغيرة لهم ومسودة قال مجاهد والعرب
 تقول لاحه الحر والبرد والحزن والسقم اذا غيره وهذا يرجح من الاول واليه ذهب جمهور
 المفسرين وقال الاخفش المعنى أنها معطشة للبشر قال ابن عباس تلوح الجلود تحرقه
 وتغير لونه فمصراسود من الليل وعنه قال لواحة محترقة والمراد بالبشر اما جلدة الانسان
 الظاهرة كما قاله الاكثر والمراد به أهل النار من الانس كما قال الاخفش (عليها تسعة
 عشر) قال المفسرون يقول سبحانه على النار تسعة عشر من الملائكة هم خزنتها وقيل
 تسعة عشر صنفا من أصناف الملائكة وقيل تسعة عشر صنفا من صفوهم وقيل تسعة
 عشر نقيبا مع كل نقيب جماعة من الملائكة والاول أولى قال الثعلبي ولا ينكر هذا فاذا
 كان ذلك واحد يقبض أرواح الخلائق كان أخرى أن يكونوا تسعة عشر على عذاب
 بعض الخلق قرأ الجمهور وعشر بفتح الشين وقرئ بأسكانها عن البراء بن رهمان اليهود
 سألو بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن خزنة جهنم فقال الله ورسوله أعلم فناء
 جبريل فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم فنزل عليه ساعة ثم عليها تسعة عشر واه البيهقي فى
 البعث وابن ابى حاتم وابن مردويه قال الكرخى وخص هذا العدد بالذكر لكونه موافقا
 لعدد أسباب فساد النفس الانسانية وهى القوى الانسانية والطبيعية اذا القوى

عباس ومجاهد والشعبي وزيد بن أسلم والحسن وقتادة والضحاك والربيع بن أنس والسدى وابن زيد الناقور الانسانية
 الصور قال مجاهد وهو كهنية القرن وقال ابن ابي حاتم حدثنا أبو سعيد الاشج حدثنا أسباط بن محمد عن مطرف عن عطية العوفى
 عن ابن عباس فاذا انقرض الناقور فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم وصاحب القرن قد اتقمت القرن وحقى جهنم
 ينتظر متى يؤمر فينفخ فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاها رسول الله قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله
 توكلنا وهكذا رواه الامام أحمد عن أسباط به ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن ابن فضال وأسباط كلاهما عن مطرف به

ورواه من طريق أخرى عن العوفي عن ابن عباس به وقوله تعالى فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير أي غير سهل عليهم كما قال تعالى يقول الكافرون هذا يوم عسير وقدر ويأتان زرارة بن أوفى قاضي البصرة أنه صلى بهم الصبح فقرأ هذه السورة فلما وصل إلى قوله تعالى فإذا انقروا في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير شق شققة ثم خرميتارجه الله تعالى (ذرنى ومن خلقت وحيداً وجعلته مالا يمدوداً وبين شهوداً ومهدت له تمهيداً ثم يطمع أن أزيد كلاً لانه كان لا يأتنا عنيدا سأرهقه صعوداً انه فكر وقد رققت كيف قدر ثم قتل كيف قدر (١١١) ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر فقال ان هذا الاسحر يؤثر ان هذا

الاقول البشر ساء عليه سقر وما أدراك ما سقر لا تبقى ولا تذر لواحدة للبشر عليه تسعة عشر) يقول تعالى متوعداً لهذا الحديث الذي أنعم الله عليه بنعم الدنيا فكفر بأنعم الله وبدلها كفراً وقابلها بالخذوب آيات الله والاقتراء عليها وجعلها من قول البشر وقد عدد الله عليه نعمه حيث قال تعالى ذرني ومن خلقت وحيداً أي خرج من بطن أمه وحيداً لا مال له ولا ولد ثم رزقه الله تعالى مالا يمدوداً أي واسعاً كثيراً قيل ألف دينار وقيل مائة ألف دينار وقيل أرضاً يستغلها وقيل غير ذلك وجعل له بنين شهوداً قال مجاهد لا يغيبون أي حضوراً عنده لا يسافرون بالتجارات بل مواليهم وأجرؤهم يتولون ذلك عنهم وهم قعود عندهم يتمتع بهم ويتلى بهم وكانوا فيما ذكره السدي وأبو مالك وعاصم بن عمر بن قتادة ثلاثة عشر وقال ابن عباس ومجاهد كانوا عشرة وهذا بلغ في النعمة وهو أقامهم عنده ومهدت له تمهيداً أي ميسرة من صنوف المال

الإنسانية تسعة عشر الحسنة الظاهرة والحسنة الباطنة والشهوة والغضب والقوى الطبيعية سبعة الخاذية والماسكة والهاضمة والدافعة والغاذية والنامية والمولدة والمجموع تسعة عشر انتهى قلت وهذا ليس بتفسير لآية بل الحكمة المودعة في هذا العدد موقوفة إلى علم الله تعالى قال الرازي وتخصيص هذا العدد لحكمة اختص الله بها أوليائنا هذا قال أبو جهل أما محمد من الأعوان التسعة عشر يخوفكم محمد بتسعة عشر وأنتم الدهم أفيمجز كل مائة رجل منكم أن يبطشوا بأحد منهم ثم يخرجون من النار فقال أبو الأشد وهو رجل من بني جحيم يعمر قريش إذا كان يوم القيامة فأنأمشي بين أيديكم فادفع عشرة عنكبي الأيمن وتسعة عنكبي الأيسر ونغضى ندخل الجنة فأنزل الله سبحانه (وما جعلنا أصحاب النار) يعني ما جعلنا المدبرين لأمر النار القاعين بعدذاب من فيها (الاملائكة) فمن يطبق الملائكة ومن يغلبهم فكيف تتعاطون أيها الكافر مغالبتم قال ابن عباس لما سمع أبو جهل عليها تسعة عشر قال لقريش شكنتكم أمهاتكم اسمع ابن أبي كبشة يخبركم ان خزنة جهنم تسعة عشر وأنتم الدهم أفيمجز كل عشرة منكم أن يبطش برجل من خزنة جهنم أخرجه ابن جرير وابن مردويه قبل جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المخلوقين من الجن والانس فلا يأخذهم ما يأخذ الجناس من الرقة والرافة وقيل لأنهم أقوم خالق الله بحقه والغضب له وأشد هم بأساً وأقواهم بطشاً (وما جعلنا عدتهم الا فتنة) أي سبب ضلالة (للذين كفروا) أي للذين استقلوا عددهم والمعنى ما جعلنا عددهم هذا العدد المذكور في القرآن الاضلاله ومحنة لهم حتى قالوا ما قالوا ليتضاعف عذابهم ويكثر غضب الله عليهم وقيل المعنى الا عذاباً كما في قوله يوم هم على النار يفتنون أي يعذبون قال ابن عباس في الآية قال أبو الأشد دخلوا بيني وبين خزنة جهنم أنا أكفيكم مؤنتهم قال وحدثت أن النبي صلى الله عليه وسلم وصف خزنة جهنم فقال كأن أعينهم البرق وكأن أفواههم الصياصي يحرون أشعارهم لهم مثل قوة الثقلين يقبل أحداهم بالامة من الناس يسوقهم على رقبته جبل حتى يرمى بهم في النار فيرمي بالجبل عليهم أخرجه ابن مردويه (ليستيقن الذين أتوا الكتاب) المراد بهم اليهود والنصارى لموافقة ما نزل من القرآن بأن عدة خزنة جهنم تسعة عشر لما عندهم قاله الضحاك وقتادة ومجاهد وغيرهم والمعنى ان الله سبحانه جعل عدة خزنة جهنم هذه العدة ليحصل اليقين

والاثبات وغير ذلك ثم يطمع أن أزيد كلاً لانه كان لا يأتنا عنيدا أي معاندا وهو الكافر على نعمه بعد العلم قال الله تعالى سأرهقه صعوداً قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويل وادفي جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره والصعود جبل من نار يتصعد فيه الكافر سبعين خريفاً ثم يهوى به كذلك فيه أبداً وقدر واه الترمذي عن عبد بن حميد عن الحسن بن موسى الأشيب ثم قال غريب لا نعرفه الا من حديث ابن لهيعة عن دراج كذا قال وقدر واه ابن جرير عن يونس عن عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج وفيه غرابة ونكارة

وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة وعلي بن عبد الرحمن المعروف بـعلاء البصري قال حدثنا منجيب أخبرنا شريك عن عمار الدهبي عن عطية العوفي عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم سأرهقه صعودا قال هو جبل في النار من نار يكلف أن يصعده فإذا وضع يده ذابت وإذا رفعها عادت فإذا وضع رجله ذابت وإذا رفعها عادت ورواه البزار وابن جرير من حديث شريك به وقال قتادة عن ابن عباس صعودا صخرة في جهنم يسحب عليها الكافر على وجهه وقال السدي صعودا صخرة ملساء في جهنم يكلف أن يصعدها وقال مجاهد سأرهقه صعودا (١١٢) أي مشقة من العذاب وقال قتادة عذابا لراحة فيه واختاره ابن

جرير وقوله تعالى أنه فكر وقد روى أي إنما سأرهقه صعودا أي قربناه من العذاب الشاق لبعده عن الإيمان لأنه فكر وقد رأى تروى ماذا يقول في القرآن حين سئل عن القرآن فكركم ماذا يخلق من المقال وقد رأى تروى فقطل كيف قدرتم قتل كيف قدر دعاء عليه ثم نظراى أعاد النظرة والتروى ثم عبس أي قبض بين عينيه وقطب وبسرأى كبح وكره ومنه قول نوبة بن جبر الشاعر وقد راى منها صا ودرأيت

وأعراضها عن حاجتي وبسورها وقوله ثم أدبر واستكبر أي صرف عن الحق ورجع الفهقري مستكبرا عن الانقياد للقرآن فقال ان هذا الاسحر يؤثر أي هذا سحر يتقله محمد عن غيره عن قبله ويحكيه عنهم وإلهذا قال ان هذا القول البشر أي ليس بكلام الله وهذا المذكور في هذا السياق هو الوليد بن المغيرة المخزومي أحد رؤساء قريش لعنه الله وكان من خبره في هذا ما رواه العوفي عن ابن عباس قال دخل الوليد بن المغيرة على أبي بكر بن أبي خافة فسأله عن القرآن فلما أخبره خرج على

اليهود والنصارى بنبو محمد صلى الله عليه وسلم لموافقة ما في القرآن لما في كتبهم (ويزداد الذين آمنوا) من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وقيل أراد المؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم (إيماناً) أي ليزدادوا يقيناً إلى يقينهم لما رأوا من موافقة أهل الكتاب لهم وجملة (ولا يرتاب الذين آمنوا بالكتاب والمؤمنون) مقرر لما تقدم من الاستيقان وازدياد الإيمان والمعنى نفي الارتياب عنهم في الدين أو في ان عدة خزنة جهنم تسعة عشر ولا يرتاب في الحقيقة من المؤمنين ولكنه من باب التعريض لغيرهم ممن في قلبه شك من المنافقين (وليقل الذين في قلوبهم مرض) المراد بأهل المرض المنافقون والسورة وان كانت مكينة ولم يكن اذ ذلك اتفاق فهو اخبار عما سيكون في المدينة فهو معجزه صلى الله عليه وسلم حيث أخبر وهو عكة عما سيكون بالمدينة بعد الهجرة أو المراد بالمرض مجرد حصول الشك والريب وهو كائن في الكفار قال الحسين بن الفضل السورة مكينة ولم يكن بمكة اتفاق للمرض في هذه الآية الخلاف والمراد بقوله (والكافرون) كفار مكة من العرب وغيرهم (ماذا) مجموع الكلمتين اسم استفهام فذا ما لغة أي أي شيء (أراد الله بهذا) العدد المستغرب استعراب المثل (مثلاً) تسيره الركان سيرها بالامثال قال الليث المثل الحديث ومنه قوله مثل الجنة التي وعد المتقون أي حديثها والخبر عنها (كذلك) أي مثل ذلك الاضلال المتقدم ذكره وهو قوله وما جعلنا عدتهم الا قسمة للذين كفروا (يضل الله من يشاء) من عباده (ويهدي من يشاء) منهم والمعنى مثل ذلك الاضلال للكافرين والهداية للمؤمنين يضل الله من يشاء الاضلال ويهدي من يشاء هدايته وهو الذي علم منه اختيار الاهتداء وفيه دليل على خلق الافعال وقيل المعنى كذلك يضل الله عن الجنة من يشاء ويهدي اليها من يشاء (وما يعلم جنود ربك) أي ما يعلم عدد خلقه ومقدار جوعه من الملائكة وغيرهم (الاهو) وحده لا يقدر على علم ذلك أحد قال عطاء يعني من الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار لا يعلم عدتهم الا الله وحده والمعنى ان خزنة النار وان كانوا تسعة عشر فلهم من الاعوان والجنود من الملائكة ما لا يعلمه الا الله سبحانه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة أسرى به قال فصعدت أنا وجبريل إلى السماء الدنيا فإذا أنا بملك يقال له اسمعيل وهو صاحب سماء الدنيا وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنود مائة ألف وتلاه هذه الآية أخرجه

قريش فقال يا مجيب لما يقول ابن أبي كبشة فوالله ما هو بشعر ولا بسحر ولا بهذي من الجنون وان قوله لمن الطبراني كلام الله فلما سمع بذلك المنكر من قريش انتمروا وقالوا والله لئن صيما الوامد لتصبوا قريش فلما سمع بذلك أبو جهل بن هشام قال أنا والله أكميكم شأنه فانطلق حتى دخل عليه بيته فقال للوليد ألم تلى قومك قد جمعوا لك الصدقة فقال أنست أكميكم ما لا ولدا فقال له أبو جهل يتحدثون انك انما تدخل على ابن أبي خافة لتصيب من طعامه فقال الوليد أقد تحدث به عشرين في فلا والله لأقرب ابن أبي خافة ولا عمر ولا ابن أبي كبشة وما قوله الاسحر يؤثر الاسحر يؤثر فأنزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم ذرني ومن خلقت وحيداً إلى

قوله لا تبتغي ولا تذر وقال قتادة زعموا انه قال والله لقد نظرت فيما قال الرجل فاذا هو ليس بشعر وان له خللاوة وان عليه لطلاوة وانه ليعلم وما يعلى عليه وما أشك انه سحر فأنزل الله فقتل كيف قدر الآية ثم عيسى وبسر قبض ما بين عينيه وكالج وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن عباد بن منصور عن عكرمة أن الوليد بن المغيرة جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقرا عليه القرآن فكانت رقة له فبلغ ذلك أبا جهل بن هشام فأتاه فقال أي عم ان قومك يريدون أن يجمعو لك ما لا قال لم قال يعطونك فانك أتيت محمدات تعرض لما قبله قال قد علمت قريش اني أكثرها مالا (١١٣) قال فقتل فيه قولا يعلم قومك انك منكبر لما قال وانك كاره له قال فاذا أقول فيه

قواته ما منكم رجل أعلم بالاشعار مني ولا أعلم برجزه ولا بقصيده ولا بشعار الجن والله ما يشبه الذي يقول شيئا من هذا والله ان لقوله الذي يقوله خللاوة وانه ليحطم ما تحته وانه ليعلم وما يعلى قال والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه قال فدعني حتى أفكر فيه فلما فكر قال ان هذا الاسحر يؤثره عن غيره فبرزت ذرني ومن خلقت وحيدا حتى بلغ تسعة عشر وقد ذكر محمد بن اسحق وغير واحد نحو من هذا وقد زعم السدي أنهم لما اجتمعوا في دار الندوة ليجمعوا رأيهم على قول يقولونه فيه قبل أن يقدم عليهم وفود العرب الحج ليصدوهم عنه فقال قائلون شاعرو وقال آخرون ساحر وقال آخرون كاهن وقال آخرون مجنون كما قال تعالى انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلا ولا يستطيعون سبيلا كل هذا والوليد يفكر فيما يقوله فيه ففكر وقد روى وعيسى وبسر فقال ان هذا الاسحر يؤثر ان هذا الاقول البشر قال

الطبراني في الاوسط وأبو الشيخ وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أأت السماء وحق لها ان تظن ما فيها موضع أصبع الا عليه ملك ساجد أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه قال الترمذي حسن غريب وروى عن أبي ذر موقوفا ثم رجع سبحانه الى ذكر سقر فقال (وما هي الا ذكرى للبشر) أي وما سقر وما ذكر من عدد خزنتها الا تذكرة وموعظة للعالم يتذكرون بها ويعلمون كمال قدرته تعالى وانه لا يحتاج الى أعوان وانصار وقيل ما هي أي الدلائل والحجج والقرآن الا تذكرة للبشر وقال الزجاج نار الدنيا تذكرة لنار الآخرة وهو بعيد وقيل الضمير في وما هي يرجع الى الجنود ثم ردع سبحانه المكذبين وزجرهم فقال (كلام القمر) قال الفراء كلامه للقسم والتقدير أي والقمر وقيل المعنى حقا والقمر قال الكرخي كلاما مستقما بمعنى ألا يفتح الهمزة وتخفيف اللام المفيدة للتنبيه على تحقق ما بعدهما وقال النضر بن شميل حرف جواب بمعنى اي ونعم وهو مذهب البصريين وجعلها الرخصى في الآية لانكارا والردع قال الكافي ولا منافاة بينه وبين كلام البصريين فان مدار كلامهم على ما تبادر من ظاهر القول ومدار كلامه على أساس البلاغة والاعجاز وهو أحسن وقال ابن جرير الطبري المعنى ردعهم من زعم أنه يقاوم خزنة جهنم أي ليس الامر كما يقول ثم أقسم على ذلك بالقمر وبما بعده وهذا هو الظاهر من معنى الآية (والليل اذا دبر) أي ولي قرأ الجمهور اذ اذ بزيادة الالف ودبر بزنة ضرب على انه ظرف لما يستقبل من الزمان وقرئ اذ اذ بزنة أكرم ظرف لما مضى من الزمان ودبر وأدبر لغتان كما يقال أقبل الزمان وقبل الزمان ويقال دبر الليل وأدبر الليل اذا تولى ذاهبا عن مجاهد قال سألت ابن عباس عن قوله اذ اذ برفسكت عني حتى اذا كان من آخر الليل وسمع الاذان ناداني يا مجاهد هذا حين دبر الليل وعن ابن عباس قال دبر ظلامه (والصبح اذا أسفر) أي اضاء وتبين وظهر (انها الاحدى الكبرى) قرأ الجمهور لاحدى بالهمزة وقرئ لاحدى بدونها وهذا جواب القسم والضمير راجع الى سقر أي ان سقر لاحدى الدواهي أو البلايا الكبرى والكبرى جمع كبرى وقال مقاتل ان الكبرى اسم من اسماء النار وقيل انها أي تكذيبهم لمحمد صلى الله عليه وسلم لاحدى الكبرى وقيل ان قيام الساعة لاحدى الكبرى والاول أولى وقال الكلبي اراد بالاكبر دركات جهنم وابوابها (نذير للبشر) حال من ضمير في انها قاله الزجاج وروى عنه وعن الكسائي وابي علي

(١٥ - فتح البيان عاشر) الله تعالى سأصليه سقر أي سأعمره فيها من جميع جهاته ثم قال تعالى وما أدراك ما سقر وهذا تهويل لاهلها وتفهيم ثم فسر ذلك بقوله تعالى لا تبتغي ولا تذر أي تأكل لحومهم وعروقهم وعصبهم وجلودهم ثم تبدل غير ذلك وهم في ذلك لا يعوتون ولا يحبون قاله ابن بريدة وأبو سنان وغيرهما وقوله تعالى لواحدة للبشر قال مجاهد للجلد وقال ابن زرين تلحق الجلد لقحة قد عده اسود من الليل وقال زيد بن أسلم تلوح أجسادهم عليها وقال قتادة لواحدة للبشر حرقا للجلد وقال ابن عباس تحرق بشرة الانسان وقوله تعالى عليها تسعة عشر أي من مقدمي الزبانية عظيم خلقتهم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة

حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا ابن ابي زائدة أخبرني مرثبان بن عامر عن البراء في قوله تعالى عليها تسعة عشر قال ان رهطاً من اليهود سألوا رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خزنة جهنم فقال الله ورسوله أعلم فجاء رجل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى عليه ساعته تسعة عشر فأخبر أصحابه وقال ادعهم أما اني سألتهم عن تربة الجنة ان أتوني أما انها كانت دور مكة بيضاء فخاؤه فسألوه عن خزنة جهنم فأهوى بأصابع كفيه مرتين وأمسك الابهام في الثانية ثم قال اخبروني عن تربة الجنة فقالوا أخبرهم يا ابن سلام فقال كانت اخيرة (١١٤) بيضاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ان الخبر انما يكون من الدرمت

هكذا وقع عند ابن أبي حاتم عن البراء والمشمور عن جابر بن عبد الله كما قال الحافظ أبو بكر البرزاني مسنده حدثنا منده حدثنا أحمد بن عبيدة اخبرنا سفيان ويحيى بن حكيم حدثنا سفيان عن مجاهد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد غلب أصحابك اليوم فقال بأى شيء قال سألتهم يهود هل أعلمكم ببيكم عدة خزنة أهل النار قالوا لا نعلم حتى نسأل نبينا صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أغلب قوم يسألون عما لا يعلمون فقالوا لا نعلم حتى نسأل نبينا صلى الله عليه وسلم على تباعداء الله لكنهم قد سألوا نبيهم أن يرهبهم الله جهرة فأرسل اليهم فدعاهم قالوا يا أبا القاسم كم عدة خزنة أهل النار قال هكذا وطبق كفيه ثم طبق كفيه مرتين وعقد واحدة وقال لأصحابه ان سلمتم عن تربة الجنة فهي الدرمت فلما سألوه فأخبرهم بعدة خزنة أهل النار قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تربة الجنة فمظربعضهم الى بعض فقالوا اخبرنا يا أبا القاسم فقال اخبر من الدرمت وهكذا رواه الترمذي عنده هذه

الفارسي انه حال من قوله قم فأنذرى قم يا محمد فأنذر حال كونك نذير للبشر وقال الفراء هو مصدر بمعنى الانذار منصوب بفعل مقدر وقيل انه منتصب على التمييز لاحدى المتضمنين معنى التعظيم كأنه قيل أعظم الكبر انذارا وقيل التقدير لاجل انذار البشر وقيل غير ذلك قرأ الجمهور بالنصب وقرئ بالرفع أى هي نذير أو هو نذير وقد اختلف في التفسير فقال الحسن هي النار وقيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال أبو رزين المعنى أنا نذير لكم منها وقيل القرآن نذير للبشر لما تضمنه من الوعد والوعيد (لمن شاء منكم) بدل من قوله للبشر (أن يتقدم) يسمي الى الطاعة (أو يتأخر) يتخلف عنها والمعنى ان الانذار قد حصل لكل من آمن وكفر وقيل فاعل المشيئة هو الله سبحانه أى لمن شاء الله أن يتقدم منكم بالايان أو يتأخر بالكفر والاول أولى وقال السدي لمن شاء أن يتقدم الى النار المتقدم ذكرها أو يتأخر الى الجنة وقال ابن عباس من شاء اتبع طاعة الله ومن شاء تأخر عنها قال الحسن هذا وعد وتهديد وان خرج مخرج الخبر كقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (كل نفس بما كسبت رهينة) أى مأخوذة بعملها رهينة به ما خلصها وما أوبقها والرهينة اسم بمعنى الرهن كالشيعة بمعنى الشتم وليست صفة ولو كانت صفة لقيل رهين لان فعلا لا يستوى فيه المذكر والمؤنث والمعنى كل نفس رهينة بكسبها غير مفكوك كآفة كانت أو مؤمنة عاصية أو غير عاصية (الأصحاب اليمين) فانهم لا يرتنون بذنوبهم بل يفككون عما أحسنوا من أعمالهم والاستثناء مقتضى لان المستثنى هو المؤمنون الخالصون من الذنوب وقوله رهينة أى على الدوام بالنسبة للكفار وعلى وجه الانقطاع بالنسبة لعصاة المؤمنين واختلف في تعيينهم فقيل هم الملائكة وقيل المؤمنون وقيل أولاد المسلمين وأطفالهم وقيل الذين كانوا عبيداً وقيل أصحاب الحق وقيل هم المعتمدون على الفضل دون العمل وقيل هم الذين اختارهم الله لخدمته وقال ابن عباس هم المسلمون وقال علي بن أبي طالب المسلمون قيل هو أشبه بالصواب لان الاطفال لم يكتسبوا اعيانهم نون به (في جنات) هو في محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هم في جنات لا يكتند وصفها والجملة استئناف جوابا عن سؤال نساء مما قبله أو حال من أصحاب اليمين أو من فاعل قوله (يتسألون) ويجوز أن يكون ظرفا له ويتسألون يجوز أن يكون على بابه أى يسأل بعضهم بعضا ويجوز أن يكون بمعنى يسألون أى يسألون غيرهم نحو دعيت

وتداعيته

الآية عن ابن أبي عمر عن سفيان به وقال هو البرز لا نعرفه الا من حديث مجاهد ورواه الامام

أحمد عن علي بن المديني عن سفيان بنقص الدرمت فقط (وما جعلنا لأصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا أعدتهم الا قنصة للذين كفروا ليستيقن الذين آمنوا ايماناً ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وما يعلم جنود ربك الا هو وما هي الا ذكري للبشر كلا والقيمر والليل اذا دبر والصبح اذا أسفر انما الاحدى الكبر نذير للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) يقول تعالى

وما جعلنا أصحاب النار أي خزانها إلا ملائكة أي زبانية غلاظ شداد وذلك رد على مشركي قريش حين ذكروا عدد الخزنة فقال
أبوجهل يا معشر قريش أما يستطيع كل عشرة منكم لواحد منهم فتغلبونهم فقال الله تعالى وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة
أي شديدي الخلق لا يقاومون ولا يغالبون وقد قيل إن أبا الأشد بن واسمه كلد بن أسيد بن خاف قال يا معشر قريش أكنفوني
منهم اثنين وإن أكنفيكم منهم سبعة عشر أعجابا منه بنفسه وكان قد بلغ من القوة فيما يزعمون أنه كان يقف على جلد البقرة ويحاذيه
عشرة ليزعوه من تحت قدميه فيمزق الجلد ولا يتزعزع عنه قال السهيلي (١١٥) وهو الذي دعا رسول الله صلى الله عليه

وسلم إلى مصارعته وقال إن صرعتني
أمنت بك فصرعه النبي صلى الله عليه
وسلم مراراً فلم يؤمن قال وقد نسب
ابن اسحق خبر المصارعة إلى ركانة بن
عبد بن يدين هاشم بن المطلب قلت
ولا منافاة بين ما ذكره الله أعلم وقوله
تعالى وما جعلنا أعدتهم إلا قتلة
للذين كفروا أي أنما ذكرنا
عدتهم أنهم تسعة عشر اختياراً منا
للناس ليستيقن الذين أتوا الكتاب
أي يعلمون أن هذا الرسول حق
فانه نطق عطية ما بأيديهم من
الكتب السماوية المنزلة على
الأنبياء قبله وقوله تعالى ويناد الذين
آمنوا أي أنا أي إلى إيمانهم بما يشهدون
من صدق أخبار نبيهم محمد صلى
الله عليه وسلم ولا يرتاب الذين أتوا
الكتاب والمؤمنون وليقول الذين
في قلوبهم مرض أي من المنافقين
والكافرين ماذا أراد الله بهذا مثلا
أي يقولون ما الحكمة في ذكر هذا
ههنا قال الله تعالى كذلك يضل الله
من يشاء ويهدي من يشاء أي من
مثل هذا وأشباهه بآ كذا لايمان
في قلوب أقوام ويتزلزل عند آخرين
وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة

وتداعيته فعلى الوجه الأول يكون (عن الجرمين) متعلقا بيسألون أي يسأل بعضهم
بعضاً عن أحوالهم وعلى الوجه الثاني تكون عن زائدة أي يسألون الجرمين ثم المراد
بهم الكافرون وهذا التساؤل فيما بينهم قبل أن يروا الجرمين فلما يروهم يسألونهم
ويقولون في سوء الأهم (ماسلككم في سقر) أي ما أدخلكم فيها تقول سلكت الخيط في
كذا إذا أدخلته فيه قال الكلبي يسأل الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه
فمقول له يا فلان ماسلك في النار وقيل إن الملائكة يسألون الملائكة عن أقربائهم
فتسأل الملائكة المشركين يقولون لهم ماسلككم في سقر قال الفراء في هذا ما يقوى أن
أصحاب الميمين هم الولدان لأنهم لا يعرفون الذنوب وهذا سؤال توبيخ وتقرير مع ذكر
سبحانه ما أجاب به أهل النار فقال (قالوا لك من المصلين) أي من المؤمنين الذين يصلون
لله في الدنيا ولم تعتقد فرضيتها (ولم يك نطم المسكين) أي لم تصدق على المساكين وقيل
وهذان محمولان على الصلاة الواجبة والصدقة الواجبة لأنه لا تعذيب على غير الواجب
وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالشرعيات والفروع فقول صاحب الكشف
يحتمل أن يدخل بعضهم النار بمجموع ذلك وهو ترك الصلاة وترك الطعام والخوض في
الباطل مع الخائضين والتكذيب يوم القيامة وبعضهم بمجرد ترك الصلاة أو ترك الطعام
تختل منه كما قال صاحب الاتصاف إن تارك الصلاة يخلد في النار (وكأنه خوض مع
الخائضين) أي يخالط أهل الباطل في باطلهم قال قتادة كلما غوى غاوى ينأى عنه وقال
السدي كأنه يكذب مع المكذبين وقال ابن زيد خوض مع الخائضين في أمر محمد صلى الله
عليه وآله وسلم وهو قولهم كاذب ساحر مجنون شاعر وعبرة الخطيب أي نشرع في الباطل
مع الخائضين فنقول في القرآن أنه سحر وشعوكة وأنه وغير ذلك من الباطل لا تورع عن
شيء من ذلك ولا نقف مع صريح عقل ولا نرجع إلى صحيح نقل فن هذا يحذر الذين يادرون
بالجواب في كل ما يسألون عنه من أنواع العلم من غير تثبت (وكان يكذب يوم الدين) أي
يوم الجزاء والحساب آخره لتعظيمه وهذا تخصيص بعد تعميم لأن الخوض في الباطل
عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره أي وكما بعد ذلك كله مكذبين يوم القيامة والصحيح
أن الآية في الكفار أي لم تكن من أهل الصلاة وكذلك البقية ولا تصح منهم هذه
الطاعات وأنما يتأسفون على قوا ما ينفع ذكره سايمان الجمل (حتى أنا اليقين) وهو

وقوله تعالى وما يعلم جنود ربك إلا هو أي ما يعلم عددهم وكثرتهم إلا هو تعالى لملائته وهم متوهم أنما هم تسعة عشر فقط كما قد قاله طائفة
من أهل الضلالة والجهالة من الفلاسفة اليونانيين ومن شابههم من الملتهن الذين سمعوا هذه الآية فأرادوا تنزيها على العقول
العشرية والنفوس التسعة التي اخترعوا دعواها وعجزوا عن إقامة الدلالة على مقتضاها فافهموا صدر هذه الآية وقد كفروا بها آخرها
وهو قوله وما يعلم جنود ربك إلا هو وقد ثبت في حديث الأسراء المروفي في الصحيحين وغيرهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال في صفة البيت المعمور الذي في السماء السابعة فإذا هو يدخله في كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه آخر ما عليهم وقال

الامام أحمد حدثنا أسود حدثنا إسرائيل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن مورك عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى أرى ما لاترون وأسمع ما لاتسمعون أظن السماء وحق لها أن تنطق ما فيها موضع أصبع إلا عليه من ثياب ساجد لو علمتم ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولا تلذذتم بالنداء على الفرشات ولخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله تعالى فقال أبو ذر والله لوددت انى شجرة تعضد ورواه الترمذى وابن ماجه من حديث إسرائيل وقال الترمذى حديث حسن غريب ويروى عن أبي ذر موقوفاً وقال الحافظ أبو القاسم الطبرانى حدثنا (١١٦) حسين بن عرفة المصرى حدثنا عروة بن مروان الرقى حدثنا عبيد الله

ابن عمرو عن عبد الكريم بن مالك عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فى السموات السبع موضع قدم ولا شبر ولا كف الا وفيه ملك قائم أو ملك ساجد أو ملك رآك فاذا كان يوم القيامة قالوا جميعا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك الا اننا لم نشرك بك شيئا وقال محمد بن نصر المروزى فى كتاب الصلاة حدثنا عمرو بن زرارة أخبرنا عبد الوهاب عن عطاء عن سعيد عن قتادة عن صفوان بن محرز عن حكيم بن حزام قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه اذ قال لهم هل تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمع أطيط السماء وما تلام أن تنطق ما فيها موضع شبر الا وعليه ملك رآك أو ساجد وقال أيضا حدثنا محمد بن عبد الله ابن مهران حدثنا أبو معاذ الفضل ابن خالد النخوى حدثنا عبيد بن سليمان الباهلي سمعت الفضال بن مزاحم يحدث عن مسروق بن الأجدع عن عائشة انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فى السماء الدنيا موضع قدم الا وعليه لك ساجد أو قائم وذلك قول الملائكة ابن

الموت كفى قوله واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وبه قال ابن عباس وهذا غاية فى الامور الاربعة (فما تنفعهم شفاعا الشافعين) أى شفاعا الملائكة والنبين كما تنفع الصالحين والمعنى لا شفاعا لهم قال الحنفى والنقى مسلط على المقيد وقيدته وليس المراد أن ثم شفاعا غير نافعة كما يتوهم من ظاهر اللفظ من حيث ان الغالب فى النقي اذا دخل على مقيد يدبقيد أن يتسلط على المقيد فقط وفيه دليل على ثبوت الشفاعا للمؤمنين وفى الحديث ان من أمئى من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من ربيعة ومضر قال ابن مسعود تشفع الملائكة والنبين والشهداء والصالحون وجميع المؤمنين فلا يبقى فى النار الا أربعة ثم تلا قالوا لنك من المصلين الآيات وقال عمران بن حصين الشفاعا نافعة لكل أحد دون هؤلاء الذين تسمعون (قالهم عن التذكرة معرضين) التذكرة التذكير بجوعاظ القرآن والفاء لترتيب انكار اعراضهم عن التذكرة على ما قبله من موجبات الاقبال عليها واتصاف معرضين على الحال من الضمير فى متعلق الجار والمجرور أى أى شئ حصل لهم حال كونهم معرضين عن القرآن الذى هو مشتق على التذكرة الكبرى والموعظة العظمى ثم شبههم فى نفورهم عن القرآن بالجرف فقال (كأنهم جرم مستنفرة) أى نافرة يقال نفرت واستنفر مثل عجب واستعجب والمراد الجرح والوحشية والجملة حال من الضمير فى معرضين على التداخل قرئ فى السبع بكسر الفاء بمعنى نافرة وقرئ بفتحها أى منفرة مذعورة واختار هذا أبو حاتم وأبو عبيد قال فى الكشف المستنفرة الشديدة النفار كأنهم اطلب النفار من نفوسهم فى جمعها ووجهها عليه (فرت من قسورة) حال بتقدير قد أى قد فرت من رماة رمونها والقسور الرامى وجمعه قسورة قاله السعيد بن جببر وعكرمة ومجاهد وقتادة وابن كيسان وقيل هو الاسد قاله عطاء والكلبى قال ابن عرفة هو من القسور وهو القهر لانه يقهر السباع وقيل القسورة أصوات الناس وقيل القسورة بلسان العرب الاسد ولسان الحبشة جماعة الرماة ولا واحد له من لفظه وقال ابن الاعرابى القسورة أول الليل أى فرت من ظلمة الليل وبه قال عكرمة والاول أولى وكل شديد عند العرب فهو قسورة قال أبو موسى الأشعرى القسورة الرماة رجال القسوى وقال ابن عباس القسورة الرجال الرماة القنص وقيل هى جبال الصيادين وعن أبي حزة قال قلت لابن عباس القسورة الاسد فقال ما أعلمه بلغة أحد من العرب الا سدهم عصابة الرجال وعن

ابن عمرو عن عبد الكريم بن مالك عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فى السموات السبع موضع قدم ولا شبر ولا كف الا وفيه ملك قائم أو ملك ساجد أو ملك رآك فاذا كان يوم القيامة قالوا جميعا سبحانك ما عبدناك حق عبادتك الا اننا لم نشرك بك شيئا وقال محمد بن نصر المروزى فى كتاب الصلاة حدثنا عمرو بن زرارة أخبرنا عبد الوهاب عن عطاء عن سعيد عن قتادة عن صفوان بن محرز عن حكيم بن حزام قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه اذ قال لهم هل تسمعون ما أسمع قالوا ما نسمع من شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمع أطيط السماء وما تلام أن تنطق ما فيها موضع شبر الا وعليه ملك رآك أو ساجد وقال أيضا حدثنا محمد بن عبد الله ابن مهران حدثنا أبو معاذ الفضل ابن خالد النخوى حدثنا عبيد بن سليمان الباهلي سمعت الفضال بن مزاحم يحدث عن مسروق بن الأجدع عن عائشة انها قالت قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فى السماء الدنيا موضع قدم الا وعليه لك ساجد أو قائم وذلك قول الملائكة ابن ومامننا الاله مقام معلوم وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون وهذا من فروع غريب جدا ثم رواه عن محمود بن آدم عن أبي معاوية عن الاعشى عن أبي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود انه قال ان من السموات سماء ما فيها موضع شبر الا وعليه جبهة ملك أو قدماء قائم ثم قرأ وانا نحن الصافون وانا نحن المسبحون ثم قال حدثنا أحمد بن بشار حدثنا أبو جعفر محمد بن خالد الدمشقى المعروف بابن أمه حدثنا المغيرة بن عمر بن عطيمة بن بن عمرو بن عوف حدثني سليمان بن أيوب عن سالم بن عوف حدثني عطاء بن

زيد بن مسعود من بني الحكم حدثني سليمان بن عمرو بن الربيع عن أبي سالم حدثني عبد الرحمن بن العلاء عن أبيه
 العلاء بن سعد وقد شهد الفتح وما بعده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الجلساء هل تسمعون ما أسمع قالوا وما تسمع يا رسول الله
 قال أظنت السماء وحق لها أن تشتط أنه ليس فيها موضع قدم إلا وعليه ملك قائم أو رাকع أو ساجد وقالت الملائكة وانا نحن الصافون
 وانا نحن المسبحون وهذا اسناد غريب جدا ثم قال حدثنا اسحق بن محمد بن اسمعيل العدوي حدثنا عبد الملك بن قدامة عن عبد
 الرحمن عن عبد الله بن دينار عن أبيه عن عبد الله بن عمر أن عمر جاءوا الصلاة (١١٧) قائموا نفر ثلاثة جلوس أحدهم أبو جحش الليثي
 فقال قوموا فصولوا مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقام اثنان وأبى أبو جحش
 أن يقوم وقال لا أقوم حتى يأتي
 رجل هو أقوى مني ذراعين وأشد
 مني بطشا فصر عني ثم يدس وجهي
 في التراب قال عمر فصر عته وودست
 وجهه في التراب فأبى عثمان بن
 عفان فخبني عنه فخرج عمر مغضبا
 حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال ما رأيك يا أبا حفص
 فذكر له ما كان منه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان رضى عمر رضى
 والله لوددت أنك جئتني برأس
 الخبيث فقام عمر فوجه نحوه فلما
 أبعد ناداه فقال اجلس حتى أخبرك
 بغناء الرب تبارك وتعالى عن صلاة
 أبي جحش أن الله تعالى في السماء
 الدنيا ملائكة تسبحون لا يرفعون
 رؤسهم حتى تقوم الساعة فإذا قامت
 رفعوا رؤسهم ثم قالوا ربنا ما عبدناك
 حق عبادتك وإن الله في السماء الثانية
 ملائكة يسبحون لا يرفعون رؤسهم حتى
 تقوم الساعة فإذا قامت الساعة
 رفعوا رؤسهم وقالوا سبحانك ربنا
 ما عبدناك حق عبادتك فقال له عمر
 وما يقولون يا رسول الله فقال أما
 أهل السماء الدنيا فيقولون سبحان ذي

ابن عباس قال هو مركز الناس يعني أصواتهم شبههم في أعراسهم عن القرآن واستماع
 الذكر بحمير جسد في نقارها (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتي صحفا منسورة) عطف
 على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل لا يكتفون بذلك التذكرة بل يريد الخ فهو اضرب
 اتقالي عن محذوف هو جواب الاستفهام السابق كأنه قيل فلا جواب لهم عن هذا
 السؤال أي لاسبب لهم في الأعراض بل يريد الخ قال المفسرون ان كفار قريش قالوا
 لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لم يصح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله أنك
 لرسول الله والصحف الكتب وأحدثها صحيفة والمنشورة المنشورة المبسوطة المقسومة أي
 غير مطوية أي طرية لم تطو بل تأتينا وقت كتابتها وهذا من زيادة تعنتهم ومثل هذه الآية
 قوله سبحانه حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه قرأ الجمهور منسورة بالتشديد وقرأ سعيد بن جبير
 بالتحفيف وقرأ الجمهور أيضا بضم الحاء من صحف وقرأ سعيد باسكانها ثم رد عنهم الله سبحانه
 عن هذه المقالة وزجرهم فقال (كلا بل لا يخافون إلاخرة) يعني عذابها لانهم لو خافوا
 النار لما اقترحوا الآيات وهذا اضرب اتقالي لبيان سبب هذا التعنت والاقتراح وقيل
 كلا بمعنى حقائم كرا الردع والزجر لهم فقال (كلا انه تذكرة) أو بمعنى الاستفتاحية
 أو حقا ان القرآن تذكرة بليغة كافية والمعنى انه يتذكرك به ويتعظ بمواعظه وأحكامه لان
 يتذكروا بها قاله القاضي كالكشف (فن شاء ذكره) أي فن شاء أن يذكره ولا ينساه فعل
 واتعظ فان نفع ذلك عائد اليه ثم رد سبحانه المشيئة الى نفسه فقال (وما يدكرون الآن
 يشاء الله) قرأ الجمهور يذكرون بالياء التحتية وقرأ نافع ويعقوب بالفوقية وهما سبعيتان
 وافقوا على التحفيف والاستثناء مفرغ من أعم الاحوال قال مقاتل الآن يشاء الله لهم
 الهدى وقال في الكشف يعني الآن يقسمهم على الذكر قال الامام انه تعالى في الذكر
 مطلقا واستثنى منه حال المشيئة المطلقة فيلزم انه متى حصلت المشيئة يحصل الذكر بحيث
 لم يحصل الذكر علما انه لم تحصل المشيئة وتخصيص المشيئة بالمشيئة القسرية ترك للظاهر
 وقال وهو تصرف يحج بان فعل العبد مشيئة الله تعالى ذكره الكرخي (هو أهل التقوى) أي
 هو الحقيق بأن يقيه المتقون بترك معاصيه والعمل بطاعاته (وأهل المغفرة) أي هو
 الحقيق بأن يغفر للمؤمنين ما فرط منهم من الذنوب والحقيق بأن يقبل توبة التائبين من
 العصاة فيغفر ذنوبهم عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فقال

الملك والملائكة وأما أهل السماء الثانية فيقولون سبحان ذي العزة الجبروت وأما أهل السماء الثالثة فيقولون سبحان الحي الذي
 لا يموت فقلها يا عمر في صلاتك فقال عمر يا رسول الله فكيف بالذي كنت علمتني وأمرتني أن أقوله في صلاتي فقال قل هذا مرة وهذا
 مرة وكان الذي أمر به أن يقول أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضالك من سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك هذا حديث غريب
 جدا بل منكركة شديدة واسحق المروزي روى عنه البخاري وذكره ابن حبان في الثقات وضعفه أبو داود والنسائي والعقيلي
 والدارقطني وقال أبو حاتم الرازي كان صدوقا الا انه ذهب بصره فربما قال في كنهه صحيحة وقال مرة هو مضطرب وشيخه عبد الملك

ابن قدامة أبو قتادة الجعفي تكلم فيه أيضا والعجب من الامام محمد بن نصر كيف رواه ولم يسلكهم عليه ولا عرف بجاله ولا تعرض لضعفه بعض رجاله غير أنه رواه من وجه آخر عن سعيد بن جبيرة سبلا بخوه ومن طريق أخرى عن الحسن البصري مر سبلا قريبا منه ثم قال محمد بن نصر حدثنا محمد بن عبد الله بن مهران أخبرنا النضر أخبرنا عباد بن منصور قال سمعت عدى بن اوطاة وهو يخطبنا على منبر المداثر قال سمعت رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى ملائكة ترعد فرائصهم من خيفة ما منهم ملك تقطر منه (١١٨) دمعته من عينه الا وقعت على ملك يصلي وان منهم ملائكة سجودا منذ خلق

الله السموات والارض لم يرفعوا رؤسهم ولا يرفعونها الى يوم القيامة وان منهم ملائكة ركوعا لم يرفعوا رؤسهم منذ خلق الله السموات والارض ولا يرفعونها الى يوم القيامة فاذا رفعوا رؤسهم نظروا الى وجه الله عز وجل قالوا سبحانك ما عندنا لك حق عبادتك وهذا اسناده لا بأس به وقوله تعالى وما هي الاذكري للبشر قال مجاهد وغير واحد وما هي اى النار التي وصفت الاذكري للبشر ثم قال تعالى كلا والقمر والليل اذا دبر أى ولى والصبح اذا أسفر أى أشرق انها الاحدى الكبرى العظام يعنى النار قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وغير واحد من السلف نذرا للبشر لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر أى لمن شاء أن يقبل النذارة ويمتدى الحق أو يتأخر عنها ويولى ويردها (كل نفس بما كسبت رهينة الا أصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المساكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين فما تنفعهم شفاعة

ربكم انا أهل ان أنقى فلا يجعل معي الهفن اتقاني فلم يجعل معي الها فاننا أهل ان اغفر له أخرجه أحمد والدارمي والترمذي وحسنه والسنائي وابن ماجه والبرز وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدى وصححه وابن مردويه وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة وابن عمرو بن عباس مرفوعا نحوه

(سورة القيامة هي تسع وثلاثون أو أربعون آية وهي مكية بلا خلاف)

(عن ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله)

*(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا أقسم بيوم القيامة) قال أبو عبيدة وجاعة من المفسرين ان لازمة والتقدير أقسم قال السمرقندي أجمع المفسرون ان معنى لا أقسم أقسم واختلفوا في تفسير لا فقال بعضهم هي زائدة وزيادتها جارية في كلام العرب كقوله ما منعك أن لا تسجد يعني أن تسجد ولما لا يعلم أهل الكتاب واعتضوا هذا بانها انما تزداد في وسط الكلام لا في أوله وأجيب بأن القرآن في حكم سورة واحدة متصل بعضها ببعض يدل على ذلك انه قد يبي ذكر الاشئ في سورة ويذكر جوابه في سورة أخرى كقوله تعالى يا أيها الذي نزل عليه الذي ذكر انك لمجنون وجوابه في سورة أخرى ما أنت بعمدة ربك لمجنون واذا كان كذلك كان أول هذه السورة جارية مجرى الوسط وردها بأن القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم التناقض لافي ان تفرق سورة بما بعدها فذلك غير جائز وقال الزمخشري ادخال لا النافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم وأشعارهم وفائدتها تركيد القسم وقال بعضهم هي رد لكلامهم حيث أنكروا البعث كانه قال ليس الامر كما ذكرتم أقسم بيوم القيامة وهذا قول القراء كثير من التحويين كقول القائل لا والله فلا رد لكلام قد تقدمها وقيل هي للنفى لكن للنفى الاقسام بل للنفى ما يبنى عنه من اعظام المقسم به وتفخيمه كأن معنى لا أقسم بكذا الاعظمه باقسامي به حق اعظامه فانه حقيق بأكثر من ذلك وقيل انها للنفى الاقسام لوضوح الامر وقد تقدم الكلام على هذا في تفسير قوله فلا أقسم عواقع النجوم وقرأ الحسن وابن كثير في رواية عنه الزهري وابن هرمل لا أقسم بدون ألف على ان اللام لام الابتداء والقول الاول هو أرجح الاقوال وقد اعترض عليه الرازي بما لا يقدر في قوته ولا يفت في عضد رجائه واقسامه سبحانه بيوم القيامة لتعظيمه وتفخيمه والله أن يقسم

الشافعين فقال لهم عن التذكرة معرضين كأنهم حرم مستغفرة قربت من قسورة بل يريد كل امرئ منهم أن بما يؤتى حصفه منشرة كلاب لا يخافون الآخرة كلاله تذكرة فمن شاء ذكره وما يدكرون الا أن يشاء الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة) يقول تعالى مخبرا ان كل نفس بما كسبت رهينة أى معتقده بعملها يوم القيامة قاله ابن عباس وغيره الا أصحاب اليمين فانهم في جنات يتساءلون عن المجرمين أى يسألون المجرمين وهم في الغرفات وأولئك في الدركات فائلين لهم ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المساكين أى ما عبدنا ربنا ولا أحسننا الى خلقه من جنسنا وكنا نخوض مع الخائضين أى تسلكم فيما لا نعلم

وقال قتادة كلما غوى غاو غوى نأ معه وكان كذب يوم الدين حتى أنا اليقين يعني الموت كقوله تعالى واعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هو يعني عثمان بن مظعون فقد جاءه اليقين من ربه قال الله تعالى فأتاهم شفاعا الشافعين أى من كان متصفا بمثل هذه الصفات فإنه لا تنفعه يوم القيامة شفاعا شافع فيه لان الشفاعا انما تنجح اذا كان المحل قابلا فاما من وفى الله كافر يوم القيامة فإنه النار لا محالة خالدا فيها ثم قال تعالى فإلههم عن التذكرة معرضين أى فإله هؤلاء الكفرة الذين قبلوا مما تدعوهم اليه وتذكرهم به معرضين كأنهم (١١٩) حرموا تنفردة فرت من قسورة أى كأنهم فى

نفارهم عن الحق واعراضهم عنه حرم من جر الوحش اذا فرت من يريد صيدها من أسد قاله أبو هريرة وابن عباس فى رواية عنه وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن أورام وهو رواية عن ابن عباس وهو قول الجمهور وقال حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن يوسف بن ماهك عن ابن عباس الاسدي العربية ويقال له بالخشبة قسورة وبالفارسية شير وبالنبطية أو يا وقوله تعالى بل يريد كل امرء منهم أن يؤتى صحفا منشرة أى بل يريد كل واحد من هؤلاء المشركين أن ينزل عليه كتاب كما أنزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم قاله مجاهد وغيره كقوله تعالى واذا جاءتهم آية قالوا لن نؤمن حتى نؤتى مثل ما نؤتى رسل الله أعلم حيث يجعل رسالته وفى رواية عن قتادة يريدون أن يؤتوا آية تغير عمل فقوله تعالى كلا بل لا يخافون الآخرة أى انما أفسدهم عدم ايمانهم بها وتكذيبهم بوقوعها ثم قال تعالى كلا انه تذكرة أى حقا ان القرآن تذكرة فمن شاء ذكره وما يذكر الا أن يشاء الله كقوله وما تشاؤون الا أن

بمشاء من مخلوقاته قال سعيد بن جبيرة سألت ابن عباس عن قوله لا أقسم يوم القيامة قال يقسم ربك بمشأ من خلقه (ولا أقسم بالنفس اللوامة) ذهب قوم الى انه سبحانه أقسم بالنفس اللوامة كما أقسم يوم القيامة فيكون الكلام فى لاهذه كالكلام فى الاولى وهذا قول الجمهور وقال الحسن أقسم يوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة قال الثعلبي والصحيح انه أقسم بهما جميعا وجرى الجلال المحلى على زيادتها فى الموضوعين وهو الصواب ومعنى النفس اللوامة النفس التى تلوم صاحبها على تقصيره أو تلوم جميع النفوس على تقصيرها فى الدنيا وفى القيامة قال الحسن هى والله نفس المؤمن لا يرى المؤمن الا يلوم نفسه ما أردت بكذا ما أردت بكذا والفاجر لا يعاتب نفسه وقال مجاهد هى التى تلوم على ما فات وتندم فتلوم نفسها على الشر لم عمله وعلى الخير لم يستكثر منه قال ابن عباس التى تلوم على الخير والشر يقولون فعلت كذا وكذا وعنت تندم على ما فات وتلوم عليه قال الفراء ليس من نفس برقة ولا فاجرة لا وهى تلوم نفسها ان كانت عملت خيرا قالت هـ لا ازددت وان كانت عملت سوءا قالت ليتنى لم أفعل وعلى هذا فالكلام خارج مخرج المدح للنفس فيكون الاقسام بها احسن سائغا وقيل اللوامة هى الملوامة المذمومة قاله ابن عباس فهى صفة ذم وبهذا اخرج من فنى أن يكون قسما اذ ليس لنفس العاصي خطر يقسم به وقال مقاتل هى نفس الكافر تلوم نفسه وتتحسّر فى الآخرة على ما فرط فى جنب الله والاول أولى وقيل هى نفس آدم لم تزل تلوم على فعلها التى خرجت به من الجنة وما أبعدته وقال ابن عباس اللوامة اللوم قال القاضى ضحى يوم القيامة فى القسم بهما لان المقصود من اقامة القيامة تجازاة النفوس اه فهو من يدعى القسم لتناسب الامر من المقسم بهما حيث أقسم يوم البعث وبالنفس المجزية فيه على حقيقة البعث والجزاء (أي حسب الانسان أن لن نجتمع عظامه) المراد بالانسان الجنس وقيل الانسان الكافر والهمزة لانكار وأن هى المخففة من الثقيلة واسمها ضمير شأن محذوف والمعنى أي حسب الانسان ان الشئ أن لن نجتمع عظامه بعد أن صارت رقفا تحتلطة بالتراب وبعد ما نسفتها الرياح فطيرتها فى أبعاد الارض فعميدها خلقا جديدا وذلك الحسبان باطل فانا نجتمعها وما يدل عليه هذا الكلام هو جواب القسم قال الزجاج أقسم ليجمع من العظام للبعث فهذا جواب القسم وقال النحاس جوابه محذوف أى لتبعثن والمعنى ان الله سبحانه

بشاء الله وقوله تعالى هو أهل التقوى وأهل المغفرة أى هو أهل أن يخاف منه وهو أهل أن يغفر ذنب من تاب اليه وأب قاله قتادة وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن الحباب أخبرني سهيل أخو حزم حدثنا ثابت البناني عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو أهل التقوى وأهل المغفرة وقال قال ربكم أنا أهل ان أتقى فلا يجعل معى الله فى ان أتقى أن يجعل معى الهما كان أهلا أن أغفر له وراه الترمذى وابن ماجه من حديث زيد بن الحباب والنسائي من حديث المعافى بن عمران كلاهما عن سهيل بن عبد الله القطيعي به وقال الترمذى حسن غريب وسهيل ليس بالقوى ورواه ابن أبى حاتم عن أبيه عن

هدية بن خالد عن سهيل به وهكذارواه أبو يعلى والبرار والبعوى وغيرهم من حديث سهيل القطيبي به آخر تفسير سورة المدثر
 والله الحمد والمنة * (تفسير سورة القيامة وهى مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 (لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة أي حسب الانسان أن لن نجتمع عظامه بل قادرين على أن نسوي بنانه بل يريد
 الانسان ليفجر امامه يسأل أيان يوم القيامة فإذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر يقول الانسان يومئذ أين المقبر
 كلالا وزر الى ربك يومئذ المستقر نبأ (١٢٠) الانسان يومئذ بما قدم وأخر بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره)

قد تقدم غير مرة أن المقسم عليه
 اذا كان مستقيا جاز الاتيان بلا قبل
 القسم لتأكيده النقي والمقسم عليه
 ههنا هو اثبات المعاد والرد على
 ما يزعمه الجاهلة من العباد من عدم
 بعث الاجساد ولهذا قال تعالى
 لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم
 بالنفس اللوامة قال الحسن أقسم
 بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس
 اللوامة وقال قتادة بل أقسم بهما
 جميعا هكذا حكاه ابن أبي حاتم
 وقد حكى ابن جرير عن الحسن
 والاعرج انهما قرآ الا أقسم بيوم
 القيامة وهذا الوجه قول الحسن
 لأنه أثبت القسم بيوم القيامة ونفي
 القسم بالنفس اللوامة والصحيح أنه
 أقسم بهما جميعا كما قاله قتادة
 رحمه الله وهو المروى عن ابن عباس
 وسعيد بن جبير واختاره ابن جرير
 فأما يوم القيامة فعرف وأما النفس
 اللوامة فقال قرطبة بن خالد عن الحسن
 البصري في هذه الآية ان المؤمن
 والله ما تراه الا يلوم نفسه ما أردت
 بكلمتى ما أردت بأكلتى ما أردت
 بحديث نفسى وان الفاجر عصى
 قد ما قدما ما يعاتب نفسه وقال

يبحث جميع أجزاء الانسان وانما خص العظام لانها قالب الخلق (بل قادرين على أن
 نسوي بنانه) بل ايجاب لما بعد النقي المنسحب اليه الاستفهام والوقف على هذا اللفظ
 وقف حسن ثم يتبدى الكلام بقوله قادرين واتصافه على الحال أى بل نجتمعها قادرين
 فالحال من ضمير الفعل المقدر وقيل المعنى بل نجتمعها نقدر قادرين قال الفراء أى نقدر
 ونقوى قادرين على أكثر من ذلك وقال أيضا انه يصلح نصبه على التكرير أى بل فيجب بنا
 قادرين وقيل التقدير بل كما قادرين وهذا ليس بواضح وقرأ ابن أبى عملة وابن السميع
 بل قادرين على تقدير مبتدأ أى بل نحن قادرين ومعنى نسوية البنان نقدر على أن
 نجتمع بعضها الى بعض فتدعا كما كانت مع لطافتها وصغرها فكيف بكار الاعداء فنبه
 سبحانه بالبنان وهى الاصابع على بقية الاعداء وان الاقتدار على بعثها وارجاعها كما
 كانت أولى في القدرة من ارجاع الاصابع الصغيرة اللطيفة المشغلة على المفصلات والاطفار
 والعروق اللطاف والعظام الدقاق فهذا وجه تخصيصها بالذكر وبهذا قال الزجاج وابن
 قتيبة وقال جهم والمفسرين ان معنى الآية أن نجعل أصابع يديه ورجليه شيئا واحدا
 كحف البعير وحافر الحمار صفحة واحدة لا شقوق فيها فلا يقدر على أن يتفقع بها في الاعمال
 اللطيفة كالكتابة والخياطة ونحوهما والكافر قنا أصابعه لينتفع بها وقيل المعنى بل نقدر
 على أن نعيد الانسان في هيئة البهائم فكيف في صورته التى كان عليها والاول أولى قال
 ابن عباس لو شاء جعله خفا أو حافرا وبنان جمع أواسم جمع لبنانة قولان وفي المختار البنانة
 واحد البنان وهى أطراف الاصابع ويقال بنان مخضب لان كل جمع ليس ينه وبين
 واحده الا الهاء فانه يؤنث ويذكر (بل يريد الانسان ليفجر امامه) عطف على أيحسب
 اما على انه استفهام منه له واضرب عن التوبيخ بذلك الى التوبيخ بهذا وعلى انه ايجاب
 اتقل اليه من الاستفهام والمعنى بل يريد الانسان أن يقدم جثوره فياين يديه من
 الاوقات وما يستقبله من الزمان فيقدم الذنب ويؤخر التوبة قال ابن الانباري يريد
 أن يفجر ما امتد عمره وليس في نيتة أن يرجع من ذنبه فكيف قال مجاهد والحسن
 وعكرمة والسدي وسعيد بن جبير يقول سوف أتوب ولا يتوب حتى يأتيه الموت وهو على
 أشراحواله قال الضحاک هو الامل يقول سوف أعيش وأصيب من الدنيا ولا يذكر
 الموت وقال ابن عباس عصى قدما وعنه قال هو الكافر الذى يكذب بالحساب وعنه

جويرى بلغنا عن الحسن أنه قال في قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال ليس أحد من أهل السموات
 والارضين الا يلوم نفسه يوم القيامة وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا عبد الله بن صالح بن مسلم عن اسرائيل عن سمك انه سأل
 عكرمة عن قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال يلوم على الخير والشر لو فعلت كذا وكذا ورواه ابن جرير عن أبى كريب عن وكيع عن
 اسرائيل به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا مؤمل حدثنا سفيان عن ابن جريج عن الحسن بن مسلم عن سعيد بن جبير في
 قوله ولا أقسم بالنفس اللوامة قال يلوم على الخير والشر ثم رواه من وجه آخر عن سعيد انه سأل ابن عباس عن ذلك فقال هى

النفس اللوهم وقال علي بن أبي نعيم عن مجاهد تسند على ما فات وتلوم عليه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس اللوامة المذمومة وقال قتادة اللوامة الفاجرة وقال ابن جرير وكل هذه الأقوال متقاربة المعنى والاشبه بظاهر التنزيل أنها التي تلوم صاحبها على الخير والشر وتندم على ما فات وقوله تعالى أئحسب الإنسان أن لن نجتمع عظامه أي يوم القيامة أيظن أن لا نقدر على إعادة عظامه وجمعها من أما كتبها المتفرقة إلى قادرين على أن نسوي بنانه قال سعيد بن جبيرة العوفي عن ابن عباس أن نجعله خفاً وحافراً وكذا قال مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والخلخال وابن جرير ووجهه (١٦١) ابن جرير بأنه تعالى لو شاء لجعل ذلك في الدنيا والظاهر من الآية أن قوله تعالى

قادرين حال من قوله تعالى نجتمع أي أيظن الإنسان أن لا نجتمع عظامه إلى سنجمها قادرين على أن نسوي بنانه أي قدرتنا صالحة لجمعها ولو شئنا لبعثناه أزيد مما كان فنجعل بنانه وهي أطراف أصابعه مستوية وهذا معنى قول ابن قتيبة والزجاج وقوله بل يريد الإنسان ليفجر أماده قال سعيد عن ابن عباس يعني غضى قدما وقال العوفي عن ابن عباس ليفجر أماده يعني الأمل يقول الإنسان اعمل ثم أتوب قبل يوم القيامة ويقال هو الكفر بالحق بين يدي القيامة وقال مجاهد ليفجر أماده غضى أماده بكسر الهمزة وقال الحسن لا يلقي ابن آدم إلا ينزع نفسه إلى معصية الله قدما قدما لا من عصمه الله تعالى وروى عن عكرمة وسعيد بن جبيرة والخلخال والسدي وغير واحد من السلف هو الذي يجعل الذنوب ويسوف بالتوبة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس هو الكافر يكذب يوم الحساب وكذا قال ابن زيد وهذا هو الظاهر من المراد ولهذا قال بعده يسأل أيان يوم

قال يعني الأمل يقول أعمل ثم أتوب وعنه قال يقدم الذنب ويؤخر التوبة وعنه قال يقول سوف أتوب والفجور أصله الميل عن الحق فيصدق على كل من مال عن الحق يقول أو فعل (يسأل أيان يوم القيامة) مستأنفة وقال أبو البقاء تفسير البيان معنى يفجر فتكون مفسرة مستأنفة أو بدلا من الجملة قبلها لأن التفسير يكون بالاستئناف وبالبدل وإيان خبر مقدم ويوم القيامة مبتدأ مؤخر والمعنى يسأل متى يقوم يوم القيامة سؤال استبعاد واستمراء قال ابن عباس أي يقول متى يوم القيامة (فاذا برق البصر) أي فزع وتحير من برق الرجل إذا انظر إلى البرق فدهش بصره قرأ الجمهور برق بكسر الراء قال أبو عمرو بن العلاء والزجاج وغيرهما المعنى تحير فلم يظرف وقال الخليل والفراء برق بالكسر فزع وبهت وتحير والعرب تقول للانسان المبهوت قد برق فهو برق وقرئ بفتح الراء أي لمع بصره من شدة شخصه للموت قال مجاهد وغيره هذا عند الموت وقيل برق يبرق شق عينيه وفتحهما وقال أبو عبيدة فتح الراء وكسرها لغتان بمعنى قال ابن عباس يعني الموت (وخسف القمر) قرأ الجمهور بفتح الخاء والسين مبنيا للفاعل وقرئ بضم الخاء وكسر السين مبنيا للمفعول والمعنى ذهب ضوءه وأظلم ولا يعود كما يعود إذا خسف في الدنيا ويقال خسف إذا ذهب جميع ضوءه وكسف إذا ذهب بعض ضوءه (وجمع الشمس والقمر) أي ذهب ضوءهما جميعا ولم يقل جمعت لأن التثنية مجازي قاله المبرد وقال أبو عبيدة هو لتغليب المذكر على المؤنث وقال الكسائي حمل على معنى جمع النيران وقال الزجاج والفراء لم يقل جمعت لأن المعنى جمع بينهما في ذهاب نورهما وقيل جمع بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مكورين مظلمين قال عطاء يجمع بينهما يوم القيامة ثم يقذفان في البحر فيكونان نار الله الكبرى وقيل يجمع الشمس والقمر فلا يكون هنالك تعاقب ليل ونهار وقرأ ابن مسعود وجمع بين الشمس والقمر (يقول الإنسان) جواب إذا (يومئذ) أي يوم أذ برق البصر الخ (أين المقر) أي يقول عند وقوع هذه الأمور أين القرار والمراد بالإنسان الكافر أو المؤمن أيضا يقول ذلك من الهول والمفرص صدر معنى القرار قال الفراء يجوز أن يكون موضع القرار قال الماوردي يحتمل وجهين أحدهما أين المقر من الله سبحانه استحياء منه والثاني أين المقر من جهنم حذر منها قرأ الجمهور بفتح الميم والفاء مصدر كما تقدم وقرئ بضم الميم على أنه اسم مكان أي أين مكان القرار

(١٦ - فتح البيان عاشر) القيامة أي يقول متى يكون يوم القيامة وانما سؤال استبعاد لوقوعه وتكذيب لوجوده كما قال تعالى ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون وقال تعالى ههنا فاذا برق البصر قرأ أبو عمرو بن العلاء برق بكسر الراء أي حار وهذا الذي قاله شبيه بقوله تعالى لا يرتد إليهم طرفهم أي بل ينظرون من الفزع هكذا وهكذا لا يستقر لهم بصر على شيء من شدة الرعب وقرأ آخر ون برق بالفتح وهو قريب في المعنى من الاول والمقصود أن الابصار تبهر يوم القيامة وتخضع وتحار وتذل من شدة الاهوال ومن عظم ما شاهد يوم القيامة من الامور وقوله تعالى

وخسف القمر أي ذهب ضوءه وجمع الشمس والقمر قال مجاهد كثر أو قرأ ابن زيد عند تفسير هذه الآية إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت وروى عن ابن مسعود أنه قرأ وجمع بين الشمس والقمر وقوله تعالى يقول الإنسان يومئذ أين المفر أي إذا عاين ابن آدم هذه الأحوال يوم القيامة حينئذ يريد أن يفر ويقول أين المفر أي هل من ملجأ أو موئل قال الله تعالى كلا لا وزر لي ربك يومئذ المستقر قال ابن مسعود وابن عباس وسعيد بن جبيرة وغير واحد من السلف أي لانتجاة وهذه الآية كقوله تعالى ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير أي ليس لكم مكان (١٢٢) تتذكرون فيه وكذا قال ههنا لا وزر أي ليس لكم مكان نعمة صومون فيه ولهذا

وقال الكسائي هما الغتان مثل مذب ومذب ومصح ومصح وقرأ الزهري بكسر الميم وفتح الفاء على أن المراد به الإنسان الجيد القرار (كلا) للردع عن طلب القرار أو لتنفق ما قبلها أو بمعنى حقا (لا وزر) أي لا سلاح ولا جيل ولا حصن ولا ملجأ تحصن به من الله وقال ابن جبيرة لا تحصن ولا منعة والوزر في اللغة ما يلجأ إليه الإنسان من حصن أو جيل وغيرهما قال السدي كانوا إذا فرغوا في الدنيا تحصنوا بالخيال فقال لهم الله لا وزر يعصمكم مني يومئذ قال ابن مسعود لا وزر لا حصن وقال ابن عباس لا ملجأ وفي لفظ لا حرز وفي لفظ لا جيل ولا حصن وخبر لا محذور أي لا وزر له (إلى ربك يومئذ المستقر) أي إليه المرجع والمنتهى والمصير لا إلى غيره وقيل إليه الحكم بين العباد لا إلى غيره وقيل المستقر الاستقرار حيث يقربه الله من جنة أو نار (ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر) أي يخبر يوم القيامة بما عمل من خير وشر وقال قتادة بما عمل من طاعة الله وما أخر من طاعته فلم يعمل بها وقال زيد بن أسلم بما قدم من أمواله وما خلف للورثة وقال مجاهد بأول عمله وآخره وقال الضحاك بما قدم من فرض وأخر من فرض قال القشيري هذا الأنباء يكون يوم القيامة عنه دوزن الأعمال ويجوز أن يكون عند الموت قال القرطبي والأول أظهر قال ابن مسعود بما قدم من عمل وأخر من سنة عمل بها من بعده من خير أو شر وعن ابن عباس فحوه وعنه قال بما قدم من معصية وأخر من طاعة فينبأ بذلك (بل الإنسان على نفسه بصيرة) قال الاخفش جعله هو البصيرة كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك وقيل المعنى أن جوارحه تشهد عليه بما عمل كافي قوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون فيكون المعنى بل جوارح الإنسان عليه شهادة قال أبو عبيدة والقتبي إن هذه الهاء في البصيرة هي التي يسميها أهل الأعراب هاء المبالغة كافي قولهم علامة وقيل المراد بالبصيرة الكتابان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير وشر والتاء على هذا الثابت وقال الحسن أي بصير بعيوب نفسه وقال ابن عباس شهد على نفسه وحده وعنه قال سمعوه وبصره وبديته ورجليه وجوارحه (ولو ألقى معاذيره) أي ولو اعتذر وتجر من ثيابه وجادل عن نفسه لم ينفعه ذلك يقال معذرة ومعاذير على غير قياس كسلاقيع ومذاكير جمع لقعقة وذكر قال الفراء أي وإن اعتذر فعليه من يكذب عذره وقال الزجاج المعاذير الستور والواحد معذار أي وإن أرنى

قال إلى ربك يومئذ المستقر أي المرجع والمصير ثم قال تعالى ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر أي يخبر بجميع أعماله قديمها وحديثها أولها وآخرها صغيرها وكبيرها كما قال تعالى ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا وهكذا قال ههنا بل الإنسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره أي هو شديد على نفسه عالم بما فعله ولو اعتذر وأنكر كما قال تعالى أقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيبنا وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس بل الإنسان على نفسه بصيرة يقول سمعوه وبصره ويديه ورجليه وجوارحه وقال قتادة شاعده على نفسه وفي رواية قال إذا شئت والله رأيت بصيرا يعيوب الناس وذنوبهم غافلا عن ذنوبه وكان يقال إن في الأنجيل مكتوبا يا ابن آدم تبصر القذاة في عين أخيك وتترك الجذع في عينك لا تبصره وقال مجاهد ولو ألقى معاذيره وجادل عنها فهو بصير عليها وقال قتادة ولو ألقى معاذيره لو اعتذر يومئذ باطل لا يقبل منه وقال السدي ولو ألقى معاذيره حجة وكذا قال ابن زيد والحسن البصري

الستور

وغيرهم واختاره ابن جرير وقال قتادة عن زرارة عن ابن عباس ولو ألقى معاذيره يقول لو ألقى به تاته وقال

الضحاك ولو ألقى ستوره أهل الدين يسمون الستور العذارو الصحيح قول مجاهد وأصحابه كقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وكقوله تعالى يوم يعثبهم الله جميعا فيحلقون له كما يحلقون لكم ويحسبون أنهم على شيء إلا أنهم هم الكاذبون وقال العوفي عن ابن عباس ولو ألقى معاذيره هي الاعتذار ألم تسمع أنه قال لا يتنع الظالمين معذرتهم وقالوا لقوا إلى الله يومئذ السلم ما كنا نعمل من سوء وقولهم والله ربنا ما كنا مشركين (لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم إن

عليها بيانه كلابل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ووجوه يومئذ باسرة تظن أن يفعل بها فاقرة) هذا تعليم من الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم في كيفية تلقيه الوحي من الملك فانه كان يبادر الى اخذه ويسابق الملك في قراءته فأمره الله عز وجل اذا جاءه الملك بالوحي ان يستمع له وتكفل له ان يجمعه في صدره وان ييسره لادائه على الوجه الذي اتقاه اليه وان يبينه له ويفسر ديوضحه فالخالة الاولى جمعه في صدره والثانية تلاوته والثالثة تفسيره وايضا معناه ولهذا قال تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به اي بالقرآن كما قال تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل (١٢٣) ان يقضى اليك وحيه وقل رب زدني علما ثم قال تعالى ان علينا جمعه اي في صدرك وقرأته اي ان تقرأه فاذا قرأناه اي اذا تلاه عليك الملك عن الله تعالى فاستمع قرأته اي فاستمع له ثم اقرأه كما أقرأك ثم ان علينا بيانه اي بعد حفظه وتلاوته يبينه لك وتوضحه ونلهمك معناه على ما اردنا وشرعنا وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن عن ابى عوانة عن موسى بن ابى عائشة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة فكان يحركه شقيقه قال فقال لي ابن عباس انا احركه شفتي كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركه شقيقه وقال لي سعيد وأنا احركه شفتي كما رأيت ابن عباس يحركه شقيقه فانزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرأته قال جمعه في صدرك ثم تقرأه فاذا قرأناه فاستمع قرأته اي فاستمع له وانصت ثم ان علينا بيانه فكان بعد ذلك اذا انطلق جبريل يقرأه كما قرأه وقد رواه البخاري ومسلم من غير وجه عن موسى بن ابى عائشة به ولفظ البخاري فكان اذا أتاه جبريل

الستور وألقى الابواب يريد ان يخفي نفسه فنفسه شاهدة عليه وكذا قال الضحاك والسدي والستري بلغة اليمين يقال له معذرك كما قال المبرد والاولي وبه قال مجاهد وقتادة وسعيد بن جبيرة وابن زيد وأبو العالمة ومقاتل ومثله قوله يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون وقول الشاعر

فما حسن أن يعتذر المرء نفسه ■ وليس له من سائر الناس عاذر

وقال النسفي والمعاذير ليس بجمع معذرة لان جمعها معاذير بل هي اسم جمع لها ونحوه المنكير في المنكر قال الشيخ وليس هذا البناء من ابنية أسماء الجوع وانما هو من ابنية جوع التكسير وهو الصحيح لا تحرك به لسانك لتعجل به اي لا تحرك بالقرآن لسانك عندلقاء الوحي لتأخذه على عجل مخافة أن يتقلت منك ومثله هذا قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه الآية (ان علينا جمعه) في صدرك حتى لا يذهب عليك منه شيء (وقرأته) اي اثبات قراءته في لسانك وهو تعالى للنفسي قال القراء القراءة والقرآن مصدران (فاذا قرأناه) اي أتمنا قراءته عليك بلسان جبريل عليه السلام وبيناه (فاتبع قرأته) اي فاستمع قرأته وكررها حتى يرسخ في ذهنك وقال ابن عباس يقول اعمل به وقال قتادة فاتبع قرأته اي شرائعه وأحكامه (ثم ان علينا بيانه) اي تفسير ما فيه من الحلال والحرام وبيان ما أشكل من معانيه قال الزجاج المعنى ان علينا أن نترله عليك قرآننا عريفا فيه بيان للناس وقيل المعنى ان علينا أن نبينه بلسانك وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب وهو اعتراض بما يؤكده التوبيخ على حب العجلة لان العجلة اذا كانت مذمومة فيها هو أهم الامور وأصل الدين فكيف بها في غيره والمناسبة بين هذه الآية وما قبلها ان تلك تضمنت الاعراض عن آيات الله وهذه تضمنت المبادرة اليها بحفظها أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعالج من التنزيل شدة فكان يحركه شقيقه وشقيقه مخافة أن يتقلت منه يريد أن يحفظه فانزل الله لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرأته يقول ان علينا أن نجمعه في صدرك ثم تقرأه فاذا قرأناه يقول اذا أنزلناه عليك فاتبع قرأته فاستمع له وانصت ثم ان علينا بيانه ان نبينه بلسانك وفي لفظ علينا أن نقرأه فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك اذا أتاه جبريل بطرق وفي لفظ استمع فاذا ذهب قرأه كما وعده

أطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد الانصاري حدثنا ابو يحيى التيمي حدثنا موسى بن ابى عائشة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أنزل عليه الوحي يلقى منه شدة وكان اذا أنزل عليه عرف في تحريكه شقيقه يلقى اوله ويحركه به شقيقه خشية ان ينسي اوله قبل ان يفرغ من آخره فانزل الله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به وهكذا قال الشعبي والحسن البصري وقتادة ومجاهد والضحاك وغير واحد ان هذه الآية نزلت في ذلك وقد روى ابن جرير من طريق العوفي عن ابن عباس لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان لا يفرغ من القرآن مخافة ان ينساها فقال الله تعالى

لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه ان نجمله لك وقرآنه أن تقرئك فلا تنسى وقال ابن عباس وعطية العوفي ثم ان علينا بيان
 تبين حلاله وحرامه وكذا قال قتادة وقوله تعالى كلاب تحبون العاجلة وتذرون الآخرة أى انما يحملهم على التكذيب يوم
 القيامة ومخالفة ما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم من الوحي الحق والقرآن العظيم انهم انما همتهم الى الدار الدنيا
 العاجلة وهم لاهون متشاغلون عن الآخرة ثم قال تعالى وجوه يومئذ ناضرة من النضارة أى حسنة بهمة مشرقة مسرورة الى
 ربها ناظرة أى تراءى عيانا كما رواه البخارى (١٢٤) رحمه الله تعالى فى صحيحه انكم سترون ربكم عيانا وقد ثبتت رؤية المؤمنين

لله عز وجل فى الدار الآخرة فى
 الاحاديث الصحاح من طرق متواترة
 عند أئمة الحديث لا يمكن دفعها
 ولا منعها الحديث أى سعيد وأبى
 هريرة وهما فى الصحيحين ان ناسا
 قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم
 القيامة فقال هل تضارون فى رؤية
 الشمس والقمر ليس دونهما سحاب
 قالوا لا قال فانكم ترون ربكم كذلك
 وفى الصحيحين عن جرير قال نظر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
 القمر ليلة البدر فقال انكم ترون
 ربكم كما ترون هذا القمر فان
 استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل
 طلوع الشمس واقبل غروبها
 فافعلوا وفى الصحيحين عن أبى
 موسى قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم جنتان من ذهب آيتهما
 وما فيهما وجنتان من فضة آيتهما
 وما فيهما وما بين القوم وبين أن
 ينظروا الى الله عز وجل الارداء
 الكبرياء على وجهه فى جنة عدن
 وفى افراد مسلم عن صهيب عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
 دخل أهل الجنة الجنة قال يقول
 الله تعالى تريدون شيئا أزيدكم

الله (كلاب تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) كلالا لدفع عن العجلة والترغيب فى
 الانابة وقيل هى ردع لمن لا يؤمن بالقرآن وبكونه بينا من الكفار قال عطاءى لا يؤمن
 أبوجهل بالقرآن وبيانه قرأ أهل المدينة والكوفيون تحبون وتذرون بالفوقية فى الفعلين
 جميعا وقرأ الباقيون بالتحسية فيهما وهما سبعيتان فعلى الاولى يكون الخطاب لهم تقرأ
 وتوخيحا والمعنى تحبون الدنيا وتختارونها وتكون الآخرة رغبة فيهما فلا تعملون لها وعلى
 الثانية يكون الكلام عائدا الى الانسان لانه بمعنى الناس قال ابن مسعود عجبت لهم الدنيا
 خيرها وشراها وغيب الآخرة أخرجه عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد (وجوه يومئذ
 ناضرة) أى ناعمة غضة حسنة يقال شجر ناضر وروض ناضر أى حسن ناعم ونضارة
 العيش حسنة وبهجة قال الواحدي قال المفسرون مضيفة مسفرة مشرقة وقال ابن
 عباس ناعمة وقيل مسرورة بالنعيم وقيل يضيء لعلها نور والاول أولى ووجه مبتدأ
 وناضرة صفة لوجوه يومئذ نظرف لناضرة وناظرة خبر مبتدأ وسوغ الابتداء بالنكرة هنا
 العطف عليها وكون الموضع موضع تفصيل ولولم يكن المقام مقام تفصيل لكان وصف
 النكرة بقوله ناضرة مسوغا للابتداء بها ولكن مقام التفصيل بجزمه مسوغا للابتداء
 بالنكرة (الى ربها ناظرة) أى تنظر اليه عيانا بلا حجاب هكذا قال جمهور أهل العلم والمراد
 به ما تواتر به الاحاديث الصحيحة من أن العباد ينظرون الى ربهم يوم القيامة كما ينظرون
 الى القمر ليلة البدر قال ابن كثير وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف
 هذه الامة كما هو متفق عليه بين أئمة الاسلام وهداة الانام وقال مجاهد ان النظر هنا
 انتظار ما لهم عند الله من الثواب وروى نحوه عن عكرمة وقيل لا يصح هذا الا عن
 مجاهد وحده قال الازهرى وقول مجاهد خطأ لانه لا يقال نظر الى كذا بمعنى الانتظار وان
 قول القائل نظرت الى فلان ليس الرؤية عين فاذا أرادوا الانتظار قالوا نظرت فاذا أرادوا
 نظر العين قالوا انظرت اليه واشعار العرب وكلماتهم فى هذا كثيرة جدا ويشهد لصحة هذا أن
 النظر الوارد فى التنزيل بمعنى الانتظار كثير ولم يوصل فى موضع الى كقوله انظرونا نقبس
 من نوركم وقوله هل ينظرون الا تأويله وقوله هل ينظرون الا أن يأتيهم الله والوجه اذا
 وصف بالنظر وعدى بالى لم يحتجمل غير الرؤية والاحاديث الصحيحة تعضد قول من فسر
 النظر فى هذه الآية بالرؤية وسأأتى بعضها قال ابن عباس فى الآية تنظر الى الخالق وعنه

قال
 فيقولون ألم نبين وجوهنا ألم تدخا الجنة وتحييها من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئا
 أحب اليهم من النظر الى ربهم وهى الزيادة ثم تلا هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وفى افراد مسلم عن جابر فى حديثه ان
 الله يتجلى للمؤمنين بضحك يعنى فى عرسات القيامة فى هذه الاحاديث أن المؤمنين ينظرون الى ربهم عز وجل فى العرسات وفى
 روضات الجنات وقال الامام أحمد حدثنا ابو معاوية حدثنا عبد الملك بن أبجر حدثنا يزيد بن أبى فاختة عن ابن عمر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لينظر فى ملكه ألفى سنة يرى اقصادها كما يرى أدناه ينظر الى أزواجه وخدمه وان

افضلهم منزلة لينظر في وجهه الله كل يوم مرتين ورواه الترمذي عن عبد بن حميد عن شيبان عن اسرائيل عن نويرة قال سمعت بن عمر فذكره قال ورواه عبد الملك بن ابجر عن نويرة عن مجاهد عن ابن عمر قوله وكذلك رواه النوري عن نويرة عن مجاهد عن ابن عمرو لم يرفعه ولولا خشية الاطالة لاوردنا الاحاديث بطرقها والفاظها من الصحاح والحسان والمسانيد والسني ولكن ذكرنا ذلك مفرقا في مواضع من هذا التفسير وبالله التوفيق وهذا بحمد الله جمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف هذه الامة كما هو متفق عليه بن ائمة الاسلام وهذه الانام ومن تأول ذلك بأن المراد بالي (١٢٥) مفرد الا وهو النعم كما قال النوري عن

منصور عن مجاهد الى ربها ناظرة قال تنظر الثواب من ربها رواه ابن جرير من غير وجه عن مجاهد وكذا قال ابو صالح ايضا فقد ابعد هذا القائل النجعة وأبطل فيما ذهب اليه وأين هو من قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال الشافعي رحمه الله تعالى ما يجب الفجار الا وقد علم ان الابرار يرون عز وجل ثم قد تواترت الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما دل عليه سياق الآية الكريمة وهي قوله تعالى الى ربها ناظرة وقال ابن جرير حدثنا محمد بن اسمعيل البخاري حدثنا آدم حدثنا الحارث عن الحسن وجوه يومئذ ناظرة قال حسنة الى ربها ناظرة قال تنظر الى الخالق وحق لها ان تنظر وهي تنظر الى الخالق وقوله تعالى ووجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فاقرة هذه وجوه الفجار تكون يوم القيامة باسرة قال قتادة كالحية وقال السدي تغير ألوانها وقال ابن زيد باسرة أي عابسة تظن أي تستيقن أن يفعل بها فاقرة قال مجاهد داهية وقال قتادة شر

قال تنظر الى وجه ربها وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآية ينظرون الى ربهم بلا كيفية ولا حد محدود ولا صفة معلومة أخرجه ابن مردويه وعن أبي هريرة قال قال الناس يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فأنكم ترونه يوم القيامة كذلك أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وأخرج الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة نحوه وقد أخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر والدارقطني والحاكم وابن مردويه والبيهقي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جنانته وأزواجه ونعمه وخدمه وسريره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناظرة الى ربها ناظرة وأخرجه أحمد في المسند من حديثه بلفظ وان أفضلهم منزلة لينظر في وجهه الله كل يوم مرتين وأخرج النسائي والدارقطني وصححه وأبو نعيم عن أبي هريرة قال قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا قال هل ترون الشمس في يوم لا غيم فيه وترون القمر في ليلة لا غيم فيها قلنا نعم قال فأنكم سترون ربكم عز وجل حتى ان أحدكم ليحاضر ربه محاضرة فيقول عبدي هل تعرف ذنبي كذا وكذا فيقول ألم تغفر لي فيقول يغفر لي صرت الى هذا وقد تظافرت أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة ومن بعدهم من سلف الامة على اثبات رؤية الله تعالى وقدرها ما نحو من عشرين صحابيا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة ولا اعتراضات المبتدعة من المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة عليها أجوبة معروفة في كتب الكلام من أهل السنة وكذلك باقي شراحهم وأجوبتها مستقاضة في كتب أهل الحق وليس هذا موضع ذكرها وقد قدمنا ان احاديث الرؤية متواترة فلا تظيل بذكرها وهي تأتي في مصنف مستقلة ولم يتسك من نفاها واستبعدها بشيء يصلح للتسك به لامن كتاب الله ولا من سنة رسوله وقد أطال الحافظ الواحد المتكلم محمد بن أبي بكر القسيم الجوزي رحمه الله تعالى في اثبات رؤيته تعالى يوم القيامة في كتابه حادي الارواح الى بلاد الافراح ومن احب النظر في أدلة الفريقين فعليه برسالة الشوكاني المسماة بالغيبة في مسئلة الرؤية جمع فيها جميع ما استدلل به النافون

وقال السدي تستيقن أنها هالكة وقال ابن زيد تظن أن ستدخل النار وهذا المقام كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وكقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليهم غبرة ترهقها اقرة أولئك هم الكفرة الفجرة وكقوله تعالى وجوه يومئذ خاشعة عاملة تاصبة تصلي نار احامية الى قوله وجوه يومئذ ناعمة لسعيها راضية في جنة عالية في أشباه ذلك من الآيات والسيقات (كلا اذا بلغت التراقي وقيل من راق وطن أنه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق فلا صدق ولا صلي ولكن كذب وتولي ثم ذهب الى أهله يتطلى أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى أي حسب الانسان أن يترك سدي ألم يك نطفة من

مضى ثم كان علقه خلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى) يخبر تعالى عن حالة الاحتضار وما عنده من الاهوال ثبتنا الله هنالك بالقول الثابت فقال تعالى كلا اذا بلغت التراقي ان جعلنا كلا رادعة فعنها هاست يا ابن آدم هنالك تكذب بما أخبرت به بل صار ذلك عندك عيانا وان جعلنا ما يعنى حقا فظاهرا أى حقا اذا بلغت التراقي أى انتزعت زوجك من جسدك وبلغت تراقيك والتراقي جمع ترقوة وهى العظام التى بين ثغرة النحر والعاتق كتوله تعالى فلولا اذا بلغت الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون ونحن أقرب اليه (١٢٦) منكم ولكن لا تبصرون فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم

صادقين وهكذا قال ههنا كلا اذا بلغت التراقي وتذكر ههنا حديث بشر بن حجاج الذى تقدم فى سورة يس والتراقي جمع ترقوة وهى قريضة من الحلقوم وقيل من راق قال عكرمة عن ابن عباس أى من راقى وكذا قال أبو قتادة وقيل من راق أى من طيب شاف وكذا قال قتادة والضحاك وابن زيد وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا نصر بن على حدثنا روح ابن المسيب أبو رجاء الكلبى حدثنا عمرو بن مالك عن أبى الجوزاء عن ابن عباس وقيل من راق قال قيل من يرقى بروحه ملائكة الزجة أم ملائكة العذاب فعلى هذا يكون من كلام الملائكة وبهذا الاسناد عن ابن عباس فى قوله والتفت الساق بالساق قال التفت عليه الدنيا والآخرة وكذا قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس والتفت الساق بالساق يقول آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة فتلقى الشدة بالشدة الامن رجحه الله وقال عكرمة والتفت الساق بالساق الامر العظيم بالامر العظيم

والمتنوتون من الادلة العقلية والنقلية (ووجوده يومئذ بأسرة) أى كالحقة عابسة كنيبة قال فى الصحاح يسر الرجل وجهه بسور أى كلع قال السدى بأسرة أى متغيرة وقيل مصفرة والمراد بالوجه ههنا وجوه الكفار (تظن) أى توقن (أن يفعل بها فاقرة) الفاقرة الداهية العظيمة يقال فقرته الفاقرة أى كسرت فقار ظهره قال قتادة الفاقرة الشر وقال السدى الهلاك وقال ابن زيد دخول النار وقيل الحجاب عن رؤية الله تعالى والاول أولى وأصل الفاقرة الوسم على أنف العير بمجديدة أو نار حتى تخلص الى العظم كذا قال الاصمعى ومن هذا قولهم قد عمل به الفاقرة (كلا) ردع وزجر أى بعد أن يؤمن الكافر بيوم القيامة ثم استأنف فقال (اذا بلغت) النفس أو الروح أى نفس المحتضر مؤمنا كان أو كافرا وانما أضمرت وان لم يجزها ذلك لان السياق يدل عليها (التراقي) جمع ترقوة وهى عظم بين ثغرة النحر والعاتق عينا وشمالا لكل انسان ترقوتان ويكنى بيلوغ النفس التراقي عن الاشفاء على الموت ومثله قوله تعالى فلولا اذا بلغت الحلقوم وقيل معنى كلا حقا أى حقا ان المساق الى الله اذا بلغت التراقي والمقصود تذكيرهم بشدة الحال عند نزول الموت قال دريد بن الصمة

ورب كريمة دافعت عنها ■ وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل) هذا الفعل وما بعده من الفعلين معطوف على بلغت (من راق) أى قال من حضر صاحبها من رقيه ويشترى رقيقه قال قتادة التمسوا له الاطباء فلم يغموا عنه من قضاء الله شيئا وبه قال أبو قتادة ومنه قول الشاعر

هل للفتى من نبات الموت من واقى ■ أم هل له من حمام الموت من راقى

وقال أبو الجوزاء هو من رقى رقى اذا صعد والمعنى من يرقى بروحه الى السماء أم ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب وقيل انه يقول ذلك ملك الموت وذلك ان نفس الكافر تتركه الملائكة قربها وقال ابن عباس فى قوله وقيل من راق قال تنتزع نفسه حتى اذا كانت فى تراقيه قيل من يرقى بروحه ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب وهذا الاستفهام يجوز أن يكون على باهوان يكون استبعادا وانكارا وراق اسم فاعل امامن رقى يرقى بالفتح فى الماضى والكسر فى المضارع من الرقية وهى كلام معدل للاستشفاء يرقى به المريض ليشفى وفى الحديث وما داراك انهار رقية يعنى الفاسحة وهى من اسمائها وامامن رقى بالكسر

فى

وقال مجاهد بلا يلاء وقال الحسن البصرى فى قوله تعالى والتفت الساق بالساق هما ساقا قال اذا

التفتا وفى رواية عنه ماتت رجلاه فلم تحمله وقد كان عليها جوارا وكذا قال السدى عن أبى مالك وفى رواية عن الحسن هو لفهما فى الكفن وقال الضحاك والتفت الساق بالساق اجتمع عليه أمر ان الناس يجهبون جسدهم والملائكة يجهبون روحه وقوله تعالى الى ربك يومئذ المساق أى المرجع والمآب وذلك أن الروح ترفع الى السموات فيقول الله عز وجل ردوا عبادى الى الارض فانى منها خلقهم وفيهم اعيدهم ومنها اخرجهم تارة أخرى كما ورد فى حديث البراء الطويل وقد قال الله تعالى وهو القاهر

فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم ردوا الى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين وقوله جل وعلا فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى هذا الخبر عن الكافر الذي كان في الدار الدنيا مكذبا للحق بقلبه متوليا عن العمل بقلبه فلا خيرة فيه باطنا ولا ظاهرا ولهذا قال تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى أهله يتطلى أي جذلان أشراطا كسلانا لاهمة له ولا عمل كما قال الله تعالى واذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهين وقال تعالى انه كان في أهله مسرورا انه ظن أن لن يحورا أي يرجع الي (١٢٧) ان ربه كان به بصيرا وقال الضحاك عن ابن عباس ثم ذهب الى أهله يتطلى

يختال وقال قتادة وزيد بن أسلم يتختر قال الله تعالى أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى وهذا تهديد وعيد أكيد من الله تعالى للكافر المتختر في مشيه أي يحق لك أن تمشي هكذا وقد كفرت بخالقك وبارئك كما يقال في مثل هذا على سبيل التحكم والتهديد كقوله تعالى ذق انك أنت العزيز الكريم وكقوله تعالى كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون وكقوله تعالى فاعبدوا ما شئتم من دونه وكقوله جل جلاله اعملوا ما شئتم الى غير ذلك وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي عن اسرائيل عن موسى ابن أبي عائشة قال سألت سعيد بن جبيرة قال أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى قال قاله النبي صلى الله عليه وسلم لابي جهل ثم نزل به القرآن وقال أبو عبد الرحمن النسائي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا أبو النعمان حدثنا أبو عوانة ح وحدثنا أبو داود حدثنا محمد بن سلمان حدثنا أبو عوانة عن موسى ابن أبي عائشة عن سعيد بن جبيرة قال

في الماضي والفتح في المضارع من الرقي وهو الصعود يقال رقي بالفتح من الرقية وبالكسر من الرقي (وطن) أي أيقن الذي بلغت روحه التراقي وسمى اليقين ظملا لان الانسان مادامت روحه متعلقة بيده فانه يطمع في الحياة لشدة حبه لها ولا ينقطع رجاءه منها (أنه) أي ما نزل به (الفراق) من الدنيا ومن الاهل والمال والولد (والتفت الساق بالساق) أي التفت ساقه بساقه عند نزول الموت به وقال جهور المفسرين المعنى تتابعت عليه الشدايد وقال الحسن هما ساقاه اذا التفتا في الكفن وقال زيد بن أسلم التفت ساق الكفن بساق الميت وقيل ماتت رجلاه ويست ساقاه ولم تحملاه وقد كان جوا لاهلها وقال الضحاك اجتمع عليه أمر ان شديدا الناس يجهزون جسده والملائكة يجهزون روحه وبه قال ابن زيد والعرب لا تذكر الساق الا في الشدايد البكار والحن العظام ومنه قولهم قامت الحرب على ساق وقيل الساق الاقل تعذيب روحه عند خروج نفسه والساق الاخر شدة البعث وما بعده وقال ابن عباس التفت عليه الدنيا والاخرة وعنه قال يقول آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الاخرة فيلقى الشدة بالشدة الامن رحم الله وقال الشعبي وغيره المعنى التفت ساق الانسان عند الموت من شدة الكرب وقال قتادة امارأيته اذا أشرف على الموت بضرب إحدى رجله على الاخرى قال النحاس القول الاول أحسنها (الى ربك يومئذ المساق) أي الى خالقك يوم القيامة المرجع وذلك جمع العباد الى الله يساقون اليه وقيل التنوين عوض عن جل أربع أي يوم اذ بلغت الروح التراقي الخ (فلا صدق ولا صلى) أي لم يصدق الانسان المذكور في أول هذه السورة بالرسالة ولا بالقرآن ولا صلى له أي الصلاة الشرعية فهو ذم له بترك العقائد والقروع قال قتادة فلا صدق بالكتاب ولا صلى لله وقيل فلا آمن بقلبه ولا عمل بيده وقيل صدق من التصديق أي فلا صدق بشئ يدخره عند الله تعالى قاله القرطبي قال الكسائي لا بمعنى لم وكذا قال الاخفش والعرب تقول لاذهب أي لم يذهب وهذا مستفيض في كلام العرب ومنه ان تغفر اللهم فاعف عني * وأي عبدك لا أأما

ولما كان عدم التصديق بصدق بالشك والسكوت والتكذيب استدرك على عمومه وبين ان المراد منه خصوص التكذيب فقال (ولكن كذب وتولى) أي كذب بالرسول وبما جاء به وتولى عن الطاعة والايان ولم يستدرك على نفي الصلاة لانه لا يصدق

قلت لابن عباس أولى لك فأولى قال قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أنزله الله عز وجل قال ابن أبي حاتم وحدثنا أبي حدثنا هشام ابن خالد حدثنا شعب عن اسحق حدثنا سعيد عن قتادة قوله أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى وعيد على اثم وعيد كما تسمعون وترعون وزعموا أن عدو الله أباجهله أخذني الله صلى الله عليه وسلم بمجامع ثيابه ثم قال أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال عدو الله أباجهله أنوعدني محمد والله لا تستطيع أنت ولا ربك شيئا واني لأعز من مشي بين جبلين أو قوله تعالى أيجيب الانسان أن يترك سدى قال السدي يعني لا يبعث وقال مجاهد والشافعي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم يعني لا يؤمر ولا ينهى والظاهر ان الآية نعم الحالين أي

ليس يترك في هذه الدنيا مهلا لا يؤمر ولا ينهى ولا يترك في قبره سدى لا يعث بل هو مأثور منه في الدنيا محشور الى الله في الدار الآخرة والمقصود هنا اثبات المعاد والرد على من أنكره من أهل الزيغ والجهل والعناد ولهذا قال تعالى مستدلا على الاعادة بالبداية فقال تعالى ألم يك نطفة من متى عني أي أما كان الانسان نطفة ضعيفة من ماء مهين عني براق من الاصلا ب في الارحام ثم كان علقه خلق فسوى أي فصارع لقة ثم مضى ثم شكل ونفخ فيه الروح فصار خلقا آخر سويا سليم الاعضاء ذكر أو أنثى باذن الله وتقديره ولهذا قال تعالى فجعل منه الزوجين (١٢٨) الذكور والانثى ثم قال تعالى أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى أي اما هذا

الذي أنشأ هذا الخلق السوى من هذه النطفة الضعيفة بقادر على أن يعيده كما بدأه وتناول القدرة للاعادة اما بطريق الاولى بالنسبة الى البداية واما مساوية على القولين في قوله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه والاول اشهر كما تقدم في سورة الروم بيانه وتقريره والله أعلم قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا شعبة عن شعبة عن موسى بن أبي عائشة عن آخره أنه كان فوق سطح يقرأ ويرفع صوته بالقرآن فاذا قرأ أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى قال سبحانك اللهم فبلى فسئل عن ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك وقال أبو داود رجه الله حدثنا محمد بن المنثني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن موسى بن أبي عائشة قال كان رجل يصلي فوق بيته فكان اذا قرأ أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى قال سبحانك فبلى فسألوه عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم تفرد به ابو داود ولم يسم هذا الصحابي ولا يضر ذلك وقال ابو داود ايضا حدثنا عبد الله بن محمد

الابصورة واحدة فلم يحجج للاستدراك عليه (ثم ذهب الى أهله تملط) أي يتجسس ويتجسس في مشيبه افتخار بذلك وقيل هو مأخوذ من المطا وهو الظهور والمعنى يلاوى مطاه وقيل أصله تملط وهو التمدد والتناقل أي يتناقل ويتكاسل عن الداعي الى الحق قال الامام هذا ذكر لما يتعلق بدينه بعد ذكر ما يتعلق بدنيته وشم للاستبعاد لان من صدر عنه مثل ذلك ينبغي ان يخاف من حلول غضب الله به فيمشی خائفامنه متطاعنا لا فرحاته محتار ذكره الشهاب (أولى لك) فيه التفات عن الغيبة والكلمة اسم فعل مبنية على السكون لا محل لها من الاعراب والفاعل ضمير مستتر يعود على ما يفهم من السياق وهو كون هذه الكلمة تستعمل في الدعاء بالمكره واللام مزيدة والمعنى وليك ما تكرهه (فأولى) أي فهو أولى بك من غيرك فدللت الاولى على الدعاء عليه بقرب المكره منه ودلت الثانية على الدعاء عليه بان يكون أقرب اليه من غيره هذا ما سلمه الجلال المحلى في تقرير هذا المقام وانفرد به عن غيره من المفسرين وهو حسن جدا (ثم أولى لك فأولى) الاولى تأكيدهم للاولى والثانية تأكيدهم للثانية وقيل أي وليك الويل وأصله أولاك الله ما تكرهه واللام مزيدة كما في ردف لكم وهذا تمديد شديد ووعيد بعد وعيد والتكرير للتأكيدهم أي يتكرر عليك ذلك مرة بعد مرة قال الواحدي قال المفسرون أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد أي جهل فقال أولى لك فأولى فقال أبو جهل بأي شيء تم بدني لا تستطيع أنت ولا ربك ان تفعل أي شيأواني لا عزأهل هذا الوادي فنزلت هذه الآية وقيل معناها الويل لك وعلى هذا القول قيل هو من المقلوب كأنه قيل أو ويل لك ثم آخر الحرف المعتل قيل ومعنى التكرير لهذا اللفظ أربع مرات الويل لك حيا والويل لك ميتا والويل لك يوم المبعث والويل لك يوم تدخل النار وقيل المعنى ان الذم لك أولى لك من تركه وقيل المعنى أنت أولى وأحق وأجدر بهذا العذاب قاله محي السنة وقال الاصمعي أولى في كلام العرب معناها مقاربة الهلاك قال المبرد كأنه يقول قد وليت الهلاك وقد دافقته وأصله من الولى وهو القرب قال ثعلب لم يقل أحد في أولى أحسن وأصح مما قاله الاصمعي وعن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس عن قوله أولى لك فأولى أشي قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا يي جهل من قبل نفسه أم أمره الله به قال بل قاله من قبل نفسه ثم أنزله الله أخرجه النسائي والحاكم وصححه والطبراني وغيرهم (أي حسب الانسان أن يترك سدى) أي مهملا لا يؤمر ولا

الزهرى حدثنا سفيان حدثني اسمعيل بن امية سمعت اعرابيا يقول سمعت ابا هريرة يقول قال

ولا

رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم بالتين والزيتون فأنتهى الى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ لا أقسم بيوم القيامة فأنتهى الى أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأي حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله ورواه احمد عن سفيان بن عيينة ورواه الترمذي عن ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة به وقدره وشعبة عن اسمعيل بن امية قال قلت له من حدثك قال رجل صدق عن ابي هريرة وقال ابن جرير حدثنا بشر

حدثنا زيد بن جندب عن قتادة قوله تعالى أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك وبكى ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا سفيان عن أبي إسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه مر بهذه الآية أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى قال سبحانك فبكي آخر تفسير سورة القيامة والله الحمد والمئة * (تفسير سورة الإنسان وهي مكية) * قد تقدم في صحيح مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة الم تنزيل (١٤٩) السجدة وهل أتى على الإنسان وقال عبد الله

ابن وهب أخبرنا ابن زبد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه السورة هل أتى على الإنسان حين من الدهر وقد أزلت عليه وعند رجل أسود فلما بلغ صفة الجنان زفر زفرة فخرجت نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرج نفس صاحبكم أو قال أخيمكم الشوق إلى الجنة مرسل غريب

(بسم الله الرحمن الرحيم) هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا أنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا أنا هديناه السبيل أمشاكرا وأما كفورا يقول تعالى خيرا عن الإنسان أنه أوجده بعد أن لم يكن شيئا مذكورا لحقارته وضعفه فقال تعالى هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ثم بين ذلك فقال جل جلاله أنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج أي اختلاط المشج والمشج الشيء المختلط بعضه في بعض قال ابن عباس في قوله تعالى من نطفة أمشاج يعني ماء الرجل وماء المرأة إذا اجتمعا واختلطا

ولا ينهي ولا يحاسب ولا يعاقب ولا يكلف في الدنيا ولا يعث ولا يجازي وقال السدي معناه المهمل ومنه ابل سدي أي ترى بلاراع وقيل المعنى أيحسب أن يترك في قبره كذلك أبدا لا يعث وهو يتضمن تكرير انكاره للشر والدلالة عليه من حيث أن الحكمة تقتضي الأمر بالمحاسن والنهي عن القبائح والتكليف لا يتحقق إلا بالمجازاة وهي قد لا تكون في الدنيا فتكون في الآخرة (ألم يكن نطفة من منى يميني) مستأنفة أي ألم يكن ذلك الإنسان قطرة من منى تراق وتصب في الرحم وسمى المنى منيا لاراقته والنطفة الماء القليل يقال نطف الماء إذا قطر قرأ الجمهور ألم يكن بالتحسية على أرجاع الضمير إلى الإنسان وقرأ الحسن بالفوقية على الالتفات إليه توخياله وقرأ الجمهور تعني أيضا بالفوقية على أن الضمير للنطفة وقرئ بالتحسية على أن الضمير للمنى ورويت هذه القراءة عن أبي عمرو واختارها أبو حاتم وقالته بعد مد قوله من منى الإشارة إلى حقارة حاله كأنه قيل أنه مخلوق من المنى الذي يجري على مخرج النجاسة (ثم كان علقة) أي كان بعد النطفة دما أحر شديدا الحرة (فخلق) أي فقدر الله منها الإنسان بأن جعلها مضغة مخلقة (فسوى) أي فعدله وكمّل نشأته ونفخ فيه الروح وجعله بشرا سويا (لجعل منه) أي حصل من الإنسان وقيل من المنى (الزوجين) أي الصنفين من نوع الإنسان قال السكري أي لخصوص القردين والافقد تحمل الرأبذ كرين وأثنى وبالعكس ثم بين ذلك فقال (الذكر والأنثى) أي الرجل والمرأة بجمعة تارة وينفرد كل منهما عن الآخر أخرى (أليس ذلك) الفعل الذي أنشأ هذا الخلق البديع وقدر عليه (بقادر على أن يحيي الموتى) أي يعيد الأجسام بالبعث كما كانت عليه في الدنيا فإن إعادة أهون من الإبداع وأيسر وثبت منه قرأ الجمهور بقادر وقرأ زيد بن علي بقدرد فعلا مضارع وقرأ الجمهور أيضا يحيي بنصبه بأن وقرئ بسكونها تحقيفاً وعلى إجراء الوصل محجب الوقف كما مر في مواضع عن صالح أبي الخليل قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا قرأ هذه الآية قال سبحانك اللهم وبلى أخرجه عبد بن جبر وابن الأنباري وعن البراء بن عازب قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبحانك ربى وبلى أخرجه ابن مردويه وعن أبي امامة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عند قراءة هذه الآية بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أخرجه ابن النجار في تاريخه وعن أبي هريرة قال قال رسول

(١٧ - فتح البیان عاشر) ثم ينتقل بعد من طور إلى طور وحال إلى حال وكون إلى كون وهكذا قال عكرمة ومجاهد والحسن والربيع بن أنس الأمشاج هو اختلاط ماء الرجل بماء المرأة وقوله تعالى نبتليه أي نخبره كقوله جل جلاله ليبلوكم أي يكم أحسن عملا فجعلناه سميعا بصيرا أي جعلناه سميعا وبصيرا يتمكن بهم من الطاعة والمعصية وقوله جل وعلا أنا هديناه السبيل أي بيناه له ووضنا له وبصرناه به كقوله جل وعلا وأما غود فهديناهم فاستجبوا العنى على الهدى وكقوله جل وعلا وهديناه النجدين أي بيناه طريق الخير وطريق الشر وهذا قول عكرمة وعطية وابن زيد ومجاهد في المشهور عنه والجمهور وروى عن مجاهد وأبي صالح والبخاري والسدي أنهم قالوا في قوله تعالى أنا هديناه السبيل يعني خروجه من الرحم وهذا قول غريب والصحيح

المشهور الاول وقوله تعالى اما شاكر او اما كفور منصوب على الحال من الهاء في قوله انا هدىناه السبيل تقديره فهو في ذلك اما شقي واما سعيد كما جاء في الحديث الذي رواه مسلم عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل الناس يغدو فبائع نفسه فو بقها أو معتقها وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن ابن خثيم عن عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عجرة أعاذك الله من اماراة السفهاء قال وما اماراة السفهاء قال امر ابيكونون من بعدى لا يمتدون بهداى ولا يستنون بسنتى (١٣٠) فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فأولئك ليسوا منى ولست

الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فأنهى الى آخرها أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ الأقسام بيوم القيامة فأنهى الى قوله أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات عرفا فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله أخرجه أحمد وأبو داود والترمذى وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وفي اسناده رجل مجهول وعن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قرأت لأقسام بيوم القيامة فبلغت أليس ذلك بقادر الى آخر فقل بلى أخرجه ابن المنذر وابن مردويه قال ابن عباس من قرأ أسج اسم ربك الاعلى اماما كان أو غيره فليقل سبحان ربى الاعلى ومن قرأ الأقسام بيوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماما كان أو غيره ذكره الخطيب قال الخطباوى قوله اماما كان أو غيره يقتضى ان هذه الكلمة وهى بلى لا تبطل الصلاة وهو كذلك لانها ذكر وتقدس وتنزيه لله تعالى

*(سورة الانسان وتسمى سورة هل أتى وسورة الأمشاج وسورة الدهر

وهى احدى وثلاثون آية)*

قال الجمهور هى مدينة وقال مقاتل والكلى هى مكية وجرى عليه البيضاوى والزنجشوى وقال الحلى مكية او مدينة ولم يجزم بشئ قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وقيل فيها مكي من قوله ان نحن نزلنا عليك القرآن الى آخر السورة وما قبله مدنى وقال الحسن وعكرمة هى مدينة الآية وهى فاصبر لحكم ربك الى كفور وأخرج الطبرانى وابن مردويه وابن عساکر عن ابن عمر قال جاء رجل من الحبشة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سل واستغفم فقال يا رسول الله فضلتهم علينا بالالوان والصور والنبوة أفرايت ان آمنت بما آمنت به وعلمت بما علمت به انى كان معك فى الجنة قال نعم والذى نفسى بيده انه ليرى بياض الاسود فى الجنة من مسيرة ألف عام ثم قال من قال لا اله الا الله كان له عهد عند الله ومن قال سبحان الله وبحمده كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة ونزلت هذه السورة الى قوله ملوكا كبيرا فقال الحديث وان عيني لترى ما ترى عينك فى الجنة قال نعم فاستبكي حتى فاضت نفسه قال ابن عمر فلقدرأت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدلته فى حفرة بيده وأخرج

منهم ولا يردون على حوضى ومن لم يصدقهم بكذبهم ولم يعلمهم على ظلمهم فأولئك منى وأنا منهم وسيردون على حوضى يا كعب بن عجرة الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة والصلاة قربان أو قال برهان يا كعب بن عجرة انه لا يدخل الجنة لحسم ثبت من سمحت النار اولى به يا كعب الناس غايدان فبتاع نفسه فمعتقه ما وبائع نفسه فو بقها ورواه عن غياث بن وهب عن عبد الله بن خثيم به وقد تقدم فى سورة الروم عند قوله جل جلاله فطرت الله التى فطر الناس عليها من رواية جابر بن عبد الله رضى تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فاما شاكر او اما كفور او قال الامام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا عبد الله ابن جعفر عن عثمان بن محمد عن المقبرى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من خارج يخرج الا بيا به رايتان راية بيد ملك وراية بيد شيطان فان خرج لما يحب الله اتبعه الملك برايته فلم يزل تحت راية الملك حتى يرجع

الى بيته وان خرج لما يسخط الله اتبعه الشيطان برايته فلم يزل تحت راية الشيطان حتى يرجع الى بيته (انا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا ان الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كفورا عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها فتفجيرا يوفون بالنذر ويحافظون يوما كان شره مستطيرا ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا وأسيرا انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ان انخاف من ربنا يوما عبوسا قطريا فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا وجزاهم بمصابر واجنة وسعيرا) يخبر تعالى عما أورد الله للكافرين من خلقه به من السلاسل والاغلال والسعير وهو اللهب والحريق فى نار جهنم كما قال تعالى اذا الاغلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون فى الجحيم ثم فى النار يسجرون ولما ذكر ما أعد

أحمد

الى بيته وان خرج لما يسخط الله اتبعه الشيطان حتى يرجع الى

بيته (انا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا ان الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كفورا عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها فتفجيرا يوفون بالنذر ويحافظون يوما كان شره مستطيرا ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا وأسيرا انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ان انخاف من ربنا يوما عبوسا قطريا فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا وجزاهم بمصابر واجنة وسعيرا) يخبر تعالى عما أورد الله للكافرين من خلقه به من السلاسل والاغلال والسعير وهو اللهب والحريق فى نار جهنم كما قال تعالى اذا الاغلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون فى الجحيم ثم فى النار يسجرون ولما ذكر ما أعد

لهؤلاء الاشقياء من السعير قال بعده ان الابرار يشربون من كأس كان مزجها كافورا وقد علم ما في الكافور من التبريد والرائحة الطيبة مع ما يضاف الى ذلك من اللذاجة في الجنة قال الحسن برد الكافور في طيب الزنجبيل ولهذا قال عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيروا أي هذا الذي مزج لهؤلاء الابرار من الكافور هو عين يشرب بها المقربون من عباد الله صرفا بلا مزج ويروون بها ولهذا ضمن يشرب يروى حتى عداه بالباء ونصب عينا على التمييز قال بعضهم هذا الشراب في طيبه كالكافور وقال بعضهم هو من عين كافور وقال بعضهم يجوز أن يكون منصوبا يشرب (١٣١) حكى هذه الأقوال الثلاثة ابن جرير وقوله تعالى

يفجرونها تفجيروا أي يتصرفون فيها حيث شاؤوا أو أين شاؤوا من قصورهم ودورهم ومحال السهم ومحالهم والتفجير هو الانباع كما قال تعالى وقالون نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا وقال وفجرنا خللاهما نهرا وقال مجاهد يفجرونها تفجيروا يقولونها حيث شاؤوا وكذا قال عكرمة وقناة وقال الثوري يصرفونها حيث شاؤوا وقوله تعالى يوفون بالنذر ويخافون يوما كان شره مستطيرا أي يتعبدون

لله فيما أوجبهم عليهم من فصيل الطاعات الواجبة بأصل الشرع وما أوجبوه على أنفسهم بطريق النذر قال الامام مالك عن طلحة بن عبد الملك الايلي عن القاسم بن مالك عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصى الله فلا يعصه رواه البخاري من حديث مالك ويتركون المحرمات التي نهاهم عنها خيفة من سوء الحساب يوم المعاد وهو اليوم الذي شره مستطيرا أي متمشرا عام على الناس الامن رحم الله قال ابن عباس فاشيا وقال قتادة استطار والله

أحمد في الزهد عن محمد بن مطرف قال حدثني الثقة ان رجلا سود كان يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التسبيح والتلليل فقال له عمر بن الخطاب أكثرت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما يعمر وأثرت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل أتى على الانسان حين من الدهر حتى إذا أتى على ذكر الجنة زفر الاسود زفرة خرجت نفسه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مات شوقا الى الجنة وأخرج نحوه ابن وهب عن ابن زيد مرفوعا مرسل وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وغيرهم عن أي ذر قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل أتى على الانسان حتى ختمها ثم قال اني أرى ما لاترون وأسمع ما لا تسمعون أطأت السماء وحق لها ان تغط ما فيها موضع أربع أصابع الا وملك واضع جبهته ساجدا لله والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وما لتلذتم بالنساء على الفرش ولنخرجن الى الصعدات تجارون الى الله عز وجل

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل أتى) حكى الواحدى عن المفسرين وأهل المعاني ان هل هنا بمعنى قد وليس باستفهام لان الاستفهام محال على الله تعالى وقد قال بهذا سيدي والكسائي والفراء وأبو عبيدة قال الفراء هل يكون سجدا أو يكون خيرا فهذا من الخبر لانك تقول هل أعطيتك تقرره بانك أعطيتك والجدان تقول هل يقدر أحد على مثل هذا وقيل هي وان كانت بمعنى قد فقيها معنى الاستفهام والاصل أهل أتى فالمعنى أقدمت والاسْتَفْهَام للتقرير والتقريب وبه قال مكي وهو تقرير لمن انكر البعث ان يقول نعم قد مضى دهر طويل لا انسان فيه قال السمين جعلها للاستفهام التقريرى للاستفهام المحض وهذا هو الذي يجب أن يكون لان الاستفهام لا يرد من الله الاعلى هذا النحو وما أشبهه انتهى والاول أنسب (على الانسان) المراد بالانسان هنا آدم قاله قتادة والثوري وعكرمة والسدي وغيرهم وقال ابن عباس كل انسان (حين من الدهر) أي طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود وقائه عند الجهور يقع على مدة العالم جميعها وعلى كل زمان طويل غير معين قيل أربعون سنة قبل ان ينفتح فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وقيل انه خلق من طين أربعين سنة ثم من حوام سنون أربعين سنة ثم من صلصال أربعين سنة فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح وقيل الخين المذكور هنا لا يعرف مقداره وجملة

شر ذلك اليوم حتى ملا السموات والارض قال ابن جرير ومنه قولهم استطار الصدع في الزجاجة واستطال ومنه قول الاعشى فبانت وقد أثار في القواد * صدعا على نائها مستطيرا يعني تمتد فاشيا وقوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه قيل على حب الله تعالى وجعلوا الضمير عائدا الى الله عز وجل لدلالة السياق عليه ولاظهار ان الضمير عائدا على الطعام أي ويطعمون الطعام في حال محبتهم وشهوتهم له قاله مجاهد ومقاتل واختاره ابن جرير كقوله تعالى وآتى المال على حبه وكقوله تعالى ان تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون وروى البيهقي من طريق الاعشى عن نافع قال مرض ابن عمر فاشتيتى عنبا أول ما جاء العنب فأرسلت صفيية يعني

امرأته فاشترت عنقودا بدرهم فأتبع الرسول سائل فلما دخل به قال السائل السائل فقال ابن عمر اعطوه اياه فأعطوه اياه فأرسلت بدرهم آخر فاشترت عنقودا فأتبع الرسول السائل فلما دخل قال السائل السائل فقال ابن عمر اعطوه اياه فأعطوه اياه فأرسلت صفية الى السائل فقالت والله ان عدت لا تصيب منه خيرا أبد اثم أرسلت بدرهم آخر فاشترت به وفي الصحيح أفضل الصدقة ان تصدق وأنت صحيح صحيح تأمل الغني وتخشى الفقر أرى في حال تحببك للمال وحرصك عليه وحاجتك اليه ولهذا قال تعالى ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا وأسرا اما المسكين (١٣٢) واليتيم فقد تقدم بيان ما وصفته ما واما الاسير فقال سعيد بن جبير

والحسن والضحاك الاسير من أهل القبلة وقال ابن عباس كان أسرا وهم يومئذ مشركين ويشهد لهذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أصحابه يوم بدر ان يكرموا الاسارى فكانوا يقسمونهم على أنفسهم عند الغداء وقال عكرمة هم العبيد واخبره ابن جرير وعموم الآية للمسلم والمشرک وهكذا قال سعيد بن جبير وعطاء والحسن وقنادة وقد وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاحسان الى الارقاء في غير ما حديث حتى انه كان آخر ما وصى ان جعل يقول الصلوة وما ملكت أيمانكم قال مجاهد هو الخبوس أى يطعمون الطعام لهؤلاء وهم يشتمونه ويحبونه فأتين بلسان الحال انما نطعمكم لوجه الله أى رجاء ثواب الله ورضاه لا نريد منه لكم جزاء ولا شكورا أى لا نطلب منكم مجازاة تكافؤا بها ولا ان تشكرونا عند الناس قال مجاهد وسعيد بن جبير اما والله ما قالوه بالسنة ثم ولكن علم الله به من قلوبهم فأتى عليهم به ليرغب في ذلك راغب ان تخاف من ربنا يوماء عبوسا قطري أى انما

(لم يكن شيأ مذكورا) في محل نصب على الحال من الانسان أو في محل رفع صفة لحين قال الفراء وقطرب وتعلب المعنى انه كان جسدا مصورا ترابا وطينا لا يذكر في السماء ولا في الارض ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما المراد به ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا وقال يحيى بن سلام لم يكن شيأ مذكورا في الخلق وان كان عند الله شيأ مذكورا وقيل ليس المراد بالذكور هنا الاخبار فان اخبار الرب عن الكائنات قد يسمي بل هو الذكور بمعنى الخطر والشرف كما في قوله وانه لذكركم ولقومك قال القشيري ما كان مذكورا للخلق وان كان مذكورا لله سبحانه قال الفراء كان شيأ ولم يكن مذكورا فجعل النفي متوجها الى القيد وقيل المعنى قدمت ازمنة وما كان آدم شيأ ولا مخلوقا ولا مذكورا لاحد من الخليقة وقال مقاتل في الكلام تقديم وتأخير تقديره هل أتى حين من الدهر على الانسان لم يكن شيأ مذكورا لانه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم يخلق بعد حيوان وعن عمر انه سمع رجلا يقرأ هذه الآية لم يكن شيأ مذكورا فقال عمر ليهتمت يعني ليهتم بقى على ما كان عليه ويرى نحوه عن أبي بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان جنس الانسان وهو بنو آدم بدليل قوله (انا خلقنا الانسان من نطفة) فان المراد بالانسان هنا بنو آدم قال القرطبي من غير خلاف والنطفة الماء الذي يقطر وهو المني وكل ما قيل في وعاء فهو نطفة وجمعها نطف أو خلقناه من مادة هي شئ يسير جدا من الرجل والمرأة والنطفة ماء الرجل والمرأة وأيضا الماء الصافي قل أو أكثر ولا فاعل للنطفة أى لا يستعمل لها فاعل من لفظها (أمشاج) صفة لنطفة وهي جمع مشج بفتحين أو مشج كعدل واعدال أو مشج كشرىف وأشرف وهي الاخلاط ووقع الجمع صفة لمفرد لانه في معنى الجمع أو جعل كل جزء من النطفة نطفة فاعتبر ذلك فوصف بالجمع والمراد نطفة الرجل ونطفة المرأة واختلاطهما يقال مشج هذا فهو ممزوج أى خلط هذا به ذافه ومخلوط قال المبرد مشج عيشج اذا اختلط وهو هنا اختلاط النطفة بالدم قال الفراء أمشاج اختلاط ماء الرجل وماء المرأة والدم والعلاقة ويقال مشج هذا اذا خلط وقيل الأمشاج الحرة في البياض والبياض في الحرة قال القرطبي وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة وذلك لان ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فيخاق منهم ما الولد قيل وما كان من عصب وعظم فمن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة حتى لو زنت المرأة امرأة واجتمع المائتان في رحم احدهما خلق

نفعل هذا لعل الله أن يرزقنا بطنافه في اليوم العبوس القمطرير قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الولد عبوسا ضيقا قطري أطويلا وقال عكرمة وغيره عنه في قوله يوماء عبوسا قطريرا قال يعصب الكافر يومئذ حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران وقال مجاهد عبوسا العابس الشقيين قطريرا قال ثعلب الوجه بالسور وقال سعيد بن جبير وقتادة تعبس فيه الوجه من الهول قطريرا تقلص الجبين وما بين العينين من الهول وقال ابن زيد العبوس الشر والقمطرير الشديدا ووضع العبارات وأجلاها وأجلاها وأجلاها وأجلاها قول ابن عباس رضى الله عنه قال ابن جرير والقمطرير هو الشديد

يقال هو يوم قطير ويوم قاطر ويوم عصيب وعصيب وقد اقطر اليوم بقطر اقطر ازاو ذلك أشد الايام وأطولها في البلاء والشدة ومنه قول بعضهم بنى عنما هل تذكرون بلاءنا * عليكم اذا ما كان يوم قاطر قال الله تعالى فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورا وهذا من باب التجانس البليغ فوقاهم الله شر ذلك اليوم أى آمنهم مما خافوا منه ولقاهم نضرة أى في وجوههم وسرورا أى في قلوبهم قاله الحسن البصرى وقتادة وأبو العالية والربيع بن أنس وهذه كقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة وذلك ان القلب اذا سر استنار الوجه قال كعب بن مالك (١٣٣) في حديثه الطويل وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سر استنار وجهه

حتى كأنه فلقه قروقات عائشة رضى الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم سرورا فبرق أسارير وجهه الحديث وقوله تعالى وجزاهم بمصابروا أى بسبب صبرهم أعطاهم ونولهم وبوأهم الجنة وحريرا أى منزلا رجبيا وعيشا رغدا ولباسا حسنا وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة هشام ابن سليمان الداراني قال قرئ على ابى سليمان الداراني سورة هل اتى على الانسان فلما بلغ القارئ الى قوله تعالى وجزاهم بمصابروا اجنة وحريرا قال بمصابروا على ترك الشهوات في الدنيا ثم انشد يقول

كم قيل لشهوة واسير
أف من مشتهى خلاف الجميل
شعوات الانسان تورثه الذل

ل وقاقيه في البلاء الطويل
(متكئين فيها على الارائك لا يرون فيها شمسا ولا زمهرا وادانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلا ويطاف عليهم بأنيسة من فضة وأكواب كانت قوارير قوارير من فضة قدر وهاتقدروا ويستون

الولد بلا عظم وقد وقع ذلك في عصر السلطان غياث الدين فلم يدرك السلطان فجمع الاطباء والعلماء فلم يدركوا شيئا من شأنه فأرسل الاستفتاء الى علماء فقرر ابا دققال محمد بن الحاج انه خلق من ماء امرأتين فتفحص السلطان فظهر انه كذلك وقيل الامشاج أطوار الخلق نقطة ثم علقه ثم مضغة ثم عظما ثم يكسوه لحاج ثم ينشئه خلقا آخر قال ابن السكيت الامشاج الاخلاط لانها مخرجة من أنواع يخلق الانسان منها وطباع مختلفة وقيل الامشاج لفظ مفرد كبرمة اعشاري ويؤيده ما وقعوه نعمنا للنطقة قال ابن مسعود أمشاجها عروقها وعن ابن عباس قال ماء الرجل وماء المرأة حين يحتلطان وعنه قال نقطة الرجل بيضاء وجرأه ونطقة المرأة خضراء وجرأه وعنه قال الامشاج الذي يخرج على اثر البول كقطع الاوتار ومنه يكون الولد وجهه (تبتليه) في محل نصب على الحال من فاعل خلقنا أى مريدين ابتلاء حين تأهله ويجوز أن يكون حالا من الانسان والمعنى تبتليه بالخير والشر والتكاليف قال الفراء معناه والله أعلم (جعلناه سميعا بصيرا) تبتليه وهى مقدمة معناها التأخير لان الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلقة وعلى هذا هذه حال مقدرة وقيل مقارنة وقال الكرخي لا حاجة الى دعوى التقديم والتأخير مع صحة المعنى بدونه وقيل معنى الابتلاء نقله من حال الى حال على طريقة الاستعارة والاول أولى والمراد بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وخصهما بالذكر لانهما أعظم الحواس وأشرفها قال الخطيب أى جعلناه عظيم السمع والبصر والبصيرة ليمتكن من مشاهدة الدلائل بصره وسماع الآيات بسمعه وعرفته الخ بصرته فيصيح تكليفه وابتلاؤه وقدم السمع لانه أنفع في المخاطبات ولان الآيات المسموعة أئين من الآيات المرئية وقيل المراد بالسمع المطيع كقولهم سمعوا طاعة وبالبصير العالم يقال لقائل بصير في هذا الأمر أى علم والاول أولى ثم ذكر سبحانه انه أعطاه ما يصح معه الابتلاء فقال (أنا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا) أى بيناه وعرفناه طريق الهدى والضلال والخير والشر بأدلة السمع والعقل كما في قوله وهديناه النجدين قال مجاهد أى بينا السبيل الى السقاوة والى السعادة وقال الضحاك والسدى وأبو صالح السبيل هنا خروجه من الرحم وقيل منافعه ومضاره التى يهتدى اليها بطبعه وكال عقله وانتصاب شاكرا وكفورا على الحال من مفعول هديناه أى مكناه من سلوك الطريق في حائثه جميعا وقيل على الحال من السبيل على المجازى

فيها كاسا كان مزاجها زنجبيلا عينا فيها تسمى سلسيلا ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم أولوا آمنشورا واذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا عليهم ثياب سندس خضر واسبرق وحلوا أساور من فضة وسقاهم ربهم شرابا طهورا ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا) يخبر تعالى عن أهل الجنة وما هم فيه من النعيم المقيم وما سبغ عليهم من الفضل العميم فقال تعالى متكئين فيها على الارائك وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة الصافات وذكر الخلاف في الاتكاء هل هو الاضطجاع أو التفرق أو التربع أو التمكن في الجلوس وان الارائك هى السرر تحت الخلال وقوله تعالى لا يرون فيها شمسا ولا زمهرا أى ليس

عندهم حر من عجم ولا بر دمؤلم بل هي مزاج واحد اثم سرمدى لا يغنون عنها حولا ودائسة عليهم ظلالها اى قرية اليهم اغصانها
وذلت قطوفها تذليل اى متى تعاطاه ذنا القطف اليه وتبلى من اعلى غصنه كانه سامع طائع كما قال تعالى فى الآية الاخرى وحنى
الحنين دان وقال جل وعلا قطفوها دائية قال مجاهد ذلت قطفوها تذليل اى ان قام ارتفعت معه وان قعدت ذلت حتى ينالها
وان اضطجع ذلت له حتى ينالها فذلقت قوله تعالى تذليل اى وقال قتادة لا يرتديدهم عنها شوك ولا بعدد وقال مجاهد ارض
الجنة من ورق وتراج المسك واصول شجرها (١٢٤) من ذهب وفضة وافنانها من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت والورق

والثمر بين ذلك فن أكل منها
فاعلم تؤذنه ومن أكل منها قاعدا
لم تؤذنه ومن أكل منها مضطجعا لم
تؤذنه وقوله جللت عظمته ويطاف
عليهم بآنية من فضة وأكواب اى
يطوف عليهم الخدم بأواني الطعام
وهى من فضة وأكواب الشراب
وهى الكيزان التى لا عرى لها ولا
خراطيم وهذه قوارير قوارير من
فضة فالأول منصوب بخبر كان أى
كانت قوارير والثانى منصوب
اما على البدلية أو تيسير لانه بينه
بقوله جل وعلا قوارير من فضة
قال ابن عباس ومجاهد والحسن
البصرى وغير واحد يابض الفضة
فى صفاء الزجاج والقوارير لان تكون
الامن زجاج فهذه الاكواب هى
من فضة وهى مع هذا شفافة يرى
ما فى باطنها من ظاهرها وهذا مما
لا نظيره فى الدنيا قال ابن المبارك
عن اسمعيل عن رجل عن ابن
عباس ليس فى الجنة شئ الا قد
اعطيت فى الدنيا شبهه الا قوارير
من فضة رواه ابن ابي حاتم وقوله
تعالى قدروها تقدير اى على قدر
زيهم لا تزيد عنه ولا تنقص بل هى

عرفناه السبيل اما سبيل اشا كرا واما سبيل كفور او حكي مكي عن الكوفيين ان قوله اما
هى ان الشرطية زيدت بعدها ما أى بيناه الطريق ان شكروا وكفروا واختار هذا
الفراء ولا يجيزه البصريون لان ان الشرطية لا تدخل على الاسماء الا ان يضر
بعدها فعل ولا يصح هنا ضم الفاعل لانه كان يلزم رفع شاكرا وكفور او يمكن أن
يضر فعل ينصب شاكرا وكفور وتقديره ان خلقناه شاكرا فشكله كور وان خلقناه كافرا
فشكله كور وهذا على قراءة الجمهور اما بكسر الهمزة وقرأ أبو السمال وأبو العجاج بفتحها
وعلى الفتح هى اما العاطفة فى لغة بعض العرب وهى التفضيلة وجوابها مقدرة
وقيل انصب شاكرا وكفور باضمار كان والتقدير سواء كان شاكرا أو كان كفورا ولما كان
الشكر قل من يتصف به قال شاكرا ولما كان الكفر كثيرا من يتصف به ويكثر وقوعه عن
الانسان بخلاف الشكر قال كفور ابصيرة المسالفة كذا فى النهر وهو مرعاة لرؤس
الآى ثم بين سبحانه ما عدل الكافرين فقال (انا أنعمنا على الكافرين سلاسل وأغلالا
وسعيرا) قرأ نافع والكسائى وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر سلاسل بالتسوين
ووقف قبل عن ابن كثير وحزرة بغير ألف والباقيون وقفوا بالالف ووجه من قرأ بالتسوين
فى سلاسل مع كونه صيغة منتهى الجموع انه قصد بذلك التناسب لان ما قبله وهو اما شاكرا
واما كفورا وما بعده وهو أغلا وسعيرا متون أو على لغة من يصرف جميع ما لا ينصرف
كما حكاه الكسائى وغيره من الكوفيين عن بعض العرب قال الاخفش سمعنا من
العرب من يصرف كل ما لا ينصرف لان الاصل فى الاسماء انصرف وترك انصرف
لعارض فيها قال الفراء هو على لغة من يحجر الاسماء كلها الا قولهم هو أظرف منك فانهم
لا يحجرونه وقيل ان التسوين لموافقة رسم المصاحف المكية والمدنية والكوفية فانها فيها
بالالف وقيل ان هذا التسوين بدل من حرف الاطلاق ويجرى الوصل بجري الوقف
والسلاسل قد تقدمت نفسها والخلاف فيها هل هى القيود أو ما يجعل فى الاعناق كفى
قول الشاعر * ولكن أحاطت بالرقاب السلاسل * والسلاسل جمع سسله أى يشدون
ويسحبون بها فى النار والاغلال جمع غل تغل به الايدى الى الاعناق وقد تقدم تفسير
السعير وهى نار مهيجة يعذبون بها ولما أوجز فى جزاء الكافرين ذكر ما أعد الله للشاكرين
وأطنب تأكيدهم للترغيب فقال (ان البرار يشربون من كأس) البرار أهل الطاعة

معدة لذلك مقدرة بحسب رضى صاحبها هذا معنى قول ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة اى صالح وقتادة والاخلاص
وابن ابرى وعبد الله بن عبيد بن عمير والشعبي وابن زيد وقاله ابن جري وغير واحد وهذا بالغ فى الاعتناء والشرف والكرامة وقال
العوفى عن ابن عباس قدروها تقدير القدر للكف وهكذا قال الربيع بن أنس وقال الضحاك على قدر كفاف الخادم وهذا
لا ينافى القول الاول فانهم مقدرة فى القدر والذى وقوله تعالى ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا أى ويسقون يعنى
الاراء ايضا فى هذه الاكواب كأسا أى خرا كان مزاجها زنجبيلا فمما رقيع لهم الشراب بالكافور وهو بارد وتارة بالزنجبيل وهو

حار ليعتدل الامر وهو لا يمزج لهم من هذا تارة ومن هذا تارة وما المقربون فانهم يشربون من كل منهم ماصرفا كما قاله قتادة وغير واحد وقد تقدم قوله جل وعلا عينا يشرب بها عباد الله وقال ههنا عينا فيها تسمى سلسيلا أى الزنجبيل عين في الجنة تسمى سلسيلا قال عكرمة اسم عين في الجنة وقال مجاهد سميت بذلك لسلاسلها واحدة جريتها وقال قتادة عينا فيها تسمى سلسيلا عين سلسلة مستنفذ ماؤها وحكى ابن جرير عن بعضهم انما سميت بذلك لسلالتها في الخلق واختار هو انها تعم ذلك كله وهو كما قال وقوله تعالى ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا (١٣٥) أى يطوف على أهل الجنة للخدمة ولدان من ولدان الجنة مخلدون أى على حالة واحدة مخلدون عليهم لا يتغيرون عنها

لا تزيد اعمارهم عن تلك السن ومن فسرهم بأنهم مخرصون في آذانهم الا قرطه فانما عبر عن المعنى بذلك لان الصغير هو الذى يليق له ذلك دون الكبير وقوله تعالى اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا أى اذا رأيتهم في انتشارهم في قضاء حوائج السادة ولذتهم وصباحة وجوههم وحسن ألوانهم وثيابهم وحليهم حسبتهم لؤلؤا منثورا ولا يكون في التشبيه أحسن من هذا ولا في المنظر أحسن من اللؤلؤ المنثور على المكان الحسن قال قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو ما من أهل الجنة من أحد الا يسعى عليه ألف خادم كل خادم على عمل ما عليه صاحبه وقوله جل وعلا واذا رأيت ثم أى واذا رأيت يا محمد ثم أى هناك يعنى في الجنة ونعيمها وسعتها وارتفاعها ما فيها من الخبرة والسرور رأيت نعيما وملكا كبيرا أى ملكة الله هناك عظيمة وسلطانا باهرا وثبت في الصحيح ان الله تعالى يقول لا آخر أهل النار خروجا منها وآخر أهل الجنة

والاخلاص والصدق جمع برأوبار قال في الصحاح جمع البرا البرار وجمع البار البررة وفلان يبر خالقه ويبره أى يطيعه وقال الحسن البر الذى لا يؤذى الذر وقال قتادة البرار الذين يؤثرون حق الله ويوفون بالنذر وقيل هم الصادقون فى ايمانهم المطيعون لربهم الذين سميت همتهم عن المحقرات فظهرت في قلوبهم ينابيع الحكمة وقيل سمعهم الا برار لانهم يروا الآباء والابناء والكاس في اللغة هو الأنا الذى فيه الشراب واذا لم يكن فيه الشراب لم يسم كاسا بل هو اناء ولا وجه لتخصيصه بالزجاجة بل يكون من الزجاج ومن الذهب والفضة والصيني وغير ذلك وقد كانت كاسات العرب من أجناس مختلفة وقد يطلق الكأس على نفس الخمر كما في قول الشاعر

وكأس شربت على لذة ■ وأخرى تدأويت منها بها

(كان من اجها كافورا) أى ما يحاطاها وتمزج به يقال مزجه بمزجه من جاء أى خلطه بخلطه خطأ ومنه مزاج البدن وهو ما يميزه من الاخلاط والكافور قيل هو اسم عين في الجنة يقال لها الكافور أى تمزج خمر الجنة بعاء هذه العين وقال قتادة ومجاهد تمزج لهم بالكافور وتختلهم بالمسك وقال عكرمة من اجها طعمها وقيل انما الكافور في ريحها لا في طعمها وقيل انما أراد الكافور في بياضه وطيب رائحته وبرده لان الكافور لا يشرب كما في قوله حتى اذا جعله نارا أى كثر وقال ابن كيسان طيبها المسك والكافور والزنجبيل وقال مقاتل ليس هو كافور الدنيا وانما يسمى الله ما عنده بما عندكم حتى تهتدى له القلوب والجله في محل جرسفة لكأس وقيل ان كان ههنا رائحة أى من كأس من اجها كافور وقرأ عبد الله قافورا بالقاف بدل الكاف قال السمين وهذا من التعاقب بين الحرفين وقوله (عينا) بدل من كافور لان ماءها في بياض الكافور وقال مكي انها بدل من محل من كأس على حذف مضاف كأنه قيل يشربون خمر اخر عين وقيل انها منتصبة على انها مفعول يشربون أى عينا من كأس وقيل هى منتصبة على الاختصاص قاله الاخفش وقيل باضمار فعل يفسمه ما بعده أى يشربون عينا وذكر السمين في نصبها وجوها والاول أولى (يشرب بها عباد الله) أى أولياؤه أو المؤمنون والجله صفة لعينا وقيل الباء في بهازائدة ويؤيده قراءة ابن أبي عمير يشربها وقيل يعنى من قاله الزجاج وقيل ان يشرب مضمين معنى يلمد وقيل هى متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكأس وقيل انها

دخلوا اليها ان لك مثل الدنيا وعشر أمثالها وقد قدمنا في الحديث المروى من طريق نويرة بن أنى فاختصة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكة مسيرة ألف سنة ينظر الى أقصاه كما ينظر الى ادناه فاذا كان هذا عطاؤه تعالى لا دنى من يكون في الجنة فاطنك بما هو أعلى منزلة وأحظى عنده تعالى وقد روى الطبراني ههنا حديثا غير ما جادا فقال حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا محمد بن عمار الموصلي حدثنا عقبة بن سالم أن أيوب بن بن عتبة عن عطاء عن ابن عمر قال جاء رجل من الحبشة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله سل واستقم فقال يا رسول الله فضلمت علينا بالصور والالوان

والنبوة فرأيت ان آمنتم بما آمنتم به وعملت بما عملت به أنى لكائن معك في الجنة قال نعم والذي نفسي بيده انه ليرى بياض الاسود في الجنة من مسيرة ألف عام ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله كان له بها عهد عند الله ومن قال سبحان الله وحمده كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة فقال رجل كيف نهك بعد هذا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل لياقن يوم القيامة بالعمل لو وضع على جبل لا ثقله فتقوم النعمة أو نعم الله فكاد تستنفذ ذلك كله الا ان يتغمده الله برحمته ونزلت هذه السورة هل أنى (١٣٦) على الانسان حين من الدهر الى قوله ملكا كبيرا فقال الحبشي وان عيني

لترى ما ترى عينك في الجنة قال نعم فاستمبكي حتى فاضت نفسه قال ابن عمر ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يديه في حفرة بيده وقوله جل جلاله عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق أى لباس أهل الجنة فيها الحرير ومنه سندس وهو رفيع الحرير كالقمة صان ونحوها مما يلي أبدانهم والاستبرق منه ما فيه بريق ولمعان وهو مما يلي الظاهر كما هو المعهود في اللباس وحلوا أساور من فضة وهذه صفة الابرار واما المقربون فكما قال تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير ولما ذكر تعالى زينة الظاهر بالحرير والحلى قال بعده وسقاهم ربهم شرابا طهورا أى طهر بواطنهم من الحسد والخذل والغفل والاذى وسائر الاخلاق الرديئة كما روينا عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه انه قال اذا انتهى أهل الجنة الى باب الجنة وجدوا هناك عينين فكأنما ألهموا ذلك فشر بوا من احدهما فأذهب الله ما في بطونهم من أذى ثم اغتسلوا من الاخرى فحرت عليهم

حالية أى ممزوجة بها وقال القراء يشربها ويشرب بها سواء في المعنى وكأن يشرب بها ويرى بها ويتنفع (يفجر ونها تفجيرا) أى يجزونها الى حيث يريدون ويتنفعون بها كما يشاؤون ويتبعهم ماؤها الى كل مكان يريدون وصوله اليه فهم يشقونها شقا كما يشق النهر ويفجر الى هنا وهنا قال مجاهد يقولونها حيث شاؤوا وتتبعهم حيث مالوا مال ما لمعهم أى فهي سهلة لا تمنع عليهم والجمل صفة أخرى اعيننا وجملة (يوفون بالندى) مستأنفة مسوقة لبيان ما لاجله رزقوا ما ذكر وكذا ما عطف عليه ومعنى النذر في اللغة الايجاب والمعنى يوفون بما أوجب الله عليهم من الطاعات قال قتادة ومجاهد يوفون بطاعة الله من الصلاة والحج ونحوه ما وفيه مبالغة في وصفهم بالتوفيق على أداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه هو على نفسه لوجه الله تعالى كان بما أوجب الله عليه وفى وقال عكرمة يوفون اذا نذروا في حق الله سبحانه والنذر في الشرع ما أوجبه المكلف على نفسه فالمعنى يوفون بما أوجبه على أنفسهم قال القراء في الكلام اضمارا أى كانوا يوفون بالندى في الدنيا وقال الكبي يوفون بالندى أى يمتون العهود لقوله تعالى وأوفوا بالعقود وقوله أوفوا بالعقود أمر وبالوفاء بهم ما لانهم عقدوهما على أنفسهم بآية ايمان والاولى حمل النذر هنا على ما أوجبه العبد على نفسه من غير تخصيص (ويخافون يوما كان شره مستطيرا) المراد يوم القيامة ومعنى استطارته شره فشهوا انتشاره غاية الانتشار يقال استطار يستطير استطارته فهو مستطير وهو استفعال من الطيران والعرب تقول استطار الصدى في القارورة والزجاجة اذا امتد ويقال استطار الحريق اذا انتشر وهو أبلغ من طار قال القراء المستطير المستطيل قال قتادة استطار شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والارض قال مقاتل كان شره فاشا يما في السموات فانشت وتناثر الكواكب وكورت الشمس والقمر وفزع الملائكة وفي الارض نسفت الجبال وغارت المياه وفي الآية اشارة لحسن عقيدتهم واجتنابهم المعاصي (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا وأسيرا) أى يطعمون هؤلاء الثلاثة الاصناف الطعام مع حبه لديهم وقلته عندهم قال مجاهد على قلته وحجم اياه وشهوتهم له فقوله على حبه في محل نصب على الحال أى كما تشين على حبه ومثله قوله لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وقيل على حب الاطعام لرغبتهم في الخير قال الفضيل بن عياض على حب اطعام الطعام وقيل الضمير يرجع الى الله أى يطعمون اطعام

نصرة النعيم فأخبر سبحانه وتعالى بجمالهم الظاهر وجمالهم الباطن وقوله تعالى ان هذا كان لكم جرا كأننا وكان سعيكم مشكورا أى يقال لهم ذلك تكميالا لهم واحسانا اليهم كما قال تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية وكقوله تعالى ونودوا أن تملككم الجنة أو وثوها بما كنتم تعملون وقوله تعالى وكان سعيكم مشكورا أى جزاكم الله تعالى على القليل بالكثير (انما نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا فاصبر لحكم ربك ولا تطع منهم آثما أو كفورا واذا كرهم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاستجد له وسبحة ليلا طويلا ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا نحن خلقناهم وشددنا أسرهم

واذا شئنا بدلنا أمثالهم ببديلا ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا وما تشاؤون الا ان يشاء الله ان الله كان عليما حكيما يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذابا أليما يقول تعالى متمنا على رسوله صلى الله عليه وسلم بما أنزلته عليه من القرآن العظيم تنزيلا فاصبر لحكم ربك أي كما أكرمك بما أنزلت عليك فاصبر على قضائه وقدره واعلم أنه سيدرك بحسن تدبيره ولا تطع منهم أثما أو كفورا أي لا تطع الكافرين والمنافقين ان أرادوا صديقك عما أنزل اليك بل بلغ ما أنزل اليك من ربك وتوكل على الله فان الله يعصمك من الناس فلا أثم هو الفاجر في أفعاله والكفور هو الكافر قلبه (١٣٧) واذا كرام ربك بكرة وأصيل لا أي أول النهار

وآخره ومن الليل فاصبر له وسجده ليلا طويلا كقوله تعالى ومن الليل فاصبر له نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وكقوله تعالى يا أيها المزمل قم الليل الا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا ثم قال تعالى منكرا على الكفار ومن أشبههم في حب الدنيا والقبال عليها والانصباب اليها وترك الدار الآخرة وراء ظهورهم ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا يعني يوم القيامة ثم قال تعالى نحن خلقناهم وشددنا أسرهم قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد يعني خلقهم واذا شئنا بدلنا أمثالهم ببديلا أي واذا شئنا بعثناهم يوم القيامة وبدلناهم فاعدناهم خلقا جديدا وهذا استدلال بالبداية على الرجعة وقال ابن زيد وابن جرير واذا شئنا بدلنا أمثالهم ببديلا أي واذا شئنا أتيناهم بغيرهم كقوله تعالى ان يشاء يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين وكان الله على ذلك قديرا وكقوله تعالى ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديدا وما

كاننا على حب الله ويؤيده هذا قوله الاتي انما نطعمكم لوجه الله والاول أمدح لان فيه الاشارة على النفس والطعام محبوب للفقراء والاعنياء والمساكين ذوا المسكنة وهو الفقير ومن هو أفقر من الفقير والمراد باليتيم يتيم المسلمين والاسير الذي يؤسر فيحبس قال قتادة ومجاهد الاسير المحبوس وقال عكرمة الاسير العبد وقال أبو جزة الثمالي الاسير المرأة قال سعيد بن جبير نسخ هذا الاطعام آية الصدقات وآية السيف في حق الاسير الكافر وقال غيره بل هي محكمة واطعام المسكين واليتيم على التطوع واطعام الاسير لحفظ نفسه الى أن يتخيره الامام قال ابن عباس أسيرا هو المشرك وعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله مسكينا قال فقيرا ویتما قال لأب له وأسيرا قال المملوك والسجون أخرجه ابن مردويه وأبو نعيم وعن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه ابن مردويه وقيل عامة في كل من أطمع هؤلاء الله وأثر على نفسه وجلة (انما نطعمكم لوجه الله) في محل نصب على الحال بتقدير القول أي يقولون بلسان المقال أو بلسان الحال أو قائدا انما نطعمكم يعني انهم لا يتوقعون المكافاة ولا يريدون ثناء الناس عليهم بذلك وهذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم أولا بالجود والبذل وكلمه بان ذلك عن اخلاص لارياء فيه قال الواحدي قال المفسرون لم يتكلموا بهذا ولكن علمه الله من قلوبهم فاثني عليهم وعلم من ثنائه انهم فعلوا ذلك خوفا من الله ورجاء ثوابه (لا تريد منكم جزاء ولا شكورا) أي لا نطلب منكم المجازاة على هذا الاطعام ولا تريد منكم الشكر لنا بل هو خاص لوجه الله وهذه الجملة مقررة لما قبلها لان من أطمع لوجه الله لا يريد المكافاة ولا يطلب الشكر له ممن أطمعه (انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطريرا) أي نخاف عذاب يوم تمتصف بهاتين الصفتين ومعنى عبوسا انه يوم تعبس وتكلم فيه الوجوه من هولاء وشدة فاعني انه ذو عبوس قال الفراء وأبو عبيدة والمبرد يوم قطرير وقاطرا اذا كان صعبا شديدا قال الاخفش القمطرير أشد ما يكون من الايام وأطوله في البلاء قال الكسائي أقطر اليوم وازمهر اذا كان شديدا صعبا وقال مجاهد ان العبوس بالشفتين والقمطرير بالجهة والحاجين فجعلهم من صفات المتغير في ذلك اليوم بما رآه من الشدائد قال أبو عبيدة يقال قطرير أي منقبض ما بين العينين والحاجين قال الزجاج يقال اقطرت الناقة اذا

(١٨ - فتح البيان عاشر) ذلك على الله بعزير ثم قال تعالى ان هذه تذكرة يعني هذه السورة تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه

سبيلا أي طريقا ومسلكا أي من شاء اهتدى بالقرآن كقوله تعالى وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر الآية ثم قال تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله أي لا يقدر احد أن يهدي نفسه ولا يدخل في الايمان ولا يخرج لنفسه نفعا الا ان يشاء الله ان الله كان عليما حكيما أي عليم بمن يستحق الهداية فيسيره له ويقض له أسبابها ومن يستحق الغواية فيصرفه عن الهدى وله الحكمة البالغة والحجة الدامغة ولهذا قال تعالى ان الله كان عليما حكيما ثم قال يدخل من يشاء في رحمته والظالمين أعد لهم عذابا أليما أي يهدي من يشاء ويضل من يشاء فمن يهديه فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له آخر تفسير سورة الانسان ولله الحمد والممنة

(تفسير سورة والمرسلات وهي مكية) قال البخاري ثنا أحمد ثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا الأعمش حدثني إبراهيم عن الأسود عن عبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غار عني أنزلت عليه والمرسلات فانه ليتلوها واني لا تلقاها من فيه وان فاه لرطب بها اذ وثبت علينا حمية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوها فابتدزناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيت شركم كما وقيت شركها واخرجه مسلم ايضا من طريق الأعمش وقال الامام أحمد ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس (١٣٨) من أمه انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالمرسلات

عرفا وفي رواية مالك عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس ان أم الفضل سمعته يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني اذكر تني بقراءتك هذه السورة انها آخر ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في المغرب آخر جاء في الصحيحين من طريق مالك

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرافا الفارقات فرقافا الملقيات ذكرا عذرا أو نذرا انما توعدون لواقع فاذا النجوم طمست واذا السماء فرجت واذا الجبال نسفت واذا الرسل أقتت لأي يوم أجلت ليوم الفصل وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين) قال ابن أبي حاتم ثنا أبي ثنا زكريا بن سهل المروزي ثنا علي بن الحسن بن شقيق أنا الحسين بن واقد ثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة والمرسلات عرفا قال الملائكة وروى عن مسروق وأبي النخعي ومجاهد في إحدى الروايات والسدى والربيع ابن أنس مثل ذلك وروى عن أبي صالح انه قال هي الرسل وفي رواية عنه انها الملائكة وهكذا قال أبو صالح في العاصفات والناشرات والفارقات

رفعت ذنبا وجمعت قطريها ومرت بانفها ما سبقها من القطر وجعل الميم مزيدة وقال ابن عباس عمو سا ضيقا قطري را طويلا وعن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عمو سا قطري را قال يقبض ما بين الابصار وقال ابن عباس القمطري را رجل المنقبض ما بين عينيه ووجهه (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) أي دفع عنهم شره بسبب خوفهم منه واطعامهم لوجهه والفاء سببية (ولقاها من نضرة وسرورا) أي أعطاها بدل العيوس في الكفا نضرة في الوجوه وسرورا في القلوب بدل الخوف قال الضحاك النضرة البياض والنقاء في وجوههم وقال سعيد بن جبير الحسن والبهاء وقيل النضرة أثر النعمة وعن ابن عباس قال نضرة في وجوههم وسرورا في صدورهم (وجزاهاهم عاصبروا) أي بسبب صبرهم على التكليف وقيل على الفقر وقيل على الجوع وقيل على الصوم والاولى حمل الآية على الصبر على كل شيء يكون الصبر عليه طاعة لله سبحانه (جنة وحريرا) أي أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير وهو لباس أهل الجنة عوضا عن تركه في الدنيا امتثالا لما ورد في الشرع من تحريره والمراد بالجنة هنا بستان الماسكولات لا ما يقابل النار وهي دار الكرامة حتى يقال أي حاجة الى ذكر الحرير بعد ذكر الجنة مع انها مشتملة عليه في جملة ما أعد في الآيات المؤمنين وظاهر هذه الآيات العموم في كل من خاف من يوم القيامة وأطمئنه الله وخاف من عذابه والسبب وان كان خاصا كما تقدم فالاعتبار به عموم اللفظ لا بخصوص السبب ويدخل سبب النزول تحت عمومها دخولا أوليا وقوله (متكئين فيها على الارائك) منصوب على الحال من مفعول جزاهاهم والعامل فيها جرى ولا يعمل فيها صبر والان الصبر انما كان في الدنيا قال الفراء وان شئت جعلت متكئين تابعيا كانه قال وجزاهاهم جنة متكئين فيها وقال الاخفش يجوز أن يكون منصوبا على المدح والضمير في فيها يعود الى الجنة وجوز أبو البقاء والزمخشري أن يكون متكئين صفة لجنة وهذا لا يجوز عند البصريين لانه كان يلزم بروز الضمير فيقال متكئين هم فيها الجريان الصفة على غير من هي له وقد منعه مكي لما ذكر من عدم بروز الضمير ولا يجوز كونه حالا من فاعل صبر والان الصبر كان في الدنيا واتكاؤهم انما هو في الآخرة والارائك جمع أريكة وهي السرر في المجال وهي بيت يزين بالثياب والاسرة والستور وقد تقدم تفسيرها في سورة الكهف (لا يرون فيها أشمس ولا زمهيرا) الجملة في محل نصب على الحال من مفعول

صالح انه قال هي الرسل وفي رواية عنه انها الملائكة وهكذا قال أبو صالح في العاصفات والناشرات والفارقات جزاهاهم والملقيات انها الملائكة وقال الثوري عن سلمة بن كهيل عن مسلم البطين عن أبي العبيد قال سألت ابن مسعود عن المرسلات عرفا قال الربيع وكذا قال في العاصفات عصفا والناشرات نشرافا الربيع وكذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وأبو صالح في رواية عنه وتوقف ابن جرير في المرسلات عرفا هل هي الملائكة اذا أرسلت بالعرف أو كعرف الفرس يتبع بعضهم بعضها وهي الرياح اذا هبت شيء أفسسيا وقطع بان العاصفات عصفا الرياح كما قاله ابن مسعود ومن تابعه ومن قال ذلك في العاصفات عصفا أيضا على ابن أبي طالب والسدى وتوقف في الناشرات نشرافا هل هي الملائكة أو الربيع كما تقدم وعن أبي صالح ان الناشرات نشرافا هي المطر

والأظهر أن المرسلات هي الرياح كما قال تعالى وأرسلنا الرياح لواقح وقال تعالى وهو الذي يرسل الرياح ينزلها من السماء كما يشاء العاصفات هي الرياح يقال عصف الرياح إذا هبت بصوت وكذا النواشرات هي الرياح التي تنشر السحاب في آفاق السماء كما يشاء الرب عز وجل وقوله تعالى فاللغات فرقا فالملقيات ذكر أعذرا ونذرا يعني الملائكة قاله ابن مسعود وابن عباس ومسروق ومجاهد وقتادة والربيع بن أنس والسدي والثوري ولا خلاف ههنا فأنزل بامر الله على الرسل تفرق بين الحق والباطل والهدى والغى والحلال والحرام وتلقى إلى الرسل وحيافيه أعذار إلى الخلق وإنذار لهم (١٣٩) عقاب الله أن خالفوا أمره وقوله تعالى

انما توعدون لواقع هذا هو المقسم عليه بهذه الأقسام أي ما وعدتم به من قيام الساعة والنفخ في الصور وبعث الأجساد وجمع الأولين والآخرين في صعيد واحد ومجازاة كل عامل بعمله إن خيرا فخير وإن شرا فشر إن هذا كله لواقع أي الكائن لا محالة ثم قال تعالى فإذا النجوم طمست أي ذهب ضوءها كقوله تعالى وإذا النجوم انكدرت وكقوله تعالى وإذا الكواكب انتثرت وإذا السماء فرجت أي انفطرت وانشقت وبدلت أرجاؤها ووهت أطرافها وإذا الجبال نسفت أي ذهب بها فلا يبقى لها عين ولا أثر كقوله تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا الآية وقال تعالى ويوم نسف الجبال وترى الأرض بارزة وحشراهم فلم تغادر منهم أحدا وقوله تعالى وإذا الرسل أقتت قال العوفي عن ابن عباس جمعت وقال ابن زيد وهذه كقوله تعالى يوم يجمع الله الرسل وقال مجاهد أقتت أجلت وقال الثوري عن منصور عن إبراهيم أقتت

جزاهم فتكون من الحال المترادفة أو من الضمير في متكئين فتكون من الحال المتداخلة أو صفة أخرى لجنة قال ابن مسعود الزمهرير هو البرد الشديد والمعنى أنهم لا يرون في الجنة حر الشمس ولا برد الزمهرير ومنه قول الأعشى

منعمة طفلة كالمها * لم تر شمساً ولا زمهريرا

وفي الحديث هو الجنة سيج لاحر ولا قر قاله النسفي وقال ثعلب الزمهرير القمر بلغة طي وأنشد لشاعرهم

وليله ظلامها قد اعتكر * قطعت ما والزمهرير مازهر

ويروى ما ظهر أي ما طلع القمر وقد تقدم تفسير هذا في سورة صيم أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار إلى ربها فقالت رب أكل بعضي بعضا فجعل لها نفسين نفسا في الصيف ونفسا في الشتاء فشدت ما تجدون من البرد من زمهريرها وشدت ما تجدون في الصيف من الحر من سموها (ودانية عليهم ظلالها) قرأ الجمهور دانية بالنصب عطف على محل لا يرون أو على متكئين أو صفة لمحذوف أي وجنة دانية كانه قال وجزاهم جنة دانية وقال الزجاج هو صفة لجنة المتقدم ذكرها وقال الفراء منصوب على المدح وقرئ بالرفع على أنه خبر مقدم وظلالها مبتدأ مؤخر والجملة في محل نصب على الحال والمعنى أن ظلال الأشجار قريبة منهم مظلة عليهم زيادة في نعيمهم وإن كان لشمس هنالك قال مقاتل يعني شجرها قريب منهم وقرأ ابن مسعود ودانية عليهم قال البراء بن عازب دانية قرية (وذلت قطوفها تذليلا) معطوف على دانية كانه قال ومذلة ويجوز أن تكون الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في عليهم ويجوز أن تكون مستأنفة والقطوف الثمار جمع قطف بالكسر وهو المنقود والمعنى أنها سخرت ثمارها لتناولها تسخيرا كثيرا بحيث يتناولها القائم والقاعد والمضطجع والمتكى ولا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك قال النحاس المذلل القريب التناول ومنه قولهم حائط ذليل أي قصير قال ابن قتيبة ذلت أدنت من قولهم حائط ذليل إذا كان قصيرا السمك وقيل ذلت أي جعلت منقادا لا تمتنع على قاطفها كيف شاءوا عن البراء ابن عازب قال إن أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة فيما وقعوا ومضطجعين على أي حال شاءوا وفي لفظ قال ذلت فيتناولون منها كيف شاءوا وما وصف تعالى طعامهم ولباسهم

أو عدت وكأنه يجعلها كقوله تعالى وأشرق الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجي بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون ثم قال تعالى لا يئس يوم أجلت ليوم الفصل وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين يقول تعالى لا يئس يوم أجلت الرسل وأرجى أمرها حتى تقوم الساعة كما قال تعالى فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله إن الله عزيز ذو انتقام يوم تبدل الأرض غير الأرض والسماوات وبرزوا لله الواحد القهار وهو يوم الفصل كما قال تعالى ليوم الفصل ثم قال تعالى معظما شأنه وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين أي ويل لهم من عذاب الله غدو قد قد منافي الحديث إن ويل واد في جهنم ولا يصح (ألم نهلك الأولين ثم تبعهم الاخرين كذلك فعل بالجرمين ويل يومئذ للمكذبين ألم نخلقكم من ماء مهين فجعلناهم في قرار مكين إلى قدر معلوم

فقد رافقهم القادرون ويل يومئذ للمكذبين ألم نجعل الارض كفاتاً احياءاً وأمواتاً وجعلنا فيها رواسي شامخات وأسقينكم ماء فرا تاول يومئذ للمكذبين يقول تعالى ألم نهلك الاولين يعني من المكذبين للرسول المخالفين لما جاؤهم به ثم تبعهم الاخرين أي ممن أشبه بهم ولهذا قال تعالى كذلك نفعل بالجحيمين ويل يومئذ للمكذبين قاله ابن جرير ثم قال تعالى تمتاع على خلقه ومحتجباً على الاعادة بالبداة ألم تخلقكم من ماء مهين أي ضعيف حقير بالنسبة الى قدرة الباري عز وجل كما تقدم في سورة يس في حديث بشر ابن جساس ابن آدم أي تعجزني وقد خلقتك من (١٤٠) مثل هذه فجعلناه في قرار مكين يعني جمعناه الرحم وهو قرار الماء من

الرجل والمرأة والرحم معد لذلك حافظ لما أودع فيه من الماء وقوله تعالى الى قدر معلوم يعني الى مدة معينة من ستة أشهر أو تسعة أشهر ولهذا قال تعالى فقد رافقهم القادرون ويل يومئذ للمكذبين ثم قال تعالى ألم نجعل الارض كفاتاً احياءاً وأمواتاً قال ابن عباس كفاتاً كفاً وقال مجاهد يكفت الميت فلا يرى منه شيء وقال الشعبي بطنها الامواتكم وظهرها الاحياءكم وكذا قال مجاهد وقتادة وجعلنا فيها رواسي شامخات يعني الجبال رسي بها الارض لئلا تمسد وتضطرب وأسقينكم ماء فرا تاول أي عذاب لا لا من السحاب أو مما أتبعه من عيون الارض ويل يومئذ للمكذبين أي ويل لمن تأمل هذه المخلوقات الدالة على عظمة خالقها ثم بعد هذا يستمر على تكذيبه وكفره (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب انها ترى بشر كالقصر كأنه جباله صفرو ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم

ومسكنهم وصف شرابهم بقوله (ويطاف عليهم) وقال هنا يطاف وفيما بعد يطوف لان المقصود في الاول ما يطاف به لا الطائفون بقية قوله (بانية من فضة وأكواب) والمقصود في الثاني الطائفون فذكر في كل منهما ما يناسبه كما أشار اليه في التقرير والمعنى يدور عليهم الخدم اذا أرادوا الشراب بانية الفضة والانية جمع انا والاصل آنية بهمزتين الاولى مزيدة للجمع والثانية فاء الكلمة فقلت الثانية أنفاً وجوبا وهذا نظير كساء أو كسبية وغطاء وأعطية وتطير في الصحيح اللام جارا وأجرة قاله السمين وهو وعاء الماء والاكواب جمع كوب وهو الكوز العظيم والبريق الذي لا أذن له ولا عروة وهو من عطف الخاص على العام ولم تنف الآية آنية الذهب بل نبه سبحانه بذلك أحدهما على الآخر كقوله تقيكم الخروا المعنى قد يسقون في أواني الفضة وقد يسقون في أواني الذهب وقدم في تفسيره في سورة الزخرف (كانت قوارير) يتكويّن الله تعالى تفخيلاً تلك الخلقه المحببة الشأن الجامعة بين صفتي الجوهرين المتباينين وكذا كان مزاجها كافورا (قوارير من فضة) أي في وصف القوارير في الصفاء وفي بياض الفضة صفاءً وها صفاء الزجاج ولونها لون الفضة قال ابن عباس آنية من فضة وصفاءً وها كصفاء القوارير وعنه قال ليس في الدنيا شيء مما في الجنة الا الاسماء اذ الذي في الجنة أشرف وأعلى قرأ نافع والكسائي وأبو بكر قوارير بالتسوين فيهما مع الوصل وبالوقف عليهما بالالف وقد تقدم وجه هذه القراءة في تفسير قوله سلاسل من هذه السورة وبيننا هنالك وجهه صرف ما فيه صيغة منتهى الجموع وقرأ حمزة بعدم التسوين فيهما وعدم الوقف بالالف ووجه هذه القراءة ظاهر لانهم ما تمسحان لصيغة منتهى الجموع وقرأ هشام بعدم التسوين فيهما مع الوقف عليهما بالالف وقرأ ابن كثير بتموين الاول دون الثاني والوقف على الاول بالالف دون الثاني وقرأ أبو عمرو وحفص وابن ذكوان بعدم التسوين فيهما والوقف على الاول بالالف دون الثاني وبسط السمين في ذكر هذه الوجوه الخمسة في القراءة والجملة في محل جر صفة لاكواب وقوارير جمع فارورة وهي ما أقر فيه الشراب وشبهه من كل اناء رقيق صاف وقيل هو خاص بالزجاج قال أبو البقاء وحسن التكرير لما اتصل به من يسان أصلها ولولا التكرير لم يحسن أن يكون الاول رأس آية لشدة اتصال الصفة بالموصوف قال الواحدي قال المفسرون جعل الله قوارير أهل الجنة من فضة فاجتمع لها بياض الفضة وصفاء

لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم الفصل جمعنا كم والاولين فان كان لكم كيد القوارير فكيدون ويل يومئذ للمكذبين يقول تعالى مخبراً عن الكفار المكذبين بالمعاد والجزاء والجنة والنار انهم يقال لهم يوم القيامة انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب يعني لهب النار اذ ارتفع وصعد معه دخان فمن شدته وقوته انه لا ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب أي ظل الدخان المقابل للهب لا ظليل هو في نفسه ولا يغني من اللهب يعني ولا يقيهم حر اللهب وقوله تعالى انها ترى بشر كالقصر أي تطاير الشر من لهبها كالقصر قال ابن مسعود كالخضون وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة ومالك عن زيد بن أسلم وغيرهم يعني أصول الشجر كأنه جباله صفراً كالابل السود قاله مجاهد والحسن وقتادة والضحاك واختاره

ابن جبر وعنه ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جابر جملة صفر يعني جبال السفن وعنه أئني ابن عباس جملة صفر قطع النحاس وقال البخاري ثنا عمرو بن علي ثنا يحيى أناسفيا عن عبد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما ترمي بشرا كالقصر قال كأنه مد إلى الخشبة ثلاثة أذرع وفوق ذلك فترفعه للشتاء فسميه القصر كأنه جملة صفر جبال السفن يجمع حتى تكون كأوساط الرجال ويل يومئذ للمكذبين ثم قال تعالى هذا يوم لا ينطقون أي لا يتكلمون ولا يؤذن لهم فيعتذرون أي لا يقدرعون على الكلام ولا يؤذن لهم فيه ليعتذروا بل قد قامت عليهم الحجة ووقع القول عليهم بما ظلموا (١٤١) فهم لا ينطقون وعرصات القيامة حالات والرب تعالى يخبر عن هذه الحالة

تارة وعن هذه الحالة تارة ليدل على شدة الأهوال والزلازل يومئذ ولهذا يقول بعد كل فصل من هذا الكلام ويل يومئذ للمكذبين وقوله تعالى هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فإن كان لكم كيد فكيدون وهذه مخاطبة من الخالق تعالى لعباده يقول لهم هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين يعني انه جمعهم بقدرته في صعيد واحد يسميهم الداعي وينقذهم البصر وقوله تعالى فإن كان لكم كيد فكيدون تهديد شديد ووعيد كيد أي ان قدرتم على ان تتخلصوا من قبضتي وتنجوا من حكمي فافعلوا فانكم لا تقدرعون على ذلك كما قال تعالى يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان وقد قال تعالى ولا تضره شئ وفي الحديث يا عبادي انكم لن تبلغوا نقعي فستغفوني ولن تبلغوا ضري فتضروني وقد قال ابن أبي حاتم ثنا علي بن المنذر الطريفي الاودي

القوارير قال الزجاج القوارير التي في الدنيا من الرمل فأعلم الله فضل تلك القوارير أن أصلها من فضة يري من خارجها ما في داخلها قال ابن عباس لو أخذت فضة من فضة الدنيا فاضربتها حتى جعلتها مثل جناح الذباب لم ير الماس من ورائها ولكن قوارير الجنة بيضاء الفضة في صفاء القوارير وعنه قال ليس في الجنة شئ الا وقد أعطيتم في الدنيا شبهه الاقوارير من فضة وجملة (قدروها تقديرا) صفة لقوارير قرأ الجمهور قدروها بفتح القاف على البناء للفاعل أي قدرها السقاة من الخدم الذين يطوفون عليهم على قدر ما يحتاج اليه الشاربون من أهل الجنة من دون زيادة ولا نقصان وذلك أذا الشرب لكونه على مقدار الحاجة لا يفضل عنه ولا ينجز قال مجاهد وغيره أتوا بها على قدر ربيهم أي شهوتهم بغیر زيادة ولا نقصان اذا عطش في الجنة قال الكلبي وذلك أذواشهي وقيل قدرها الملائكة وقيل قدرها أهل الجنة الشاربون على مقدار شهوتهم وحاجتهم فأتت كما يريدون في الشكل لا تريدوا لتنقص وقرئ قدروها بضم القاف وكسر الدال مبنيا للمفعول أي جعلت لهم على قدر ارادتهم قال أبو علي الفارسي هو من باب القلب قال لان حقيقة المعنى أن يقال قدرت عليهم لا قدروها لانه في معنى قدرها عليها وقال أبو حاتم التقدير قدرت الاواني على قدر ربيهم ففعول ما لم يسم محذوف قال أبو حيان والاقرب في تخريج هذه الآية الشاذة أن يقال قدر ربيهم منها تقديرا خذف المضاف فصار قدروها وقال المهدوي هذه القراءة يرجع معناها الى القراءة الاولى وكان الاصل قدرها عليها خذف حرف الجر وقال ابن عباس قدرت لك كفف وقال أيضا أتوا بها على قدر القم لا يفضلون شئ ولا يشتهون بعدها شئ وعنه قال قدرتها السقاة (ويسقون) أي يسقيهم من أراد ومن خدمهم الذين لا يحصون كثرة (فيها) أي في الجنة أو الاكواب (كأسا) كان من اجهاز نجيلا قد تقدم ان الكأس هو الاناء الذي فيه الخمر واذا كان خاليا من الخمر فلا يقال له كأس والمعنى ان أهل الجنة يسقون في الجنة كأسا من الخمر مزوجة بالنجييل وقد كانت العرب تستلذ مزج الشراب بالنجييل لطيب رائحته وقال مجاهد وقسادة النجييل اسم للعين التي يشرب بها المقربون وقال مقاتل هو نجييل لا يشبهه نجييل الدنيا أي بلذع الخلق فتصعب اساعته قلت وكذلك سائر ما في الجنان من الاشجار والثمار والقصور والنساء الحور والمالكولات والمشروبات والملبوسات لا يشبهه

شماحمد بن فضيل ثنا حصين بن عبد الرحمن عن حسان بن أبي المخارق عن أبي عبد الله الجدي قال أتيت بيت المقدس فاذا عبادة ابن الصامت وعبد الله بن عمرو وكعب الاحبار يتحدثون في بيت المقدس فقال عبادة اذا كان يوم القيامة جمع الله الاولين والآخرين بصعيد واحد ينقذهم ويسمعهم الداعي ويقول الله هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين فإن كان لكم كيد فكيدون اليوم لا ينجومني جبار عنيد ولا شيطان مرید فقال عبد الله بن عمرو فانا نحدث يومئذ انها تخرج عنق من النار فتطلق حتى اذا كانت بين ظهري الناس نادى أيها الناس اني بعثت الى ثلاثة أنا أعرف بهم من الاب بولده ومن الاخ باخيه لا يغيبهم عني وزرولا يحفظهم عني خافية الذي جعل مع الله الها آخر وكل جبار عنيد وشيطان مرید فتخطو عليهم فتعذب بهم في النار قبل الحساب

بأربعين سنة (ان المتقين في ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون) انا كذلك نجزي المحسنين ويل يومئذ للمكذبين كلوا وتمعوا قليلاً انكم مجرمون ويل يومئذ للمكذبين واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين فبأى حديث بعده يؤمنون) يقول تعالى مخبراً عن عباد الله المتقين الذين عبدوه اداء الواجبات وترك المحرمات انهم يوم القيامة يكونون في جنات وعيون أى بخلاف ما أولئك الاشقياء فيه من ظل الجحيم وهو الدخان الاسود المتين وقوله وفواكه مما يشتهون أى ومن سائر أنواع الثمار هم ما طلبوا (١٤٢) وجدوا كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون أى يقال لهم ذلك على سبيل

الاحسان اليهم ثم قال تعالى مخبراً خبراً مستأنفاً انا كذلك نجزي المحسنين أى هذا جزاؤنا لمن أحسن العمل ويل يومئذ للمكذبين وقوله تعالى كلوا وتمعوا قليلاً انكم مجرمون خطاب للمكذبين يوم الدين وأمرهم أمر تهديد وعيد فقد قال تعالى كلوا وتمعوا قليلاً أى مدة قليلة قريبة قصيرة انكم مجرمون أى ثم تساقون الى نار جهنم التي تقدم ذكرها ويل يومئذ للمكذبين كما قال تعالى تمتعهم قليلاً ثم نضطرهم الى عذاب غليظ وقال تعالى ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع في الدنيا ثم انما هم جمعهم ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون وقوله تعالى واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون أى اذا أمر هؤلاء الجهلة من الكفار ان يكونوا من المصلين مع الجماعة امتنعوا من ذلك واستكبروا عنه ولهذا قال تعالى ويل يومئذ للمكذبين ثم قال تعالى فبأى حديث بعده يؤمنون أى اذا لم يؤمنوا بهذا القرآن فبأى كلام يؤمنون به كقوله تعالى

ما في الدنيا الا في مجرد الاسم لكن الله سبحانه يرغب الناس ويطعمهم بان يذكلهم أحسن شئ وألذ وأطيبه مما يعرفونه في الدنيا لاجل أن يرغبوا ويسعوا فيما يوصلهم الى هذا النعيم المقيم (عينا فيما تسمى سلسيلاً) انتصاب عينا على انها بدل من كأس ويجوز أن تكون منصوبة بفعل مقدر أى يسقون عينا ويجوز أن تكون منصوبة بنزع الخافض أى ومن عين والسلسيل الشراب اللذيذ مأخوذ من السلاسة تقول العرب هذا شراب سلس وسلسال وسلسيل أى طيب لذيق قال الزنجشري وقد زيدت الباء في التركيب حتى صارت الكلمة خماسية ودلت على غاية السلاسة قال الزجاج السلسيل في اللغة اسم لما في غاية السلاسة حديد الجارية يسوغ في خلقهم ومنه قول حسان بن ثابت يسقون من ورد البريض عليهم ■ كما سايصفق بالرحيق السلسيل

وقال ابن الاعرابي لم أسمع السلسيل الا في القرآن وقال مكى هو اسم عجمي نكرة فلذلك صرف ووزنه مثل دريس وقيل فعقليل لان الفاء مكررة وقيل سلسلة متقادة لهم يصرفونها حيث شاؤوا والاول أولى وقال الخازن معنى تسمى توصف لان أكثر العلماء على ان سلسيلاً صفة لا اسم انتهى قال مقاتل بن حيان سميت سلسيلاً لانها تسهل عليهم في الطرق وفي منازلهم تتبع من أصل العرش من الجنة عدن الى أهل الجنان قال البغوي وشراب الجنة في برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك من غير نذع قال مقاتل يشربها المقربون صرفاً وتزج اسائر أهل الجنة ولما فرغ سبحانه من وصف شرابهم ووصف آياته وصف السقاة الذين يسقونهم ذلك الشراب فقال (ويطوف عليهم) بالشراب (ولدان) بكسر الواو باتفاق السبعة أى غلمان هم في سن من هودون البلوغ قال بعض المفسرين هم غلمان يشبههم الله تعالى لخدمة المؤمنين وقال بعضهم أطفال المؤمنين لانهم ما نوا على الفطرة وقال ابن برحان وأرى والله أعلم انهم من علم الله تعالى ايمانهم من أولاد الكفار ويكون خدم لاهل الجنة كما كانوا في الدنيا لاسيما وخدماء أو أولاد المؤمنين فيلقون بأبائهم تأناسوا سرورهم وفي الخازن في سورة الواقعة والصحيح الذي لا معدل عنه ان شاء الله تعالى انهم ولدان خلقوا في الجنة لخدمة أهل الجنة كالخوارج ولم يولدوا ولم يخلقوا وعن ولادة انتهى قلت الله أعلم بهم ولا أقول فيهم بشئ عظمتا وتحميننا اذ لم يرد نص صريح صحيح في كتاب الله ولا في سنة رسوله فالوقف أولى وأحوط (مخلدون)

فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون قال ابن أبي حاتم ثنا أبي ثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن اسمعيل بن أمية اى سمعت رجلاً عرابياً يقول سمعت أبا هريرة يرويه اذا قرأ والمرسلات عرفاً فقراً فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل أمنت بالله وبما أنزل وقد تقدم هذا الحديث في سورة القيامة آخر تفسير والمرسلات ولله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

(تفسير سورة التبا وهي مكية) (بسم الله الرحمن الرحيم) علم يتساءلون عن التبا العظيم الذي هم مختلفون فيه كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون ألم نجعل الأرض مهاداً والجبال أوتاداً وخلقناكم ثم أثروا وجعلنا نواصمكم سبباً وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً ونينا فوقكم سبباً وعشداً ووجعلنا سراجاً وهاجاً وأنزلنا من المعصرات ماءً ثجاجاً لخرج به حيواننا ووجنات ألفافاً يقول

تعالى منكرا على المشركين في تساؤلهم عن يوم القيامة انكار الوقوعها عموما يتساءلون عن النسا العظيم أى عن أى شئ يتساءلون عن أمر القيامة وهو النسا العظيم يعنى الخبر الهائل المفظع الباهر قال قتادة وابن زيد النسا العظيم البعث بعد الموت وقال مجاهد هو القرآن والاظهر الاول لقوله الذى هم فيه مختلفون يعنى الناس فيه على قولين مؤمن به وكافر ثم قال تعالى متوعد المنكرى القيامة كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون وهذا تهديد شديد ووعيد أكيد ثم شرع تبارك وتعالى بين قدرته العظيمة على خلق الاشياء الغريبة والامور العجيبة الدالة على قدرته على ما يشاء من أمر المعاد وغيره (١٤٣) فقال ألم نجعل الارض مهادا أى مهادة

للخلائق ذلولا لهم قارة ساكنة ثابتة والجبال أوتادا أى جعلها لها أوتادا أرساها جبالا وبنيتا وقررها حتى سكنت ولم تضطرب عن عليها ثم قال تعالى وخلقناكم أزواجا يعنى ذكر وأنثى يتمتع كل منهما بالآخر ويحصل التناسل بذلك كقوله ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة وقوله تعالى وجعلناكم سبطا أى قطعنا للعركة لتحصل الراحة من كثرة الترداد والسعي في المعاش في عرض النهار وقد تقدم مثل هذه الآية في سورة الفرقان وجعلنا الليل لباسا أى يغشى الناس ظلامه وسواده كما قال والليل اذا يغشاها وقال الشاعر

فلباس الليل أوحين نصبت

له من خذا آذانه وهو جانح

وقال قتادة في قوله تعالى وجعلنا

الليل لباسا أى سكا وقوله تعالى

وجعلنا النهار معاشا أى جعلناه

مشرقا نيرا مضيئا ليتمكن الناس

من التصرف فيه والذهاب والرجوع

للمعاش والتكسب والتجارات

بالكواكب الثوابت والسيارات ولهذا قال تعالى وجعلنا سراجا وهاجا يعنى الشمس المنيرة على جميع العالم التى توهج ضوءها

لاهل الارض كلهم وقوله تعالى وأنزلنا من المعصرات ماء نجا جابا قال العوفي عن ابن عباس المعصرات الرياح وقال ابن أبي حاتم ثنا

أبو سعيد ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وأنزلنا من المعصرات قال

الرياح وكذا قال عكرمة ومجاهد وقتادة ومقاتل والكلبي وزيد بن أسلم وابن عبد الرحمن انها الرياح ومعنى هذا القول انها تستدير

أى باقون على ما هم عليه من السباب والطراوة والنضارة لا يهرمون ولا يتغيرون وقيل المعنى لا يموتون وقيل التحليل التحلية أى يحلون (أذا رأيتهم حسبهم لو لو آمنشورا) أى اذا نظرت اليهم ظننتهم لمزيد حسبتهم وصفاء ألوانهم ونضارة وجوههم وابتنائهم فى مجالسهم لو لو آمنشورا قال عطاء بن ريد فى بياض اللون وحسنه واللؤلؤ اذا نثر من الخيط على البساط كان أحسن منه منظوما قال أهل المعانى انما شبهوا الانتثارهم فى الخدمة ولو كانوا صفا شبهوا بالمنظوم قيل انما شبههم بالمنثور لانهم سراع فى الخدمة بخلاف الخور العين فانه شبههم باللؤلؤ المكنون لانهم لا يمتحن بالخدمة عن أبى عمرو قال ان أدنى أهل الجنة منزلا من يسعى عليه الف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحب به وتلا اذا رأيتهم حسبهم الخ اخرج ابن المبارك وهناد وعبد بن حميد والبيهقى فى البعث (واذا رأيت) أى واذا رميت ببصرك هناك يعنى فى الجنة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اول كل من يدخل الجنة وشم ظرف مكان مختص بالعباد العامل فيها رأيت قال الفراء فى الكلام ما مضى أى واذا رأيت ما ثم كك قوله لقد تقطع بينكم أى ما بينكم قال الزجاج معترض على الفراء انه لا يجوز اسقاط الموصول وترك الصلة ولكن رأيت يتعدى فى المعنى الى ثم والمعنى اذا رأيت ببصرك ثم يعنى بتم الجنة وقيل ان رأيت ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر ولا منوى بل معناه أن ببصرك أينما وقع فى الجنة (رأيت نعيمًا) لا يوصف والنعيم سائر ما يتنعم به (وملكا كبيرا) لا يقادر قدره قال السدى الملك الكبير استئذان الملائكة عليهم وكذا قال مقاتل والكلبي وقيل واسعا لا غاية له وقيل كون التيجان على رؤسهم كما تكون على رؤس الملوك واعظمهم منزلة من ينظر الى وجهه به كل يوم (عليهم ثياب سندس) قرأ نافع وحزرة وابن محيصن عليهم يسكون الياء وكسر الهاء وهى سبعية على انه خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر أو على ان عليهم مبتدأ وثياب مر رفع بالفاعلية وان لم يعتمد الوصف كما هو مذهب الاخفش وقال الفراء هو مر فوع بالابتداء وخبره ثياب واسم الفاعل مر اديه الجمع وقرأ الباقر بفتح الياء وضم الهاء لتحرك ما قبلها على انه ظرف كأنه قيل فوقهم ثياب قال الفراء ان عليهم يعنى فوقهم وكذا قال ابن عطية قال أبو حيان عال وعالية اسم فاعل فيحتاج فى كونه ما ظرفين الى أن يكون منقولاً من كلام العرب وقد تقدم الى هذا الزجاج وقال هذا مما لا نعرفه فى الظروف ولو كان ظرفا لم

وغير ذلك وقوله تعالى ونبينا فوقكم سبْعَ أَسْجَادٍ أى السبع السموات السبع فى اتساعها وارتفاعها واحكامها واتقانها وترتيبها بالكواكب الثوابت والسيارات ولهذا قال تعالى وجعلنا سراجا وهاجا يعنى الشمس المنيرة على جميع العالم التى توهج ضوءها لاهل الارض كلهم وقوله تعالى وأنزلنا من المعصرات ماء نجا جابا قال العوفي عن ابن عباس المعصرات الرياح وقال ابن أبي حاتم ثنا أبو سعيد ثنا أبو داود الحفري عن سفيان عن الأعمش عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وأنزلنا من المعصرات قال الرياح وكذا قال عكرمة ومجاهد وقتادة ومقاتل والكلبي وزيد بن أسلم وابن عبد الرحمن انها الرياح ومعنى هذا القول انها تستدير

المطر من السحاب وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس من المعصرات أي من السحاب وكذا قال عكرمة أيضا وأبو العالمة والضحك
والحسن والربيع بن أنس والثوري واختاره ابن جرير وقال الفرأهي السحاب التي تحلب بالمطر ولم تطر بعد كما يقال مرأة معصر
إذا دنا حوضها ولم تحض وعن الحسن وقتادة من المعصرات يعني السموات وهذا قول غريب والظاهر أن المراد بالمعصرات السحاب
كما قال تعالى الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله أي من بينه
وقوله جل وعلاء ثجاجا قال مجاهد (١٤٤) وقتادة والربيع بن أنس ثجاجا منصبا وقال الثوري متتابعا وقال ابن زيد كثيرا

وقال ابن جرير ولا يعرف في كلام
العرب في صفة الكثرة الثج والثج
الصب المتتابع ومنه قول النبي
صلى الله عليه وسلم أفضل الخج
العج والثج يعني صب دماء البدن
هكذا قال قلت وفي حديث
المستحاضة حين قال لها رسول
الله صلى الله عليه وسلم أنعت لك
الكرسف يعني أن تحتشي بالقطن
فقلت يا رسول الله هو أكثر من
ذلك انما الثج ثجاج وهذا فيه دلالة
على استعمال الثج في الصب المتتابع
الكثير والله أعلم وقوله تعالى
لنخرج به حبا ونباتا وجنات ألفافا
أي لنخرج بهذا الماء الكثير
الطيب النافع المبارك حبا يدر
للإناسي والآنعام ونباتا أي خضرا
يوكل رطباً وجنات أي بساتين
وحدات من ثمرات متنوعة وألوان
مختلفة وطعوم وروائح متفاوتة
وان كان ذلك في بقعة واحدة من
الأرض مجتمعا ولهذا قال وجنات
ألفافا قال ابن عباس وغيره ألفافا
مجتمعة وهذه كقوله تعالى وفي الأرض
قطع متجاورات وجنات من أعناب
وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان
يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على

يجز اسكان الياء ولكنه نصب على الحال من شيئين أحدهما الهاء والميم في قوله يطوف
عليهم أي على البرار ولدان عالما البرار ثياب سندس أي يطوف عليهم في هذه الحال
والثاني أن يكون حالاً من ولدان أي إذا رأيتهم حسبتهم لو لؤلؤا منثورا في حال علو الثياب
أبدانهم قلت قد وردت ألفاظ من صيغ أسماء الفاعلين ظرفا فخرجوا خارج الدار ودخلها
وباطنها وظاهرها فكذا هذا فلا وجه للانكار وقال أبو علي الفارسي العامل في الحال
أما لقاهم نضرة وأما جزاهم عاصبر وأقال ويجوز أن يكون ظرفا وقرئ عليهم وهي قراءة
واضحة المعنى ظاهرة الدلالة واختار أبو عبيد الأول لقراءة ابن مسعود عاليتهم وقرأ
الجهور ثياب سندس بالاضافة على معنى من وقرأ أبو حنيفة وابن أبي عمير بفتحها ورفع
سندس و (خضر واستبرق) على أن السندس نعت للثياب لأن السندس نوع منها
وعلى أن خضر نعت للسندس لأنه يكون أخضر وغير أخضر وعلى أن استبرق معطوف
على سندس أي وثياب استبرق والجهور من القراء اختلافوا في خضر واستبرق مع
اتفاقهم على جر سندس باضافة ثياب إليه فقروا أن كثيرا وأبو بكر عن عاصم وابن محيص
يجر خضر نعتا للسندس ورفع استبرق عطفاً على ثياب أي عليهم ثياب سندس وعليهم
استبرق وقرأ أبو عمرو وابن عاصم يرفع خضر نعتا للثياب وجر استبرق نعتا للسندس واختار
هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد لأن الخضر أحسن ما كانت نعتا للثياب فهي من فوعة
والاستبرق من جنس السندس وقرأ نافع وحفص يرفع خضر واستبرق لأن خضر نعت
للثياب واستبرق عطف على الثياب وقرأ الأعشى وجزء والكسائي يجر خضر واستبرق
على أن خضر نعت للسندس واستبرق معطوف على سندس واستشكك على هذه القراءة
وكذا على قراءة جر الأول ورفع الثاني بوقوع خضر الذي هو جمع نعتا للسندس الذي هو
مفرد والجواب أن السندس اسم جنس واحد سندسة ووصف اسم الجنس بالجمع شائع
فصيح على حدو ينشئ السحاب النقال وقرأوا كلهم بصرف استبرق إلا ابن محيص فإنه
قرأ بعدم صرفه قال لأنه أعجمي ولا وجه لهذا لأنه نكرة إلا أن يقول أنه علم لهذا الجنس
من الثياب والسندس مارق من الديباج والاستبرق ما غلط منه وقد تقدم تفسيرهما في
سورة الكهف (وحلوا أساور من فضة) عطف على يطوف عليهم ماض لفظا مستقبلا
معنى وأبرزهم بالماضي لتحقيقه كرسجانه هنا أنهم يحلون بأساور الفضة وفي سورة الفاطر

يحلون بعض في الأكل إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون (إن يوم الفصل كان ميقاتاً يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا وفقت يحلون
السماء فكانت أبوابا وسييرت الجبال فكانت سرابا إن جهنم كانت من صناد اللطاعين ما بالابسين فيها أحقابا لا يذوقون فيها برداً ولا
شرباً إلا حمى وغساقاً فهم كانوا لا يبرجون حساباً وكذبوا بآياتنا كذابا وكل شيء أحصيناه كتاباً فذوقوا قلن نريدكم إلا عذاباً
يقول تعالى نخبر عن يوم الفصل وهو يوم القيامة أنه مؤقت بأجل معدود ولا يزداد عليه ولا ينقص منه ولا يعلم وقته على التعيين إلا
الله عز وجل كما قال تعالى وما نؤخره إلا لأجل معدود يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا قال مجاهد در من أقال ابن جرير

يعني تأتي كل امة مع رسولها كقوله تعالى يوم ندعو كل اناس باسمهم وقيل الجارى يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا حديدنا محمد حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفخين أربعون قالوا أربعون يوما قال أبيت قالوا أربعون شهرا قال أبيت قالوا أربعون سنة قال أبيت قال ثم ينزل الله من السماء ماء فينبهون كما ينبه البقل ليس من الانسان شيء الا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة وفتحت السماء فكانت أبوابا أي طرقا ومسالك لنزول الملائكة وسيرت الجبال فكانت سرابا (١٤٥) كقوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة

وهي تمر من السحاب وكقوله تعالى وتكون الجبال كالعهن المنفوش وقال ههنا فكانت سرابا أي يتحيل الى الناظر أنها شيء وليست بشيء وبعد هذا تذهب بالكلية فلا عين ولا أثر كما قال تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا وقال تعالى ويوم نسف الجبال وترى الارض بارزة وقوله تعالى ان جهنم كانت مرصدا أي مرصدة لعدو الطاغين وهم المردة العصاة المخالفون للرسول ما بأي مرصعا ومنقلبا ومصيرا ونزلا وقال الحسن وقتادة في قوله تعالى ان جهنم كانت مرصدا يعني انه لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز بالنار فان كان معه جواز نجا والا احتبس وقال سفيان الثوري عليها ثلاث قناطر وقوله تعالى لا بين فيها أحقابا أي ما كثر فيها أحقابا وهي جمع حقب وهو المدة من الزمان وقد اختلفوا في مقداره فقال ابن جرير عن ابن جهم عن مهران عن سفيان الثوري عن عمار الذهبي عن سالم بن أبي الجعد قال قال علي بن أبي طالب له لال

يحلون فيها من أساور من ذهب وفي سورة الحج يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولا تعارض بين هذه الآيات لا يمكن الجمع بان تجعل لهم سوارات من ذهب وفضة ولؤلؤا لتجتمع لهم محاسن الجنة أو بان المراد لهم يلبسون سوارات الذهب تارة وسوارات الفضة تارة وسوارات اللؤلؤ تارة وأنه يلبس كل أحد منه ما تميل اليه نفسه من ذلك أو حلى الرجال الفضة وحلى النساء الذهب وقيل اسورة الفضة انما تكون للولدان واسورة الذهب للنسوان وقيل هذا بحسب الاوقات والاعمال (وسقاهم من شراب طهورا) هذا نوع آخر من الشراب الذي عن الله عليه به يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك أُسند سقيه الى الله ووصفه بالطهورية فانه يظهر شاربه عن الميل الى اللذات الحسية والركون الى ما سوى الحق فيتجرد لطالعة جماله تمتلذذا ببقائه باقيا ببقائه وهو منتهى درجات الصديقين قال الفراء يقول هو طهور ليس بنجس كما كان في الدنيا موصوفا بالنجاسة أي لم تمسه الايدي ولم تدنسه الارجل وقيل لا يستحيل بولا وطهور صيغة مبالغة في الطهارة والنظافة والمعنى ان ذلك الشراب طاهر ليس كخمر الدنيا فستان ما بين الشرابين والأتين والمنزتين قال مقاتل هو عين ماء على باب الجنة من شرب منها نزاع الله ما كان في قلبه من غش وغل وحسد قال أبو قتادة وابراهيم النخعي يؤتون بالطعام فاذا كان آخره أتوا بالشراب الطهور فيشربون فتمضمرون بطونهم من ذلك و يفيض عرق من أبدانهم مثل ربح المسك ثم يقال لهم بعد دخولهم في الجنة ومشاهدتهم نعيمها (ان هذا) الذي ذكر من أنواع النعم (كان) في علم الله (لكم جزاء) بأعمالكم أي ثوابا لها أعده لكم الى هذا الوقت (وكان سعيكم مشكورا) أي كان عملكم في الدنيا بطاعة الله مرضيا مقبولا مقابلا بالثواب وشكر الله سبحانه لعمل عبده هو بقوله طاعته (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) أي فرقناه في الانزال ولم ننزله جملة واحدة لحكمة بالغة تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين قيل المعنى نزلناه عليك ولم تأت به من عندك كما يدعيه المشركون والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وشرح صدره وان الذي أنزل عليه وحى ليس بكهانة ولا سحر لتزول الوحشة الحاصلة له من قول الكفار انه كهانة أو سحر (فاصبر لحكم ربك) أي لقضائه ومن حكمه وقضائه تأخير نصرته الى أجل اقتضته حكمته قسيل هذا منسوخ بآية السيف (ولا تطع منهم

(١٩ - فتح البيان عاشر) الهجري ما تجدون الحقب في كتاب الله المنزل قال نجد ثمانين سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة وهكذا روى عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وابن عباس وسعيد بن جبير وعمرو بن ميمون والحسن وقتادة والربيع بن أنس والضحاك وعن الحسن والسدي أيضا سبعون سنة كذلك وعن عبد الله بن عمرو الحقب أربعون سنة كل يوم منها كالف سنة مما تعدون رواهما ابن أبي حاتم وقال بشر بن كعب ذكر لي ان الحقب الواحد ثلثمائة سنة كل سنة ثلثمائة وستون يوما كل يوم منها كالف سنة رواه ابن جرير وابن أبي حاتم ثم قال ابن أبي حاتم ذكر عن عمر بن علي بن أبي

بكر الاسعدى حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى لاثنين فيها أحقابا قال فالحقب شهر الشهر ثلاثون يوما والسنة اثنا عشر شهرا والسنة ثلثمائة وستون يوما كل يوم منها ألف سنة مما تعدون فالحقب ثلاثون ألف سنة وهذا حديث منكر جدا والقاسم هو والروى عنه وهو جعفر بن الزبير كلاهما متروك وقال البزار حدثنا محمد بن مرداس حدثنا سليمان أبو مسلم بن العلاء قال سألت سليمان التيمي هل يخرج من النار أحد فقال حدثني نافع عن ابن (١٤٦) عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال والله لا يخرج من النار

أحد حتى يكتب فيها أحقابا قال والحقب بضع وخمسون سنة كل سنة ثلثمائة وستون يوما مما تعدون ثم قال سليمان بن مسلم بصري مشهور وقال السدي لاثنين فيها أحقابا سبع مائة حقب كل حقب سبعون سنة كل سنة ثلثمائة وستون يوما كل يوم كألف سنة مما تعدون وقد قال مقاتل بن حيان إن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى فذوقوا من نزيدكم إلا عذابا وقال خالد بن معدان هذه الآية وقوله تعالى إلا ما شاء ربك في أهل التوحيد رواهما ابن جرير ثم قال ويحتمل أن يكون قوله تعالى لاثنين فيها أحقابا متعلقا بقوله تعالى لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا ثم يحدث الله لهم بعد ذلك عذابا من شكل آخر ونوع آخر ثم قال والصحيح أنها لا انقضاء لها كما قال قتادة والزبيعي بن أنس وقد قال قبل ذلك حدثني محمد بن عبد الرحيم البرقي حدثنا عمرو بن أبي سلمة عن زهير عن سالم سمعت الحسن يسأل عن قوله تعالى لاثنين فيها أحقابا قال أما الأحقاب فليس لها عدة إلا الخلود في النار ولكن ذكروا أن الحقب سبعون سنة كل يوم منها

آثمًا وكفورا أي لا تطع كل واحد من مرتكب لآثم وغال في كفر فنهاه الله سبحانه عن ذلك قال الزجاج إن الألف هنا كدم الواو وحدها لأنك إذا قلت لا تطع زيدًا وعمرًا فأطاع أحدهما كان غير عاص لأنك أمرته أن لا يطيع الاثنين فإذا قال منهم آثمًا وكفورا دل ذلك على أن كل واحد منهما أهل أن يعصى كما أنك إذا قلت لا تخالف الحسن أو ابن سيرين فقد قلت أنهما أهل أن يتبعوا وكل واحد منهما أهل أن يتبع وقال الفراء أو هاتين لئلا كأنه قال ولا كفورا وقيل المراد بقوله آثمًا عتبة بن ربيعة وقوله أو كفورا الوليد بن المغيرة لأنهما قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أرجع عن هذا الأمر ونحن نرضيك بالمال والتزويج (وإذا كرسم ربك بكرة وأصملا) أي دم على ذكره في جميع الأوقات وقيل المعنى صل ربك أول النهار وآخره فأول النهار صلاة الصبح وآخره صلاة العصر قال البيضاوي دم على صلاة الفجر والظهر والعصر فإن الأصل يتناول وقتيهما وفي الشهاب تناول الأصل للعصر ظاهر وأما تناوله للظهر فباعتبار آخره إذا زال وما يقرب منه لا يسمى أصملا (ومن الليل فاسجد له) أي صل المغرب والعشاء وقيل المراد الصلاة في بعضه من غير تعيين ومن للتبعض على كل تقدير والفائدة على معنى الشرطية والتقدير مهما يكن من شيء فصل من الليل وهو بغير قيد أيضًا كبده الاعتناء التام (وسبحه ليلا طويلا) أي نزهه عما لا يليق به فيكون المراد الذي كره التسبيح سواء كان في الصلاة أو في غيرها وقيل المراد التطوع في الليل قال ابن زيد وغيره إن هذه الآية منسوخة بالصلوات الخمس وقيل الأمر للتبذير وقيل هو مخصوص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه دليل على عدم ما قاله بعض أهل علم المعاني والبيان أن الجمع بين الخاء والهاء مثلا يخرج الكلمة من فصاحتها وجعلوا من ذلك قول أبي تمام

كريم متى أمدحه أمدحه والورى * معى وإذا ملته ملته وحدى

ويمكن أن يفرق بين ما أنشدوه وبين الآية الكريمة بأن التكرار في البيت هو الخرج له عن القضاة بخلاف الآية فإنه لا تكرر فيها ذكر السمين (إن هؤلاء) يعني كفار مكة ومن هو موافق لهم (يحبون) الدار (العاجلة) وهي دار الدنيا (ويذرون وراءهم يومئذ) أي يتركون ويدعون خلفهم أو يبن أيديهم وأمامهم يومئذ عسير وهو يوم القيامة وسمى ثقيلًا لما فيه من الشدائد والأحوال ووصفه بالثقل على

الجنار

قال الله تعالى لاثنين فيها أحقابا وهو ما لا انقطاع له وكلام مضى

حقب جاء بعده لا يعلم عده هذه الأحقاب إلا الله وذكرنا أن الحقب الواحد ثمانون سنة والسنة ثلثمائة وستون يوما كل يوم كألف سنة مما تعدون رواهما أيضا ابن جرير وقوله تعالى لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا أي لا يجدون في جهنم بردا ألقوهم ولا شرابا طيبا يتغذون به ولهذا قال تعالى لا يجيأ وغساقا قال أبو العالية استثنى من البرد الحميم ومن الشراب الغساق وكذا قال الربيع بن أنس فاما الحميم فهو الحار الذي قد انتهت حركته وجوه والغساق هو ما اجتمع من صديد أهمل النار وعرقهم

ودموعهم وجروحهم فهو بارد لا يستطيع من برده ولا يواجهه من تنه وقد قدمنا الكلام على الغساق في سورة ص بما غنى عن اعادته أجازنا الله من ذلك بحسنه وكرمه قال ابن جرير وقيل المراد بقوله لا يذوقون فيها برد يعني النوم كما قال الكندي بردت مر اشفعها على قصدني * عنها وعن قبلاتها البرد يعني بالبرد النعاس والنوم هكذا ذكره ولم يعزه الى أحد وقد رواه ابن أبي حاتم عن طريق السدي عن مرة الطيب ونقله عن مجاهد أيضا وحكاها البغوي عن أبي عبيدة والكسائي أيضا وقوله تعالى جزاء وفا أي هذا الذي صاروا اليه من هذه (١٤٧) العقوبة وفق أعمالهم الفاسدة التي كانوا

يعملونها في الدنيا قاله مجاهد وقناة وغير واحد ثم قال تعالى انهم كانوا لا يرجون حسابا أي لم يكونوا يعتدقون ان ثمر دار الجازون فيها ويحاسبون وكذبوا بآياتنا كذبا أي وكانوا يكذبون بنجج الله ودلائله على خلقه التي أنزلها على رسله صلى الله عليهم وسلم فيقال بلونهم بالكذب والمعاندة وقوله كذبا أي تكذبا وهو مصدر من غير الفعل قالوا وقد سمع اعرابي يستفتي القراء على المرأة الخلق أحب اليك أو القصار وأنشد بعضهم

لقد طال ما تبسطتني عن صحابي

وعن جوح قصارهما من شقائيا وقوله تعالى وكل شيء أحصيناه كتابا أي وقد علمنا أعمال العباد كلها وكتبناها عليهم وسنجزهم على ذلك ان خير الخيرات ان شرافته وقوله تعالى فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا أي يقال لا هل النار وقوا ما أنتم فيه فلن نزيدكم الا عذابا من جنسه وآخر من شكله أزواج قال قتادة عن أبي أيوب الأزدي عن عبد الله ابن عمر قال لم ينزل على أهل النار آية أشد من هذه الآية فذوقوا فلن

المجاز لانه من صفات الاعيان لا المعاني ومعنى كونهم يذوقونه وراءهم انهم لا يستعدون له ولا يعيئون به فهم كمن ينبذ الشيء وراء ظهره ونابه واستخفا فإيشأه وان كانوا في الحقيقة مستقبلين له وهو أمامهم (نحن خلقناهم) أي ابتدأنا خلقهم من تراب ثم من نطفة ثم من مضغة ثم من علقه الى ان كمل خلقهم ولم يكن لغيرنا في ذلك عمل ولا سعي لا اشتراكا ولا استقلا (وشدنا أسرهم) الاسر شدة الخلق يقال شد الله أسر فلان أي قوى خلقه قال مجاهد وقتادة ومقاتل وغيرهم شدنا خلقهم قال الحسن شدنا ووربطنا أوصالهم بعضنا الى بعض بالعروق والعصب قال أبو عبيد قال فرس شديد الاسر أي الخلق وقال ابن زيد الاسر القوة واشتقاقه من الاسار وهو القيد الذي تشد به الاقتاب قال ابن عباس أسرهم خلقهم وقال أبو هريرة هي المفاصل وقيل المراد بالاسر عجب الذنب لانه لا يتفتت في القبر والاسر بالضم احتباس البول كالحصر في الغائط (واذا اشتدنا بئنا أمثالهم تبديلا) أي لو شئنا لاهلكناهم وجئنا بأطوع لله منهم وقيل المعنى مسخناهم الى أسهم صورة وأقبح خلقه (ان هذه تذكرة) يعني ان هذه السورة تذكرة وموعظة للخلق لان في تصفحها تنبيهات للغافلين وفي تدبرها تذكرة هادئة لدرجة للطالبين السالكين ممن ألقى سمعه وأحضر قلبه وكانت نفسه مقبلة على ما ألقى اليه سمعه (فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أي طريقا يتوصل به اليه وذلك بالايمان والطاعة والمراد الى ثوابه أو الى جنته لانا بينا الامور بما هي البيان وكشفنا اللبس وأزلنا جميع موانع الفهم فلم يبق مانع من استطراق الطريق غير مشيئة العبد (وما تشاؤون) ان تتخذوا الى الله سبيلا وفيه التفات عن الغيبة في خلقناهم الى الخطاب وقرئ بالياء التحسية المناسبة لقوله خلقناهم وقوله (الا ان يشاء الله) منصوب على الظرفية وأصله الا وقت مشيئة الله فالامر اليه سبحانه ليس اليكم والخير والنشر بيده لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع فمشيئة العبد مجردة لا تأتى بخير ولا تدفع شر وان كان يثاب على المشيئة الصالحة ويؤجر على قصدها الخير كما في حديث انما الاعمال بالنيات وانما السلك امرئ ما نوى قال الزجاج أي لستم تشاؤون الا بمشيئة الله والآية حجة على المعتزلة والقدرية (ان الله كان علما) أي بليغ العلم بما يكون من الاحوال (حكما) بليغ الحكمة في أمره ومنه مصيبا في جميع الاقوال والاحوال (يدخل من يشاء في رحمته) أي يدخل في رحمته من يشاء ان يدخله فيها أو يدخل في جنته من يشاء من

نزيدكم الا عذابا قال فهم في مزيد من العذاب ابدا وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن محمد بن مصعب الصوري حدثنا خالد بن عبد الرحمن حدثنا جسر بن فرقد عن الحسن قال سألت أبا هريرة الأسلمي عن أشد آية في كتاب الله على أهل النار قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا قال هلك القوم بما صيهم الله عز وجل جسر بن فرقد ضعيف الحديث بالكوفة (ان للمتقين مغازا حداثي وأعتابا وكواعب اترابا وكأسا لها لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا جزاء من ربك عطاء حسنا) يقول تعالى مخبر اعن السعداء وما أعد لهم تعالى من الكرامة والنعيم المقيم فقال تعالى ان للمتقين مغازا قال ابن عباس والضحاك

منتزها وقال مجاهد وقتادة فازوا فنجوا من النار والظاهر ههنا قول ابن عباس لأنه قال بعده حدثني والحدائق السابقين من التخليل وغيرها وكواعب اتراب أي وحورا كواعب قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد كواعب أي نواهد يعنون ان ثديين نواهد لم يتدلين لانهم ابتكار عرب اتراب أي في سن واحد كما تقدم بيانه في سورة الواقعة قال ابن أبي حاتم حدثنا عبد الله بن أحمد بن عبد الرحمن الدستقي حدثني أبي عن أبي سفيان عبد الرحمن بن عبد الله بن بقم حدثنا عطية بن سليمان أبو الغيث عن أبي عبد الرحمن القاسم بن أبي القاسم (١٤٨) الدمشقي عن أبي امامة أنه سمعه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم

عباده لانها برحمته تنال وهو حجة على المعتزلة قال عطاء من صدقت نيته أدخله الله تعالى جنته (والظالمين أعد لهم عذابا أليما) انتصاب الظالمين بفعل مقدر يدل عليه ما قبله أي يعذب الظالمين لان ما قبله منصوب أي يدخل من يشاء في رحمته ويعذب الظالمين أي المشركين ويكون أعد لهم تفسير هذا المضمرة والاختيار النصب وان جاز الرفع والنصب قرأ الجمهور وقرأ ابن عثمان بالرفع على الابتداء ووجهه انه لم يكن بعده فعل يقع عليه

(سورة المرسلات هي خمسون آية وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر)

قال قتادة الآية منها وهي قوله وإذا قيل لهم اركعوا لايركعون فانهم مدينه وروى هذا عن ابن عباس أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال بينما نحن مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غار يعني اذنزلت سورة والمرسلات عرفا فانه ليساؤها والى لا فلقاها من فيه وان فاه لم يطبها اذ وثبت علينا حمية فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اقتلوها فاستدرناها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيت شرككم كما وقيتهم شرها وأخرج الشيخان وغيرهما عن ابن عباس ان أم الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني لقد ذكرني بقرات هذه السورة انها آخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ بها في المغرب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفا) قال جمهور المفسرين هي الرياح روى عن ابن مسعود قال انه الريح وقيل هي الملائكة وبه قال مقاتل وأبو صالح والسكبي وقال أبو هريرة هي الملائكة أرسلت بالعرف وعن ابن مسعود مثله وقيل هم الانبياء فعلى الاول أقسم سبحانه بالرياح المرسله لما مرها به كما في قوله وأرسلنا الرياح لواقح وقوله ويرسل الرياح وغير ذلك وعلى الثاني أقسم سبحانه بالملائكة المرسله لوجه وأمره ونهييه وعلى الثالث أقسم برسلة المرسله الى عباده لتبليغ شرائعه وقيل المراد بالمرسلات السحاب لما فيها من نعمة ونعمة وانتصاب عرفا ما على انه مفعول لاجله أي المرسلات لاجل العرف وهو ضد النكر أو على انه حال بمعنى متتابعة يتبع بعضها بعضا كعرف القرس تقول العرب سار الناس الى فلان عرفا واحدا اذا توجهوا اليه وهم على فلان كعرف الضبيع اذا تألبوا عليه أو على انه

انه قال ان قص أهل الجنة تبدوا من رضوان الله وان السحابة لتقرهم فتساقطهم يا أهل الجنة ماذا تريدون أن أمطركم حتى انها لتقطرهم الكواعب اتراب وقوله تعالى وكأسا دهاقا قال ابن عباس مملوءة متتابعة وقال عكرمة صافية وقال مجاهد والحسن وقتادة وابن زيد دهاقا المثل المتعة وقال مجاهد وسعيد بن جبيرة هي المتتابعة وقوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا كقوله لا لغو فيها ولا تأثيم أي ليس فيها كلام لاغ عار عن الفائدة ولا انهم كذب بل هي دار السلام وكل ما فيها سالم من النقص وقوله جزاء من ربك عطاء حسابا أي هذا الذي ذكرناه جازاهم الله به وأعطاهموه بنضله ومنه واحسانه ورحمته عطاء حسابا أي كافيا وافييا سالما كثيرا تقول العرب أعطاني فاحسبني أي كافاني ومنه حسي الله أي الله كافي (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملكون منه خطايا يوم يقوم الروح والملائكة فالايتكمون الامن أذن له الرحمن وقال صوابا ذلك اليوم الحق

فمن شاء اتخذ الى ربه مآباً انا انذرناكم عذابا قريبا يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) مصدر يخبر تعالى عن عظمتهم وجلاله ان درب السموات والارض وما فيها وما بينهم ما وانه الرحمن الذي شملت رحمته كل شيء وقوله تعالى لا يملكون منه خطايا أي لا يقدر احد على ابتداء مخاطبته الا باذنه كقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وكقوله تعالى يوم يأتي لا تكلم نفس الا باذنه وقوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون اختلف المفسرون في المراد بالروح ههنا ما هو على أقوال أحدها رواه العوفي عن ابن عباس انهم ارواح بني آدم الثاني هم بنو آدم قاله الحسن وقتادة وقال قتادة هذا

مما كان ابن عباس يكرهه الثالث انهم خلق من خلق الله على صور بنى آدم وليسوا بعباد الله ولا يبشرونهم بأكلون ويبشرون قالة ابن عباس ومجاهد وأبو صالح والاعمش الرابع هو جبريل قالة الشعبي وسعيد بن جبيرة والضحاك ويستشهد لهذا القول بقوله عز وجل نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين وقال مقاتل بن حيان الروح هو أشرف الملائكة وأقرب الى الرب عز وجل وصاحب الوحي الخامس انه القرآن قالة ابن زيد كقوله وكذلك أوحينا اليك روحا من أمرنا الآية والسادس انه ملك من الملائكة بقدر جميع الخلق قال علي بن أبي طلحة (١٤٩) عن ابن عباس قوله يوم يقوم الروح قال

هو ملك من أعظم الملائكة خلقا وقال ابن جرير حدثني محمد بن خلف العسقلاني حدثنا رواد بن الجراح عن أبي حمزة عن الشعبي عن علقمة عن ابن مسعود قال الروح في السماء الرابعة هو أعظم من السموات والجبال ومن الملائكة يسبح كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله تعالى من كل تسبيحة ملكا من الملائكة ينبغي يوم القيامة صفا وحده وهذا قول غريب جدا وقد قال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله ابن عوس المصري حدثنا وهب الله ابن روق بن هبيرة حدثنا بشر بن بكر حدثنا الأوزاعي حدثني عطاء عن عبد الله بن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لله ملكا لو قيل له النقم السموات السبع والارضين بالمقمة واحدة لفعل تسبيحه سبحانه حيث كنت وهذا حديث غريب جدا وفي رفعه نظر وقد يكون موقوفا على ابن عباس ويكون مما تلقاه من الاسرائيليات والله أعلم وتوقف ابن جرير فلم يقطع بواحد من هذه الأقوال كلها والأشبه عندي والله أعلم انهم بنو آدم وقوله

مصدر كانه قال والمرسلات أرسالا أي متتابعة أو على انه منصوب بنزع الخافض أي والمرسلات بالعرف قرأ الجمهور عرفا يسكون الراء وقرأ عيسى بن عمر بضمها (فالعاصفات عصفا) وهي الرياح الشديدة الهبوب قال القرطبي بغير اختلاف يقال عصف بالشيء اذا أباده وأهلكه وناقة عصف أي تعصف براكبها فتضي كأنها ريح في السرعة ويقال عصف الحرب بالقوم اذا ذهبت بهم وقيل هي الملائكة الموكلون بالريح يعصفون بها وقيل يعصفون بروح الكافر وقيل هي الآيات المهلكة كالزلازل ونحوها وقال ابن مسعود هي الرياح وعن علي قال هي الرياح وبه قال ابن عباس (والناشرات نشر) يعني الرياح تأتي بالمطر وهي تنشر السحاب نشرا قال ابن مسعود هي الرياح أو الملائكة الموكلون بالسحاب ينشرونها أو ينشرون أجنتهم في الجو عند النزول بالوحي أو هي الامطار لانها تنشر السحاب وقال الضحاك يريد ما ينشر من الكتب وأعمال بنى آدم وقال الربيع انه البعث للقيامة ينشر الارواح وجاء بالواو وهن لانه استئناف قسم آخر (فالقارقات فرقا) يعني الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل والخلال والحرام وقال مجاهد هي الرياح تفرق بين السحاب فتبدده وروى عنه انها آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل وقيل هي الرسل فرقا بين ما أمر الله به ونهى عنه وبه قال الحسن قال ابن عباس هي الملائكة فرقت بين الحق والباطل (فالملقيات ذكرا) هي الملائكة قال القرطبي بإجماع أي تلقى الوحي الى الانبياء وقيل هو جبريل وصي باسم الجمع تعظيمه وقيل هي الرسل يلقيون الى أئمتهم ما أنزل الله عليهم قاله قطرب قال ابن عباس فالملقيات ذكرا قال بالتنزيل قرأ الجمهور ما ملكت يمينه ويحذف القاف اسم فاعل وقرأ ابن عباس بفتح اللام وتشديد القاف من التلقية وهي إيصال الكلام الى مخاطب أقسم سبحانه بصفات خمسة موصوفة ما حذف فجعله بعضهم الرياح في الكل وبعضهم جعله الملائكة في الكل وبعضهم غير فجعله تارة الرياح وتارة الملائكة وجعل الخلال المحلى الصفات الثلاث الاول لموصوف واحد وهو الرياح وجعل الرابعة لموصوف ثان وهو الآيات وجعل الخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة ولم يسلط هذه الطريق غيره من المفسرين وعبارة النهر وما كان للمقسم به موصوفات قد حذف وأقيمت صفاتها مقامها وقع الخلاف في تلك الموصوفات والذي يظهر أن المقسم به شيان ولذلك

تعالى الامن أذن له الرحمن كقوله يوم يأتي لا تسكن نفس الا باذنه وكما ثبت في الصحيح ولا تسكن يومئذ الا الرسل وقوله تعالى وقال صوابا أي حقوا من الحق لاله الا الله كما قاله أبو صالح وعكرمة وقوله تعالى ذلك اليوم الحق أي الكائن لا محالة فن شاء اتخذ الى ربه ما أبى مرجعا وطر يقايمه أي اليه ومنه جاعل به عليه وقوله تعالى انا انذرناكم عذابا قريبا يعني يوم القيامة تأكد وقوعه صار قريبا لان كل ما هو آت يوم ينظر المرء ما قدمت يداه أي بعرض عليه جميع أعماله خيرا وشرا فادعها وحديثها كقوله تعالى ووجدوا ما عملوا حاضرا وكقوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر ويقول الكافر ياليتني كنت ترابا أي يود

الكافر يومئذانه كان في الدار الدنيا ترابا ولم يكن خلق ولا خرج الى الوجود وذلك حين عاب الله عذاب الله ونظر الى أعماله الفاسدة قد سطرت عليه بأيدي الملائكة السفرة الكرام البررة وقيل اغمايود ذلك حين يحكم الله بين الحيوانات التي كانت في الدنيا في فصل بينها بحكمه العدل الذي لا يجور حتى انه ليقص للشاة الجماع من القرناء فاذا فرغ من الحكم بينها قال لها كوفي ترابا فتصير ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا أي كنت حيوانا فار جع الى التراب وقد ورد معني هذا في حديث الصرير المشهور وورد فيه آثار عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو (١٥٠) وغيرهما آخر تفسير سورة النبأ والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

(تفسير سورة النازعات وهي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والنازعات غرقا والناشاطات نشطا والساجحات ساجا فالسباقيات سبقا فالمدبرات أمرا يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة أبصارها خاشعة يقولون أنسا برودودون في الخافرة أنذا ككاعظاما نخوة قالوا تلك اذا كرة خاسرة فأنما هي نجرة واحدة فاذا هم بالساهرة) قال ابن مسعود وابن عباس ومسروق وسعيد بن جبيرة وأبو صالح وأبو الضحى والسدي النازعات غرقا الملائكة يعنون حين تنزع أرواح بني آدم فمنهم من تؤخذ روحه بعسر فيغرق من نزعها ومنهم من تؤخذ روحه بسهولة وكأتماحلته من نشاط وهو قوله والناشاطات نشطا قال ابن عباس وعن ابن عباس والنازعات هي أنفس الكفار تنزع ثم تنشط ثم تغرق في النار رواه ابن أبي حاتم وقال مجاهد والنازعات غرقا الموت وقال الحسن وقتادة والنازعات غرقا والناشاطات نشطا هي النجوم وقال عطاء بن أبي رباح في قوله تعالى والنازعات والناشاطات هي القسي

جاء العطف بالواو في والناشرات والعطف بالواو يشعر بالتغاير وأما العطف بالفاء اذا كان في الصفات فيدل على انها راجعة لموصوف واحد واذا تقرره هذا فالظاهر أنه أقسم أولا بالرياح ويدل عليه عطف الصفة بالفاء والقسم الثاني فيه ترقى الى أشرف من المقسم به الاول وهم الملائكة ويكون قوله فالقارقات فالملقيات من صفاتهم والقارقات هم الملائكة وهو ما أنزل الله تعالى صحيح اسنادهم وما ذكر من اختلاف المفسرين في المراد بهم هذه الاوصاف ينبغي أن يحمل على القليل لا على الكثير والراجح ان الاوصاف الثلاثة الاول للرياح والرابع والخامس للملائكة وهو الذي اختاره الزجاج والقاضي وغيرهما (عذرا أونذرا) اقتصابهم ما على البدل من ذكر أو على المفعولية والعامل فيهما المصدر المتون كما في قوله تعالى أو اطعمهم في يوم ذي مسغبة يتيما أو على المنعول لاجله أي للاعذار والانداز أو على الحال بالتأويل المعروف أي معذرين أو منذرين قرأ الجمهور باسكان الذال فيهما وقرأ بضمة ما وبسكونها في عذرا ووصفها في نذرا وقرأ الجمهور عذرا أونذرا على العطف بأو وقرأ بالواو والمعنى ان الملائكة تلقى الوحي اعذارا من الله الى خلقه وانذارا من عذابه كذا قال القراء وقيل عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين قال أبو علي الفارسي يجوز أن يكون العذر والنذر بالتشكيل جمع عاذروناذر كقوله هذا نذير من النذر الاولى فيكون نصبا على الحال من الالتقاء أي يلقون الذكر في حال العذر والانداز قال المبرده ما بالتشكيل جمع والواحد عذير ونذير وقيل الاعذار محو الاساءة والانداز التخويف والاول اظهر ثم ذكر سبحانه جواب القسم فقال (انما تؤعدون لواقع) أي ان الذي تؤعدونه من مجي الساعاة والبعث كائن لا محالة ما اسم الموصول والقاعدة انها اذا كانت كذلك ترسم مفصلة من ان ورسمت هنما موصولة بهما اتباعا لرسم المصحف الامام ثم بين سبحانه متى يقع ذلك فقال (فاذا النجوم طمست) أي محي نورها وذهب ضوءها يقال طمس الشيء اذا درس وذهب أثره (واذا السماء فرجت) أي فتمت وشقت ومثله قوله وفتحت السماء فكانت أبوابا (واذا الجبال نسفت) أي قلعت من مكانها بسرعة يقال نسفت الشيء وأنسفته اذا أخذته بسرعة وقال الكلبي سويت بالارض والعرب تقول نسفت الناقة الكلاء اذا رعت وقيل جعلت كالحب الذي ينسف بالمسف ومنه قوله وبست الجبال بسا والاول أولى قال المبردين نسفت قلعت من مواضعها (واذا الرسل أقتت) الهزمة بدل من الواو

في القتال والصحيح الاول وعليه الاكثر وأما قوله تعالى والساجحات ساجا فقال ابن مسعود هي الملائكة المضومة

وروى عن علي ومجاهد وسعيد بن جبيرة وأبي صالح مثل ذلك وعن مجاهد والساجحات ساجا الموت وقال قتادة هي النجوم وقال عطاء بن أبي رباح هي السفن وقوله تعالى فالسباقيات سبقا روى عن علي ومسروق ومجاهد وأبي صالح والحسن البصري يعني الملائكة قال الحسن سبقت الى الايمان والتصديق به وعن مجاهد الموت وقال قتادة هي النجوم وقال عطاء هي الخيل في سبيل الله وقوله تعالى فالمدبرات أمرا قال علي ومجاهد وعطاء وأبو صالح والحسن وقتادة والربيع بن أنس والسدي هي

الملائكة زاد الحسن تدبر الامر من السماء الى الارض يعني بأمر ربها عز وجل ولم يختلفوا في هذا ولم يقطع ابن جرير بالمراد في شيء من ذلك الا انه حكى في المذبرات أمر انها الملائكة ولا أثبت ولا نفي وقوله تعالى يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة قال ابن عباس هما النفختان الاولى والثانية وهكذا قال مجاهد والحسن وقتادة والضحاك وغير واحد وعن مجاهد أما الاولى وهى قوله جل وعلا يوم ترجف الراجفة فيكون قوله جل وعلا عظمت يوم ترجف الارض والجبال والثانية وهى الرادفة فهى كقوله وجلت الارض والجبال فدكا ذكة واحدة وقد قال الامام أحمد حدثنا وكيع (١٥١) حديثان عن عبد الله بن محمد بن عقيل

عن الطقميل بن أبي بن كعب عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه فقال رجل يا رسول الله أرايت ان جعلت صلاتي كلها عليك قال اذا يكفيك الله ما أهمك من دنياك وآخرتك وقد روى الترمذى وابن جرير وابن أبي حاتم من حديث سفيان الثوري بأسانيد مثله ولفظ الترمذى وابن أبي حاتم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ثلثا الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه وقوله تعالى قلوب يومئذ نواجفة قال ابن عباس يعني خائفة وكذا قال مجاهد وقتادة ابصارها خاشعة أى ابصار أصحابها وانما اضعيف اليها للملابسة أى ذليلة حقيرة لما عاينت من الاحوال وقوله تعالى يقولون أئنا لمردون في الخافرة يعنى مشركى قريش ومن قال بقولهم فى انكار المعاد يستبعدون وقوع البعث بعد المصير الى الخافرة وهى القبور قاله مجاهد وبعد ترقى أجسادهم

المضمومة وكل واوانضمت وكانت ضمتها لازمة يجوز ابدالها بالهمزة وقد قرئ بالواو والوقت الاجل الذى يكون عنده الشيء المؤخر اليه والمعنى جعل لها وقت للفصل والقضاء بينهم وبين الامم كفى قوله سبحانه يوم يجمع الله الرسل وقيل هذا فى الدنيا أى جمعت الرسل لميقاتها الذى ضرب لها فى انزال العذاب بمن كذبها والاول اولى قال أبو علي الفارسي أى جعل يوم الدين والفصل لها وقتاً وقيل أقتت ارسلت لافقات معلومة على ما علم الله به (لاى يوم أجلت) هذا الاستفهام للتعظيم والتعجب أى لاى يوم عظيم تعجب العباد منه لشدة ومزيد أهواله ضرب لهم الاجل لجمعهم والجملة مقول قول مقدر هو جواب لاذأ وفى محل نصب على الحال من الضمير فى أقتت قال الزجاج المراد بهذا التوقيت تبين الوقت الذى يحضرون فيه للشهادة على أمهم ثم بين هذا اليوم فقال (ليوم الفصل) قال قتادة يفصل فيه بين الناس بأعمالهم الى الجنة والنار ثم أتبع ذلك تعظيماً وهو بلا فقال (وما أدرأله ما يوم الفصل) أى وما أعلمك يوم الفصل يعنى انه أمر بديع هائل لا يقادر قدره وما مبتدأ وأدرأله خبره والعكس كما اختاره سيوبه ثم ذكر حال الذين كذبوا بذلك اليوم فقال (ويل يومئذ للمكذبين) أى ويل لهم فى ذلك اليوم الهائل قال الزمخشري ويل أصله مصدر سادس فعله لكنه عدل به الى الرفع للدلالة على الثبات قلت سوغ الابتداء به كونه دعاء لما ذكره الزمخشري ويجوز ويل بالنصب ولكنه لم يقرأ به والويل الهلاك وهو اسم وادى جهنم قال ابن مسعود يسيل فيه صديد أهل النار فجعل للمكذبين وكررت هذه الآية فى هذه السورة عشر مرات لانه قسم الويل بينهم على قدر تكذيبهم فان لكل مكذب بشئ عذاباً وى تكذيبه بشئ آخر ورب شئ كذب به هو أعظم جرماً من التكذيب بغيره فيقسم له من الويل على قدر ذلك التكذيب وقال الكرخى التكرار فى مقام الترغيب والترهيب مستحسن لاسيما اذا تغيرت الآيات السابقة على المرات المكررة كما هنا ثم ذكر سبحانه ما فعل بالكفار من الامم الخالية فقال (ألهمناك الاولين) أخبر سبحانه باهلاك الكفار من الامم الماضية من لدن آدم الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقوم نوح وعاد وثمود قال مقاتل يعنى بالعذاب فى الدنيا حين كذبوا رسلهم والاستفهام انكارى وهو داخل على نفي ونفي النفي اثبات ويعبر عنه بالاستفهام التقريرى والمراد به طلب الاقرار بما بعد النفي (ثم تتبعهم الآخرون) يعنى كفار مكة ومن وافقهم

وتقت عظامهم وتخنورها ولهذا قالوا أئنا كنا عظاما مخنرة وقرئ نخرة وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة أى بالية قال ابن عباس وهو العظم اذا بلى ودخلت الريح فيه قالوا تلك اذا كرت خاسرة وعن ابن عباس ومحمد بن كعب وعكرمة وسعيد بن جبير وأبى مالك والسدى وقتادة الخافرة الحياة بعد الموت وقال ابن زيد الخافرة النار وما أكثر أسمائها هى النار والحجيم وسقرو جهنم والهاوية والخافرة ولظى والحطمة وأما قولهم تلك اذا كرت خاسرة فقال محمد بن كعب قالت قريش لئن أحيانا الله بعد ان غوت لنخسرن قال الله تعالى فائتخاى زجرة واحدة فاذا هم بالساهرة أى فائتخاها وأمر من الله لا مننوية فيه ولا تأكىد فاذا الناس قيام ينظرون

وهو أن يأمر تعالى أسرافيل فينشق في الصور نفخة البعث فإذا الأولون والآخرون قيام بين يدي الرب عز وجل ينظرون كما قال تعالى يوم يدعوكم فتستحيون بحجته وتظنون أن لبئس الاقليل وقال تعالى وما أمرنا الا واحدة الا كلم بالبصر وقال تعالى وما أمر الساعة الا كلم بالبصر أو هو أقرب قال مجاهد فأنما هي زجرة واحدة صحيحة واحدة وقال ابراهيم التيمي أشد ما يكون الرب عز وجل غضبا على خلقه يوم يبعثهم وقال الحسن البصري زجرة من الغضب وقال أبو مالك والريعي عن أنس زجرة واحدة هي النفخة الآخرة وقوله تعالى فاذا هم بالساهرة قال ابن عباس الساهرة الأرض كلها

(١٥٢)

وكذا قال سعيد بن جبير وقتادة وأبو صالح وقال عكرمة والحسن والضحاك وابن زيد الساهرة وجه الأرض وقال مجاهد كانوا بأسفلها فانخرجوا الى أعلاها قال والساهرة المكان المستوي وقال الثوري الساهرة أرض الشام وقال عثمان ابن أبي العالصة الساهرة أرض بيت المقدس وقال وهب بن منبه الساهرة جبل الى جانب بيت المقدس وقال قتادة أيضا الساهرة جهنم وهذه أقوال كلها غريبة والصحيح أنها الأرض وجهها الأعلى وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا حريز بن المبارك الشيخ الصالح حدثنا بشر بن السري حدثنا مصعب بن ثابت عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي فاذا هم بالساهرة قال أرض بيضاء عفراء خالية كالخبرة النقي وقال الربيع بن أنس فاذا هم بالساهرة يقول الله عز وجل يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار ويقول تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعا صرصا قالوا ترى فيها عواجا ولا أمتا

حين كذبوا محمد أصلي الله عليه وآله وسلم قال الجمهور ينتبهم بالرفع على الاستئناف أي ثم نحن نتبعهم كذا قدره أبو العطاء وقال ليس يعطوف لان العطف يوجب أن يكون المعنى أهل الكا والاولين ثم أتبعناهم الآخريين في الهلاك وليس كذلك لان اهلاك الآخريين لم يقع بعد ويدل على الرفع قراءة ابن مسعود ثم سنبعثهم الآخريين بسين التنفيس وقرئ بالجزم عطفا على نهلك قال شهاب الدين علي جعل الفعل معطوفا على مجموع الجملة من قوله ألم نهلك والمراد بالآخريين حينئذ قوم شعيب ولوط وموسى وبالاولين قوم نوح وعاد وثمود (كذلك نفعل بالمجرمين) أي مثل ذلك الفعل القطيع نفعل بهم يريد من يهلكه فيما بعد والكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف أي مثل ذلك الاهلاك نفعل بكل مشرك اما في الدنيا أو في الآخرة (ويل يومئذ للمكذبين) أي ويل يوم ذلك الاهلاك للمكذبين بكتب الله ورسله قيل والويل الاول لعذاب الآخرة وهذا العذاب الدنيا والتكوير للتوكيد شائع في كلام العرب (ألم نخلقكم من ماء مهين) أي ضعيف حقير قدر منين ذليل وهو النطفة قال ابن عباس مهين ضعيف هذا نوع آخر من تخويف الكفار وتظهير قوله سبحانه ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين (جعلناه في قرار مكين) أي مكان حريز وهو الرحم يحفظ فيه المني من الآفات المفسدة له كالهواء (الى قدر معلوم) أي الى مقدار قدره الله تعالى للولادة وهو مدة الحمل وهو تسعة أشهر أو ما فوقها أو ما دونها وقيل الى أن يصور (فقد رنا) قرأ الجمهور بالتخفيف من القدرة ويدل عليه فنعم القادرون وقرئ بالتشديد من التقدير وهو موافق لقوله من نطفة خلقه فقد رة قال الكسائي والقراء وهما الغتان بمعنى قدرت كذا وقدرته (فنعم القادرون) أي نعم المقادرون نحن قيل المعنى قدرناه قصيرا وطويلا وقيل قدرنا أي مدكنا (ويل يومئذ للمكذبين) بقدرتنا على ذلك أو على الاعادة بنعمة الفطرة ثم بين لهم بديع صنعه وعظيم قدرته ليعتبروا فقال (ألم نجعل الأرض كفتانا) معنى الكفت في اللغة الضم والجمع يقال كفت الشيء إذا ضمه وجمعه ومن هذا يقال للجرب والقدر كفت والكفات بالكسر الموضع الذي يكفت فيه شيء أي يضم ذكره المختار والقاموس وقال المحلى مصدر كفت وفيه نظر لان كفت من باب ضرب فالحق انه اسم مكان وقيل جمع كافت كصيام وقيام وقيل مصدر كالكتاب والحساب وقال الاخفش كفتا جمع كفته والأرض يراد بها الجمع فنعنت بالجمع

وقال تعالى ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة وترى الأرض التي عليها الجبال وهي لا تعد من هذه الأرض وهي أرض لم يعمل عليها خيطه ولم يهرق عليها دم (هل أتاك حديث موسى إذا ناداه ربه بالوادى المقدس طوى اذهب الى فرعون انه طغى فقل هل لك الى أن تركي وأهديك الى ربك فتحشي قاراه الآية الكبرى فكذب وعصى ثم أدبر يسعى فحشر فنادى فقال انار بكم الاعلى فأخذ الله نكال الآخرة والأولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى) يخبر تعالى رسوله محمد أصلي الله عليه وسلم عن عبده ورسوله موسى عليه السلام انه ابتعثه الى فرعون وأيده الله بالمعجزات ومع هذا استمر على كفره وطغيانه حتى أخذه الله أخذ عزيز

مقتدر وكذلك عاقبة من خالفك وكذب بما جئت به ولهذا قال في آخر القصة ان في ذلك لعبرة لمن يخشى فقوله تعالى هل أتاك حديث موسى أي هل سمعت خبره اذ ناداه رب أي كلمه نداء الواد المقدس أي المطهر طوي وهو اسم الوادي على الصحيح كما تقدم في سورة طه فقال له اذهب الى فرعون انه طغي أي تجبر وتردد عني فقبل هل لك الى ان تركي أي قل له هل لك ان تجيب الى طريقتي ومسلكتي بيه أي تسلم ونطيع وأهديك الى ربك أي أدلك على عبادة ربك فتخشي أي فيصير قلبك خاضعاً له مطيعاً خاشعاً بعد ما كان قاسياً خبيثاً بعيداً من الخير فأراه الآية الكبرى يعني فاطهره (١٥٣) موسى مع هذه الدعوة الحق حجة قوية ودليلاً واضحاً على صدق ما جاء به من

عند الله فكذب وعصى أي فكذب بالحق وخالف ما أمر به من الطاعة وحاصله انه كفر قلبه فلم يفعل لموسى بباطنه ولا بظاهره وعلمه بان ما جاء به انه حق لا يزعم منه انه مؤمن به لان المعروف علم القلب والايمان عمله وهو الانقياد للحق والخضوع له وقوله تعالى ثم أدبر بعصى أي في مقابلة الحق بالباطل وهو جعده السحرة ليقابلوا ما جاء به موسى عليه السلام من المعجزات الباهرات فحشر فنادى أي في قومه فقال أنا ربكم الاعلى قال ابن عباس وجهاً هذه الكلمة قالها فرعون بعد قوله ما علمت لكم من اله غيري بأربعين سنة قال الله تعالى فاتخذ الله ذكالك الآخرة

والاولى أي انتقم الله منه انتقاماً جعله به عبرة ونكالا لمثاله من المتمردين في الدنيا ويوم القيامة بئس الرفد المرفود كما قال تعالى وجعلناهم أئمة يدعون الى النار ويوم القيامة لا ينصرون هذا هو الصحيح في معنى الآية ان المراد بقوله نكال الآخرة والاولى أي الدنيا والآخرة وقيل

وقال الخليل التكبفت تقليب الشيء ظهر البطن أو بطناً لظهوره يقال انكفت القوم الى منازلهم أي ذهبوا والمعنى ألم نجعل الارض ضامة للاحياء على ظهورها والاموات في بطنها تضمهم وتجمعهم قال القرامير يدتكفتم احياء على ظهورها في دورهم ومنزلهم وتكفتم أمواتاً في بطنها أي تحوزهم وهو معنى قوله (أحياء وأمواتاً) والتسكير فيهما للتفخيم أي تكفتم أحياء لا يعدون وأمواتاً لا يحصرون وقال أبو عبيدة كفتاً أو عية وقبل معنى جعلها كفتاً انه يدفع فيها ما يخرج من الانسان من الفضلات وقال ابن عباس كفتاً كما وقال الاخفش وأبو عبيدة الاحياء والاموات وصفان للارض أي الارض منقسمة الى حي وهو الذي نبت والى ميت وهو الذي لا ينبت قال الفراء انتصاب احياء وأمواتاً لوقوع الكفات عليه أي ألم نجعل الارض كفات احياء وأموات فاذا نون نصب ما بعده وقيل نصباً على الحال من الارض أي منها كذا ومنها كذا وقيل هو مصدرنعت به للمبالغة (وجعلنا فيها رواسي شامخات) أي جبالاً مرتفعة طوالاً ورواسي الثوابت والشامخات الطوال وكل عال فهو شامخ وقال ابن عباس جبالاً مشرفات وقيل ثوابت عاليات (واسقيناً كماء فراتاً) أي عذباتاً قاله ابن عباس والفرات الماء العذب يشرب منه ويسقى به قال مقاتل وهذا كله اعجب من البعث روى ان في الارض من الجنة سيجان وجيجان والفرات والنيل كلاهما من أنهار الجنة (ويل يومئذ للمكذبين) بما أنعمنا عليهم من نعمنا التي هدم من جلتها (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) في الدنيا يقول لهم ذلك خزنة جهنم توبخا وتقرىعا أي سيروا اليه من العذاب وهو عذاب النار (انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب) أي الى ظل من دخان جهنم قد سطع ثم افترق ثلاث فرق يكونون فيه حتى يفرغ من الحساب وهذا شأن الدخان العظيم اذا ارتفع تشعب شعباً قرأ الجمهور انطلقوا في الموضوعين على صيغة الامر على التأكيذ وقرئ بصيغة الماضي في الثاني أي لما أمر وابلانطلاق امتثلوا ذلك فانطلقوا وقيل المراد بالظل هنا هو السراق وهو اسان من النار تحيط بهم ثم تشعب ثلاث شعب فتظلمهم حتى يفرغ من حسابهم ثم يصيرون الى النار وقيل هو الظل من يحوم كما في قوله في سموم وجيم وظل من يحوم على ما تقدم وقيل ان الشعب الثلاث هي الضريع والزقوم والغسلين لانها أوصاف النار ثم وصف سبحانه هذا الظل تكبيراً لهم فقال (لا ظليل) كين يظلمهم

(٢٠ - فتح البيان عاشر) المراد بذلك كلمته الاولى والثانية وقيل كفره وعصياناً والصحيح الذي لا شك فيه الاول وقوله ان في ذلك لعبرة لمن يخشى أي لمن يتعظ وينذر (أأنتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسوها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها أخرج منها ماءها ومرعاها والجبال أرساها متاعاً لكم ولا تمكثكم) يقول تعالى تحتجاء على منكري البعث في إعادة الخلق بعد بديته أأنتم أيها الناس أشد خلقاً أم السماء يعني بل السماء أشد خلقاً منكم كما قال تعالى خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وقال تعالى أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم

وقوله تعالى يسأها فسر به بقوله رفع سمكها فأسواها أي جعلها عالية البناء بعدة الفناء مستوية الأرجاء مكللة بالكواكب في الليلة الظلماء وقوله تعالى وأغطش ليلها وأخرج ضحاها أي جعل ليلها مظلمة أسود حال كائنها ما ضياء مشرقها فأنوارها وقال ابن عباس أغطش ليلها أظلمه وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وجاعة كثير من وأخرج ضحاها أي أنارها وفسر قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها فسر به بقوله تعالى أخرج منها ماءها ومرعاها وقد تقدم في سورة حم السجدة أن الارض خلقت قبل خلق السماء ولكن انما (١٥٤) بحيث بعد خلق السماء بمعنى أنه أخرج ما كان فيها بالقوة الى الفعل

وهذا معنى قول ابن عباس وغير واحد واختاره ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي حدثنا عبيد الله يعني ابن عمر عن زيد بن أبي أنيسة عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس دحاها ودحها أن أخرج منها الماء والمرعى وشقق فيها الأنهار وجعل فيها الجبال والرمال والسبل والاتكام فذلك قوله والارض بعد ذلك دحاها وقد تقدم تقرير ذلك هنا لك وقوله تعالى والجبال أرساها أي قررها وأثبتها وأكدها في أماكنها وهو الحكيم العليم الرؤف بخلقه الرحيم وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن هرون اخبرنا العوام بن حوشب عن سليمان بن أبي سليمان عن أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله الارض جعلت ثم دخل خلق الجبال فالتقاها عليها فاستقرت فتمجبت الملائكة من خلق الجبال فقالت يارب فهل من خلقك شيء أشد من الجبال قال نعم الحديد فقالت يارب فهل من خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم النار قالت يارب فهل من خلقك شيء أشد من النار قال نعم الماء قالت يارب فهل من خلقك شيء أشد من الماء قال نعم

الريح قالت يارب فهل من خلقك شيء أشد من الريح قال نعم ابن آدم تصدق بيمنه يخفيها عن شماله وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن عطاء عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال لما خلق الله الارض وقعت فخلق على آدم وذريته يلقون على قتلهم ويعملون على تالطها يا فارساها الله بالجبال فقاماترون ومنها ما لاترون وكان أول قرار الارض كلعن الخبز وراذا نحر يحتاج لجه غريب جدا وقوله تعالى ما أنعم الله عليكم ولا نعامكم أي دحا الارض فأنبع عيونها وأظهر مكنونها وأجرى أنهارها وأثبت

زروعها وأشجارها وعارها وثبت جبالها التستقر بأهلها ويقرر قرارها كل ذلك متاعا خلقه ولم يحتاجون إليه من الأنعام التي
ياكلونها ويركبونها مدة احتياجهم إليها في هذا الدار إلى أن ينتمى إلى المدي يتقضى الاجل (فإذا جاءت الطامة الكبرى يوم يذكر
الانسان ماسعى وبرزت الخيم لمن يرى فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الخيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى فان الجنة هي المأوى يستلوفك عن الساعة أيان مر ساعا فيم أنت من ذكرها إلى ربك منتهاها انما أنت منذر من
يخشها كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلى عشية أو ضحاها) يقول تعالى فإذا جاءت (١٥٥) الطامة الكبرى وهو يوم القيامة قاله ابن

عباس سميت بذلك لانها تظم على
كل أمر هائل مقطوع كما قال تعالى
والساعة أدهى وأمر يوم يذكر
الانسان ماسعى أي حينئذ يذكر
ابن آدم جميع عمله خير أو شره كما قال
تعالى يومئذ يذكر الانسان واني
له الذكري وبرزت الخيم لمن يرى
أي أظهرت للناظرين فراها الناس
عباسا فاما من طغى أي تمرد وعى وآثر
الحياة الدنيا أي قدمها على أمر
دينه وآخره فان الخيم هي المأوى
أي فان مصيره إلى الخيم وان مطعمه
من الرقوم ومشربه من الخيم وأما
من خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى أي خاف القيام بين يدي
الله عز وجل وخاف حكم الله فيه
ونهى نفسه عن هواها ووردها إلى
طاعة مولاه فان الجنة هي المأوى
أي منقلبته ومصيره ورجعه إلى
الجنة الفيحاء ثم قال تعالى يستلوفك
عن الساعة أيان مر ساعا فيم أنت
من ذكرها إلى ربك منتهاها أي ليس
علمها اليك ولا إلى أحد من الخلق بل
مردها ورجعها إلى الله عز وجل
فهو الذي يعلم وقتها على التعيين
نقلت في السموات والارض لا تأتكم

لمن قال بهذا وقد قال تعالى جمالات صفر وأجيب بان وجهه ان النار خلقت من
النور فهي مضئة فلما خلق الله جهنم وهي موضع النار خشى ذلك الموضع بتلك النار
وبعث اليه اسلطانة وغضبه فاسودت من سلطانه وازدادت سودا وصارت أشد سودا من
كل شيء فيكون شرها أسودا لانه من نار سوداء قلت هذا الجواب البارد لا يدفع ما قاله
القائل لان كلامه باعتبار ما وقع في الكتاب العزيز ههنا من وصفها بكونها صفرا فلو كان
الامر كما ذكره المجيب من اسوداد النار واسوداد شررها لقال الله تعالى كأنها جمالات
سود ولكن اذا كانت العرب تسمى الاسود أصفر لم يبق اشكال لان القرآن نزل بلغتهم
وقد نقل الثقات عنهم ذلك ويدل عليه الحديث في صفة جهنم وفي آخره فهي سوداء
مظلمة فكان ما في القرآن ههنا واراد على هذا الاستعمال العربي (ويل يومئذ للمكذبين)
لرسول الله وآياته (ههنا يوم لا ينطقون) أي لا يتكلمون قرأ الجمهور برفع يوم على انه
خبر لاسم الإشارة وقرأ زيد بن علي والاعرج والاعشى وغيرهم بالفتح على البناء لضافته
إلى الفعل ومحله الرفع على الخبرية وقيل هو منصوب على الظرفية قال الواحدي قال
المفسرون في يوم القيامة موافق في بعضها يتكلمون وفي بعضها يختم على أفواههم فلا
يتكلمون وقد قدمنا الجمع بهذا في غير موضع وقيل ان هذا الإشارة إلى وقت دخولهم النار
وهم عند ذلك لا ينطقون لان موافق السؤال والحجاب قد انقضت وقال الحسن
لا ينطقون بحجة وان كانوا ينطقون ولا إشارة بهذا إلى ما تقدم من الوعيد كأنه قيل هذا
العقاب المذكور كأن يوم لا ينطقون وعن عكرمة قال سأل نافع بن الأزرق ابن عباس
عن قوله ههنا يوم لا ينطقون ولا تسمع لهم الا همسا وأقبل بعضهم على بعض يتسألون
وهاؤم اقروا كناية فقال له ويحك هل سألت عن هذا أحد قبلي قال لا قال أما انك
لو كنت سألت هل كنت أليس قال الله وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون قال بلى
قال فان لكل مقداري يوم من هذه الايام لونا من الالوان (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) قرأ
الجمهور يؤذن على البناء للمفعول وقرأ زيد بن علي لا يؤذن على البناء للفاعل أي لا يؤذن
الله لهم أي لا يكون لهم اذن من الله فيكون لهم اعتذار من غير ان يجعل الاعتذار مسببا
عن الاذن كما لو نصب قال القراء الفاء في فيعتذرون نسق على يؤذن وأجيز ذلك لان أواخر
الكلام بالنون ولو قال فيعتذروا لم يوافق الآيات وقد قال لا يقضى عليهم فيموتوا بالنصب

الابغية يستلوفك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله وقال ههنا إلى ربك منتهاها ولهذا المسأل جبريل رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن وقت الساعة قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل وقوله تعالى انما أنت منذر من يخشاها أي انما بعثت لتنذر
الناس وتحذرهم من بأس الله وعذابه فمن خشى الله وخاف مقامه ووعده اتبعك فافلح وأنجح والخيبة والخسار على من كذبك
وخالفك وقوله تعالى كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها أي اذا قاموا من قبورهم إلى المحشر يستقصرون مدة الحياة الدنيا
حتى كأنها عندهم كانت عشية من يوم أو ضحى من يوم قال جوير عن الضحا عن ابن عباس كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية

أوضحها أماً عشيمة فباين الظهر الى غروب الشمس وأضحها ما بين طلوع الشمس الى نصف النهار وقال قتادة وقت الدنيا في أعين القوم حين عاينوا الآخرة آخر تفسير سورة التازعات ولله الحمد والمنة * (تفسير سورة عبس وهي مكية) *
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (عبس وتولى ان جاءه الاغنى وما يدريك لعله يزكى أو يؤذ كرفتنفعه الذ كرى أمان استغنى فانت له تصدى وما عليك الا يزكى وأمان جاءك يسعى وهو يخشى فانت عنه تلهى كلاً انما تذكرة في شاة ذ كره في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة) ذكر غير (١٥٦) واحد من المفسرين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوماً مخاطب

والكل صواب (ويل يومئذ للمكذبين) بما دعاهم اليه الرسل وأنذرتهم عاقبته (هذا يوم الفصل جمعناكم والاولين) أى ويقال لهم هذا يوم الفصل الذى يفصل فيه بين الخلائق ويخبر فيه الحق من الباطل والخطاب في جمعناكم لكم الكفار في زمن نبينا صلى الله عليه وآله وسلم والمراد بالاولين كفار الامم الماضية (فان كان لكم كيد) أى ان قدرتم على حيلة في دفع العذاب عنكم الآن (فكيدون) أى فافعلوها وهذا تقرير لهم وتمسكهم وتوبيخ قال مقاتل يقول ان كان لكم حيلة فاحتملوا لانفسكم وقيل المعنى فان قدرتم على حرب فخاربون وقيل ان هذا من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيكون كقول هود فكيدوني جميعاً ثم لا تنظرون (ويل يومئذ للمكذبين) بالبعث لانه قد ظهر لهم عجزهم وبطلان ما كانوا عليه في الدنيا ثم لما ذكر سبحانه في سورة الدهر أحوال الكفار في الآخرة على سبيل الاختصار وأطنب في أحوال المؤمنين فيها ذكر في هذه السورة أحوال الكفار على سبيل الاطناب وأحوال المؤمنين على سبيل الايجاز فوقع بذلك التعادل بين السورتين فقال (ان المتقين في ظلال وعيون) أى في ظلال الاشجار وظلال القصور لا كالظلل الذى للكفار من الدخان ومن النار كما تقدم قال المحلى أى تكاثف اشجار وعبارة الكاذبون أى تحت اشجار قرأ الجمهور في ظلال وقرئ في ظل جمع ظلة قال مقاتل والكلي المراد بالمتقين الذين يتقون الشرك بالله لان السورة من أولها الى آخرها في تقرير الكفار على كفرهم قال الرازى فيجب أن تكون هذه الآية مذكرة لهذا الغرض والاتفكت السورة في نظمها وترتيبها وانما يتم النظم بان يكون هذا الوعد حاصلاً للمؤمنين بسبب ايمانهم لانه لما تقدم وعيد الكافر بسبب كفره وجب أن يقرن ذلك بوعيد المؤمن بسبب ايمانه حتى يصير ذلك سبباً في الزجر عن الكفر فأما أن يقرن به وعيد المؤمن بسبب طاعته فلا يليق بالنظر كذا قال والمراد بالعيون الانهار أى نابعة من ماء وعسل ولبن وخمر كما قال تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الخ (وفوا كما هم يشتهون) المراد بالقول كما يتفكرو به مما تطلبه أنفسهم وتستدعيه شهواتهم فتي اشتهوا فأكهت وجدوها حاضرة فليست فأكهت الجنة مفيدة بوقت دون وقت كما في أنواع فأكهت الدنيا (كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون) أى يقال لهم ذلك والقائل لهم الملائكة اكراماً لهم أو يقال لهم من قبل الله فاجله مقدرة بالقول والباء للسببية أى بسبب

بعض عظماء قريش وقد طمع في اسلامه فبينما هو يخاطبه ويناجيه اذا قبل ابن أم مكتوم وكان ممن أسلم قديماً فجعل يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ ويبلغ عليه ووالذي صلى الله عليه وسلم ان لو كف ساعته تلك ليمتكن من مخاطبة ذلك الرجل طمعاً ورغبة في هدايته وعبس في وجه ابن أم مكتوم وأعرض عنه وأقبل على الآخرة فأنزله تعالى عبس وتولى ان جاءه الاغنى وما يدريك لعله يزكى أى يحصل له زكاة وطهارة في نفسه أو يؤذ كرفتنفعه الذ كرى أى يحصل له اتعاظ وانزجار عن المحارم أمان استغنى فانت له تصدى أى أما الغنى فانت تتعرض له لعله يهتدى وما عليك الا يزكى أى ما أنت بطالب به اذا لم يحصل له زكاة وأمان جاءك يسعى أى يقصدك ويؤمنك ليهتدى بما تقول له فانت عنه تلهى أى تتشغل ومن ههنا أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان لا يخص بالانذار أحداً بل يساوى فيه بين الشريف والضعيف والفقير والغنى والسادة والعبيد

والرجال والنساء والصغار وال كبار ثم الله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم وله الحكمة البالغة واللمحة الدامغة قال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا محمد بن مهادي حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة عن أنس رضى الله عنه في قوله تعالى عبس وتولى جاء ابن أم مكتوم الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يكلمه أى بن خلف فاعرض عنه فأنزل الله عز وجل عبس وتولى ان جاءه الاغنى فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه قال قتادة وأخبرني أنس بن مالك قال رأيته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء يعنى ابن أم مكتوم وقال أبو يعلى وابن جرير حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الاموى حدثني أبى قال هذا

ما عرضنا على هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أنزلت عيسى وتولى في ابن أم مكتوم الاعمى أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول أرشدني قالت وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من عظماء المشركين قالت فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول أتري بما أقول بأسا فيقول لا في هذا أنزلت عيسى وتولى وقد روى الترمذي هذا الحديث عن سعيد ابن يحيى الأموي بإسناده مثله ثم قال وقد رواه بعضهم عن هشام بن عروة عن أبيه قال أنزلت عيسى وتولى في ابن أم مكتوم ولم يذكر فيه عن عائشة قلت كذلك هو في الموطأ ثم روى ابن جرير وابن أبي حاتم (١٥٧) أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس

قوله عيسى وتولى ان جاءه الاعمى قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يناجي عتيبة بن ربيعة وأبا جهل ابن هشام والعباس بن عبد المطلب وكان يتصدى لهم كثيرا ويحرس عليهم ان يؤمنوا فاقبل اليه رجل أعمى يقال له عبد الله بن أم مكتوم عشى وهو يناجيهم فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وسلم آية من القرآن وقال يا رسول الله علمني مما علمك الله فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعيسى في وجهه وتولى وكره كلامه وأقبل على الآخرين فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم نحبوا وأخذ ينقلب إلى أهله أمسك الله بعض بصره وخفق برأسه ثم أنزل الله تعالى عيسى وتولى ان جاءه الاعمى وما يدريك لعلين كي أويذ كرفتنفعه الذكري فلما نزل فيه ما نزل أكرمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكله وقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حاجتك هل تريد من شيء وإذا ذهب من عنده قال هل لك حاجة في شيء فوذلك لما أنزل الله تعالى أمانا من استغنى فانت

ما كنتم تعملونه في الدنيا من الأعمال الصالحة (أنا كذلك) أي مثل ذلك الجزاء العظيم (فجزى المحسنين) في أعمالهم وعقائدهم (ويل يومئذ للمكذبين) حيث صاروا في شقاء عظيم وصار المؤمنون في نعيم مقيم (كلوا وتمتعوا) خطاب للكفار أي الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم ذلك تكبروا لهم في الدنيا أو يقال لهم هذا في الدنيا وانما قال (قل لا) لأن متاع الدنيا وزمانه قليل لأنه زائل مع قصر مدته في مقابلة مدة الآخرة وذلك إلى منتهى آجالهم قال بعض العلماء التمتع بالدنيا من أفعال الكافرين والسعي لها من أفعال الظالمين والاطمئنان إليها من أفعال الكاذبين والسكون فيها على حد الأذن والاختصاص على قدر الحاجة من أفعال عوام المؤمنين والأعراض عنهم من أفعال الزاهدين وأهل الحقيقة أجل خطر من أن يؤثر فيهم حب الدنيا وبغضها وجمعها وتركها (انكم محجرون) أي المشركون بالله وهذا وان كان في اللفظ أمر فهو في المعنى تهديد وزجر عظيم (ويل يومئذ للمكذبين) حيث عرضوا أنفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل (واذا قيل لهم) أي لهؤلاء المجرمين من أي قائل كان (اركعوا لا يركعون) أي وإذا أمروا بالصلاة لا يصيبون قال مقاتل نزلت في ثقيف امتنعوا من الصلاة بعد أن أمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بها فقالوا لا نخشى فإنها مسبة علينا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود وقيل انما يقال لهم ذلك في الآخرة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون من أجل أنهم لم يكونوا يسجدون في الدنيا لله سبحانه قاله ابن عباس وفي هذه الآية دلائل على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وسُميت الصلاة باسم جزئها وهو الركوع وخص هذا الجزء لأنه يقال على الخضوع والطاعة ولأنه خاص بالصلاة المسلمين (ويل يومئذ للمكذبين) بأوامر الله سبحانه ونواهيهم (فيأى حديث بعده) أي بعد القرآن (يؤمنون) أي يصدقون إذا لم يؤمنوا به مع أنه آية مبصرة ومعجزة باهرة من بين الكتب السماوية قرأ الجمهور يؤمنون بالحقية على الغيبة وقرأ ابن عامر في رواية عنه ويعقوب بالقوية على الخطاب

* (سورة عم كذا في الحازن والخطيب وتسمى سورة التساول وسورة النبا وهي أربعون آية وقيل إحدى وأربعون آية وهي مكية عند الجميع) *

له تصدى وما علمك إلا أن في نفسه غربة ونكارة وقد تكلم في إسناده وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرامادي حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال قال سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان بلا لا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسهوا أذان ابن أم مكتوم وهو الاعمى الذي أنزل الله تعالى فيه عيسى وتولى أن جاءه الاعمى وكان يؤذن مع بلال قال سالم وكان رجلا ضري البصر فلم يك يؤذن حتى يقول له الناس حين ينظرون إلى بزوغ الفجر أذن وهكذا ذكر عروة بن الزبير ومجاهد وأبو مالك وقنادة والضحاك وابن زيد وغير واحد من السلف والخلف أنها نزلت في

ابن أم مكتوم والمشهور ان اسمه عبد الله ويقال عمرو والله أعلم وقوله تعالى كلا انها تذكرة أى هذه السورة أو الوصية بالمساواة بين الناس في ابلاغ العلم من شريفهم ووضيعهم وقال قتادة والسدى كلا انها تذكرة يعنى القرآن فمن شاء ذكره أى فمن شاء ذكر الله تعالى في جميع أموره ويحتمل عود الضمير الى الوحي لدلالة الكلام عليه وقوله تعالى في صحف مكرمة من فوعة مطهرة أى هذه السورة أو العظة وكلاهما ملازم بل جميع القرآن في صحف مكرمة أى معظمة موقرة من فوعة أى عالية القدر مطهرة أى من الدنس والزيادة والنقص وقوله تعالى بأيدى (١٥٨) سفرة قال ابن عباس ومجاهد والضحاك وابن زيد هى الملائكة وقال وهب

وقال ابن عباس نزلت بحكمة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(عم يتساءلون) أصله عن ما فادعت النون في الميم لان الميم تشاركها في الغنة كذا قال الزجاج وحذفت الالف ليميز الخبر عن الاستفهام وكذلك فيم وهم ونحو ذلك والمعنى عن أى شئ يسأل بعضهم بعضاً قرأ الجهور عنهم يحذف الالف لماذا ذكرنا وقرئ بآياتها ولاكنه قليل لا يجوز الال للضرورة وقرئ بها السكت عوضاً عن الالف قال الزجاج اللفظ لفظ الاستفهام والمعنى تفخيم القصة كما تقول أى شئ تريد اذا عظمت شأنه قال الشهاب وهذا الاستفهام لا يمكن حمله على حقيقة لان المطلوب به لا بد أن يكون مجهولاً عند الطالب فلذا جعل مجازاً عن الفخامة لانه ورد على طريق مخاطبات العرب فالاستفهام بالنسبة الى الناس وقال في النهر هذا الاستفهام فيه تفخيم وتهويل وتقرير وتجبيل قال الواحدي قال المفسرون لما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخبرهم بتوحيد الله والبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم يقولون ماذا جاء به محمد وما الذى أتى به فانزل الله عم يتساءلون قال الفراء التساؤل هو أن يسأل بعضهم بعضاً كالتقابل وقد يستعمل أيضاً في أن يتحدثوا به وان لم يكن بينهم سؤال قال تعالى وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون الآية وهذا يدل على انه التحدث ومما سببها الما قبلها نظاهرة لما ذكر في قوله فبأى حديث بعده أى بعد هذا الحديث وهو القرآن وكأنا يتجادلون فيه ويتساءلون عنه فقال عم يتساءلون ثم ذكر سبحانه تسأولهم عما ذابوا بينه فقال (عن التبا العظيم) أو رده سبحانه أولاً على طريقة الاستفهام مبالغة لوجه اليه أذعانهم وتلفت اليه أفهامهم ثم بينه بما يفيد تعظيمه وتفخيمه كأنه قيل عن أى شئ يتساءلون هل أخبركم به ثم قيل بطريق الجواب عن التبا العظيم على مناجاة قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وانما كان ذلك النسا أى القرآن عظيماً لانه نبى عن التوحيد وتصديق الرسول ووقوع البعث والنشور قال الضحاك يعنى نبأ يوم القيامة وكذا قال قتادة وقد استدل على ان النسا هو القرآن بقوله الاتى الذى هم فيه مختلفون فانهم اختلفوا في القرآن فجعله بعضهم سحراً وبعضهم شعراً وبعضهم كهانة وبعضهم قال هو أساطير الاولين وأما البعث فقد انفق الكفار اذ ذاك على انكاره ويمكن أن يقال انه قد وقع الاختلاف في البعث في الجملة فصديق به

ابن منبه هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال قتادة هم القراء وقال ابن جرير والصحيح ان السفرة الملائكة والسفرة يعنى بين الله تعالى وبين خلقه ومنه يقال السفير الذى يسعى بين الناس في الصلح والخير كما قال الشاعر وما أذع السفارة بين قومي

وما أمشى بغش ان مشيت وقال البخارى سفرة الملائكة سفرت أصلمت بينهم وجعلت الملائكة اذا نزلت بوحى الله تعالى وتأديته كالسفير الذى يصلح بين القوم وقوله تعالى كرام بررة أى خلقهم ككرم حسن شريف وأخلاقهم وافعالهم باررة طاهرة كاملة ومن ههنا ينبغى لحامل القرآن أن يكون في أفعاله وأقواله على السداد والرشاد وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا هشام عن قتادة عن زرار بن أوفى عن سعيد عن هشام عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة الذى يقرأه وهو عليه شاق له أجران أخرجه الجماعة من طريق قتادة به

(قتل الانسان ما كفر من أى شئ خلقه من نطفة خلقه فقد رثه ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم اذا شاء أنشره كلا المؤمنون لما يقض ما أمره فليستظر الانسان الى طعامه أنا صبينا الماء صبنا ثم شققنا الارض شقاً فانبثاقها حيا وعباداً وقضوا زيتونا ونخلنا وحدائق غلبا وفاكهة وأنا متاع لكم ولانعامكم) يقول تعالى ذالمن أنكر البعث والنشور ومن بنى آدم قتل الانسان ما كفره قال الضحاك عن ابن عباس قتل الانسان لعن الانسان وكذا قال ابو مالك وهذا الجنس الانسان المكذب لكثرة تكذيبه بلا مستند بل مجرد الاستبعاد وعدم العلم قال ابن جرير ما كفره أى ما أشد كفره وقال ابن جرير ويحتمل ان يكون المراد أى شئ جعله

كافر اى ما حمله على التكذيب بالمعاد وقد حكاه البغوى عن مقاتل والكلبي وقال قتادة ما كفره ما ألعنه ثم بين تعالى له كيف خلقه من الشئ الخبير وانه قادر على اعادته كما بدأه فقال تعالى من اى شئ خلقه من نطفة خلقه فقدر اى قدر اى جله ورزقه وعمله وشق أو سعي ثم السبيل يسره قال العوفى عن ابن عباس ثم يسره عليه خروجه من بطن أمه وكذا قال عكرمة والضحاك وابوصالح وقاتم والسدى واختاره ابن جرير وقال مجاهد هذه كقوله تعالى أنا هدىناه السبيل أما شاكر أو ما كفرورأى بيناه له وأوضحناه وسهلنا عليه علمه وهكذا قال الحسن وابن زيد وهذا هو الارجح والله أعلم (١٥٩) وقوله تعالى ثم أماته فأقبره أى أنه بعد خلقه له

أماته فأقبره أى جعله ذاقبر والعرب تقول قبرت الرجل اذا ولى ذلك منه واقبره الله وعصبت قرن الشور وأعضبه الله وبترت ذنب البعير وأبستره الله وطردت عنى فلانا وأطرده الله أى جعله طريدا قال الاعشى

لو أسندت ميتا الى صدرها

عاش ولم ينقل الى قبرا

وقوله تعالى ثم اذا شاء أنشره أى بعثه بعد موته ومنه يقال البعث والنشور ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر منتشرون وانظر الى العظام كيف تنشرها ثم نكسوها لحما وقال ابن أبى حاتم حدثنا أى حدثنا أصبغ بن الفرج أخبرنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث ان دراجا ابنا السمع أخبره عن أبى الهيثم عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأكل التراب كل شئ من الإنسان الا عجب ذنبه قيل وما هو يا رسول الله قال مثل حبة خردل منه تشنئون وهذا الحديث ثابت فى الصحيحين من رواية الأعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة بنون هذه الزيادة ولفظه

المؤمنون وكذب به الكافرون فقد وقع الخلاف فيه من هذه الحثية وان لم يقع الاختلاف فيه بين الكفار أنفسهم على التسليم والتزمل ومما يدل على انه القرآن قوله سبحانه قل هو بأعظيم أنتم عنه معرضون ومما يدل على انه البعث انه أكثر ما كان يستنكره المشركون وتأياده عتولهم السخيفة وأيضاف طوائف الكفار قد وقع الاختلاف بينهم فى البعث فثبتت النصارى المعاد الروحاني وأثبتت طائفة من اليهود المعاد الجسماني وفى التوراة التصريح بلفظ الجنة باللغة العبرانية بلفظ جنعيذا الجيم مفتوحة ثم نون ساكنة ثم عين مهيولة مكسورة ثم تحتية ساكنة ثم ذال مججمة بعدها ألف وفى الانجيل فى مواضع كثيرة التصريح بالمعاد وانه يكون فيه النعيم للمطيعين والعذاب للعاصين وقد كان بعض طوائف كفار العرب ينكر المعاد كما حكى الله عنه بقوله ان هى الا حياتنا الدنيا غوث ونحى وما يهلكنا الا الدهر وما نحن بمبعوثين وكانت طائفة منهم غير جازمة بنفيه بل شاكة فيه كما حكى الله عنهم بقوله ان تظن الاظنا وما نحن بمستيقنين وما حكاه الله عنهم بقوله وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربى انى لعنده للعتى فقد حصل الاختلاف بين طوائف الكفر على هذه الصفة وقد قيل ان الضمير فى قوله يتساءلون يرجع الى المؤمنين والكفار لانهم جميعا كانوا يتساءلون عنه فاما المسلم فيزداد يقينا واستعدادا وبصيرة فى دينه وأما الكافر فاستنزاه وسخرية قال الرازى ويحتمل انهم يسألون الرسول ويقولون ما هذا الذى تعدنا به من أمر الآخرة قال ابن عباس السأ العظيم القرآن وهذا مروي عن جماعة من التابعين (الذى هم فيه يختلفون) الموصول صفة للسا بعد وصفه بكونه عظيما فهو متصف بالعظم ومتصف بوقوع الاختلاف فيه (كلا سيعلمون) ردع لهم وزجر وهذا يدل على ان المختلفين فيه هم الكفار وبه يندفع ما قيل ان الخلاف بينهم وبين المؤمنين فانه انما يتوجه الردع والوعيد الى الكفار فقط وقيل كلا بمعنى حقا ثم كرر الردع والزجر فقال (ثم كلا سيعلمون) للمبالغة فى التأكيد والتشديد فى الوعيد قرأ الجمهور بالماء التحتية فى الفعلين على الغيبة وقرأ بالقوقية على الخطاب وقرأ الضحاك الاولى بالقوقية وقرأ الثانية بالتحسية قال الضحاك ايضا كلا سيعلمون يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم ثم كلا سيعلمون يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم وقيل بالعكس وقيل هو وعيد بعد وعيد وقيل المعنى كلا سيعلمون عند

كل ابن آدم يلى العجب الذنب منه خلق وفيه يركب وقوله تعالى كلا لما يقض ما أمره قال ابن جرير يقول جل ثناؤه كلا ليس الامر كما يقول هذا الانسان الكافر من انه قد أدى حق الله عليه فى نفسه وماله لما يقض ما أمره يقول لم يؤد ما فرض عليه عز وجل من القرائض لربه عز وجل ثم روى هو وابن ابى حاتم عن طريق ابن ابى نجيح عن مجاهد قوله تعالى كلا لما يقض ما أمره قال لا يقضى احدا أبدا كل ما افترض عليه وحكاه البغوى عن الحسن البصرى يحكمون هذا ولم اجد للمتقدمين فيه كلا ما سوى هذا والذي يقع فى معنى ذلك والله اعلم ان المعنى ثم اذا شاء أنشره أى بعثه كلا لما يقض ما أمره أى لا يفعل له الا حتى تنقضى المدة

و يفرغ القدر من بني آدم مما كتب الله ان سيوجد منهم ويخرج الى الدنيا وقد امر به تعالى كونا وقد افاضنا هي ذلك عند
الله انشر الله الخلائق واعادهم كبداهم وقدرى ابن ابي حاتم عن وهب بن منبه قال قال عزير عليه السلام قال الملك الذي جاءني
فان القبور رهي بطن الارض وان الارض هي أم الخلق فاذا خلق الله ما اراد أن يخلق وقت هذه القبور التي مد الله لها انقطعت الدنيا
ومات من عليها ولظفت الارض ما في جوفها واخرجت القبور ما فيها وهذا شيء بما قلناه من معنى الآية والله سبحانه وتعالى أعلم
بالصواب وقوله تعالى فليتنظر الانسان الى (١٦٠) طعامه فيه امتنان وفيه استدلال باحياء التبات من الارض

الهامة على احياء الاجسام
بعدها كانت عظاما بالية وترابا
متزقا ناصبنا الماء صبا اى انزلناه
من السماء على الارض ثم شققنا
الارض شقا اى أسكناه فيها فدخل
في تخومها وتخلل في اجزاء الحب
المودع فيها فنبت وارفع وظهر
على وجه الارض فأبتن فيها حبا
وعنبا وقضبا فالحب كل ما يذ كر
من الحبوب والعنب معروف
والقضب هو الفصصة التي تأكلها
الدواب رطبة ويقال لها القت
أيضا قال ذلك ابن عباس وقتادة
والضحالك والسدى وقال الحسن
البصرى القضب العلف وزيتونا
وهو معروف وهو آدم وعصيره آدم
وبستيج يهيدهن به ويخلأ بؤكل
بلحا ورطبا وترا وينشا ومطبوخا
ويعتصر منه رب وخل وحداق
غلبا اى بساقين قال الحسن
وقتادة غلبا فخل غلاظ كرام وقال
ابن عباس ومجاهد والحدائق كل
ما التفت واجتمع وقال ابن عباس
أيضا غلبا الشجر الذي يستظل به
وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس
وحداق غلبا اى طوال وقال
عكرمة غلبا اى غلاظ الاوساط

الترع ما يحل بهم ثم كلا سيعلمون عند البعث لانه يكشف لهم الغطاء حينئذ وقيل الاول
للبعث والثاني للجزاء وقال ابن مالك تأكيد لفظي ولا يضر توسط حرف العطف قال
السمين والنحويون يأتون هذا ولا يسمونه الا عطا وان أفاد التأكيد قال زاده ثم موضوعه
للتراخي الزماني وقد تستعمل في التراخي الرتبي كما هنا تسبها التباعد الرتبة بتباعد الزمان
ثم ذكر سبحانه بديع صنعه وعظيم قدرته على البعث وأشار الى الأدلة الدالة عليها وذكر منها
تسعة ليعرفوا توحيدهم يؤمنوا بما جاء به رسوله فقال (ألم نجعل الارض مهادا والجبالي
أوتادا) اى قدرتنا على هذه الامور المذكورة اعظم من قدرتنا على الاعادة بالبعث فما
وجه انكاركم لانه قد تقرران الاجسام متساوية الاقدام في قبول الصفات والاعراض
وهذا الجعل بمعنى الانشاء والابداع كخلق خلا انه مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى
التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة وقيل الجعل بمعنى التصيير والمهاد الوطاء
والفرش كما في قوله الذي جعل لكم الارض فراشا قرأ الجهور بالجمع وقرئ مهادا والمعنى
انها كالمهاد للصبي وهو ما يهدله فينوم عليه وسمى المهد بالمهد تسمية للمفعول بالمصدر
كضرب الامير والاولاد جمع وتداى جعلنا الجبال اوتادا للارض لتسكن ولا تتحرك
كما ترسى الخيام بالاوتاد وفي هذا دليل على ان التساؤل السائل بينهم هو عن امر البعث
لا عن القرآن ولا عن نبوة محمد صلى الله عليه وسلم كما قيل لان هذا الدليل انما يصلح
للاستدلال به على البعث (وخلقناكم أزواجا) معطوف على المضارع المنق داخل
في حكمه فهو في قوة أما خلقناكم والمراد بالازواج هنا الاصناف اى الذكور والاناث
وقيل المراد بها الالوان وقيل يدخل في هذا كل زوج من المخلوقات من فيج وحسن
وطويل وقصير (وجعلنا نومكم سباتا) قال الزجاج السبات ان ينقطع عن الحركة
والروح في بدنه اى جعلنا نومكم سباتا كما راحة لكم قال ابن الانباري جعلنا نومكم قطعاً
لاعمالكم لان أصل السبب القطع وقيل أصله التمدد يقال سبت المرأة شعرها اذا حلته
وأرسلته ورجل مسبوت الخلق اى ممدوده والرجل اذا أراد ان يستريح تعدد فسمى النوم
سباتا وفي المختار السبات النوم وأصله الراحة وبابه نصر وفي المصباح السبات كغراب
النوم الثقيل وأصله الراحة يقال سبت بسبت من باب قتل وسبت بالبناء للمفعول غشي
عليه وأيضاً مات ومن هنا قيل المعنى وجعلنا نومكم موتا والنوم أحد الموتين فالمسبوت

وفي رواية غلاظ الرقاب أم ترى الرجل اذا كان غليظ الرقبة قيل والله انه لا غلب رواه ابن ابي حاتم
وأشدد ابن جرير للفرزدق عوى فأثاراً غلب ضغميا * فويل ابن المراعاة ما استناراً
وقوله تعالى وفا كهة
ولاًياً كاه الناس وفي رواية عنه هو الحشيس للبهائم وقال مجاهد وسعيد بن جبيرة أو مالاك الاب الكلا وعن مجاهد والحسن
وقتادة وابن زيد الاب للبهائم كالفا كهة لبني آدم وعن عطاء كل شئ نبت على وجه الارض فهو آب وقال الضحالك كل شئ أنبتته

الارض سوى القا كهة فهو الاب وقال ابن ادريس عن عاصم بن كليب عن أبيه عن ابن عباس الاب نبت الارض مما ياكله الدواب ولا ياكله الناس ورواه ابن جرير من ثلاث طرق عن ابن ادريس ثم قال حدثنا أبو كريب وأبو السائب قال حدثنا ابن ادريس حدثنا عبد الملك عن سعد بن جبير قال غدا ابن عباس وقال الاب ما نبتت الارض الا لانعام هذا اللفظ أي كريب وقال أبو السائب ما نبتت الارض مما ياكله الناس ويأكل الانعام وقال العوفي عن ابن عباس الاب السكلا والمرعى وكذا قال مجاهد والحسن وقتادة وابن زيد وغير واحد وقال أبو عبيد القاسم بن سلام حدثنا محمد (١٦١) بن يزيد حدثنا العوام بن حوشب عن ابراهيم

التميمي قال سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن قوله تعالى وفا كهة وأبا فقال أي سماء تظلمني وأي أرض تقلني ان قلت في كتاب الله ما لا أعلم وهذا منقطع بين ابراهيم التيمي والصديق رضي الله عنه فاما ما رواه ابن جرير حيث قال حدثنا ابن بشار حدثنا ابن أبي عدي

حدثنا حميد عن أنس قال قرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه عبس وتولى فلما أتى على هذه الآية وفا كهة وأبا قال قد عرفنا ما القا كهة فما الاب فقال لعمر ليا ابن الخطاب ان هذا هو التكليف فهو اسناد صحيح وقد رواه غير واحد عن أنس به وهذا محمول على انه أراد ان يعرف شكله وجنسه وعينه والا فهو وكل من قرأ هذه الآية يعلم انه من نبات الارض لقوله فابنتنا فيها حبا وعنبا وقضبا وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا وفا كهة وأبا وقوله تعالى متاعا لكم ولانعامكم اي عيشة لكم ولانعامكم في هذه الدار الى يوم القيامة فاذا جاءت الساعة يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه

يشبه الميت ولكنه لم يفارقه الروح ومن هذا قوله الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها الآية وقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل (وجعلنا الليل لباسا) أي نلبسكم ظلمته ونغشيكم بها كما يغشيكم اللباس فشبه الليل باللباس لان في كل منهما ستر فهو استعارة وقال سعيد بن جبير والسدى أي سكتكم وقيل المراد ما يستريحه عند النوم من المعاف وتخوه وهو بعيد لان الجعل وقع على الليل لا على ما يستريحه النائم عند نومه (وجعلنا النهار معاشا) أي وقت معاش والمعاش مصدري معني المعيشة وقع هنا ظرفا وكل شيء يعاش به فهو معاش والمعنى ان الله جعل لهم النهار مضيا ليسعوا فيما يقوم به معاشهم وما قسمه الله لهم من الرزق (وبنينا فوقكم سبعا شادا) يريد سبع سموات قوية الخلق محكمة البناء لا يؤثر فيها مرور الزمان ولهذا وصفها بالشدة وغلظ كل واحدة منها مسيرة خمسمائة عام كما ورد ذلك (وجعلنا سراجا) منيرا (وهاجا) وقاديعنى الشمس والوهاج المضى المتلاشي من قولهم وهج الجوهر أي تلاشي ويقال وهج يوهج كوجل يوجل وكوعدي بعد قال الزجاج الوهاج الوقاد وهو الذي وهج ويقال وهجت النار تهيج وهجا ووهجانا قال مقاتل جعل فيه نورا وحررا وهج يجمع النور والحرارة وقال ابن عباس وهاجا مضينا (وأترلنا من المعصرات ماء ثجاجا) المعصرات هي السحاب التي تنصرف بالماء ولم تنطر بعد كما رأت المعصرة التي قد دنا حوضها كذا قال سفيان والربيع وأبو انعمية والخلخال وقال مجاهد ومقاتل وقتادة والكلي هي الرياح والرياح تسمى معصرات ينال أعصرت الريح تعصر أعصارا اذا ثارت العجاج قال الازهرى هي الرياح ذوات الاعاصير وذلك ان الرياح تستدري المطر وقال الفراء المعصرات السحاب التي يتحلب منها المطر قال النحاس وهذه الاقوال صحاح يقال للريح التي تأتي بالمطر معصرات والرياح تلقع السحاب فيكون المطر ويجوز ان تكون هذه الاقوال قول واحد ويكون المعنى وأترلنا من ذوات المعصرات قال في الصحاح والمعصرات السحاب تعصر بالمطر وعصر القوم أي مطروا قال المبرد يقال سحاب معصر أي مسك للماء ويعصر منه شيء حدثني وقال أبي بن كعب والحسن وابن جبير وزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان المعصرات السموات وقال ابن عباس السحاب وقال ابن مسعود يبعث الله الريح فتحمل الماء فقرر به السحاب فتدري اللقعة وقرأ ابن عباس وأترلنا من المعصرات بالرياح وقيل

(٢١ - فتح البیان عاشر) لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قفرة أولئك هم الكفرة الفجرة قال ابن عباس الصاخة اسم من أسماء يوم القيامة عظمه الله وحذر عباده قال ابن جرير لعنه اسم للنفخة في الصور وقال البغوي الصاخة يعني صيحة يوم القيامة سميت بذلك لانها تصيح الاسماع أي تبالغ في اسماعها حتى تكاد تصمها يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه أي يراهم ويفر منهم ويتبعدهم لان الهول عظيم والخطب جليل قال عكرمة يلقى الرجل زوجته فيقول لها يا هذه أي بعل كنت لك فتقول نعم البعل كنت وتبني بخبر ما استطاعت فيقول لها فاني أطلب اليك اليوم خمسة واحدة تمهينها لي أي أنجو مما ترين فتقول له ما يسر ما طلبت ولكني لا أطيق أن أعطيك شيئا

أتخوف مثل الذي يخاف قال وان الرجل ليلقي ابنه فيعلق به فيقول يا بني أي والد كنت لك فيثني بخبر فيقول له يا بني اني احتجت الى مثل ذرة من حسنتك لعلني أنجب بها مائة فيقول ولده يا أبت ما أيسر ما طلبت ولكني أتخوف مثل الذي تتخوف فلا أستطيع أن أعطيك شيأ يقول الله تعالى يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه وفي الحديث الصحيح في أمر الشفاعة انه اذا طلب الى كل من أولى العزم أن يشفع عند الله في الخلائق يقول نفسي نفسي لأسألك اليوم الانفسى حتى ان عيسى بن مريم يقول لأسأله اليوم الانفسى لأسأله مريم (١٦٢) التي ولدته وللهذا قال تعالى يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته

وبنيه قال قتادة الاحب فالاحب والاقرب فالاقرب من هول ذلك اليوم وقوله تعالى لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أي هوف شغل شاغل عن غيره قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عمار بن الحرث حدثنا الوليد بن صالح حدثنا ثابت أبو زيد العباداني عن هلال ابن خباب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة عراة مشاة غرلا قال فقالت زوجته يا رسول الله أويرى بعضنا عورة بعض قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أو قال ما يشغله عن النظر وقد رواه النسائي منفردا به عن أبي داود وعن عارم عن ثابت بن يزيد وهو أبو زيد الاحول البصري أحد الثقات عن هلال بن خباب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس به وقد رواه الترمذي عن عبد الله ابن جهم عن محمد بن الفضل عن ثابت بن زيد عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحشرون حفاة عراة غرلا فقالت امرأة

المعصرات المغشات والعاصر هو الغيث والتجاج هو المنصب بكثرة على وجه التتابع يقال ثجج الماء أي سال بكثرة ونججه أي أسأله فيكون لازما ومتعديا وبابه رد ومطر لتجاج أي منصب جدد أو الثجج أيضا سلا ندما الهدى وفي الحديث أحب العمل الى الله العجج والثجج فالعجج رفع الصوت بالتلبية والثجج اراقة دماء الهدى وقال الزجاج التجاج الصباب وقال ابن زيد تجاجا كثيرا وقال ابن عباس منصبا وقيل مدرا رامتبا عايتا لو بعضه بعضا وقال ابن مسعود التجاج ينزل من السماء أمثال الغزالي فتصرفه الرياح فينزل متفرقا (لتخرج به حبا ونباتا) أي لتخرج بذلك الماء حبا يقات به كالخطة والشعر ونحوه ما والسبات ما تأكله الدواب من الخشيش والتبن وسائر التبات والكلأ (وجنات ألفاف) أي بساتين ملتف بعضها ببعض تشعب أغصانها ولا واحد للآلاف كالأزراع والاختاف وقيل واحد هالف بكسر اللام وضعها ذكره الكسائي وقال أبو عبيدة واحد هالف كشر يف وأشرف وروى عن الكسائي انه جامع الجمع يقال جنة ألفاء ونبت اف والجمع لف بالضم مثل جرثم يجمع هذا الجمع على ألفاف وقيل هو جمع ملتفة بخذف الزوائد وقال ابن عباس ألفافا ملتفة وقال يقول التف بعضا ببعض قال الفراء الجنة ما فيه الخيل والفردوس ما فيه الكرم ولما أثبت انه البعث بالدالة التسعة المتقدمة كان سائلا سأل عن وقته ما هو فقال (ان يوم الفصل) بين الحسن والمسيء والحق والمبطل وأكده بان لانه مما راى بواقية (كان في علمه وحكمه) (ميقانا) أي وقتا ومجما وميعاد الاولين والآخرين يصلون فيه الى ما وعدوا من البعث وقيل معنى ميعاد انه حد وقت به الدنيا وتنتهي عنده وقيل حد للخلأق ينتهون اليه أو منتهى معلوم الوقوع الجزاء أو ميعاد الثواب والعقاب (يوم ينفخ) بدل من يوم الفصل أو بيان له من بعد زيادة تنغيمة وتوهم وبه وان كان الفصل متأخرا عن النفخ (في الصور) هو القرن الذي ينفخ فيه اسرافيل المراد هنا النفخة الثانية التي تكون للبعث (فتأتون) من قبوركم الى الموقف (أفواجا) أي زمر زمرا وجماعات جماعات وهي جمع فوج والفا في فتأتون فصيحة تدل على محدوف أي فتأتون الى موضع العرض عقيب ذلك أفواجا أي أمم مع كل أمة امامهم (وفتح السماء) معطوف على ينفخ وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع أي فتحت لتزول الملاشكة وقال علي القاري عطف على فتأتون أو حال أي والحال انه اقد فتحت وقرى بالتخفيف والتشديد

أي يصير أويرى بعضنا عورة بعض قال يافلانة لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ثم قال الترمذي وهذا حديث حسن وهما صحيح وقد روى من غير وجه عن ابن عباس رضي الله عنهما ما قال النسائي أخبرني عمرو بن عثمان حدثنا بقية حدثنا الزبيدي أخبرني الزهري عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبعث الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلا فقالت عائشة يا رسول الله فكيف بالعورات فقال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه انفرده النسائي من هذا الوجه ثم قال ابن أبي حاتم أيضا حدثنا أي حدثنا زهر بن حاتم حدثنا الفضل بن موسى عن عائذ بن شريح عن أنس بن مالك قال سألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله بأي أنت وأي أنا قلت عن حديث فخيرني أنت به قال ان كان عندى منه علم قلت يا بني الله كيف يحشر

الرجال قال حفاة عراة ثم انتظرت ساعة فقالت يا رسول الله كيف تحشر النساء قال كذلك حفاة عراة قالت واسوأ ناه من يوم القيامة قال وعن أي ذلك نسألن انه قد نزل على آية لا يضر لك كان عليك ثياب أو لا يكون قالت آية هي يأتي الله قال لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وقال البغوي في تفسيره أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريجي أخبرنا أحمد بن محمد بن إبراهيم النعماني أخبرني الحسين بن محمد بن عبد الله حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن حدثنا محمد بن عبد العزيز حدثنا ابن أبي أويس حدثنا أبي عن محمد بن أبي عمار عن عطاء بن يسار عن سودة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله (١٦٣) صلى الله عليه وسلم يبعث الناس حفاة

عراة غرلا قد ألجهم العرق وبلغ شحوم الأذان فقالت يا رسول الله واسوأ ناه ينتظر بعضنا إلى بعض فقال قد شغل الناس لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه هذا حديث غريب من هذا الوجه جدا وهكذا رواه ابن جرير عن أبي عمار الحسين بن حريث المروزي عن الفضل بن موسى به ولكن قال أبو حاتم الرازي عائد بن شريح في حديثه ضعف وقوله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة أي يكون الناس هنالك فريقين وجوه مسفرة أي مستبشرة ضاحكة مستبشرة أي مسرورة فرحة من السرور في قلوبهم قد ظهر البشر على وجوههم وهؤلاء هم أهل الجنة وجوه يومئذ عليها غيرة ترهقها قفرة أي يعلوها ويغشاها قفرة أي سواد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا مهمل بن عثمان العسكري حدثنا أبو علي محمد بن مولى جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلجم الكافر العرق ثم تقع الغيرة

وهما سبعيتان قال السحاب المراد بالفتح ليس ما عرف من فتح الأبواب وهو موافق لقوله إذا السماء انشقت وإذا السماء انفطرت فإن القرآن يفسر بعضه بعضا وعبر عن التشقيق بالفتح إشارة إلى كمال قدرته حتى كان تشقيق هذا الجرم العظيم كفتح الباب سهولة وسرعة (فكانت أبوابا) كما في قوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تزيلا وقيل معنى فتحت قطعت فصارت قطعاً كالأبواب وقيل أبوابها طرقها وقيل تحل وتتناثر حتى تصير فيها أبواب وطرق وقيل ان لكل عبد باب في السماء باب لرزقه وباب لعمله فإذا قامت القيامة انفتحت الأبواب وظهر قوله فكانت أبوابا أنها صارت كلها أبوابا وليس المراد ذلك بل المراد أنها صارت ذات أبواب كثيرة (وسيرت الجبال) عن أما كتبها في الهواء كالهباء الذي هو الغبار وقلعت عن مقارها وقيل معنى سيرت أنها انسفت من أصولها ومثل هذا قوله وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب (فكانت سرابا) أي هباء منبها يظن الناظر أنها سراب وتخييل الشمس أنها ماء والمعنى ان الجبال صارت كالأشياء كما ان السراب يظن الناظر أنه ماء وليس بماء ذكره سبحانه أحوال الجبال بوجوه مختلفة ويمكن الجمع بينهما بان نقول أول أحوالها الاندكاك وهو قوله وحملت الأرض والجبال فدكاكاً واحدة وثاني أحوالها أن تصير كالعهن المنفوش كما في قوله وتكون الجبال كالعهن المنفوش وثالث أحوالها أن تصير كالهباء وهو قوله وبست الجبال بسا فكانت هباء منبها ورابع أحوالها أن تنسف وتحملها الرياح كما في قوله وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب وخامس أحوالها أن تصير سرايا أي لأشياء كما في هذه الآية ثم شرع سبحانه في تفصيل أحكام الفصل فقال (ان جهنم كانت مرصادا) قال الازهرى المرصاد المكان الذي يرصد الراص فيه العدو وقال المبرد مرصادا يرصدون به أي هو معد لهم يرصد به خزنتها الكفار قال الحسن ان على الباب مرصادا لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز عليهم فن جاء بجواز جاز ومن لم يجي بجواز حبس وقال مقاتل محبسا وقيل طريقا وعرما قال في الصحاح الراصد لأشياء الرقيب يقال يرصد يرصد مرصدا والرصد الترقب والمرصد موضع الرصد قال الأصمعي يرصدته أرصدته ترقبته ومعنى الآية ان جهنم كانت في حكم الله وقضائه موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم فيها أو هي في نفسها متطلعة لما يأتي اليها من الكفار كما يتطالع الرصد لمن يربهم ويأتي اليهم والمرصاد مفعال

على وجوههم قال فهو قوله تعالى وجوه يومئذ عليها غيرة وقال ابن عباس ترهقها قفرة أي يغشاها سواد الوجوه وقوله تعالى أولئك هم الكفرة الفجرة أي الكفرة قلوبهم الفجرة في أعمالهم كما قال تعالى ولا يلدوا إلا فجرة أكفارا آخر تفسير سورة عبس والله الحمد والمنة (تفسير سورة التكوير وهي مكية) قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا عبد الله بن جعفر عن عبد الرحمن بن يزيد الصنعاني أخبره أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت وهكذا رواه الترمذي عن العباس بن عبد العظيم العنبري عن عبد الرزاق به (بسم الله الرحمن الرحيم) إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت وإذا الجبال سيرت وإذا العشار عطلت وإذا الوحوش حشرت

وإذا البحار سجرت وإذا النفوس زوجت وإذا الموءودة سئلت بأي ذنب قتلت وإذا الصحف نشرت وإذا السماء كشتت وإذا الحميم
سعرت وإذا الجنة أزيلت علمت نفس ما أحضرت قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس إذا الشمس كورت يعني أظلمت وقال العوفي
عنه ذهب وقال مجاهد اضمحلت وذهبت وكذلك قال الضحاك وقال قتادة ذهب ضوءها وقال سعيد بن جبيرة كورت غورت
وقال الربيع بن خيثم كورت يعني رحبها وقال أبو صالح كورت أقيمت وعنه أيضا نكست وقال زيد بن أسلم تقع في الأرض قال
ابن جرير والصواب من القول عندنا في ذلك (١٦٤) أن التكوير جمع الشيء بعضه على بعض ومنه تكوير العمامة وجمع

من أبنية المبالغة كالمعطار والمعمار فكانه يكثر من جهنم انتظار الكفار ثم ذكر من هي
مرصده فقال (لطاغين ما بآ) أي مرجعهم رجوعهم إليه والمآب المرجع يقال آب
يؤب إذا رجع والطاغى من طغى بالكفر ولطاغين نعت لمرصاد متعلق بمعدوف وما يابذل
من مرصدا ويجوز أن يكون للطاغين في محل نصب على الحال من ما تأقذمت عليه
لكونه نكرة واتصاب (لأبشيت فيها أحقابا) على الحال المقدرة من الضمير المستكن في
الطاغين قرأ الجمهور لأبشيت بالألف وقرأ بدون ألف واتصاب أحقابا على الظرفية أي
ما كثر في النار مادامت الأحقاب وهي لا تنقطع وكلما مضى حقب جاء حقب وهي جمع
حقب بضمين وهو الدهر والأحقاب الدهور والحقب بضم الحاء وسكون القاف قيل هو
ثمانون سنة وحكى الواحدى عن المفسرين أنه بضع وثمانون سنة ثمانمائة وستون
يوما اليوم ألف سنة من أيام الدنيا وقال السدي الحقب سبعون سنة وقال بشير بن كعب
ثمانمائة سنة وقال ابن عمر أربعون سنة وقيل ثلاثون ألف سنة قال الحسن الأحقاب
لا يدرى أحدكم هي ولكن ذكروا أنها مائة حقب والحقب الواحد منها سبعون ألف سنة
اليوم منها كألف سنة قال ابن عباس أحقابا سنين وعن سالم بن أبي الجعد قال سأل علي
ابن أبي طالب هلال الهجرى ما تجدون الحقب في كتاب الله قال نجد ثمانين سنة كل سنة
منها اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة وعن ابن مسعود في الآية
قال الحقب الواحد ثمانون سنة وعن أبي هريرة رفعه قال الحقب ثمانون سنة والسنة
ثمانمائة وستون يوما كل يوم منها ألف سنة مما تعدون وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال الحقب ألف شهر والشهر ثلاثون يوما والسنة اثنا عشر شهرا ثمانمائة
وستون يوما كل يوم ألف سنة مما تعدون قال الحقب ثلاثون ألف سنة آخرجه ابن أبي
حاتم والطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف وعن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال والله لا يخرج من النار من دخلها حتى يكف فيها أحقابا والحقب بضع
وثمانون سنة كل سنة ثمانمائة وستون يوما واليوم ألف سنة مما تعدون قال ابن عمر فلا
يتمكن أحد أن يخرج من النار آخرجه البزار وابن مردويه والبيهقي وعن ابن عمر قال
الحقب الواحد ثمانون سنة وعن ابن عباس مثله وعن عباد بن الصامت قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الحقب أربعون سنة آخرجه ابن مردويه وقيل الأحقاب وقت

النهار بعضها إلى بعض فمضى قوله
تعالى كورت جمع بعضها إلى بعض
ثم لفت فرمى بها وإذا فعل بها ذلك
ذهب ضوءها وقال ابن أبي حاتم
حدثنا أبو سعيد الأشج وعمر بن
عبد الله الأودي حدثنا أبو أسامة
عن مجاهد عن شيخ من بني له عن
ابن عباس إذا الشمس كورت قال
يكور الله الشمس والقمر والنجوم
يوم القيامة في البحر ويعت الله
ريحا دورا فتضرمها نارا وكذا
قال عامر الشعبي ثم قال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو صالح
حدثني دعاوية بن صالح عن ابن
يزيد بن أبي هريرة عن أبيه أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال في قول
الله إذا الشمس كورت قال كورت
في جهنم وقال الحافظ أبو يعلى
في مسنده حدثنا موسى بن محمد بن
حبان حدثنا درست بن زياد حدثنا
يزيد الرقاشي حدثنا أنس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الشمس والقمر ثوران عقيران في
النار هذا حديث ضعيف لأن
يزيد الرقاشي ضعيف والذي رواه
البخاري في الصحيح بدون هذه

الزيادة ثم قال البخاري حدثنا مسدد حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا عبد الله الداناج حدثني أبو سلمة بن عبد
الرحمن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر يكوران يوم القيامة انقربا إلى البخاري وهذا القطع وانما أخرجه
في كتاب بدء الخلق وكان جديرا أن يذكره كما هي عادته في أمثاله وقد رواه البزار لحدود ابن أبي عمير قال حدثنا إبراهيم بن زياد
الغدادي حدثنا أبو نونس بن محمد حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الداناج قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن بن خالد بن عبد الله
القسري في هذا المسجد مسجد الكوفة وجاء الحسن بن علي بن فضال قال حدثنا أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال إن الشمس والقمر ثوران في النار يوم القيامة فقال الحسن بن علي بن فضال حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقول

احسبه قال وما ذنبهم ما ثم قال لا يروى عن أبي هريرة الا من هذا الوجه ولم يرو عبد الله الداناج عن أبي سلمة سوى هذا الحديث وقوله تعالى واذا النجوم انكدرت أي استثرت كما قال تعالى واذا الكواكب انتثرت وأصل الانكدار الانصباب قال الربيع بن أنس عن أبي العباس عن أبي بن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة بينا الناس في أسواقهم اذهب ضوء الشمس فيبيناهم كذلك اذا انتثرت النجوم فيبيناهم كذلك اذا وقعت الجبال على وجه الارض فتحركت واضطربت واختلطت ففزع الجن الى الانس والانس الى الجن واختلطت الدواب والطيور والوحوش فاجاب بعضهم في بعض واذا (١٦٥) الوحوش حشرت قال اختلطت واذا العشار

عطلت قال أهملها أهملها واذا البحار رحرت قال قالت الجن نحن نأتيكم بالخبر قال فانظروا الى البحر فاذا هو نار تبايح قال فيبيناهم كذلك اذا تصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا قال فيبيناهم كذلك اذا جاءتهم الرياح فأماتهم رواه ابن جرير وهذا القظه وابن أبي حاتم يعضه وهكذا قال مجاهد والربيع بن خيثم والحسن البصري وأبو صالح وجاد بن أبي سليمان والضمخاني في قوله جل وعلا واذا النجوم انكدرت أي تناثرت وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واذا النجوم انكدرت أي تغيرت وقال يزيد بن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم واذا النجوم انكدرت قال انكدرت في جهنم وكل من عبد من دون الله فهو في جهنم الا ما كان من عيسى وأمه ولورضي أن يعبد الدخلاء رواه ابن أبي حاتم بالاسناد الممتد وقوله تعالى واذا الجبال سيرت أي زالت عن أماكنها فنسفت فتكرت الارض فأعاصفنا وقوله واذا

شربهم الحميم والغساق فاذا انقضت فكون لهم نوع آخر من العذاب وعن خالد بن معدان في الآية وفي قوله الامام شاربك انهم ما في أهل التوحيد من أهل القبلة وقيل ان الآية منسوخة بقوله فان يزيدكم الاعذاب يعني ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل والاولى أولى وقيل الآية محمولة على العصاة الذين يخرجون من النار والاولى ما ذكرناه وأما من ان المقصود بالآية التأنيلا للتقيد وحكي الواحدى عن الحسن انه قال والله ما هي الا انه اذا مضى حقب دخل آخر ثم آخر كذلك الى الابد (لا يدورون فيها) حال من الضمير في لا يبين أو صفة لاحق بابا أو مستأنفة لبيان ما اشملت عليه من انهم لا يدورون في جهنم أو في الاحقاب (بردا) ينفعهم من حرها (ولا شرابا) ينفعهم من عطشها (الاجميا) هو الماء الحار (وغساقا) هو صديد أهل النار وقيل هو ماء يسيل من صديد أهل النار والاستثناء منقطع عن عدم جعل البرد النوم وبه قال الزمخشري ويجوز أن يكون متصلا من قوله ولا شرابا وبه قال أبو حيان وقضية كلام الكواشي تجوز الامر بن وقيل انه بدل من شرابا وهو الاحسن لان الكلام غير موجب وقال مجاهد والسدى وأبو عبيدة والكسائي والفضل بن خالد وأبو معاذ النخعي البرد المذكور في هذه الآية هو النوم قال الزجاج أي لا يدورون فيها برديج ولا ظل ولا نوم فجعل البرد يشمل هذه الامور واطلاق البرد على النوم لغة هذيل وسمى بذلك لانه يقطع سورة العطش ألا ترى ان العطشان اذا نام سكن عطشه ولانه يبرد صاحبه والعرب تقول منع البرد البرد يعني أذهب البرد النوم وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم سئل هل في الجنة نوم فقال لا النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها وكذلك النار وقد قال تعالى لا ينقضى عليهم فيموتوا وقيل البرد برد الشراب والشراب الماء وجعل الزجاج البرد يبرد كل شيء له راحة وهذا ينفعهم فلما لم يرد فيهم برديتا دون به فلا ينفعهم فلهذه من العذاب ما الله أعلم به وقال الحسن وعطاء بن زيد بردي أي روحا وراحة قرأ الجمهور غساقا بالتحنيف وقرأ حمزة والكسائي بتشديد السين وهما سبعيتان وقد تقدم تفسيره وتفسير الحميم والخلاف فيهما في سورة ص عن ابن مسعود قال زمهرير جهنم يكون لهم من العذاب لان الله يقول لا يدورون فيها بردا ولا شرابا الاجميا قال قد انتهى حره وغساقا قد انتهى حره وان الرجل اذا أدنى الاناء من فيه سقط فروة وجهه حتى يتيق عظاما تقعقع (جزاء وفاقا) أي موافقا لآعمالهم على ان وفاقا صفة لجزاء تأويله باسم

العشار عطلت قال عكرمة ومجاهد عشار الابل قال مجاهد عطلت تركت وسيت وقال أبي بن كعب والضمخاني أهملها أهملها وقال الربيع بن خيثم لم تحلب ولم تنصر تخلي منها أربابها وقال الضمخاني تركت لاراعى أهاها والمعنى في هذا كماه متقارب والمقصود أن العشار من الابل وهي خيارها والحوامل منها التي قد وصلت في حملها الى الشهر العاشر واثنتي عشرة ولا يزال ذلك اسمها حتى تضع قد اشتغل الناس عنها وعن كفالتها والانتفاع بها بعد ما كانوا أرغب شيء فيها بعد ما همهم من الامر العظيم المنقطع الهائل وهو أمر القسامة وانعقاد أسبابها ووقوع مقدماتها وقيل يكون ذلك يوم القيامة يراعى أصحابها كذلك لاسيما لهم اليها وقد قيل في العشار انها السحاب تعطل عن المسير بين السماء والارض لخراب الدنيا وقيل انها الارض التي تعسر وقيل انها الديار التي كانت تسكن

تعطلت لذهاب أهلهما حتى هذه الأقوال كلها الامام أبو عبد الله القرطبي في كتابه التذكرة وزج انهم الابل وعزاه الى أكثر الناس قلت بل لا يعرف عن السلف والائمة سواه والله أعلم وقوله تعالى واذا الوحوش حشرت أي جمعت كما قال تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحه الا اثم أمثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون قال ابن عباس يحشركل شيء حتى الذباب رواد بن أبي حاتم وكذا قال الربيع بن خيثم وغير واحد وكذلك قال قتادة في نفسه ير هذه الآية ان هذه الخلائق يقضى الله فيها ما يشاء وقال عكرمة حشرها (١٦٦) موتهما وقال ابن جرير حدثني علي بن مسلم الطوسي حدثنا عباد بن العوام

حدثنا حصين عن عكرمة عن ابن عباس في قوله واذا الوحوش حشرت قال حشرها بما هم موتهما وحشركل شيء الموت غير الجن والانس فانهم ما يوقفان يوم القيامة حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن سفيان عن أبيه عن أبي يعلى عن الربيع بن خيثم واذا الوحوش حشرت قال أنى عليها أمر الله قال سفيان قال أبي فذكرته لعكرمة فقال قال ابن عباس حشرها موتهما وقد تقدم عن أبي بن كعب انه قال واذا الوحوش حشرت اختلطت قال ابن جرير والاولى قول من قال حشرت جمعت قال الله تعالى والطير محشورة أي مجموعة وقوله تعالى واذا البحار سجرت قال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن عيسى عن داود عن سعيد بن المسيب قال قال علي رضي الله عنه رجل من اليهود أين جهنم قال البحر فقال ما أراه الا صاذا والبحر المسجور واذا البحار سجرت وقال ابن عباس وغير واحد رسول الله عليها الدور فتسبحها وتصير نارا تأجج وقد تقدم الكلام على ذلك عند

النساءل ويصح أن يكون على حذف مضاف أي ذوا فاق أو باق على مصدر يته لقصد المبالغة قال الفراء والاختف جازيناهم جزاء وافق أعمالهم وقال الزجاج جوزوا جزاء وافق أعمالهم قال الفراء الوفاق جمع الوفاق والموافق واحد قال مقاتل وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشر ولا عذاب أعظم من النار وقال الحسن وعكرمة كانت أعمالهم سيئة فاتاهم الله بما يسوءهم (انهم كانوا يرجون حسنا) أي ثواب حساب قال الزجاج كانوا لا يؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم والجملة مستأنفة وتعمليل لاستحقاقهم الجزاء المذكور (وكذبوا بآياتنا كذبا) أي كذبوا بالآيات القرآنية وأكذبوا بما هو أعلم منها تكذبا شديدا وفعال من مصادر التفعيل قال الفراء هي لغة فصيحى عمانية تقول كذبت كذبا وخرقت القمص خرقا قال في الصحاح هو أحد مصادر التشديد لان مصدره قد ينجى على تفعيل مثل التكليم وعلى فعال مثل كذاب وعلى تفعلة مثل توصية وعلى مفعل مثل وضرقتناهم كل ممزق قرأ الجمهور كذبا بالتشديد وقرأ على بن أبي طالب كرم الله وجهه بالتخفيف قال أبو علي الفارسي التخفيف والتشديد جميعا مصدر المكاذبة وقرأ ابن عمر كذبا بضم الكاف والتشديد جمع كاذب قال أبو حاتم ونسبه على الحال قال الزمخشري وقد يكون يعنى على هذه القراءة بمعنى الواحد البليغ في الكذب تقول رجل كذاب كقولك حسان وبخال قرأ الجمهور (وكل شيء) بالنصب على الاشتغال أي وأحصينا كل شيء (أحصيناه) وقرأ أبو السمال برفعه على الابتداء وما بعده خبره وهذه الجملة معترضة بين السبب والمسبب وفائدة الاعتراض تقرير ما ادعاه من قوله جزاء وفاقا وفي اتصاب قوله (كذابا) أوجه أحدها انه مصدر من معنى أحصينا أي احصاءه فالتجوز في نفس المصدر والثاني انه مصدر لا حصينا لانه في معنى كتبنا فالتجوز في نفس الفعل أي لالتقاء الاحصاء والكتب في معنى الضبط والتحصيل والثالث أن يكون منصوبا على الحال أي مكتوبا في اللوح لتعرفه الملائكة وقيل أراد ما كتبه الحفظة على العباد من أعمالهم وقيل المراد به العلم لان ما كتب كان أبعد من النسيان والاول أولى لقوله وكل شيء أحصيناه في امام ميين (فذوقوا فلن يزيدكم الا عذابا) هذه الجملة مسببة عن كفرهم وتكذيبهم بالآيات والامر أمر اهانة وتحقير قال الرازي هذه القاء للجزاء نفسه على ان الامر بالذوق معلل بما تقدم شرحه من قبائح أفعالهم ومن الزيادة في عذابهم انها كلما نصبت جلودهم

قوله تعالى والبحر المسجور وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين بن الجعيد حدثنا أبو طاهر حدثني عبد الجبار بدلهم ابن سليمان النفاط شيخ صالح يشبهه مالك بن أنس عن معاوية بن سعيد قال ان هذا البحر بركة يعنى بحر الروم وسط الارض والانهار كلها تصب فيه والبحر الكبير يصب فيه وأسفله آبار مطبقة بالناس فاذا كان يوم القيامة أسجروا وهذا أثر غريب عجيب وفي سنن أبي داود لا يرتكب البحر الا حيا أو معتمرا أو غازقان تحت البحر ناراً وتحت النار بحر الحديث وقد تقدم الكلام عليه في سورة قاطر وقال مجاهد والحسن بن مسلم سجرت أو قدت وقال الحسن بن يوسف وقال الضحاك وقناة غاص ماؤها فذهب فلم يبق فيها قطرة وقال الضحاك أيضا سجرت تجرت وقال السدي فحمت وسبرت وقال الربيع بن خيثم سجرت فاضت وقوله تعالى واذا النفوس زوجت

أى جمع كل شكل الى نظيره كقوله تعالى أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا محمد بن الصباح البرازي حدثنا الوليد بن أبي ثور عن سماعة عن النعمان بن بشير أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا النفوس زوجت قال الضرباء كل رجل مع كل قوم كانوا يعملون عمله وذلك بأن الله عز وجل يقول وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون قال هم الضرباء ثم رواه ابن أبي حاتم عن طريق آخر عن سماعة بن حرب عن النعمان بن بشير أن عمر بن الخطاب خطب الناس فقرا وأذا النفوس زوجت فقال تزوجها (١٦٧) أن تؤلف كل شعبة الى شيعتهم وفي رواية

هما الرجلان يعملان العمل فيدخلان به الجنة أو النار وفي رواية عن النعمان قال سئل عمر عن قوله تعالى وإذا النفوس زوجت قال يقرب بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح ويقرب بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار فذلك تزويج الانفس وفي رواية عن النعمان أن عمر قال للناس ما تقولون في تفسير هذه الآية وإذا النفوس زوجت فسكتوا قال

ولكن أعلمه هو الرجل يزوج نظيره من أهل الجنة والرجل يزوج نظيره من أهل النار ثم قرأ أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى وإذا النفوس زوجت قال ذلك حين يكون الناس أزواجا ثلاثة وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد وإذا النفوس زوجت قال الامثال من الناس جمع بينهم كذا قال الربيع بن خيثم والحسن وقتادة واختاره ابن جرير وهو الصحيح قول آخر في قوله وإذا النفوس زوجت قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين بن الجعيد حدثنا أحمد بن عبد

بدهم الله جلودا غيرها وكلما خبت النار زادهم الله سعيرا قيل هذه أشد آية في القرآن على أهل النار كلما استغاثوا من نوع من العذاب أغشوا بأشد منه قال الرازي وفي هذه الآية مبالغت منها التأكيد ومنها الالتفات ومنه العادة قوله فذوقوا بعد ذلك العذاب (أن للمؤمنين مفازا) هذا شروع في بيان حال المؤمنين وما أعبد الله لهم من الخير بعد بيان حال الكافرين وما أعد الله لهم من الشر والمفازا مصدر بمعنى الفوز والظفر بالبعية والمطلوب والنجاة من النار ومنه قيل للفلاة مفازة تفأولا بالخلاص منها ويصلح أن يراد به الجنة على أنه مصدر ميمي بمعنى المكان أو بمعنى الحدث ويحتمل أن يفسر الفوز بالآخرين جميعا لأنهم فازوا بمعنى فُتِحوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم وفي المختار الفوز بالنجاة وهو الهلاك أيضا وعلى هذا فإطلاق المفازة على الفلاة الخالية من الماء حقيق لأنها مهلكة ومن معاني الفوز الهلاك كما رأيت وبابهم ما قال ثم فسر سبحانه هذا المفاز فقال (حدثنا وأغنيا) واتصاهم ما على أنهم ما بديل اشتمال من مفازا أو بديل كل من كل على طريق المبالغة يجعل نفس هذه الاشياء مفازا ويجوز أن يكون النصب باضمار أعنى وإذا كان مفازا بمعنى الفوز فيقدر مضاف أي فوز حدثنا وهو جمع حديقة وهي البستان المحوط عليه فيه أنواع الشجر المثمر والاعناب جمع عنب أي كروم أعناب والتكرير يدل على تعظيم ذلك العنب قال المحلى وأعنا باعطف على مفازا أي ذكرت بعد الحدائق تنويعها لعظم شأنها والافهى من جملة الحدائق قال التاري وهذا بعيد جدا والظاهر عطفه على حدثنا وكذا كواعب وكأسانتهى (وكواعب أترابا) الكواعب جمع كاعبة وهي الناهدة قال ابن عباس أي نواهد يقال كعبت الجارية تكعب تكعيبا وكعبوا بنوهم تد تهنهون والمراد أن لهم نساء كواعب تكعبت تديهن وتفلكت حتى صارت كالكعب في صدورهن أي استدارت مع ارتفاع يسير قال الضحالك الكواعب العذارى والأترب الاقران في السن وقد تقدم تحقيقه في سورة البقرة وقال ابن عباس أي لدات مستويات (وكأسادهاقا) قال الحسن وقتادة وابن زيد أي مترعة مملوءة يقال أدهقت الكأس أي ملاءتها وقال سعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد هادهاقا متتابعة يتبع بعضها بعضا وقال زيد بن أسلم هادهاقا صافية قال ابن عباس هادهاقا متلما وعنه قال هي الممتلئة المترعة المتتابعة وربما سمعت العباس يقول يا غلام اسقنا وأدهق لنا وعنه قال هادهاقا

الرجح حدثني أي عن أبيه عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال يسيل وأدهق أصل العرش من ماء فيباين الصيحتين ومقدار ما بينهما أربعون عاما فينبئ منه كل خلق إلى من الإنسان أو طيرا أو دابة ولو فرض عليهم ما رقد عرفهم قبل ذلك لعرفهم على وجه الأرض قد نبأوا ثم ترسل الأرواح فتزوج الاجساد فذلك قول الله تعالى وإذا النفوس زوجت وكذا قال أبو العالية وعكرمة وسعيد بن جبيرة والشعبي والحسن البصري أيضا في قوله تعالى وإذا النفوس زوجت أي زوجت بالابدان وقيل زوج المؤمنين بالحوار العين وزوج الكافرون بالشياطين حكاه القرطبي في التذكرة وقوله تعالى وإذا النفوس زوجت فسكتوا أي ذنبت فقلت هكذا قراءة الجمهور وسكتت والموودة هي التي كان أهل الجاهلية يدسونها في التراب كراهية النبات فيوم القيامة تسئل الموودة على أي ذنبت

قلت ليكون ذلك تهديد القاتلها فانه اذا سئل المظلوم غاطن الظالم اذن وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس واذا الموءودة سئلت أي سألت وكذا قال أبو الضحى سألت أي طالبت بدمها وعن السدي وقتادة مثله وقد وردت أحاديث تتعلق بالموءودة فقال الامام أحمد جحد ثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن أبي أيوب حدثني أبو الاسود وهو محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن عائشة عن جدامة بنت وهب أخت عكاشة قالت حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس وهو يقول لقد هممت ان أنهي عن الغيلة فنظرت في الروم وفارس فاذا هم يغيلون أولادهم ولا (١٦٨) بضراً أولادهم ذلك شياً ثم سألوهم عن العزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم ذلك الواء الخلق وهو الموءودة سئلت ورواه مسلم من حديث أبي عبد الرحمن المقرئ وهو عبد الله بن يزيد عن سعيد بن أبي أيوب ورواه أيضاً ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن يحيى بن اسحق السيلنجي عن يحيى بن أيوب ورواه مسلم أيضاً وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث مالك بن أنس ثلاثتهم عن أبي الاسود وقال الامام أحمد حدثنا ابن أبي عدي عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن علقمة عن سلمة بن يزيد الجعفي قال انطلقت أنا وأخي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله ان أمنا مليكة كانت تصل الرحم وتقرى الضيف وتفعل هلكة في الجاهلية فهل ذلك نافعها شيئاً قال لا قلنا فانها كانت وأدت أخمتنا في الجاهلية فهل ذلك نافعها شيئاً قال الواءة والموءودة في النار الآن يدرك الواءة الاسلام فيعفو الله عنها ورواه النسائي من حديث داود بن أبي هند بنه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان الواسطي حدثنا أبو أحمد الزبيدي حدثنا إسرائيل

دراكا وعنه قال اذا كان فيها خرف فهي كائس واذا لم تكن فيها خرف ليس بكائس (لا يسمعون) حال من المتقين (فيها) أي في الجنة عند شرب الخمر وغيره من الاحوال (لغوا) وهو الباطل من الكلام (ولا كذاباً) أي لا يكذب بعضهم بعضاً قرأ الجهور كذاباً مسدداً وقرأ الكسائي هنا مخففاً ووافق الجماعة على التشديد في الآية المتقدمة للتصريح بفعله المشدد هناك وقد قدمنا الخلاف في كذابا هل هو من مصادر التفعيل أو من مصادر المقابلة (جزاء من ربك) أي جازاهاهم بما تقدم ذكره جزاء قال الزجاج المعنى جزاهاهم جزاء أي بمقتضى وعده وكذا (عطاء) أي وأعطاهم عطاء تفضلاً منه اذ لا يجب عليه شيء وقيل عطاء بدل من جزاء أي بدل كل من كل وفي ابداله منه نكتة لطيفة وهي الدلالة على أن بيان كونه عطاءً وتفضلاً منه هو المقصود وبيان كونه جزاءً وسيلة له (حساباً) قال أبو عبيدة كافياً فهو مصدر أقيم مقام الوصف أو باق على مصدرية مبالغة وهو على حذف مضاف وقال ابن قتيبة كثيراً يقال أحسبت فلاناً أي كثرت له العطاء قال الزجاج حساباً أي ما يكفهم قال الاخفش يقال أحسبني كذا أي كفايني قال السكبي حاسبهم فأعطاهم بالحسنة عشرًا وقال مجاهد حساباً بالمعنى لموه بالحساب بمعنى القدر أي بقدر ما وجب له في وعد الرب سبحانه فانه وعد للعسنة عشرًا وعد لقوم سبعمائة ضعف وقد وعد لقوم جزاء لانها آية له ولا مقدار كقوله انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وقرأ أبو هاشم حساباً بفتح الحاء وتشديد السين أي كفافاً قال الاصمعي تقول العرب حسبت الرجل بالتشديد اذا أكرمته وفي القاموس حسبك درهم كماله وشئ حسبك كاف ومنه عطاء حساباً أو حسبته أرضاه وبعبارة المصباح وأحسبه كفاه وقرأ ابن عباس حساباً بالنون (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) قرئ بخفض رب والرحمن على ان رب بدل من ربك والرحمن صفة له وقرئ برفعه ما على ان رب مبتدأ والرحمن خبره والرحمن صفة ولا يملكون خبره أو على ان رب خبر مبتدأ مقدراً أي هو رب والرحمن صفة أو على ان رب مبتدأ والرحمن خبره ولا يملكون خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر المبتدأ الاول وقرأ ابن عباس وجزءه والنسائي بخفض الاول ورفع الثاني على انه خبر مبتدأ محذوف أي هو الرحمن واختاره هذه القراءة أبو عبيد وقال هذه أعد لها خفيض رب لقربه من ربك فيكون نعمته ورفع الرحمن لبعده منه على الاستئناف وخبره قوله (لا يملكون) أي الخلق (منه) تعالى أن يسألوا

عن أبي اسحق عن علقمة وأبي الاحوص عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الواءة والموءودة في النار وقال أحمد أيضاً حدثنا اسحق الأزرق أخبرنا عوف حدثني خنساء ابنة معاوية الصربية عن عمتها قالت قلت يا رسول الله من في الجنة قال النبي في الجنة والشهيد في الجنة والمولود في الجنة والموءودة في الجنة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا قرة قال سمعت الحسن يقول قيل يا رسول الله من في الجنة قال الموءودة في الجنة هذا حديث مرسل من مراسيل الحسن ومنهم من قبله وقال ابن أبي حاتم حدثني أبو عبد الله الظهري حدثنا حفص بن عمر العدني حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة قال

قال ابن عباس أظن قال المشركين في الجنة من زعم أنهم في النار فقد كذب لقول الله تعالى وإذا الموتودة سئلت بأي ذنب قتلت قال ابن عباس هي المدفونة وقال عبد الرزاق أخبرنا سائر بن عمار عن سماعة بن حرب عن النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب في قوله تعالى وإذا الموتودة سئلت قال جاء قيس بن عاصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتى وأدت نباتي في الجاهلية قال أعتق عن كل واحدة منهم رقبة قال يا رسول الله أتى صاحب ابل قال فأنحر عن كل واحدة منهم بدنة قال الحافظ أبو بكر البرزاني خولف فيه عبد الرزاق ولم يكتبه إلا عن الحسين بن مهدي عنه وقد رواه (١٦٩) ابن أبي حاتم فقال أخبرنا أبو عبد الله الظهري

فما كتب إلى قال حدثنا عبد الرزاق فذكر ما سنده مثله إلا أنه قال وأدت ثمان نبات في الجاهلية وقال في آخره فأهدان شئت عن كل واحدة بدنة ثم قال حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا قيس ابن الربيع عن الأغر بن الصباح عن خليفة بن حصين قال قدم قيس ابن عاصم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتى وأدت اثنتي عشرة أنة في الجاهلية أو ثلاث عشرة قال أعتق عدد دهن نسما قال فاعتق عدد دهن نسما لما كان في العام المقبل جاء بمائة ناقة فقال يا رسول الله هذه صدقة قومي على أثر ما صنعت بالمسلمين قال على بن أبي طالب فكأن نريها ونسما القيسية وقوله تعالى وإذا الصحف نشرت قال الضحاك أعطى كل إنسان صحيفة بهيمة أو بشماله وقال قتادة يا ابن آدم على فيها ثم تطوى ثم تنشر عليك يوم القيامة فليست بمرجل ما ذاعلي في صحيفته وقوله تعالى وإذا السماء كشطت قال مجاهد اجتذبت وقال السدي كسفت وقال الضحاك

الافما اذن لهم فيه (خطابا) بالشفاعة الا باذنه وقيل الخطاب الكلام أي لا يمكن ان يخاطبوا الرب سبحانه خوفا الا باذنه دليله لا تكلم نفس الا باذنه وقيل اراد الكفار وأما المؤمنون فيشفعون والجنة مستأنفة مقررة لما يقبده الربوبية العامة من العظمة والكبرياء (يوم يقوم الروح والملائكة) الطرف منتصب بلا يمكن أن يكون أو بلا يتكلمون وقوله (صفا) منتصب على الحال أي مصطفين أو على المصدرية أي يصفون صفا والجنة حالية أو مستأنفة لتقرر ما قبله واختلف في الروح على أقوال ثمانية ف قيل انه ملك من الملائكة أعظم من السموات السبع ومن الارضين السبع ومن الجبال وقيل هو جبريل قاله الشعبي والضحاك وسعيد بن جبير وقيل الروح جنس من جنود الله ليسوا بملائكة قاله أبو صالح ومجاهد وعن ابن عباس مثله هو عوازلهم رؤس وأيد وأرجل ثم قرأ هذه الآية وقال هؤلاء جنود هؤلاء جنود أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه وقيل هم أشرف الملائكة قاله مقاتل بن حيان وقيل هم حفظة على الملائكة قاله ابن أبي نجيح وقيل هم بنو آدم قاله الحسن وقتادة وقيل هم أرواح بني آدم تقوم صفا وتقوم الملائكة صفا وذلك بين النفختين قبل ان ترد إلى الاجسام قاله عطية العوفي وقيل انه القرآن قاله زيد بن أسلم وقال ابن عباس هو ملك من أعظم الملائكة خلقا وعن ابن مسعود قال الروح في السماء الرابعة وهو أعظم من السموات والجبال ومن الملائكة يسبح كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق من كل تسبيحة ملكا من الملائكة يحيى يوم القيامة صفا واحدا أخرجه ابن جرير وعن ابن عباس قال ان جبريل يوم القيامة لقا ثم بين يدي الجبار ترعد فرأته فرقا من عذاب الله يقول سبحانك لا اله الا انت ما عبدناك حق عبادتك ما بين منكبيه كما بين المشرق والمغرب أما سمعت قول الله يوم يقوم الروح والملائكة صفا أخرجه أبو الشيخ وعنه قال يقول حين تقوم أرواح الناس مع الملائكة فيما بين النفختين قبل ان ترد الروح إلى الاجساد أخرجه البيهقي في الاسماء والصفات (لا يتكلمون) أي الخلائق ثم خوفوا واجلالا لعظمة الله جل جلاله من هول ذلك اليوم ولا يشفعون لاحد (الامن اذن له الرحمن) بالشفاعة أو لا يتكلمون الا في حق من اذن له الرحمن (و) كان ذلك الشخص ممن (قال صوابا) قال الضحاك ومجاهد صوابا يعني حقا وقال أبو صالح لا اله الا الله وبه قال ابن عباس وأصل الصواب السداد من

(٢٢ - فتح البيان عاشر) تنكشط فتذهب وقوله تعالى وإذا الخيم سعرت قال السدي أجمت وقال قتادة أوقدت قال وانما يسعها غضب الله وخطايا بني آدم وقوله تعالى وإذا الجنة أزلقت قال الضحاك وأبو مالك وقتادة والربيع بن خيثم أي قربت إلى أهلها وقوله تعالى علمت نفس ما أحضرت هذا هو الجواب أي اذا وقعت هذه الامور حينئذ تعلم كل نفس ما علمت وأحضر ذلك لها كما قال تعالى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا وقال تعالى ينبأ الإنسان يومئذ بما قدم وأخر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن أبيه قال لما

نزلت اذا الشمس كورت قال عمر لما بلغ علمت نفس ما أحضرت قال لهذا أجرى الحديث (فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون ولقد رآه بالأفق المبين وما هو على الغيب بضمين وما هو بقول شيطان رجيم فآين تذهبون ان هو الا ذكر للعالمين ان شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين) روى مسلم في صحيحه والنسائي في تفسيره عند هذه الآية من حديث مسعر بن كدام عن الوليد ابن سريع عن عمرو بن حريث قال صليت (١٧٠) خلف النبي صلى الله عليه وسلم الصبح فسمعت يقرأ فلا أقسم

بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس ورواه النسائي عن بندار عن غندر عن شعبة عن الجراح بن عاصم عن أبي الاسود عن عمرو بن حريث به نحوه قال ابن أبي حاتم وابن جرير من طريق الثوري عن أبي اسحق عن رجل من مراد عن علي فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس قال هي النجوم تختس بالنهار وتظهر بالليل وقال ابن جرير حدثنا ابن المنذر حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سالم بن حرب سمعت خالد بن عريرة سمعت عليا وسئل عن لا أقسم بالخنس الجوار الكنس فقال هي النجوم تختس بالنهار وتكنس بالليل وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن إسرائيل عن سماعة عن خالد بن علي قال هي النجوم وهذا اسناد جيد صحيح الى خالد بن عريرة وهو السهمى الكوفي قال أبو حاتم الرازي روى عن علي وروى عنه سماعة والقاسم بن عوف الشيباني ولم يذكر فيه جرحا لا تعديلا قاله أعلم وروى يونس عن أبي اسحق عن الحرث عن علي

القول والله هل قيل لا يتكلمون يعني الملائكة والروح الذين قاموا صفا هيبة واجلالا الامن أذن له الرحمن منهم في الشفاعة وهم قد قالوا صوابا قال الحسن ان الروح يقوم يوم القيامة لا يدخل أحد الجنة الا بالروح ولا النار الا بالعمل قال الواحدى فهم لا يتكلمون يعني الخلق كلهم الامن أذن له الرحمن وهم المؤمنون والملائكة وقال في الدنيا صوابا أى شهد بالتوحيد قال البيضاوى قوله لا يتكلمون الخ تقرير وتأكيده لقوله لا يتكلمون فان هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق وأقربهم من الله اذا لم يقدر ان يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف يمكنه غيرهم والاشارة بقوله (ذلك) الى يوم قيامهم على تلك الصفة وهو مبتدأ وخبره (اليوم الحق) أى الكائن الواقع المحقق الثابت وقوعه (فن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء) أى مرجعا يرجع اليه بالعمل الصالح لانه اذا عمل خير اقربه الى الله واذا عمل شرا باعد منه قال قتادة ما بأسبلا قال أبو السعود الفاء فصحة تفصح عن شرط محذوف ومفعول المشيئة محذوف وقوله الى ربه أى الى ثوابه وهو متعلق بما يأتى كانه قيل واذا كان الامر كما ذكر من تحقق اليوم المذكور لا محالة فن شاء ان يتخذ مرجعا الى ثواب ربه الذى ذكر شأنه العظيم فعمل ذلك بالايمان والطاعة وتعلق الجاربه لما فيه من معنى الافضاء والاىصال انتهى ثم زاد سبحانه في تخويف الكفار فقال (انا انذرناكم) يا كفار مكة (عذابا قريبا) يعني العذاب فى الآخرة وكل ما هو آت فهو قريب ومثله قوله كأنهم يوم يرونهم يلبثوا الاعشى أو ضحاها كذا قال الكلبى وغيره وقال قتادة هو عذاب الدنيا لانه أقرب العذابين قال مقاتل هو قتل قريش بيذر والاول أولى لقوله (يوم ينظر المرء) أى كل امرئ مسلم كان أو كافرا (ما قدمته يده) أى يشاهد كل ما قدمه من خيرا وشرا لقوله ذوقوا عذاب الحر بقر ذلك بما قدمت أيديكم وتخصيص الايدي لان أكثر الاعمال يقع بها وان احتمل أن لا يكون للأيدي مدخل فيما ارتكب من الآثام وما موصولة أو استقهامية قال الحسن والمرء هنا هو المؤمن أى يجد لنفسه عملا فاما الكافر فلا يجد لنفسه عملا فيمتنى أن يكون ترابا وقيل المراد به الكافر على العموم وقيل أبى بن خلف وعقبه بن أبى معيط والاول أولى لقوله (ويقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا) فان الكافر واقع فى مقابلة المرء والمراد جنس الكافر يمتنى أن يكون ترابا لما يشاهده مما قد أعد الله له من أنواع العذاب والمعنى انه

انها النجوم واما ابن أبي حاتم وكذا روى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدى وغيرهم انها النجوم وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشر حدثنا هود بن خليفة حدثنا عوف عن بكر بن عبد الله فى قوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس قال هي النجوم الدرارى التى تجرى تستقبل المشرق وقال بعض الأئمة انما قيل للنجوم الخنس أى فى حال طلوعها ثم هي جوارى فلما كها وفى حال غيبوبتها يقال لها كنس من قول العرب أوى الظبي الى كناسه اذا تعيب فيه وقال الاعشى عن ابراهيم قال قال عبيد الله فلا أقسم بالخنس قال بقر الوحش وكذا قال الثوري عن أبي اسحق عن أبي ميسرة عن عبيد الله فلا أقسم بالخنس الجوار

الكس ما هي يا عمر وقات البقر قال وأنا أرى ذلك وكذا روى يونس عن أبي اسحق عن أبيه وقال أبو داود الطيالسي عن عمرو عن أبيه عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس الخوار الكس قال البقر تكس الى الظل وكذا قال سعيد بن جبيرة وقال العوفي عن ابن عباس هي الظباء وكذا قال سعيداً أيضاً ومجاهدوا الضحالك وقال أبو الشعثاء جابر بن زيد هي الظباء والبقر وقال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا هشيم أخبرنا مغيرة عن إبراهيم ومجاهد أنهم ما نذكروا هذه الآية فلا أقسم بالخوار الكس فقال إبراهيم لمجاهد قل فيها بما سمعت قال فقال مجاهد ما نسمع فيها شيئاً وناس يقولون (١٧١) انها النجوم قال فقال إبراهيم قل فيها بما

سمعت قال فقال مجاهد كما نسمع انها بقرة الوحش حين تكس في حجرها قال فقال إبراهيم انها يكذبون علي علي هذا كبر وواعني انه ضمن الاسفل الاعلى والاعلى الاسفل وتوقف ابن جرير في المراد بقوله الخس الخوار الكس هل هو النجوم أو الظباء وبقرة الوحش قال ويحتمل أن يكون الجميع مراداً وقوله تعالى والليل اذا عسعس فيه قولان أحدهما اقباله بظلامه قال مجاهد أظلم وقال سعيد بن جبيرة اذا انشأ وقال الحسن البصري اذا غشى الناس وكذا قال عطية العوفي وقال علي بن أبي طلحة والعوفي عن ابن عباس اذا عسعس اذا أدبر وكذا قال مجاهد وقتادة والضحالك وكذا قال زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن اذا عسعس اذا ذهب فتولى وقال أبو داود الطيالسي حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الجحترى سمع أبا عبد الرحمن السلمي قال خرج علينا علي رضي الله عنه حين ثوب المئوب بصلاة الصبح فقال أين السائلون عن الوتر والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس هذا (١) حين دبر حسن وقد اختار

يقنى انه كان تراباً في الدنيا فلم يخلق ولم يكفأ وتراباً يوم القيامة فلم يبعث وقيل المراد بالكافر أبو جهل وقيل أبو سامة بن عبد الاسد المخزومي وقيل ابليس والاول أولى اعتباراً بعموم اللفظ ولا ينافيه خصوص السبب كما تقدم غير مرة ووضع الظاهر موضع المصير لزيادة الذم عن أبي هريرة قال يحشر الخلق كلهم يوم القيامة الهائم والدواب والطير وكل شئ فيبلغ من عذاب الله ان يؤخذ للجماء من القرناء ثم يقول كوني تراباً فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت تراباً أخرجه عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث والنشور وأما الجح فقال أبو الزناد يعبدون تراباً أيضاً وقال عمر بن عبد العزيز ومجاهد وغيرهم مؤمنوا الجح حول الجنة في ربض ورحاب وليسوا فاهم والذي عليه الاكثرون انهم مكافون مشابون ومعاقبون فالمؤمن يدخل الجنة والكافر يدخل النار كقبي آدم ذكره الخطيب والله أعلم بالصواب

(*) سورة النازعات وتسمى سورة الساهرة خمس أوست

وأربعون آية وهي مكية بلا خلاف (*)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والنازعات غرقاً) اقسام سبحانه بهذه الاشياء التي ذكرها وهي الملائكة التي تنزع ارواح العباد عن أجسادهم كما ينزع النازع في القوس فيبلغ بها غاية المدد وكذا المراد بالناشطات والسابحات والسابقات والمدبرات يعنى الملائكة والعطف مع اتحاد الكل لتسهيل التغيرات الوصفية منزلة التغيرات الذاتية وانما جاءت هذه الاقسام بافظ التأنيت والكل وصف للملائكة مع انهم ليسوا بالاناث المقسم به طوائف من الملائكة والطوائف جمع طائفة وهي مؤنثة وهذا قول الجمهور ومن الصحابة والتابعين ومن بعدهم وقال السدي النازعات هي النفوس حين تغرق في الصدور وقال مجاهد هي الموت ينزع النفس وقيل قتادة هي النجوم تنزع من أفق الى أفق من قولهم نزع اليه اذا ذهب أو من قولهم نزلت بالجبل أى انها تغرب وتغيب وتطلع من أفق آخر وبه قال أبو عبيدة والاختفش وابن كيسان وقال عطاء وعكرمة النازعات القسي تنزع بالسهم واغراق النازع في القوس ان يعمده غاية المدد حتى ينتهي به الى النصل وقيل أراد بالنازعات الغزاة الرماة وانتصاب

ابن جرير ان المراد بقوله اذا عسعس اذا أدبر قال لقوله والصبح اذا تنفس أى أضواء واستشهد بقول الشاعر أيضاً

حتى اذا الصبح له تنفساً * وانحجاب عنها اليلها وعسعسا

أى أدبر وعندى ان المراد بقوله اذا عسعس اذا أقبل

وان كان يصح استعماله في الادبار أيضاً لكن الاقبال ههنا أنسب كانه أقسم بالليل وظلامه اذا أقبل وبالفجر وضائه اذا أشرق كما قال تعالى والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلجى وقال تعالى قالوا الاصبح وجعل الليل سكناً وغير ذلك من الآيات وقال كثير من علماء الأصول ان لفظة عسعس تستعمل في الاقبال والادبار على وجه الاشتراك فعلى هذا يصح (١) قوله حين دبر حسن كذا بالاصول وحرره اه

أن يراد كل منهم ما والله أعلم قال ابن جرير وكان بعض أهل المعرفة بكلام العرب يزعم أن عسحس ذنان من أوله وأظلم وقال القراء
كان أبو البلاء النحوي ينشد بيتا
عسحس حتى لو يشاء أدنا ■ كان له من ضوءه مقبس
يريد لو يشاء اذدنا أدغم الذا في الدال قال القراء وكانوا يزعمون أن هذا البيت مصنوع وقوله تعالى والصبح إذا تنفس قال الضحاك
إذا طلع وقال قتادة إذا أضاء وأقبل وقال سعيد بن جبيرة إذا أنشأ وهو المروى عن علي رضي الله عنه وقال ابن جرير يعني ضوء النهار
إذا أقبل وتبين وقوله تعالى أنه لقول رسول (١٧٢) كريم يعني أن هذا القرآن لتبلغ رسول كريم أي ملك شريف حسن

غرقا على أنه مصدر محذوف الزوائد أي اغرقا أو الناصب له ما قبله ملاقاته في المعنى أي
اغرقا في النزاع حيث تفرعها من أقاصي الأجساد أو على الحال أي ذوات اغرقا يقال
اغرق في الشيء يغرق فيه إذا أوغل فيه وبلغ غايته وعن علي قال هي الملائكة تنزع
أرواح الكفار وعن ابن عباس قال هي أنفس الكفار تنزع ثم تنشط في النار
وقال ابن مسعود الملائكة الذين يكون أنفوس الكفار (رو) معنى (الناشطات نشطا) أنها
تنشط النفوس أي تخرجها من الأجساد كما ينشط العقل من يد البعير إذا حل عنه حلا
رفيقا ونشط الرجل الدلو من البئر إذا أخرجهما والنشاط الجذب بسرعة ومنه الانشطة
للعقدة التي يسهل حلها قال أبو زيد نشط الحبل أنشطه نشاطا عقده وأنشطته أي
حاملته وأنشطت الحبل أي مددته قال القراء أنشط العقل أي حل ونشط أي ربط الحبل
في يديه قال الأصمعي بئر نشاط أي قريبة القعر يخرج الدلو منها بجذب واحدة وبئر
نشوط وهي التي لا يخرج منها الدلو حتى ينشط كثيرا وقال مجاهد هو الموت ينشط نفس
الإنسان وبه قال ابن عباس وقال السدي هي النفوس حين تنشط من القدمين وقال
عكرمة وعطاء هي الأوهاق التي تنشط السهام وقال قتادة والحسن والأخفش هي
النجوم تنشط من أفق إلى أفق أي تذهب قال في الصحاح والناشطات نشطا يعني النجوم
من برج إلى برج كالنور الناشط من بلد إلى بلد والهموم تنشط بصاحبها وقال أبو عبيدة
وقتادة هي الوحوش حين تنشط من بلد إلى بلد وقيل الناشطات لأرواح المؤمنين
والنازعات لأرواح الكافرين لأنها تجذب روح المؤمن برفق وتجذب روح الكافر
بعمف وقوله نشاطا مصدر وكذا سبحانه وسبقا قال علي هي الملائكة تنشط أرواح الكفار
ما بين الأظفار والجلد حتى تخرجها وعن عطاء بن جيل قال قال لي رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لا تغرق الناس ففزعك كلاب النار تنشط اللعوم والعظم أخرجه ابن مردويه
(والساججات سجا) هي الملائكة تسبح في الأبدان لأخراج الأرواح كما يسبح الغواص في
البحر لأخراج شيء منه يعني الملائكة يقبضون أرواح المؤمنين يسألونها أسلا رفيقا ثم
يدعونها حتى تستريح ثم يستخرجونها كالسباح في الماء يتحرك فيه برفق ولذا قال
مجاهد وأبو صالح هي الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لأمر الله كما يقال للفرس الجواد

الخلق بهي المنظر وهو جبريل عليه
الصلوة والسلام قاله ابن عباس
والشعبي وميمون بن مهران والحسن
وقتادة والربيع بن أنس والضحاك
وغيرهم ذي قوة كقوله تعالى علمه
شديد القوى ذو مرة أي شيء شديد
الخلق شديد الطمش والفعل عند
ذي العرش ممكن أي له مكانة عند الله
عز وجل ومنزلة رفيعة قال أبو صالح
في قوله تعالى عند ذي العرش ممكن
قال جبريل يدخل في سبعين حجبا
من نور بغير إذن مطاع ثم أي له
وجاهة وهو مسموع القول مطاع
في الملا الأعلى قال قتادة مطاع ثم
أي في السموات يعني ليس هو من
افساد الملائكة بل هو من السادة
والأشراف معتنى به انتخب لهذه
الرسالة العظيمة وقوله تعالى أمين
صفة لجبريل بالأمانة وهذا عظيم
جدا إن الرب عز وجل يزكي عبده
ورسوله الملك جبريل كما زكي عبده
ورسوله البشري محمد صلى الله عليه
وسلم بقوله تعالى وما صاحبكم
بمجنون قال الشعبي وميمون بن
مهران وأبو صالح ومن تقدم ذكرهم
المراء بقوله وما صاحبكم بمجنون
يعني محمد صلى الله عليه وسلم وقوله

تعالى ولقد رآي محمد جبريل الذي يأتيه بالرسالة عن الله عز وجل على الصورة التي خلقه سابع
الله عليه السلام سمائة جناح بالافق المبين أي البين وهي الرؤية الأولى التي كانت بالطهارة وهي المذكورة في قوله علمه شديد القوى
ذو مرة فاستوى وهو بالافق الأعلى ثم دنا قلدي فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى كما تقدم تفسير ذلك وتقريره
والدليل عليه أن المراد بذلك جبريل عليه السلام والظاهر والله أعلم أن هذه السورة نزلت قبل ليلة الإسراء لأنه لم يذكر فيها إلا هذه
الرؤية وهي الأولى وأما الثانية وهي المذكورة في قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى اذ يغشي

السدره ما يغشى فتلك انما ذكرت في سورة النجم وقد نزلت بعد سورة الاسراء وقوله تعالى وما هو على الغيب بظنين أي وما محمد على ما أنزله الله اليه بظنين أي عثم ومنهم من قرأ ذلك بالصاد أي بخييل بل يذله لكل أحد قال سفيان بن عيينة ظنين وضمين سوا أي ما هو بكاذب وما هو بفاجر والظنين المتهم والضمين الخييل وقال قتادة كان القرآن غيبا فانزله الله على محمد فاض به على الناس بل نشره وبلغه وبذله لكل من أراد وكذا قال عكرمة وابن زيد وغير واحد واختار ابن جرير قراءة الصاد قلت وكلاهما متواتر ومعناه صحيح كما تقدم وقوله تعالى وما هو بقول شيطان رجيم أي (١٧٣) وما هذا القرآن بقول شيطان رجيم أي لا يقدر على حمله ولا يريده ولا ينبغي له كما قال

تعالى وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لمعزولون وقوله تعالى فإين تذهبون أي فإين تذهب عقولكم في تكذيبكم بهذا القرآن مع ظهوره ووضوحه وبيان كونه حقاً من عند الله عز وجل كما قال الصديق رضي الله عنه لو قد بنى حنيقة حين قدموا مسلمين وأمرهم فتأوا عليه شيأ من قرآن مسيلة الكذاب الذي هو في غاية الهذيان والركاكة فقال ويحكم أين تذهب عقولكم والله ان هذا الكلام لم يخرج من إل أي من الله وقال قتادة فإين تذهبون أي عن كتاب الله وعن طاعته وقوله تعالى ان هو الاذ كر للعالمين أي هذا القرآن ذكر لجميع الناس يتذكرون به ويتقنون لمن شاء منكم أن يستقيم أي من أراد الهداية فعليه به هذا القرآن فانه منجاة له وهداية ولا هداية فيما سواه وما تشاؤون الآن يشاء الله رب العالمين أي ليست المشيئة موكولة اليكم فمن شاء اهتدى ومن شاء ضل بل ذلك كله تابع لمشيئة الله تعالى رب العالمين قال سفيان الثوري عن

سالم اذا أسرع في جريه وقال مجاهد أيضا الساجحات الموت تسبح في نفوس بني آدم وقيل هي الخيل السابحة في الغزو وقال قتادة والحسن هي النجوم تسبح في أفلاكها كما في قوله وكل في فلك يسبحون وقال عطاء هي السفن تسبح في الماء وقيل هي أرواح المؤمنين تسبح شوقا الى الله وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه هي الملائكة تسبح بارواح المؤمنين بين السماء والارض (فالسابقات سابقا) هم الملائكة على قول الجمهور كما سلف قال مسروق ومجاهد تسبق الملائكة الشياطين بالوحى الى الانبياء وقال أبو روق هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخبر والعمل الصالح وروى نحوه عن مجاهد وقال مقاتل هي الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة وقال الربيع هي أنفس المؤمنين تسبق الى الملائكة شوقا الى الله وقال علي كرم الله وجهه هي الملائكة يسبق بعضها بعضا بارواح المؤمنين الى الله تعالى وقال مجاهد ايضا هو الموت يسبق الانسان وقال قتادة والحسن ومعمر هي النجوم يسبق بعضها في السير بعضها وقال عطاء هي الخيل التي تسبق الى الجهاد وقيل هي الارواح التي تسبق الاجساد الى الجنة أو النار قال الجرجاني عطف السابقات بانفائها لانها مسببة عن التي قبلها أي واللاتي يسبحن فيسبقن تقول قام فذهب فهذا يو جب أن يكون القيام سببا للذهاب ولوقلت قام وذهب بالواو لم يكن القيام سببا للذهاب قال الواحدى وهذا غير مطرد في قوله الا في المديرات امر الله بعد أن يجعل السابق سببا للتدبير قال الرازى ويمكن الجواب ما قاله الواحدى بانها لما أمرت سبحت فسبقت فدبرت ما أمرت بتدبيره فتكون هذه أفعالا يتصل بعضها ببعض كقوله قام زيد فذهب فضرب عرا ولما سبقوا فى الطاعات وسارعوا اليها ظهرت أمانتهم فقوض اليهم التدبير ويحاج عنه بان السابق لا يكون سببا للتدبير كسببية السج للسج والقيام للذهاب ومجرد الاتصال لا يوجب السببية والمسببية والاولى ان يقال العطف بالفاء في المديرات طوبى به ما قبله من عطف السابقات بالفاء ولا يحتاج الى نكتة كما احتاج اليها ما قبله لان النكتة انما تطلب لمخالفة الملاحق للسابق لا لمطابقته وموافقته (فالمديرات أمرا) قال علي هي الملائكة تدبر أمر العباد من السنة الى السنة وعنه يدبرون ذكر الرحمن وأمره وقال ابن عباس ملائكة يكونون مع ملك الموت يحضرون الموتى عند قبض أرواحهم فثم من يعرج بالروح ومنهم من يؤمن على الدعاء ومنهم من يستغفر

عبد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى لما نزلت هذه الآية لمن شاء منكم أن يستقيم قال أبو جهل الامر الينا ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم فانزل الله تعالى وما تشاؤون الا أن يشاء الله رب العالمين آخر تفسير سورة التكوين والله الحمد

(تفسير سورة الانفطار وهي مكية) قال النسائي أخبرنا محمد بن قدامة حدثنا جرير عن الاعمش عن محارب بن دثار عن جابر قال قام معاذ فوصلى العشاء الاخرة فطور فقال النبي صلى الله عليه وسلم أفأتان أنت يا معاذ أين كنت عن سبج اسم ربك الاعلى والضحى واذا السماء انفطرت وأصل الحديث يخرج في الصحيحين ولكن ذكر اذا السماء انفطرت في أفراد النسائي وقد تقدم من رواية عبد الله

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سر أن ينظر إلى القيامة رأى عين فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (إذا السماء انفطرت وإذا الكواكب انتثرت وإذا البحار فجرت وإذا القبور بعثرت علمت نفس ما قدمت وأخرت يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في أي صورة ما شاء ركبك كلايل تكذبون بالدين وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) يقول تعالى إذا السماء انفطرت أي انشقت كما قال تعالى السماء منفطر به وإذا الكواكب انتثرت (١٧٤) أي تساقطت وإذا البحار فجرت قال علي بن أبي طلحة عن ابن

عباس جبر الله بعضهما في بعض وقال الحسن جبر الله بعضهما في بعض فذهب ماؤها وقال قتادة اختلط عذبها بما جعلها وقال الكلبي ملئت وإذا القبور بعثرت قال ابن عباس بحثت وقال السدي تبعت فخرتك فيخرج من فيها علمت نفس ما قدمت وأخرت أي إذا كان هذا حصل هذا وقوله تعالى يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم هذا تهديد لا كما يتوهمه بعض الناس من أنه ارشاد إلى الجواب حيث قال الكريم حتى يقول قائلهم غره كرمه بل المعنى في هذه الآية ما غرك يا ابن آدم بربك الكريم أي العظيم حتى أقدمت على معصيته وقابلته به لا يليق به كما جاء في الحديث يقول الله تعالى يوم القيامة ابن آدم ما غرك بربك أي ابن آدم ماذا أجبته المرسلين قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان أن عمر سمع رجلا يقرأ يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم فقال عمر الجهل وقال أيضا حدثنا عمر بن شبة حدثنا أبو خلف حدثنا يحيى الكاسبي سمعت ابن عمر يقول وقرأ هذه

اللميت حتى يصلي عليه ويدلى في حفرة قال القشيري اجتمعوا على أن المراد هنا الملائكة وقال الماوردي فيه قولان أحدهما الملائكة وهو قول الجمهور والثاني أنها الكواكب السبع حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل وفي تدبيرها الأمر وجهان أحدهما تدبير طالعها وأقولها الثاني تدبير ما قضاه الله فيها من الأحوال ومعنى تدبير الملائكة تدبير نزولها بالحلال والحرام وتفصيلها والفاعل للتدبير في الحقيقة وإن كان هو الله عز وجل لكن لما نزلت الملائكة به وصنعت به وقيل إن الملائكة لما أمرت بتدبير أهل الأرض في الرياح والأمطار وغير ذلك قيل لها مدبرات قال عبد الرحمن بن سابط تدبير أمر الدنيا إلى أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وعزرائيل وإسرافيل فأما جبريل فوكل بالرياح والجنود وأما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات وأما عزرائيل فوكل بالقبض الانفس وأما إسرافيل فوكل بالنار والسموم وجواب القسم بهذه الأمور التي أقسم الله بها محذوف أي والنارعات وكذا وكذا التبعض قال الفراء وحذف لمعرفة السامعين به ويدل عليه قوله أنما كنعظا منخورة وقيل إن جواب القسم قوله إن في ذلك لعبرة لمن يخشى أي إن في يوم القيامة وذكركم موسى وفرعون لعبرة لمن يخشى قال ابن الأنباري وهذا قريب لان الكلام قد طال بينهما وقيل جواب القسم هل أناك حديث موسى لان المعنى قد أناك وهذا ضعيف جدا وقيل الجواب يوم ترجف الراجفة على تقدير يوم ترجف الراجفة تتبعها الراجفة وقال السجستاني يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير كأنه قال فإذ هم بالساهرة والنازعات قال ابن الأنباري وهذا خطأ لان الفاء لا يفتتح بها الكلام والاول أولى وقال الكرخي الفاء فيها ما للدلالة على ترتيب ما بغير مهلة وهو من عطف المقسم به والمعطوف بالواو من عطف الصفات بعضها على بعض والعطف مع اتحاد الكل بتزليل التغاير العنواني منزلة التغاير الذاتي للأشعار بان كل واحد من الأوصاف المعدودة من معظمت الأمور حقيق بان يكون على حماله مناطا لا يستحقاق موصوفة للأجلال والأعظام بالأقسام به من غير انضمام الأوصاف الآخر السه (يوم ترجف الراجفة) انصاب هذا الطرف بالجواب المقدر للقسم أو باضمار ذكر والراجفة المضطربة يقال رجف رجف إذا اضطرب والمراد هنا الصيحة العظيمة التي فيها تردد واضطراب كالرعد وهي النفخة الاولى التي يموت بها جميع الخلائق قاله ابن عباس (تتبعها الراجفة)

الآية يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم قال ابن عمر غره والله جهله وروى عن ابن عباس والربيع بن خيثم هي والحسن مثل ذلك وقال قتادة ما غرك بربك الكريم شيئا ما غرك ابن آدم غير هذا العدو الشيطان وقال الفضيل بن عياض لو قال لي ما غرك بربك لقلت غرك بربك الكريم لقلت غرك بربك الكريم قال البغوي وقال بعض أهل الإشارة إنما قال بربك الكريم دون سائر أسمائه وصفاته كأنه لقنه الاجابة وهذا الذي تخيله هذا القائل ليس بطائل لانه إنما أتى باسمه الكريم لينبهه على انه لا ينبغي ان يقابل الكريم بالأفعال القبيحة وأعمال الفجور وقد حكى البغوي عن الكلبي

ومقاتل انهم اهل الانزلت هذه الآية في الاسود بن شريق ضرب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعاقب في الحالة الراهنة فانزل الله تعالى ما غرك بربك الكريم وقوله تعالى الذي خلقك فسواك فعدلك أي ما غرك بالرب الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك أي جعلك سويا مستقيما معتدلا القائمة منتصها في احسن الهيئات والاشكال قال الامام احمد حدثنا ابو المغيرة حدثنا جرير حدثني عبد الرحمن بن ميسرة عن جبير بن نفير عن بشر بن جحاش القرشي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصب يوما في كفة فوضع عليها اصبعه ثم قال قال الله عز وجل بني آدم أني تعجزني وقد خلقتك من مثل (١٧٥) هذه حتى اذا سويتك وعدلتك مشيت بين

بردين وللارض منك ونيب فجمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأني أو أن الصدقة وكذا رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن يزيد بن هرون عن جرير بن عثمان به قال شيخنا الحافظ ابو الحجاج المزني وتابعه يحيى بن حزة عن شاذب بن يزيد عن عبد الرحمن بن ميسرة وقوله تعالى في اي صورة ما شاءمركبك قال مجاهد في اي شبه أب أو أم أو خال أو عم وقال ابن جرير حدثني محمد بن سنان القزاري حدثنا مطهر بن الهيثم حدثنا موسى بن علي بن رباح حدثني أبي عن جدي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما ولدك قال يا رسول الله ما عسى ان يولد لي اما غلاما واما جارية قال فمن يشبهه قال يا رسول الله عسى ان يشبهه اما اباه واما أمه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عندهما له لا تقولن هكذا ان النطفة اذا استقرت في الرحم أحضرها الله تعالى كل نسب بيننا وبين آدم أما قرأت هذه الآية في كتاب الله تعالى في اي صورة ما شاءمركبك قال سليمان وهكذا رواه ابن أبي حاتم والطبراني

هي النفخة الثانية التي تكون عند البعث قاله ابن عباس وبينهم ما أربعون سنة قال يوم واسع للنفختين وغيرهم ما فصيح ظرفيته للبعث الواقع عقب الثانية وسميت رادفة لانها ردت النفخة الاولى كذا قال جمهور المفسرين وقال ابن زيد الراجحة الارض والرادفة الساعة وقال مجاهد الراجحة الزلزلة تتبعها الرادفة الصحيحة وقيل الراجحة اضطراب الارض والرادفة الزلزلة وأصل الراجحة الحركة وليس المراد التحرك هنا فقط بل الراجحة ههنا مأخوذة من قولهم رجف الرجل رجفا ورجفوا رجيفا اذا ظهر صوته ومنه سميت الاراجيف لاضطراب الاصوات بها وظهور الاصوات فيها ومحل تتبعها الرادفة النصب على الحال من الراجحة والمعنى تتبع يوم النفخة الاولى حال كون النفخة الثانية تابعة لها وعن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذهب ربع الليل قام فقال يا أيها الناس اذكروا الله جاءت الراجحة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه أخرجه أحمد والنسائي وحسنه والحاكم وصححه وغيرهم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ترجف الارض رجفا وترزله بأهلها وهي التي يقول الله يوم ترجف الراجحة تتبعها الرادفة يقول مثل السفينة في البحر تكفأ بأهلها مثل القنديل المعلق بأرجائها أخرجه ابو الشيخ وابن مردويه والديلمي (قلوب يومئذ ذوا حجة) قلوب مبتدأ ويومئذ منصوب بواجبة وواجبة صفة لقلوب وهو المسوغ للاستدعاء بالانكسار اي قلوب مضطربة خائفة قلقاء لما عانت من احوال يوم القيامة قال جمهور المفسرين اي خائفة وجله وقال ابن عباس وجله متحركة وقال السدي زالتة عن اما كنهانظيره اذا القلوب لدى الخناجر وقال المؤرج قلقة مستوفزة وقال المبردة مضطربة يقال وجف القلب يجف وجيفا اذا خفق كما يقال وجب وجب وجيبا والايحاف السير السريع فأصل الوجيف اضطراب القلب وقال ابن عباس خائفة (أبصارها) متدائن وخبره (خاشعة) والجملة خبر الاول وفي الكلام حذف مضاف تقديره أبصار أصحاب القلوب ذليلة والضمير راجع الى أصحاب القلوب فهو من الاستخدام والمراد أنها تظهر عليهم الذلة والخشوع عندهما في احوال يوم القيامة كقوله خاشعين من الذل قال عطاء يريدا بشار من مات على غير الاسلام ويدل على هذا ان السياق في منكري البعث (يقولون ائنا لمردودون في الخافرة) هذا حكاية لما يقوله المنكرون للبعث في الدنيا استنزاء وانكارا

من حديث مطهر بن الهيثم وهذا الحديث لو صح لكان فيصلا في هذه الآية ولكن اسناد ليس بالثابت لان مطهر بن الهيثم قال فيه أبو سعيد بن يونس كان متروك الحديث وقال ابن حبان يروي عن موسى بن علي وغيره ما لا يشبه حديث الثبات ولكن في الصحيحين عن أبي هريرة ان رجلا قال يا رسول الله ان امرأتى ولدت غلاما اسود قال هل لك من ابل قال نعم قال فاولاها قال جر قال فهل فيها من أوزق قال نعم قال فاني أناها ذلك قال عبي أن يكون نزع عرق قال وهذا عسى أن يكون نزع عرق وقد قال عكرمة في قوله تعالى في اي صورة ما شاءمركبك ان شاء في صورة قرد وان شاء في صورة خنزير وكذا قال أبو صالح في اي صورة ما شاءمركبك ان

شاء في صورة جوار وان شاء في صورة خنزير وقال قتادة في اي صورة ماشاء ركبك قال قادر والله ربنا على ذلك ومعنى هذا القول عندهم ان الله عز وجل قادر على خلق النطفة على شكل قبيح من الحيوانات المنكرة الخلق ولكن بقدرته ولطفه وحلمه يخلفه على شكل حسن مستقيم معتدل تام حسن المنظر والهيئة وقوله تعالى لا بل تكذبون بالدين اي انما يحملكُم على مواجهة الكبريم ومقابله بالمعاصي تكذيب في قلوبكم بالمعاد والجزاء والحساب وقوله تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون يعني وان عليكم ملائكة حفظه كراما فلا تقابلوهم بالقبايح فانهم يكتبون عليكم

(١٧٦)

جميع أعمالكم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا وكيع حدثنا سفيان ومسر عن علقمة بن مرثد عن مجاهد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرموا الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم الا عند احدى حالتين الجنابة والغائط فاذا اغتسل أحدكم فليستتر بجرم حائط أو ببعيره أو وليستره أخوه وقد رواه الحافظ أبو بكر البراق فوصله بلفظ آخر فقال حدثنا محمد بن عثمان بن كدامة حدثنا عبيد الله بن موسى عن حفص بن سليمان عن علقمة بن مرثد عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم عن التعري فاستحيوا من ملائكة الله الذين معكم الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم الا عند احدى ثلاث حالات الجنابة والغائط والنجاسة والغسل فاذا اغتسل أحدكم بالعرء فليستتر بثوبه أو بجرم حائط أو ببعيره ثم قال حفص بن سليمان لين الحديث وقد روى عنه واحقل حديثه وقال الحافظ أبو بكر البراق

للبعث اذا قيل لهم انكم تبغون اي اترد الى اول حالنا وابتداء امرنا فنصير أحياء بعد موتنا يقال رجع فلان في حافرة اي رجع من حيث جاء والحافرة عند العرب اسم لاول الشيء وابتداء الامر ومنه قولهم رجع فلان على حافرة اي على الطريق الذي جاء منه يقال النقد عند الحافرة اي عند الحالة الاولى وهي الصفة ويقال اقتتل القوم عند الحافرة اي عند اول ما التقوا سميت الطريق التي جاء منها حافرة لتأثيره فيها عيشه فيها فهي حافرة بمعنى محفورة وقيل الحافرة العاجلة والمعنى ان المردودون الى الدنيا وقيل الحافرة جمع حافر بمعنى القدم اي أتمشى احياء على اقدامنا ونطأ بها الارض وقيل فاعلة بمعنى مفعولة وقيل على النسب اي ذات حفر والمراد الارض وقيل الحافرة الارض التي يحفر فيها قبورهم والمعنى ان المردودون في قبورنا احياء كذا قال الخليل والفراء وبه قال مجاهد وقال ابن زيد الحافرة النار واستدل بقوله تلك اذا كرة خاسرة قال ابن عباس في الحافرة اي الحياة وعنه قال خلقا جديدا قرأ الجمهور في الحافرة وقرأ أبو حيوة في الحفرة ثم زادوا في الاستبعاد بقولهم (أنذا كنا عظاما مخفزة) اي بالية متفككة يقال نخر العظم بالكسر اذا بلى وهذا تأكيد لانكار البعث اي كيف نرد أحياء ونبعث اذا كنا عظاما مخفزة والعامل في اذا مضمر يدل عليه مردودون اي أنذا كنا عظاما بالية نرد ونبعث مع كونها بعد شيء من الحياة قرأ الجمهور نخرة وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر ناخرة واختار الاولى ابو عبيد وابو حاتم والثانية الفراء وابن جرير وابو معاذ النخوي قال ابو عمرو بن العلاء النخرة التي لم تنخر بعد أي لم تبل ولا بد ان تنخر وقيل ههنا معنى تقول العرب نخر الشئ فهو ناخر ونخر وطمع فهو طامع وطمع ونحو ذلك قال الاخفش هما جميعا الغتان ايهما قرأت فحسن وقيل النخرة التي أكلت اطرافها وبقيت أوساطها والنخرة التي فسدت كلها وقال مجاهد نخرة اي مرفوعة كما في قوله رفانا وقيل النخرة الجحيفة التي تمر فيها الرياح فتخترأى تصوت وقد قرئ اذا كنا وأنذا كنا الاستقهام وبعدهم ثم ذكر سبحانه عنهم قول آخر قالوه فقال (قالوا تلك اذا كرة خاسرة) أي رجعة ذات خسرة انما يقع على أصحابها من الخسران والمعنى انهم قالوا ان رددنا بعد الموت للخسران بما يصيبنا بعد الموت مما يقوله محمد وهذا استهزاء منهم وقيل معنى خاسرة كاذبة أي ليست بكائنة كذا قال الحسن وغيره وقال الربيع بن أنس خاسرة على من كذب بها وقال قتادة ومحمد بن كعب أي لن رجعنا بعد الموت للخسران

بالنار

حدثنا زياد بن أيوب حدثنا ميسرة بن اسمعيل الحلبي حدثنا تمام بن نجيح عن الحسن يعني البصري عن

أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن حافطين يرفعان الى الله عز وجل ما حفظا في يوم فيرى في أول الصبيحة وفي آخرها استغفارا الا قال الله تعالى قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصبيحة ثم قال تفرد به تمام بن نجيح وهو صالح الحديث قلت وثقه ابن معين وضعفه البخاري وأبو زرعة وابن أبي حاتم والنسائي وابن عدي ورواه ابن حبان بالوضع وقال الامام أحمد لا أعرف حقيقة أمره وقال الحافظ أبو بكر البراق حدثنا الشيخ بن سليمان البغدادي المعروف بالطوسي حدثنا تان بن جران حدثنا سلام عن

منصور بن زاذان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ملائكة يعرفون بني آدم وأحسبه قال ويعرفون أعمالهم فإذا نظر إلى عبد يعمل بطاعة الله ذكره بينهم وسوءه وقالوا هل الليلة فلان نجا الليلة فلان وإذا نظر إلى عبد يعمل بمعصية الله ذكره بينهم وسوءه وقالوا هل الليلة فلان ثم قال البرار سلام هذا أحسبه سلام المدايني وهو لين الحديث (إن البرار لنفي نعيم وإن الفجار لنفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين وما أدراك ما يوم الدين الذين يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله) يخبر تعالى عما يصير (١٧٧) البرار إليه من النعيم وهم الذين

أطاعوا الله عز وجل ولم يقابلوه بالمعاصي وقد روى ابن عساکر في ترجمة موسى بن محمد عن هشام ابن عمار عن عيسى بن يونس بن أبي إسحق عن عبيد الله عن محارب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما سماهم الله البرار لأنهم برروا والآباء والأبناء ثم ذكر ما يصير إليه الفجار من الجحيم والعذاب المقيم ولهذا قال يصلونها يوم الدين أي يوم الحساب والحزاء والقيامة وما هم عنها بغائبين أي لا يغيبون عن العذاب ساعة واحدة ولا يخفف عنهم من عذابها ولا يجابون إلى ما يسألون من الموت أو الراحة ولو يوموا واحدا وقوله تعالى وما أدراك ما يوم الدين تعظيم لشأن يوم القيامة ثم أكد بقوله تعالى ثم ما أدراك ما يوم الدين ثم فسر بقوله يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا أي لا يقدر أحد على نفع أحد ولا خلاصه مما هو فيه إلا أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ونذكر هنا حديث يابني هاشم انقذوا أنفسكم من النار لأملك لكم من الله شيئا وقد تقدم في آخره سورة الشعراء ولهذا قال

بالتار وإنما قالوا هذا لأنهم أوعدوا بالنار والكرة الرجعة والجمع كرات وقوله (فإنما هي زجرة واحدة) تعليل لما يدل عليه ما تقدم من استبعادهم لبعث العظام النخرة وأحياء الأموات والمعنى لا تستبعدوا ذلك فإنما هي زجرة واحدة وكان ذلك الأحياء والبعث والمراد بالزجرة الصيحة وهي النفخة الثانية التي يكون البعث بها وقيل إن الضمير في إنما هي راجع إلى الرادفة المتقدمة ذكرها التي يعقبها البعث وسميت هذه النفخة زجرة لأنه يفهم منها النهي عن التخلف والمنع منه وعبارة الخطيب وعبر بالزجرة لأنها أشد من النهي لأنها صيحة لا يتخلف عنها القيام أصلا (فأذا هم بالساهرة) أي فإذا الخلائق الذين قد ماتوا ودفنوا أحياء على وجه الأرض قال الواحد المراد بالساهرة وجه الأرض وظاهرها في قول الجميع قال الفراء سميت بهذا الاسم لأن فيها نوم الحيوان وسهرهم وقيل لأنه يسهر في فلاتها خوفا منها فسميت بذلك قال في الصحاح الساهرة وجه الأرض ومنه قوله فإذا هم بالساهرة وقال الساهرة أرض بيضاء وقيل أرض من فضة لم يعص الله فيها وقيل الساهرة الأرض السابعة يأتي بها الله سبحانه فيحاسب عليها الخلائق وقال سفيان الثوري الساهرة أرض الشام أو أرض مكة أو أرض القيامة وقال قتادة هي جهنم أي فإذا هؤلاء الكفار في جهنم وإنما قيل لها ساهرة لأنهم لا ينامون فيها لاستمرار عذابهم وقال ابن عباس هي وجه الأرض وفي لفظ الأرض كلها ساهرة وجلة (هل أتاك حديث موسى) مستأنفة مسوقة لتسليمة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تكذيب قومه وأنه يصيهم مثل ما أصاب من كان قبلهم ممن هو أقوى منهم ومنه في هل أتاك قد جاءك وبلغك وهذا على تقدير أن قد سمع من قصص فرعون وموسى ما يعرف به حديثهما وعلى تقدير أن هذا أول ما نزل عليه في شأنهما فيكون المعنى على الاستنباط لا وجه لجملة على الإقرار حينئذ أي هل أتاك حديثه أنا أخبرك به (إذا ناداه ربّه بالوادمقدس طوى) الطرف متعلق بحديث لا بآتاك لاختلاف وقتيهما وقدمت من خبر موسى وفرعون في غير موضع ما فيه كفاية والوادمقدس المبارك المطهر غاية الطهر ينشر يفي الله بالترال النبوة فيه المقيضة للبركات قال الفراء طوى وأدين المدينة ومصر سمى طوى لأنه طوى فيه الشر عن بني إسرائيل أولان موسى طواه بالليل إذ مر به فارتفع إلى أعلى الوادي وقيل واد بالشام عند الطور بين أيلة ومصر وهو عدول من طوا كما عدل عمر من عامر قاله الفراء قال والصرف

(٢٣ - فتح البيان عاشر) والأمر يومئذ كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وكقوله الملك يومئذ الحق للرحمن وكقوله مالك يوم الدين قال قتادة يوم لا تأكل نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله والأمر والله اليوم لله ولكنه لا ينارعه فيه يومئذ أحد وبه الحد والمنة وبه التوفيق والعصمة آخر تفسير سورة الانقطار (سورة المطففين وهي مدنية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (ويل للمطففين الذين إذا كآلوا على الناس يستوفون وإذا كلوهم أو وزنوهم ينجسون ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين) قال النسائي وابن ماجه أخبرنا محمد بن عقيل زاذان ماجه وعبد الرحمن بن بشر قالوا حدثنا علي بن الحسين بن واقد حدثني أبي عن يزيد وهو ابن أبي سعيد النخعي مولى قريش عن عكرمة عن ابن عباس قال لما قدم النبي صلى الله

عليه وسلم المدينة كانوا من اخبت الناس كيلا فانزل الله تعالى ويل للمطففين خسروا الكيل بعد ذلك وقال ابن أبي حاتم حدثنا
 حعفر بن النضر بن حماد حدثنا محمد بن عبيد عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبيد الله بن الحرث عن هلال بن طلق قال بينما أنا أسير
 مع ابن عمر فقلت من أحسن الناس هيئة وأوفاه كيلا أهل مكة أو أهل المدينة قال حق لهم ما سمعت الله تعالى يقول ويل للمطففين
 وقال ابن جرير حدثنا أبو السائب حدثنا ابن فضيل عن ضرار عن عبد الله المكتب عن رجل عن عبد الله قال له رجل يا أبا عبد الرحمن
 ان أهل المدينة ليوفون الكيل قال وما معهم (١٧٨) ان يوفوا الكيل وقد قال الله تعالى ويل للمطففين حتى

بلغ يوم يقوم الناس لرب العالمين والمراد بالتطقيف ههنا الخس في المكيال والميزان اما بالازدياد ان اقتضى من الناس واما بالقصان ان قضاهم ولهذا فسر تعالى المطففين الذين وعدتهم بالخسار والهلاك وهو الويل بقوله تعالى الذين اذا كُتِلوا على الناس أى من الناس يستوفون أى يأخذون حقهم بالوائى والزائد اذا كالوهم أو وزنهم يخسرون أى ينقصون والاحسن ان يجعل كالوا ووزوا متعدياو يكون هم في محل نصب ومنهم من يجعلها ضمير مؤكدا للمستتر في قوله كالوا ووزوا ويحذف المفعول لدلالة الكلام عليه وكلاهما متقارب وقد أمر الله تعالى بالوفاء في الكيل والميزان فقال تعالى وأوفوا الكيل اذا كاتم وزوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلا وقال تعالى وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لانكاف نفسا الاوسعها وقال تعالى وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان وأهلك الله قوم شعيب ودمرهم على ما كانوا

أحب الى آدم احدى المعدول نظيره وقيل طوى معناه بالعبرانية يار جبل فكانه قيل يار جبل وقيل المعنى ان الوادى المقدس بورك فيه مرتين والاول أولى وقد مضى تحقيق القول فيه قرئ طوى بالتثوين وتركه وهما سبعيتان قال الجوهرى طوى اسم موضع بالشام تكسر طاءه وتضم وبصرف ولا يصرف فن صرفه جعله اسم وادومكان وجعله نكرة ومن لم يصرفه جعله بلدة وبقعة وجعله معرفة (اذهب الى فرعون) قيل هو على تقدير القول وقيل هو تفسير للنداء أى ناداه نداء هو قوله اذهب وقيل هو على حذف ان المفسرة ويؤيده قراءة ابن مسعود ان اذهب لان في النداء معنى القول وجملة (انه طغى) تعليل للامر أو لوجوب الامتنال أى جاوز الحد في العصيان والفساد والتكبر والكفر بالله قال الرازى ولم يبين انه طغى في أى شئ فقيل تكبر على الله وكفر به وقيل تكبر على الخلق واستعبدهم (فقل هل لك الى ان تركى) أى قل له بعد وصولك اليه هل لك رغبة الى التركى وهو التطهر من الشرك وأصله تركى قرأ الجمهور بالتخفيف وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الزاى على ادغام التاء فى الزاى قال أبو عمرو بن العلاء معنى قراءة التخفيف تكون زكيا مؤمنا ومعنى قراءة التشديد الصدقة وفي الكلام مبتدأ مقدر تتعلق به الى والتقدير هل لك رغبة أو توجه أو سبيل الى التركى ومثل هذا قولهم هل لك فى الخير يريدون هل لك رغبة فى الخير وقال ابن عباس هل لك ان تقول لا اله الا الله وقيل معناه هل لك ان تسلم وتصلح العمل أمر عليه السلام ان يخاطبه بالاستفتاء الذى معناه العرض ليستدع به بالتطيف ويستنزه بالمداواة من عتوه وهذا نوع تفصيل لقوله فقولا له قولنا لعلنا نهدى بك (وأهديك الى ربك فتحشى) أى أرسدك الى عبادته وتوجيهه فتحشى عقابه والفاء ترتيب الخشية على الهداية لان الخشية لا تكون الا من مهتد راشد قال ابن عطاء الخشية أتم من الخوف لانها صفة العلماء فى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أى العلماء به رواه السلى وعن الواسطى أوائل العلم الخشية ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الهيبة ثم الفناء وعن بعضهم من تحقق بالخوف ألهاه خوفا عن كل مفروجه وألزمه الكعبه الى ان يظهر له الأمن من خوفه ذكره الكرخى (فأراه الآية الكبرى) هذه الفاء هى الفصيحة لافصاحها عن كلام محذوف يعنى فذهب فقال له ما قال مما حكاه الله فى غير موضع وأجاب عليه بما أجب الى ان قال ان كنت جئت

بأية ثم قال متوعدا لهم ألا يظن أولئك انهم مبعوثون ليوم عظيم أى ما يخاف أولئك من البعث والقيام بين يدي من يعلم السرأثر والضمائر فى يوم عظيم الهول كثير الفزع جليل الخطب من خسرفيه أدخل ناراحمية وقوله تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين أى يقومون حفاة عراة غرلا فى موقف صعب حرج ضيق ضحك على الجرم ويفسأهم من أمر الله تعالى ما تعجز القوى والخواص عنه قال الامام مالك عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يعيب أحدهم فى رشحته الى انصاف أذنيه رواه البخارى من حديث مالك بن عبد الله بن عون

كلاهما عن نافع به ورواه مسلم من الطريقتين أيضا وكذلك رواه أيوب بن يحيى وصالح بن كيسان وعبد الله وعبيد الله ابن عمر ومحمد ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر به ولفظ الامام أحمد حدثنا يزيد بن أسحق عن نافع عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم يقوم الناس لرب العالمين لعظمة الرحمن عز وجل يوم القيامة حتى ان العرق ليحجم الرجال الى انصاف آذانهم * حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن اسحق حدثنا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثني سليمان بن عامر حدثني المقداد يعني ابن الاسود الكندي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٩) يقول اذا كان يوم القيامة أدنيت الشمس

من العباد حتى تكون قدر ميل أو ميلين قال فتصهرهم الشمس فيكونون في العرق كقدر أعمالهم منهم من يأخذه الى عقبه ومنهم من يأخذه الى ركبتيه ومنهم من يأخذه الى حقويه ومنهم من يلجمه الجمار واه مسلم عن الحكم ابن موسى عن يحيى بن حمزة والترمذي عن سويد عن ابن المبارك كلاهما عن ابن جابر به * حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا الحسن بن سوار حدثنا الليث بن سعد عن معاوية ابن صالح أن أباعبد الرحمن حدثه عن أبي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تدنو الشمس يوم القيامة على قدر ميل ويزاد في حرها كذا وكذا تغلي منها الهوام كما تغلي القدور يعرفون فيها على قدر خطاياهم منهم من يبلغ الى كعبه ومنهم من يبلغ الى ساقه ومنهم من يبلغ الى وسطه ومنهم من يلجمه العرق انقربه أحمد * حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا أبو عسانة جابي بن يؤمن انه سمع عقبه بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى

بآية فأت بها فعند ذلك أراه الآية الكبرى واختلف فيها ما هي ف قيل العصا وقيل فلق البحر وقيل هي جميع ما جاء به من الآيات التسع والاول أولى ثم السد والاكثرون على انه أراه ماله وأطلق عليهم ما الآية الكبرى لاتحادهما معنى أو أراد بالكبرى العصا وحدها لانها كانت مقدمة على الاخرى ولا ينافي هذا قوله في الآية الاخرى ولقد أريناه آياتنا كلها وكل آياته كبرى لان الاخبار هنا عما أراه له أول ملاقاته اياه وهو العصا واليد ثم أردف ذلك بروية الكل ولا مساغ للجل الآية على مجموع معجزاته فان ما عداها اثنين الايتين من الآيات التسع انما يظهر على يده عليه السلام بعد ما غلب السحرة على مهل في نحو من عشرين سنة كافي سورة الاعراف ولا ريب في ان هذا مطلع القضية وأمر السحرة مترقب بعده (فكذب وعصى) أي فلما أراه الآية الكبرى كذب فرعون بموسى وبما جاء به وعصى الله عز وجل بعد ظهور الآية وتحقق الامر فلم يطعه (ثم أدبر) أي تولى وأعرض عن الايمان وأتى به لان ابطال الامر ونقضه يقتضي زمانا طويلا (يسعى) أي يعمل بالفساد في الارض ويجهتد في معارضة ما جاء به موسى وقيل أدبر هاربا من الحية يسعى خوفاتها وقال الرازي معنى أدبر يسعى أقبل يسعى كما يقال أقبل يفعل كذا أي أنشأ يفعل كذا فوضع أدبر موضع أقبل لانه لا يوصف بالاقبال ويسعى حال من الضمير في أدبر (خشر) أي فجمع جنوده للقتال والتحاربة أو جمع السحرة للمعارضة أو جمع الناس للعضور ليشاهدوا ما يقع أو جمعهم لئلا ينعوه من الحية (فنادى فقال أنار بكم الاعلى) أي قال لهم بصوت عال أو أمر من ينادى بهذا القول بعد ما قال له موسى ربي أرسلني اليك والمعنى انه لا ريب فوق قال عطاء كان صنع لهم أصناما صغارا وأمرهم بعبادتها وقال أنار ب أصنامكم وقيل أراد بكونه ربههم انه قائدهم وسائدهم والاول أولى لقوله في آية أخرى ما علمت لكم من اله غيري (فأخذه الله نكال الآخرة والاولى) النكال نعت مصدر محذوف أي أخذه أخذ نكال أو هو مصدر لفعل محذوف أي أخذه الله فذلكه نكال الآخرة والاولى أو مصدر مؤكل للمضمون الجملة ويجوز أن يكون انتصاب نكال على انه مفعول له أي أخذه الله لاجل نكال ويجوز أن ينتصب بنزع الخافض أي بنكال ورجح الزجاج انه مصدر مؤكل لان معنى أخذه الله نكل الله به فأخرج من معناه لامن لفظه وقال القراء أي أخذه الله أخذ نكال أي

الله عليه وسلم يقول تدنو الشمس من الارض فيعرق الناس في الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ الى نصف الساق ومنهم من يبلغ الى ركبتيه ومنهم من يبلغ العجز ومنهم من يبلغ الخاضرة ومنهم من يبلغ منكبه ومنهم من يبلغ وسط فيه وأشار بيده فألجها فاه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير بيده هكذا ومنهم من يغطي عرقه وضرب بيده اشارة انقربه أحمد * وفي حديث انهم يقومون سبعين سنة لا يتكلمون وقيل يقومون ثلثمائة سنة وقيل يقومون أربعين ألف سنة ويقضي بينهم في مقدار عشرة آلاف سنة كافي صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعا في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي

حدثنا أبو عون الزبدي أخبرنا عبد السلام بن عجلان سمعت أبا يزيد المدني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبشير الغفاري كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس فيه ثلثمائة سنة قبل العالمين من أيام الدنيا لا يأتيهم فيه خبر من السماء ولا يورث فيه بأمر قال بشير المستعان الله قال فإذا أوتيت إلى فراشك فتمعوذ بالله من كرب يوم القيامة وسوء الحساب ورواه ابن جرير من طريق عبد السلام به وفي سنن أبي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ بالله من ضيق المقام يوم القيامة وعن ابن مسعود يقولون أربعين سنة رافعي رؤسهم إلى (١٨٠) السماء لا يكاهم أحد قد ألجم العرق برهم وفاجرهم وعن

ابن عمر يقولون مائة سنة رواهما ابن جرير وفي سنن أبي داود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد بن الحباب عن معاوية بن صالح عن أنس بن سعيد الخواري عن عاصم بن حميد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفتح قيام الليل بكبر عشرا ويحمد عشرا ويسبح عشرا ويسنفر عشرا ويقول اللهم اغفر لي واهدي وارزقني وعافني ويتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة (كلان كتاب الفجار لفي سجين وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذبين الذين يكذبون يوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثم اذا تبلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لصالوا الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون) يقول تعالى حقان كتاب الفجار اني سجين أي ان مصيرهم وما واهم اني سجين فعيل من السجين وهو الضيق كما يقال فسيق وشريب وخير وسكير ونحو ذلك ولهم اعداء عظمت أمرهم فقال تعالى

للسكال والنكال اسم لما جعل نكالا للغير أي عقوبة له يقال نكل فلان بفلان اذا عاقبه وأصل السكامة من الامتناع ومنه النكول عن المين والنكل القيد والمراد بسكال الآخرة عذاب النار ونكال الاولى عذاب الدنيا بالغرق وقال مجاهد عذاب أول عمره وآخره وقال قتادة الآخرة قوله أنا ربكم الاعلى والاولى تكذيبه لموسى وقيل الآخرة قوله أنا ربكم الاعلى والاولى قوله ما علمت لكم من الله غيري قاله ابن عباس وكان بين الكلمتين أربعون سنة قاله ابن عمرو (ان في ذلك) أي فيما ذكر من قصة فرعون وما فعل به (لعبرة عظيمة لمن شأنه ان يخشى) الله ويتقيه ويخاف عقوبته ويحاذر غضبه (أأنتم أشد خلقا ام السماء) أي اخلقكم بعد الموت وبعثكم اشد عندكم وفي تقديركم ام خلق السماء وانطاب لكفار مكة والمقصود به التوبيخ لهم والتبكي لان من قدر على خلق السماء التي لها هذا الجرم العظيم وفيها من عجائب الصنع وبدائع القدرة ما هو بين الناظرين كيف يعجز عن إعادة الاجسام التي اماتها بعد أن خلقها اول مرة ومثل هذا قوله سبحانه فخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس وقوله اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ثم بين سبحانه كيفية خلق السماء فقال (بناها) أي جعلها كالبناء المرتفع فوق الارض (رفع سمكها) أي اعلاه في الهواء وهذا بيان للبناء او جعل مقدار ذهابها وارتفاعها في سمت العلوق رفيعا مسيرة خمسمائة عام يقال سمكت الشيء أي رفعته في الهواء وسمك الشيء سمو كما ارتفع قال الفراء كل شيء حمل شيئا من البناء او غيره فهو سمك وبناء مسموك وسمنام سامك أي عال والسموكات السموات وقال ابن جرير السمك غلط السماء وهو الارتفاع الذي بين سطح السفلى الاسفل الذي يليها وسطحها الاعلى الذي يلي ما فوقها قال البغوي رفع سمكها أي سققها ولينظر ما المراد بسقفها ويمكن أن يقال سقف كل سماء هو السماء التي فوقها كما ان السماء الدنيا سقف للارض تأمل قال الكسائي والفراء والزجاج ثم الكلام عند قوله بناها لانه من صله السماء والتقدير أم السماء التي بناها فحذف التي ومثل هذا الحذف جائز ومعنى (فسواها) جعلها مستوية الخلق معتدلة الشكل لا تفاوت فيها ولا اعوجاج ولا طور ولا فروج ولا شقوق (وأغطش ليلها) الغطش الظلة بلغة أعمار أي جعله مظلا يقال اغطش الليل واغطشه الله كما يقال اظلم الليل واظلم الله ورجل

وما أدراك ما سجين أي هو أمر عظيم وسجين مقيم وعذاب أليم ثم قد قال قائلون هي تحت الارض السابعة وقد أغطش تقدم في حديث البراء بن عازب في حديثه الطويل يقول الله عز وجل في روح الكافرا كتبوا كتابه في سجين وسجين هي تحت الارض السابعة وقيل حفرة تحت السابعة خضراء وقيل بئر في جهنم وقد روى ابن جرير في ذلك حديثا غريبا منكر الا يصح فقال حدثنا إسحاق بن وهب الواسطي حدثنا مسعود بن موسى بن مسكان الواسطي حدثنا نصر بن خزيمة الواسطي عن شعيب بن صغوان عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفلق جب في جهنم مغطى وأما سجين ففتوح

والصحيح ان مسجينا مأخوذ من السجين وهو الضيق فان المخلوقات كل مات اسفل منها ضاق وكل مات على منها اتسع فان الافلاك السبعة كل واحد منها أوسع وأعلى من الذي دونه وكذلك الأرض من كل واحد منها أوسع من التي دونه حتى منتهى السفل المطلق والمحل الاضيق الى المركز في وسط الأرض السابعة ولما كان مصير الفجار الى جهنم وهي أسفل السافلين كما قال تعالى ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال ههنا مكان لان كتاب الفجار في سجين وما ادراك ما سجين وهو يجمع مع الضيق والسفل كما قال تعالى واذا ألقوا منها مكانا ضيقا

(١٨١)

مقرنين دعوا هنالك ثبورا وقوله تعالى كتاب مرقوم ليس تفسيره قوله وما أدراك ما سجين وانما هو تفسير لما كتب لهم من المصير الى سجين أي مرقوم مكتوب مرقوم منه لا يزداد فيه أحد ولا ينقص منه أحد قاله محمد بن كعب القرظي ثم قال تعالى ويل يومئذ للمكذبين أي اذا صاروا يوم القيامة الى ما وعدهم الله من السجين والعذاب المهين وقد تقدم الكلام على قوله ويل بما أغنى عن اعادته وأن المراد من ذلك الهلاك والدمار كما يقال ويل لفلان وكما جاء في المستند والسند من رواية جهم بن حكيم بن معاوية بن ضمرة عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك الناس ويل له ويل له ثم قال تعالى مفسرا للمكذبين الفجار الكفرة الذين يكذبون بيوم الدين أي لا يصدقون بوقوعه ولا يعتدقون كونه ويستبعدون أمره قال الله تعالى وما يكذب به الا كل معتد أثم أي معتد في أفعاله من تعاطي الحرام والمجاورة في تناول المباح والاثم في أقواله ان حدث كذب وان وعد اخلف وان خاصم فجر وقوله تعالى

اغطش وامرأة غطشى لا يمتديان قال الراغب واصله من الاغطش وهو الذي في عينه عيش ومنه فلاة غطشى لا يمتدى فيها والتغطش التعامى واذف الليل الى السماء لان الليل يكون بغروب الشمس والشمس مضافة الى السماء (واخرج ضحاها) أي أبرزها المضي باضاءة الشمس وعبر عن النهار بالضحي لانه أشرف أوقاته وأطيبها وأضافه الى السماء لانه يظهر نظهور الشمس وهي منسوبة الى السماء (والارض بعد ذلك) أي بعد خلق السماء (دحاها) بسطها يقال دحايد حودحوا ودحى يدحى دحيا أي بسط ومدفهو من ذوات الواو والياء فيكتب بالالف والياء يقال لعش النعامة أدحى لانه مبسوط على الأرض قال أمية بن الصلت

دحوت البلاد فسويتها * وانت على طيها قادر

قيل دحيت من مكة بعد خلق السماء بالفي عام ولا معارضة بين هذه الآية وبين ما تقدم في سورة فصلت من قوله ثم استوى الى السماء بل الجمع بانه سبحانه خلق الأرض أولا غير مدحوة ثم خلق السماء ثم دحى الأرض وقد قدمنا الكلام على هذا مستوفي هنالك وقد مرنا أيضا بجمنا في هذا في أول سورة البقرة عند قوله هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا وذكر بعض أهل العلم ان بعد معنى مع كافي قوله عتل بعد ذلك زيم وقيل بعد معنى قبل كقوله ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أي من قبل الذكر والجمع الذي ذكرناه أولى وهو قول ابن عباس وغير واحد واختاره ابن جرير وعن ابن عباس ان رجلا قال له آيتان في كتاب الله تخاف احدهما الاخرى فقال انما آيت من قبل رأيت قال اقرأ قل أنتم كنتم تكفرون بالذي خلق الأرض في يومين حتى بلغ ثم استوى الى السماء وقوله والأرض بعد ذلك دحاها قال خلق الله الأرض قبل أن يخلق السماء ثم خلق السماء ثم دحى الأرض بعد ما خلق السماء وانما قوله دحاها بسطها وعنه قال دحاها ان أخرج منها الماء والمرعى وشقق فيها الأنهار وجعل فيها الجبال والرمال والسبل والآكام وما بينهما في يومين قرأ الجمهور نصب الأرض على الاستغال وقرئ بالرفع على الابتداء ثم فسر سبحانه الدحو فقال (أخرج منها ماءها ومرعاها) فجرت من الأرض الأنهار والبحار والعيون والمرعى النبات الذي يرعى والمرعى مصدر ميمي أي رعيها وهو في الأصل موضع الرعى واستعير الرعى للانسان على سبيل التجوز قال الشهاب والمرعى ما يأكله الحيوان غير الانسان فأريده

اذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين أي اذا سمع كلام الله تعالى من الرسول يكذب به ويظن به ظن السوء فيعتقد انه مفتعل مجموع من كتب الاوائل كما قال تعالى واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين وقال تعالى وقالوا أساطير الاولين اكتبها فهي تلى عليه بكرة وأصيلا قال الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون أي ليس الامر كما زعموا ولا كما قالوا ان هذا القرآن أساطير الاولين بل هو كلام الله ووحيه وتنزيله على رسله صلى الله عليه وسلم وانما حجب قلوبهم عن الايمان به ما علمهم من الرين الذي قد لبس قلوبهم من كثرة الذنوب والخطايا ولهذا قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون والرين

يعتري قلوب الكافرين والغيم للابرار والغين للمقربين وقد روى ابن جرير والترمذي والنسائي وابن ماجه من طرق عن محمد بن
 عجلان عن القعقاع بن حكيم عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا اذنب ذنباً كانت نكتة
 سوداء في قلبه فان تاب منها صقل قلبه وان زاد زادت فذلك قول الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال الترمذي
 حسن صحيح ولفظ النسائي ان العبد اذا اخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة سوداء فان هوزع واستغفر وتاب صقل قلبه فان عاد
 زيد فيها حتى تعلو قلبه فهو الران الذي (١٨٢) قال الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال أحمد

حدثنا صفوان بن عيسى أخبرنا
 ابن عجلان عن القعقاع بن حكيم عن
 أبي صالح عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 المؤمن اذا اذنب كانت نكتة سوداء
 في قلبه فان تاب ونزع واستغفر
 صقل قلبه فان زاد زادت حتى تعلو
 قلبه وذلك الران الذي ذكر الله في
 القرآن كلا بل ران على قلوبهم
 ما كانوا يكسبون وقال الحسن
 البصري هو الذنب على الذنب حتى
 يعمى القلب فيموت وكذا قال
 مجاهد وابن جبير وقمادة وابن زيد
 وغيرهم وقوله تعالى كلا انهم عن
 ربهم يومئذ لمحجوبون اي لهم يوم
 القيامة منزل ونزل سبعين ثم هم يوم
 القيامة مع ذلك محجوبون عن
 رؤية ربهم وخالفهم قال الامام
 أبو عبد الله الشافعي وفي هذه
 الآية دليل على أن المؤمنين يرونه
 عز وجل يومئذ وهذا الذي
 قاله الامام الشافعي رحمه الله
 في غاية الحسن وهو استدلال
 بفهوم هذه الآية كدليل عليه
 منطوق قوله تعالى وجوه يومئذ
 ناضرة الى ربها ناظرة كادت على
 ذلك الاحاديث الصحاح المتواترة

مجازاً مطلقاً كقول الانسان وغيره فهو مجاز مرسل من باب استعمال المقيد في المطلق
 انتهى او هو استعارة تصريحية حيث شبه أكل الناس برعى الدواب أو فيه جمع بين
 الحقيقة والمجاز وقال الكرخي يجوز أن يكون استعارة معنوية والظاهر أنه تغليب لان
 قوله الآتي متاعاً لكم ولانعامكم واراد عليه ومن حقه ان تغلب ذوو العقول على الانعام
 فعكس تجهيلاً لان الكلام مع منكرى الخشر بشهادة قوله انتم اشد خلقاً كما هو كانه
 قيل أيها المعاندون الداخولون في زمرة البهائم الملتززون في قرنها في غمركم بالدينا وذوولكم
 عن الاخرى والجملة اما بيان وتفسير لدحاها لان السكينة لا تنافي بمجرد البسط بل لا بد من
 تسوية امر المعاش من الماء كل والمشرى وما في محل نصب على الحال (والجبال ارساءها)
 اي اثبتها في الارض وجعلها كالآلات تاد للارض لثبوت وتثبيت وتقرؤن لا تعيد باهلها قراً للجهور
 بنصب الجبال على الاشتغال وقرئ بالرفع على الابتداء قيل ولعل وجه تقديم ذكر اخراج
 الماء والمرعى على ارساء الجبال مع تقدم ارساء عليه الاهتمام بأمر الماء كل والمشرى
 (متاعاً) أي منفعة (لكم ولانعامكم) من البقر والابل والغنم واتصاب متاعاً على
 المصدرية أي متعكم بذلك متاعاً وهو مصدر من غير لفظه لان قوله آخرج منها ماءها
 ومرعاهما يعني متع بذلك أو على انه مفعول له اي فعل ذلك لاجل المتع وانما قال لكم
 ولانعامكم لان فائدة ما ذكر من الدحو واخراج الماء والمرعى كانه لهم ولانعامهم والمرعى
 يعم ما يأكله الناس والدواب (فاذا جاءت الطامة) اي الداهية التي تعلو سائر الدواهي
 (الكبرى) أي العظمى التي تطعم على سائر الطامات فالوصف بالكبرى تأسيس لا تأكيد
 فهي أكبر من داهية فرعون وهي قوله أنا ربكم الاعلى وهذا شروع في بيان أحوال
 معادهم اثر بيان أحوال معاشهم والفاء للدلالة على ترتب ما بعد داهي ما قبلها كما ينبي
 عنه لفظ المتاع وفي الكرخي وخص ما هنا بالطامة ووافقه لما قبله من داهية فرعون
 ولذلك وصفت بالكبرى موافقة لقوله فأراه الآية الكبرى بخلاف ما في عيسى فإنه
 لم يتقدمه شيء من ذلك فصحت بالصراحة وان شاركت الطامة في أنها النفخة الثانية لانها
 الصوت الشديد والصوت يكون بعد الطم فناسب جعل الطم للسابقة والصخ لللاحقة
 انتهى قال الحسن وغيره هي النفخة الثانية وقال الضحاك وغيره هي القيامة سميت
 بذلك لانها تطعم على كل شيء لعظم هولها قال المبرد الطامة عند العرب الداهية التي

في رؤية المؤمنين ربهم عز وجل في الدار الآخرة رؤية بالابصار في عرصات القيامة وفي روضات الجنان الفاخرة لا
 وقد قال ابن جرير حدثنا ابو معمر المقرئ حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن عمرو بن عبيد عن الحسن في قوله تعالى كلا انهم عن
 ربهم يومئذ لمحجوبون قال يكشف الحجاب فينظر اليه المؤمنون والكافرون ثم يحجب عنه الكافرون وينظر اليه المؤمنون كل
 يوم غدوة وعشية أو كلما هذا معناه وقوله تعالى ثم انهم لصالوا الحليم أي ثم هم مع هذا الحرمان عن رؤية الرحمن من أهل النيران
 ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون أي يقال لهم ذلك على وجه التقريع والتوبيخ والتصغير والتحقيق (كلا ان كتاب الابرار لاني

عليين وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم يشهد المقربون ان الابرار اني نعيم على الارائك ينظرون تعرف في وجوههم نضرة النعيم يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومن اجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون يقول تعالى حقان كتاب الابرار وهم بخلاف الفجار اني عليين اي مصيرهم الى عليين وهو بخلاف سجين قال الاعمش عن سجين عن عتبة عن هلال بن يساف قال سأل ابن عباس كعبا وانا حاضر عن سجين قال هي الارض السابعة وفيها ارواح الكفار وسأله عن عليين فقال هي السماء السابعة وفيها ارواح المؤمنين وهكذا قال غير واحد (١٨٣) انها السماء السابعة وقال علي بن ابي طلحة عن

ابن عباس في قوله كذا ان كتاب الابرار لفي عليين يعني الجنة وفي رواية العوفي عنه اعماله في السماء عند الله وكذا قال الضحاک وقال قتادة عليون ساق العرش المبني وقال غيره عليون عند سدرة المنتهى والظاهر ان عليين مأخوذ من العلو وكما علا الشيء وارتفع عظم واتسع ولهذا قال تعالى معظما أمره ومفخما شأنه وما أدراك ما عليون ثم قال تعالى مؤكدا لما كتب لهم كتاب مرقوم يشهد المقربون وهم الملائكة قاله قتادة وقال العوفي عن ابن عباس يشهد من كل سماء مقربوها ثم قال تعالى ان الابرار اني نعيم أي يوم القيامة هم في نعيم مقيم وجنات فيها فضل عظيم على الارائك وهي السرر تحت الخيال ينظرون قيل معناه ينظرون في ملكهم وما أعطاهم الله من الخير والفضل الذي لا ينقضي ولا يبيد وقيل معناه على الارائك ينظرون الى الله عز وجل وهذا مقابل لما وصف به أولئك الفجار كذا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون فذكر عن هؤلاء انهم يباحون النظر

لا تستطاع وانما أخذت فيما أحسب من قوله هم طم الفرس طميا اذا استفرغ جهده في الجري وطم الماء اذا مالا النهر كاه وقال غيره هو من طم السيل الركية أي دفنها والطم الدفن قال مجاهد وغيره الطامة الكبرى هي التي تسلم أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار قال ابن عباس الطامة اسم من اسماء يوم القيامة وجواب اذا قيل هو قوله فاما من طغي وقيل محذوف أي فان الامر كذلك أو عاينوا أو علموا أو أدخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة وقدره بعضهم بقوله كان من عظام الشؤون ما لم تشاهد العيون وقال أبو البقاء العامل فيها جوابها وهو معنى (يوم يتذكر الانسان ماسعي) لانه منصوب بفعل مضمر أي أعنى يوم يتذكر أو يوم يتذكر يكون كيت وكيت وقيل ان الطرف بدل من اذا قيل هو بدل من الطامة الكبرى ومعنى تذكر الانسان ماسعي انه يتذكر كرماعله من خير أو شر لانه يشاهده مدونا في صحائف أعماله وما مصدريه أو موصولة (وبرزت الجحيم لمن يرى) معطوف على جاءت أي أظهرت النار المحرقة اظهارا بينا مكشوف لا تخفى على أحد قال مقاتل فكشف عنها الغطاء فينظر اليها الخلق وقيل لمن يرى من الكفار لان المؤمنين والظاهرين أنها تبرز لكل راء فاما المؤمن فيعرف رؤيتها قدر نعمة الله عليه بالسلامة منها وأما الكافر فيزداد غما الى غمه وحسرة الى حسرته قرأ الجهم ولم يري بالتحية وقرأت عائشة ومالك بن دينار وعكرمة وزيد بن علي بالقوقية أي لمن تراه الجحيم أول من تراه أنت يا محمد وقرأ ابن مسعود لمن رأى على صبيغة النعل الماضي (فاما من طغي) أي جاوز الحد في الكفر والمعاصي (وأثر الحياة الدنيا) أي قدمها على الآخرة بتابع الشهوات المحرمات ولم يستعدها ولا عمل عملها (فان الجحيم هي المأوى) أي مأواه والاف واللام عوض عن المضاف اليه وهذا عند الكوفيين وعند سيبويه وعند البصريين هي المأوى له ولابد من أحد هذين التأويلين في الآية لاجل العائد من الجملة الواقعة خبرا عن المبتدأ الذي هو من طغي وحسن عدم ذكر ذلك العائد كون الكلمة وقعت فاصلة ورأس آية والمعنى انها منزلة الذي ينزله ومأواه الذي يأوى اليه لا غيرها ثم ذكر القسم الثاني من القسمين فقال (واما من خاف مقام ربه) أي حذر مقامه بين يدي ربه يوم القيامة لعلمه بالمبدأ والمعاد قال الربيع مقامه يوم الحساب قال قتادة يقول ان الله عز وجل مقام قد خافه المؤمنون وقال مجاهد هو خوفه في الدين امن الله

الى الله عز وجل وهم على سررهم وفرشهم كما تقدم في حديث ابن عمر ان ادنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر في ملكه مسيرة ألفي سنة يرى أقصاه كما يرى أذناه وان أعلاه لمن ينظر الى الله عز وجل في اليوم مرتين وقوله تعالى تعرف في وجوههم نضرة النعيم أي تعرف اذا نظرت اليهم في وجوههم نضرة النعيم أي صفة الترافقة والخشعة والسرور والدعة والرياسة عما هم فيه من النعيم العظيم وقوله تعالى يسقون من رحيق مختوم أي يسقون من خمر الجنة والرحيق من أسماء الخمر قاله ابن مسعود وابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وابن زيد قال الامام أحمد حدثنا حسن حدثنا زهير عن سعد أبي المجاهد الطائي عن عطية بن سعد العوفي عن أبي

سعيد الخدري أراءه قد رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال أيا مؤمن سقى مؤمننا شربة على ظم اسقاها الله تعالى يوم القيامة من الرحيق المختوم ويا مؤمن أطمع مؤمننا على جوع أطمعه الله من ثمار الجنة ويا مؤمن كسا مؤمننا ثوبا على عرى كساه الله من خضر الجنة وقال ابن مسعود في قوله ختامه مسك أى خلطه مسك وقال العوفي عن ابن عباس طيب الله لهم الخمر وكان آخر شئ جعل فيها مسك ختم مسك وكذا قال قتادة والضحاك وقال ابراهيم والحسن ختامه مسك أى عاقبته مسك وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا يحيى بن واضح (١٨٤) حدثنا أبو جزة عن جابر عن عبد الرحمن بن سابق عن أبي

الدرداء ختامه مسك قال شراب أبيض مثل الفضة يحتقون به شرابهم ولو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل أصبعه فيه ثم أخرجه لم يبق ذور روح الا ووجد طيبها وقال ابن أبي نجيج عن مجاهد ختامه مسك قال طيبه مسك وقوله تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون أى وفي مثل هذا الحال فليستفخر المتفخرون وليتباهى ويكثر ويستبق الى مثله المستبقون كقوله تعالى لمثل هذا فليعمل العالمون وقوله تعالى ومن أوجه من تسنيم أى ومن أوج هذا الرحيق الموصوف من تسنيم أى من شراب يقال له تسنيم وهو أشرف شراب أهل الجنة وأعلاه قاله أبو صالح والضحاك ولهذا قال عينا يشرب بها المقربون أى يشرب بها المقربون صرفا وتزج لأصحاب اليمين من جافاله ابن مسعود وابن عباس ومسروق وقتادة وغيرهم ان الذين أخرجوا كانوا من الذين آمنوا يضحكون وإذا مروا بهم يتغامزون وإذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهم وإذا رأوهم قالوا ان هؤلاء ضالون وما أرسلوا

عن رجل عندهم واقعة الذنب فيقلع عنه نظيره قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان والاول اولى (ومنهى النفس) الامارة بالسوء (عن الهوى) أى زجرها من الميل الى المعاصي والمحارم التى تشتهىها قال مقاتل هو الرجل يهيم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها والهوى ميل النفس الى شهواتها (فان الجنة هى المأوى) أى المنزل الذى ينزله والمكان الذى يأوى اليه لا غيرها (يسألونك) يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم (عن الساعة) أى من متى وقوعها وقيامها قال الفراء أى منتهى قيامها كرسو السفينة قال أبو عبيدة ومرسى السفينة حين تنتهى والمعنى يسألونك عن الساعة متى يقيمها الله وقد مضى بيان هذا فى سورة الاعراف (فيم أنت من ذكرها) أى فى أى شئ أنت يا محمد من ذكر القيامة والسؤال عنها والمعنى لست فى شئ من علمها وذكراها انما يعلمها الله سبحانه وهو استفهام انكار ورد لسؤال المشركين عنها أى فيم أنت من ذلك حتى يسألوك عنها ولست تعلمها وأنت آخر الانبياء وعلامة من علاماتها فلا معنى لسؤالهم عنها فكنا هم ذلك دليلا على دنواها ووجوب الاستعداد لدها والاول اولى عن علي بن ابي طالب قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسأل عن الساعة فنزلت فيم أنت من ذكرها أخرجه ابن مردويه وعن عائشة قالت ما زال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسأل عن الساعة حتى أنزل الله فيم أنت من ذكرها الخ فأنتهى فلم يسأل عنها أخرجه البرزواي بن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وعن طارق بن شهاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ذكر الساعة حتى نزلت هذه الآية فكف عنها أخرجه عبد بن حميد والنسائي وابن جرير وغيرهم وعن ابن عباس ان مشركى مكة سألو النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا متى الساعة استهزأ منهم فانزل الله يسألونك عن الساعة أى من متى قيامها فمضى أنت من ذكرها أى متى ما أنت من علمها يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى ربك منتهاها يعنى منتهى علمها أخرجه ابن ابي حاتم وابن مردويه قال السيوطى بسند ضعيف وعن عائشة قالت كانت الاعراب اذا قدموا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسألوه عن الساعة فيمنظرون الى احدث انسان منهم فيقول ان يعش هذا قامت عليكم ساعتكم أخرجه ابن مردويه ووجهه (الى ربك منتهاها) مستأنفة أى منتهى علمها فلا يوجد علمها عند غيره وهذا كقوله قل انما علمها عند ربى وقوله ان الله عنده علم الساعة فكيف يسألونك عنها ويطلبون منك بيان وقت قيامها

عليهم حافظين فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الارائك يتطرون هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون (انما يخبر تعالى عن المجرمين انهم كانوا فى الدار الدنيا يضحكون من المؤمنين أى يستهزئون بهم ويحتقرونهم وإذا مروا بالمؤمنين يتغامزون عليهم أى يحتقرون بهم وإذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهم أى إذا انقلب أى رجع هؤلاء المجرمون الى منازلهم انقلبوا اليها فكهم أى مهمطوا ووجدوا مع هذا ما شكروا لله عليهم بل اشتغلوا بالقوم المؤمنين يحتقرونهم ويحسدونهم وإذا رأوهم قالوا ان هؤلاء ضالون أى لكونهم على غير دينهم قال الله تعالى وما أرسلوا عليهم حافظين أى وما بعث هؤلاء المجرمون حافظين

على هؤلاء المؤمنين ما يصدر منهم من أعمالهم وأقوالهم ولا كفوا بهم فلم اشتغلوا بهم وجعلوهم نصب أعينهم كما قال تعالى اخسوا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آسفنا غفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتوهم سخريا حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون اني جزيتهم اليوم بما صبروا وأنهم هم الفائزون ولهذا قال ههنا فاليوم يعني يوم القيامة الذين آمنوا من الكفار يضحكون أي في مقابلة ماضحك بهم أولئك على الارائك ينظرون أي الى الله عز وجل في مقابلة من زعم فيهم أنهم ضالون ليسوا بضالين بل هم من أولياء الله المقربين ينظرون (١٨٥) الى ربهم في دار كرامته وقوله تعالى هل ثوب

الكفار ما كانوا يفعلون أي هل يجوزي الكفار على ما كانوا يفعلون به المؤمنين من الاستهزاء والتقصص أم لا يعني قد جوزوا أو فجزأ وأتمه وأكمله * آخر تفسير سورة المطففين

(تفسير سورة الانشقاق وهي مكية)

قال مالك عن عبد الله بن يزيد عن أبي سلمة ان أبا هريرة قرأ بهم اذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصرف اخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها رواه مسلم والنسائي من طريق مالك به وقال البخاري حدثنا أبو النعمان حدثنا معمر عن أبيه عن بكر عن أبي رافع قال صليت مع أبي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت له فقال سجدت خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا أزال اسجد بها حتى ألقاه ورواه أيباض عن مسدد عن معمر به ثم رواه عن مسدد عن يزيد بن زريع عن التيمي عن بكر عن أبي رافع فذكره وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق عن سليمان بن طرخان التيمي به وقد رواه مسلم وأهل السنن من حديث

(انما أنت منذر من يخشاها) أي يخوف لمن يخشى قيام الساعة وذلك وظيفتك ليس عليك غيره من الاخبار بوقت قيام الساعة ونحوه مما استأثر الله بعلمه اذ لا مدخل لتعيين وقتها في الانذار فان محض الانذار لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامها فقص حاله على الانذار فلا يتعداه الى علم الوقت وخص الانذار بعن يخشى لانهم المنتفعون بالانذار وان كان من ذراكل مكلف من مسلم وكافر قرأ الجمهور باضافة منذر الى ما بعده وقرئ بالتثنية قال الفراء كلاهما صواب كقوله بالغ أمره وموهن كيد الكافرين قال أبو علي الفارسي يجوز أن تكون الاضافة للماضي نحو ضارب زيد أمس وقال الزمخشري التنوين هو الاصل والاضافة تخفيف وكلاهما يصلح للحال والاستقبال (كانهم) أي كفار قرش (يوم يرونها) أي يوم يرون الساعة ويعاينونها (لم يلبثوا الا عشة أو ضحاها) أي يستقصرون مدة ليلتهم ويزعمون أنهم لم يلبثوا الا قدرا آخر نهار أو أوله أو قدرا الضحى الذي يلي تلك العشة والمراد تقليل مدة الدنيا كما قال لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقيل لم يلبثوا في قبورهم قال الفراء والزجاج المراد باضافة الضحى الى العشة اضافته الى يوم العشة على عادة العرب يقولون آتيتك الغداة وعشيتهما وآتيتك العشة أو غداتها فتكون العشة في معنى آخر النهار والغداة في معنى أول النهار وزاد زاده أن الضحى والعشة لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملازمة صحيحة لاضافة احدهما الى الاخرى قال المحلى وحسن الاضافة وقوع الكلمة فاصلة أي من الفواصل والجملة تقرر لما يدل عليه الانذار من سرعة مجيئ المنذر به والعشة هي من الزوال الى غروب الشمس والضحى هو البكرة الى الزوال

■ (سورة عبس وتسمى سورة السفيرة وسورة الاعشى

وهي احدى واثنان وأربعون آية) *

وهي مكية في قول الجميع وعن ابن عباس رضى الله عنه نزلت بمكة وعن ابن الزبير رضى الله عنه مثله

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(عبس وتولى) أي كلح بوجهه وقطب وأعرض وقرئ عبس بالتشديد جى في هذه المواضع بضماء الغائب اجلال له صلى الله عليه وآله وسلم ولطفابه لما في المشافهة بقاء الخطاب

(٢٤ - فتح البيان عاشر) سفيان بن عيينة زاد النسائي وسفيان الثوري كلاهما عن أيوب بن موسى عن عطاء بن ميناء

عن أبي هريرة قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا السماء انشقت واقرا باسم ربك الذي خلق

*(بسم الله الرحمن الرحيم) * (اذا السماء انشقت واذنت لها وحقت واذا الارض مدت وألقت ما فيها وتحث واذنت لها وحقت يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فلاقه فلما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا أو مأمنا أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا انه كان في أهله مسرورا انه ظن ان لن يحور بلى ان ربه كان

به بصیرا) يقول تعالى اذا السماء انشقت وذلك يوم القيامة واذنت لربها ان تستعذ لربها واطاعت امره فيما امرها به من الانشقاق وذلك يوم القيامة وحققت أى وحق لها ان تطيع امره لانه العظيم الذى لا يمانع ولا يغالب بل قد قهر كل شئ وذل له كل شئ ثم قال واذ الارض مدت أى بسطت وفرشت ووسعت قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا ابن نوره عن معمر عن الزهري عن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة مد الله الارض مد الاديم حتى لا يكون لبشر من الناس الاموضع قدميه فاكون أول من يدعى (١٨٦) وجبريل عن عيين الرحمن والله ما رآه قبلها فاقول يا رب ان هذا

أخبرني أنك أرسلته الى قمتول
الله عز وجل صدق ثم أشفع فاقول
يا رب عبادك عبدك وفي أطراف
الأرض قال وهو المقام المحمود
قوله تعالى وألق ما فيها وتخلت
أى ألق ما في بطنها من الاموات
وتخلت منهم قاله مجاهد وسعيد
وقتادة وأذنت لربهم او حقت كما تقدم
وقوله يا أيها الانسان انك كادح الى
ربك كدحاً أى انك ساع الى ربك
سعيًا واعمل عملاً فلاقية ثم انك
ستلقى ما عملت من خيرا وشر و يشهد
لذلك ما رواه أبو داود الطيالسي عن
الحسن بن أبي جعفر عن أبي الزبير
عن جابر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال جبريل يا محمد
عش ما شئت فانك ميت وأحبب
من شئت فانك مفارقوه واعمل ما شئت
فانك ملاقيه ومن الناس من
يعبد الضمير على قوله ربك أى فلاق
ربك ومعناه فيجاز بك بعملك
ويكافئك على سعيك وعلى هذا
فكلا القولين متلازم قال العوفي
عن ابن عباس يا أيها الانسان انك
كادح الى ربك كدحاً يقول تعمل
عملاً تلقى الله به خيرا كان أو شرا

ما لا يخفى (ان جاءه الاعشى) مفعول لاجله أى لان جاءه والعامل فيه اما عبس أو تولى على
 الاختلاف بين البصريين والكوفيين في التنازع هل اختار افعال الاول أو الثاني
 واختار مذهب البصريين لعدم الاضمار في الثاني وقد أجمع المفسرون على ان سبب
 نزول الآية أن قوما من أشرف قريش كانوا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد طمع
 في اسلامهم فاقبل (١) عبد الله ابن أم مكتوم فكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن
 يقطع عليه ابن أم مكتوم كلامه فاعرض عنه فنزلت وعن عائشة قالت أنزلت عبس وتولى
 في ابن أم مكتوم الاعشى أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يا رسول الله أرشدني
 وعند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل من عظماء المشركين فجعل رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ويقول أتري بما أقول بأسا فيقول
 لا في هذا أنزلت أخرجه الترمذي وحسنة وابن المنذر وابن حبان والحاكم وصححه وابن
 مردويه وعن أنس قال جاء ابن أم مكتوم وهو يكلم أبا بن خاف فاعرض عنه فأرسل الله
 عبس الخ وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك يكرمه أخرجه عبد الرزاق وعبد بن
 حنبل وأبو يعلى وعن ابن عباس قال ينار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينابى عتبة بن
 ربيعة والعباس بن عبد المطلب وأبا جهل بن هشام وكان يتصدى لهم كثيرا ويحصر عليهم
 أن يؤمنوا فاقبل عليهم رجل أعشى يقال له عبد الله ابن أم مكتوم عشى وهو ينابىهم فجعل
 عبد الله يسهقه حتى أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم آية من القرآن قال يا رسول الله علمني
 مما علمك الله فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبس في وجهه وتولى وكره
 كلامه وأقبل على الآخرين فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نجواه وأخذ
 ينقلب إلى أهله أمسك الله ببعض بصره ثم خفق برأسه ثم أنزل الله عبس وتولى الآية فلما
 نزل فيه ما نزل أكرمه نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم وكلمه وقال له ما حاجتك هل تريد من
 شيء وإذا ذهب من عنده قال هل لك حاجة في شيء أخرجه ابن جرير وابن مردويه قال ابن
 كثير فيه غرابه وقد تكلم في اسناده وقال المحلى فكان بعد ذلك يقول له اذا جاء امر حبايعن
 عاتبني فيه ربي وييسطه رداءه وقال الخازن استخلفه النبي صلى الله عليه وآله وسلم على
 المدينة ثلاث عشرة مرة في غزواته وكان من المهاجرين الاولين قيل قتل شهيدا بالقادسية
 قال أنس بن مالك رأيت يوم القادسية وعلمه درع ومعه راية سوداء فقرأ الجمهور ان جاءه

وقال قتادة يا أيها الإنسان انك كادح الى ربك كدحاً ان كدحاً ابن آدم لضعيف فن استطاع
أن يكون كدحه في طاعة الله فليفعل ولا قوة الا بالله ثم قال تعالى فاما من أوفى كلبه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً أى سهلاً
بلا تعب سيراى لا يحقق عليه جميع دقائق أعماله فان من حوسب كذلك هلك لا محالة وقال الامام أحمد حدثنا اسمعيل أخبرنا
(١) قال بعض الافاضل الذي في النووى على مسلم أن ابن أم مكتوم اسمه عبد الله بن عمرو وأم مكتوم زوجة عمر وهى أم عبد الله
ورأيت في البخارى في كتاب فضائل القرآن تسمية ابن أم مكتوم بعمر و قال القسطلانى في تفسيره لا يستوى القاعدون ابن
أم مكتوم اسمه عبد الله أو عمرو واسم أبيه زائدة اه سيدنا الفقار أحمد سلمه ربه

أيوب عن عبد الله بن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نوقش الحساب عذب قالت فقلت أليس قال الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ليس ذلك الحساب ولكن ذلك العرض من نوقش الحساب يوم القيامة عذب وهكذا رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير من حديث أيوب السخيتاني به وقال ابن جرير حدثنا ابن وكيع حدثنا روح بن عبادة حدثنا أبو عامر الخزاز عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا معد ذبا فقلت أليس الله يقول (١٨٧)

العرض أنه من نوقش الحساب عذب وقال بيده على أصبعه كأنه ينسكت وقد رواه أيضا عن عمر بن علي عن ابن أبي عدى عن أبي يونس القشيري عن ابن أبي مليكة عن القاسم عن عائشة فذكر الحديث أخرجه من طريق أبي يونس القشيري واسمه حاتم بن أبي صغيرة قال ابن جرير وحدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا مسلم عن الحرث ابن الحرث أخي الزبير عن ابن أبي مليكة عن عائشة قالت من نوقش الحساب أو من حوسب عذب قال ثم قالت إنما الحساب اليسير عرض على الله تعالى وهو يراههم وقال أحمد حدثنا سمعيل حدثنا محمد ابن اسحق حدثني عبد الواحد بن حزمة بن عبد الله بن الزبير عن عباد ابن عبد الله بن الزبير عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلاته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه فيمتجوا زله عنه أنه من نوقش الحساب يا عائشة يومئذ هلاك صحيح

الاعمى على الخبر بدون الاستفهام ووجهه ما تقدم وقرأ الحسن أن جاءه بالمد على الاستفهام فهو على هذه القراءة متعلق بفعل محذوف دل عليه عبس وتولى والتقدير ان جاءه الاعمى تولى وأعرض (وما يدريك) التفت سبحانه من الغيبة الى خطاب نبيه صلى الله عليه وآله وسلم لان المشافهة ادخل في العتاب أى شئ يجعلك داريا بحاله حتى تعرض عنه وجهه (لعله يركى) مستأنفة لبيان أن له شأنا ينافي الاعراض عنه أى لعله يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح بسبب ما تعلمه منك لامن الشرك لانه أسلم قد عاب بكه فالضمير في لعله راجع الى الاعمى وقيل هو راجع الى الكافر أى وما يدريك ان ما طمعت فيه ممن اشتغلت بالكلام معه عن الاعمى انه يركى أويذ كروا الاولى وكلمة الترجي باعتبار من وجهه اليه الخطاب للتنبيه على ان الاعراض عنه مع كونه من جوار التركى مما لا يجوز ومثل هذه الآية قوله في سورة الانعام ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي وكذلك قوله في سورة الكهف ولا تعدد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا (أويذ كرى) عطف على يركى داخل معه في حكم الترجي أى أويذ كرى فليتعتظ بما تعلمه من المواعظ (فتنفعه الذ كرى) أى المواعظة المسموعة منك قرأ الجمهور بالرفع وقرئ بالنصب على جواب الترجي أى انك لا تدري ما هو مترب منه من ترك أوتذ كروا لودريت ما فرط ذلك منك (أما من استغنى) أى كان ذا ثروة وغنى واستغنى عن الايمان وعما عندك من العلم الذى ينطوى عليه القرآن (فانت له تصدى) أى تصغى اكلامه والتصدى الاصغاء وقيل هو من الصدى وهو الصوت المسموع فى الاماكن الخالية والاجرام الصلبة وقيل من الصدى وهو العطش والمعنى على التعرض قرأ الجمهور تصدى بالتخفيف على طرح احدى التامين تخفيفا وقرأ نافع وابن محيص بالتشديد على الادغام وفى هذا مزيد تنفيره صلى الله عليه وآله وسلم عن الاقبال عليهم والاصغاء الى كلامهم (وما عليك ان لا يركى) أى أى شئ عليك فى ان لا يسلم ولا يهتدى فانه ليس عليك الا البلاغ فلا تهم بأمر من كان هكذا من الكفار ويجوز أن تكون ما نافية أى ليس عليك بأس فى ان لا يتركى من تصديت له وأقبلت عليه وتكون الجملة فى محل نصب على الحال من ضمير تصدى ثم زاد سبحانه فى معاتبته رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (وأما من جاءك يسعى) أى وصل اليك حال كونه مسرعا فى الحجى اليك طالبا منك ان ترشده الى الخير

على شرط مسلم وقوله تعالى وينقلب الى أهله مسرورا أى ويرجع الى أهله فى الجنة قاله قتادة والضحاك مسرورا أى فرحان مغتبطا بما أعطاه الله عز وجل وقد روى الطبراني عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انكم تعملون أعمالا لا تعرف ويوشك العارف أن يشوب الى أهله مسرورا ومكظوم وقوله تعالى وأما من أوتى كتابه وراظه هراى بشماله من وراظه هراى يثنى يده الى ورائه ويعطى كتابه كذا ذلك فسوف يدعو ثبورا أى خسارا وهلاكا ويصلى سعيه انه كان فى أهله مسرورا أى فرحان لا يفكر فى العواقب ولا يخاف مما امامه فاعقبه ذلك الفرح اليسير الحزن الطويل انه ظن ان لن يحور أى كان يعتقد انه لا يرجع الى الله ولا يعيده بعد موته قاله ابن عباس وقتادة وغيرهما والخور هو الرجوع قال الله بلى ان ربه كان به بصيرا يعنى بلى سيعيده الله كما

بنداً ويجازيه على أعماله خيرها وشرها فإنه كان به بصيراً أي عليمًا خبيراً (فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق والقمر إذا انسحق
لتركن طبقاً عن طبق فإلهم لا يؤمنون وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون بل الذين كفروا يكدبون والله أعلم بما يعاون فبشرهم
بعذاب أليم إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) روى عن علي وابن عباس وعبادة بن الصامت وأبي هريرة وشداد
ابن أوس وابن عمر ومحمد بن علي بن الحسين ومكحول وبكر بن عبد الله المزني وبكير بن الأشج ومالك بن أبي ذئب وعبد العزيز بن أبي
نسله المجاشون أنهم قالوا الشفق الحجرة (١٨٨) وقال عبد الرزاق عن معمر عن ابن خنيم عن ابن ليبيبة عن أبي هريرة

قال الشفق البياض فالشفق هو
حجرة الافق أما قبل طلوع الشمس
كما قاله مجاهد وأما بعد غروبها
كما هو معروف عند أهل اللغة
قال الخليل بن أحمد الشفق الحجرة
من غروب الشمس إلى وقت العشاء
الآخر فاذا ذهب قيل غاب الشفق
وقال الجوهري الشفق بقية ضوء
الشمس وحجرتها في أول الليل
إلى قريب من العتمة وكذا قال
عكرمة الشفق الذي يكون بين
المغرب والعشاء وفي صحيح مسلم
عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال وقت
المغرب ما لم يغيب الشفق ففي هذا
كله دلائل على أن الشفق هو كما قاله
الجوهري والخليل ولكن صح
عن مجاهد أنه قال في هذه الآية
فلا أقسم بالشفق هو النهار كله وفي
رواية عنه أيضاً أنه قال الشفق
الشمس رواه ابن أبي حاتم وأما
سجله على هذا فإنه بقوله تعالى
والليل وما وسق أي جمع كأنه أقسم
بالضياء والظلام وقال ابن جرير
أقسم الله بالنهار مسدراً وبالليل
مقبلاً قال ابن جرير وقال آخرون

وتعظم به عاظم الله (وهو يخشى) حال من فاعل يسعى على التداخل أو من فاعل
جاءك على الترادف أي يخشى الله أو أذى الكفار يعني ابن أم مكتوم (فأنت عنه تلهي)
أي تتشاغل عنه وتعرض عن الأقبال عليه والتلهي التشاغل والتغافل يقال تلهيت عن
الامر الهوى أي تشاغلته عنه وكذا تلهيت وليس هو من الله وفي شيء ولم يجعل من الله
لأنه مسند إلى ضمير النبي ولا يليق بمنصبه الكريم أن ينسب إليه الفعل من الله
بخلاف الاشتغال فإنه يجوز أن يصدر منه في بعض الأحيان ولا ينبغي أن يعتد بغير هذا
وقوله (كلا) ردع له صلى الله عليه وآله وسلم عما عوتب عليه أي لا تفعل بعد هذا الواقع
منك من لدن الأعراس عن الفقير والتصدي للغي والتشاغل به مع كونه ليس ممن يترك
عن إرشاد من جاءك من أهل الترك والقبول للموعظة وهذا الواقع من النبي صلى الله عليه
وآله وسلم هو من باب ترك الأولى فارشده الله سبحانه إلى ما هو الأولى به (إنها تذكرة) أي
أن هذه الآيات أو السورة موعظة حقها أن تتعظ بها وتقبلها وتعمل بموجبها وتعمل بها
كل أمرك (فمن شاء ذكره) أي فمن رغب فيها تعظ بها وحفظها وعمل بموجبها ومن رغب
عنها كما فعله من استغنى فلا حاجة إلى الاهتمام بأمره قيل الضمير أن في أنها وفي ذكره
للقرآن وتأنيث الأولى تأنيث خبره وقيل الأولى للسورة ولألايات السابقة والثاني
للتذكرة لأنها في معنى الذكر وقيل المعنى فمن شاء الله ألهمه وفهمه القرآن حتى يذكره
ويتعظ به والأول أولى ثم أخبر سبحانه عن عظم هذه التذكرة وجلالها فقال (في صحف)
أي أنها تذكرة كائنة في صحف فالجار والمجرور صفة لتذكرة وما بينهما اعتراض والصحف
جمع صحيفة ومعنى (مكرمة) أنها مكرمة عند الله لما فيها من العلم والحكمة أولاً لأنها
نازلة من اللوح المحفوظ وقيل المراد بالصحف كتب الأنبياء كما في قوله إن هذا النبي الصحف
الأولى صحف إبراهيم وموسى (مرفوعة) أي أنها مرفوعة القدر عند الله وقيل مرفوعة
في السماء السابعة قال الواحدي قال المفسرون مكرمة يعني في اللوح المحفوظ
مرفوعة يعني في السماء السابعة قال ابن جرير مرفوعة القدر والذكر وقيل مرفوعة
عن السببه والتناقض (مطهرة) أي منزهة لا يمسها إلا المطهرون قال الحسن مطهرة
من كل دنس قال السدي مصانة عن الكفار لا يأتونها وقال الحلي منزهة عن مس
الشياطين انتهى وفيه أن الصحف بأيدي الملائكة في السماء والشياطين لا يصلون

الشفق اسم للحمرة والبياض وقالوا هو من الاضداد قال ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وما وسق وما جمع قال
قتادة وما جمع من نجم ودابة واستشهد ابن عباس بقول الشاعر * مستوسقات لو يجدن سائقا * وقد قال عكرمة والليل وما وسق
يقول ما ساق من ظلمة إذا كان الليل ذهب كل شيء إلى مأواه وقوله تعالى والقمر إذا انسحق قال ابن عباس إذا اجتمع واستوى وكذا
قال عكرمة ومجاهد وسعيد بن جبيرة ومسروق وأبو صالح والضحاك وابن زيد والقمر إذا انسحق إذا استوى وقال الحسن إذا اجتمع
إذا امتلأ وقال قتادة إذا استدار ومعنى كلامهم أنه إذا تكامل نوره وأبدر جعله مقابلاً لليل وما وسق وقوله تعالى لتركن طبقاً
عن طبق قال البخاري أخبرنا سعيد بن النضر أخبرنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن مجاهد قال قال ابن عباس ليركن طبقاً عن طبق

حالا بعد حال قال هذا نبيكم صلى الله عليه وسلم هكذا رواه البخاري بهذا اللفظ وهو محتمل أن يكون ابن عباس أسند هذا التفسير عن النبي صلى الله عليه وسلم كآلة قال سمعت هذا من نبيكم صلى الله عليه وسلم فيكون قوله نبيكم مرفوعا على القاعلية من قال وهو الاظهر والله أعلم كما قال أنس لا يأتي عام الا والذي بعده ثم منته سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقال ابن جرير حدثني يعقوب ابن ابراهيم حدثنا هشيم أخبرنا أبو بشر عن مجاهد ان ابن عباس كان يقول لتركبن طبقات عن طبق قال يعني نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول حالا بعد حال هذا لفظه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (١٨٩) طبقات عن طبق حالا بعد حال وكذا قال

عكرمة ومرة الطيب ومجاهد والحسن والضحاك ويحتمل ان يكون المراد تركبن طبقات عن طبق حالا بعد حال قال هذا يعني المراد بهذا نبيكم صلى الله عليه وسلم فيكون مرفوعا على ان هذا نبيكم يكونان مبتدأ وخبر والله أعلم ولعل هذا قد يكون هو المتبادر الى كثير من الرواة كما قال أبو داود الطيالسي وغندر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس تركبن طبقات عن طبق قال محمد صلى الله عليه وسلم ويؤيد هذا المعنى قراءة عمرو بن مسعود وابن عباس وعامة أهل مكة والكوفة تركبن بفتح التاء والياء وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن اسمعيل عن الشعبي تركبن طبقات عن طبق قال تركبن يا محمد سماء بعد سماء وهكذا روى عن ابن مسعود ومسرور وأبي العالية طبقات عن طبق سماء بعد سماء (قلت) يعنون ليله الاسراء وقال أبو اسحق والسدي عن رجل عن ابن عباس طبقات عن طبق منزلا على منزل وكذا رواه العوفي عن ابن

الى السماء فلا يظهر مدح الصحف بتطهيرها عن مسهم فليستأمل قاله سليمان الجلي (بابي سفره) جمع سافر ككتابة وكتاب قال ابن عباس سفره كتابة وقال هب بالنبطية القراء والمعنى انها بابدي كتابة من الملائكة ينسخون الكتب من اللوح المحفوظ قال القراء السفارة هنا الملائكة الذين يسفرون بالوحي بين الله ورسوله من السفارة وهو السعي بين القوم قال الزجاج اغما قيل للكتاب سفر بكسر السين والكتاب سافر لان معناه انه بين يقال اسفر الصبح اذا أضاء وسفرت المرأة اذا كشفت النقاب عن وجهها ومنه سفرت بين القوم أسفر سفارة أى اصلحت بينهم قال مجاهد هم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال العباد وقال قتادة السفارة هنا هم القراء لانهم يقرؤون الاسفار وقال وهب بن منبه هم أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم أثنى سبحانه على السفارة فقال (كرام) على ربهم كذا قال الكبي وقال الحسن كرام عن المعاصي فهم يرفعون أنفسهم عنها وقيل يتكلمون ان يكونوا مع ابن آدم اذا خلا بزوجته أو قضى حاجته وقيل يؤثرون منافع عنهم على منافعهم وقيل يتكلمون على المؤمنين بالاستغفار لهم (بررة) جمع بار منة ل كفرة وكافراً أى اتقياء مطيعون لربهم صادقون في ايمانهم وقد تقدم تفسيره وقال ابن عباس هم الملائكة اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الذي يقرأ القرآن وهو مأهر به مع السفارة الكرام البررة والذي يقرؤه وهو عليه شاقله أجران (قتل الانسان ما كفره) أى لعن الانسان الكافر ما أشد كفره قال الكرخي وهذا دعاء عليه بأشنع الدعوات وان ذلك ورد على أسلوب كلام العرب ابيان استحقا فله اعظم العقاب حيث أتى بأعظم القبائح كقولهم اذا تعجبوا من شئ فأتاه الله ما أخبئته أخزاه الله ما أظله قال الشاعر

يتنى المرء في الصيف الشتا * فاذا جاء الشتا أنكره
لا يذا يرضى ولا يرنى بذا * قتل الانسان ما كفره

وقيل معناه أى شئ أكفره أى دعاه الى الكفر وهو استفهام توبيخ والظاهر هو الاول قيل المراد بالانسان عتبة بن أبي لهب ومعنى ما كفره التعجب من افراط كفره قال الزجاج معناه اعجبوا أنتم من كفره وقيل المراد بالانسان من تقدم ذكره في قوله اما من استغنى وقيل المراد به الجنس وهذا هو الاولى فيدخل تحته كل كافر شديد الكفر ويدخل تحته

عباس مثله وزاد فقال امر اربعة أمروا حالا وقال السدي نفسه تركبن طبقات عن طبق أعمال من قبلكم منزلا بعد منزل قلت كانه أراد معنى الحديث الصحيح تركبن سنن من قبلكم حذوا القذة بالقذة حتى لو دخلوا بحر ضرب لدخلته وقالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن وهذا محتمل وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا هشام بن عمار حدثنا صدقة حدثنا ابن جابر انه سمع مكحول يقول في قول الله تركبن طبقات عن طبق قال في كل عشرين سنة تجدون أمرا لم تكونوا عليه وقال الاعمش حدثنا ابراهيم قال قال عبد الله تركبن طبقات عن طبق قال السماء تنشق ثم تحمر ثم تكون لونا بعباد لون قال الثوري عن قيس بن وهب

عن مرة عن ابن مسعود طبق قال السماء مرة كالدخان ومرة تنشق وروى البزار من طريق جابر الجعفي عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود لتر كبن طبقا عن طبق يا محمد يعني حالا بعد حال ثم قال ورواه جابر عن مجاهد عن ابن عباس وقال سعيد بن جبيرة لتر كبن طبقا عن طبق قال قوم كانوا في الدنيا خسيس أمرهم فارتفعوا في الآخرة وآخرون كانوا أشرفا في الدنيا فأنفسعوا في الآخرة وقال عكرمة طبقا عن طبق حالا بعد حال فطيما بعدما كان رضيعا وشيخا بعدما كان شابا وقال الحسن البصري طبقا عن طبق يقول حالا بعد حال رخاء (١٩٠) بعد شدة وشدة بعد رخا وغنى بعد فقر وفقر بعد غنى وصحة

من كان سبيما لنزول الآية دخولا أوليا ثم ذكر سبحانه ما كان ينبغي لهذا الكافر ان ينظر فيه حتى ينزع عن كفره ويكف عن طغيانه فقال (من أي شيء خلقه) أي من أي شيء خلق الله هذا الكافر والاستفهام للتقرير والتحقير والاول أظهر لان الاستفهام ذكره وامن معانيه التقرير لكن التحقير أخص بالمقام وجع بعضهم بينهم ما فقال الاستفهام هنا لتقرير التحقير قال الشهاب ولو قيل انه للتقرير والتحقير مستفاد من شيء المنكر لكان له وجه ثم فسر سبحانه ذلك فقال (من نطفة) أي من ماء مهين وهذا كمال تحقيره قال الحسن كيف يتكبر من خرج من مخرج البول مرتين (خلقته فقد ربه) أي فسواه وهبأ لمصالح نفسه وخلق له السيدين والرجلين والعينين وسائر الآلات والحواس وقيل قدره أطوارا من حال إلى حال نطفة ثم علقه إلى أن تم خلقه والفاء للترتيب في الذكر (ثم السبيل يسره) أي يسره الطريق إلى الخير والشر وقال السدي ومقاتل وعطاء وقتادة يسره الخروج من بطن أمه قال بعضهم أن رأس المولود في بطن أمه من فوق ورجليه من تحت فهو في بطن أمه على الاتصاب فإذا جاء وقت خروجه انقلب بالهام من الله تعالى ذكره الرازي والاول أولى ومشبه قوله وهديناه النجدين واتصاب السبيل بغير بدل عليه الفاعل المذكور أي يسر السبيل يسره (ثم أماته فأقبره) أي جعله بعد أن أماته ذا قبر يوارى فيه أكرامه ولم يجعله مما يلي على وجه الأرض تأكله السباع والطير كذا قال الفراء وقال أبو عبيدة جعل له قبرا وأمر أن يقبر فيه وقال آخرون ولم يقل قبره لأن القبر هو الدافن بيده والمقبر هو الله تعالى يقال قبر الميت إذا دفنه بيده وأقبره إذا أمر غيره أن يجعله في قبر وعدا المائة من النعم لأنها واصله في الجملة إلى الحياة الأبدية والنعم المقيم (ثم إذا شاء) أنشأه (أنشأه) أي أحياه بعد موته وعلق الأنشأ بالمشيئة للدلالة على أن وقته غير متعين بل هو تابع للمشيئة وأما سائر الأحوال المذكورة قبل ذلك فأنها تعلم أوقاتها من بعض الوجوه فلم تقوض إلى مشيئته تعالى قرأ الجمهور أنشأه وقرئ نشره وهما لغتان فصيحتان (كلا) ردع وزجر للإنسان الكافر عما هو عليه من التكبر والتجبر والترفع والاصرار على انكار التوحيد والبعث والحساب أي ليس الأمر كما يقول (لما يقض ما أمره) الله به من العمل بطاعته واجتناب معاصيه وقيل المراد الإنسان على العموم وأنه لم يفعل ما أمره الله به مع طول

بعد ستم وسقما بعد صحة وقال ابن أبي حاتم ذكر عن عبد الله بن داهر حدثني أبي عن عمرو بن شمر عن جابر هو الجعفي عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ابن آدم لن ي غفله عما خلق له ان الله تعالى إذا أراد خلقه قال للملك اكتب رزقه اكتب أجله اكتب أثره اكتب شقيما أو سعيدا ثم يرتفع ذلك الملك ويبحث الله الله ملكا آخر في حفظه حتى يدرك ثم يرتفع ذلك الملك ثم يوكل الله به ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا حضره الموت ارتفع ذلك الملكان وجاءه ملك الموت فقبض روحه فإذا دخل قبره رد الروح في جسده ثم ارتفع ملك الموت وجاءه ملك القبر فأنشأه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة انخط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فانتشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحد سائقا وآخر شهيدا ثم قال الله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتر كبن طبقا عن طبق حالا بعد

حال ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم ان قد امكم لأمرا عظيما لا تقدرونه فاستعينوا بالله العظيم هذا حديث المدة منكروا سنداه فيه ضعفاء ولكن معنا صحيح والله سبحانه وتعالى أعلم ثم قال ابن جرير بعدما حكى أقوال الناس في هذه الآية من القراء والمفسرين والصواب من التأويل قول من قال لتر كبن أنت يا محمد حالا بعد حال وأمر ابعدا أمر من الشدائد والمراد بذلك وان كان الخطاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم موجها لجميع الناس انهم يلقون من شدائد يوم القيامة وأحواله أهوالا وقوله تعالى فما لهم لا يؤمنون وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون أي فإذا ابتغى من الإيمان بالله ورسوله واليوم الآخر وما لهم

اذ اقرأت عليهم آيات الله وكلامه وهو هذا القرآن لا يسجدون اعظاما واما كراما واحتراما وقوله تعالى بل الذين كفروا يكدبون
 أى من سميتهم بالكذيب والعناد والخالف للحق والله أعلم بما يوعون قال مجاهد وقتادة يكتمون في صدورهم فبشرهم بعذاب
 أليم أى فاجبرهم يا محمد بان الله عز وجل قد أعد لهم عذابا أليما وقوله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هذا الاستثناء منقطع
 يعنى لكن الذين آمنوا أى بقلوبهم وعملوا الصالحات أى بجوارحهم لهم اجر أى فى الدار الآخرة غير ممنون قال ابن عباس غير
 منقوص وقال مجاهد والضحاك غير محسوب وحاصل قولهما أنه (١٩١) غير مقطوع كما قال تعالى عطاء غير

مجنود وقال السدى قال بعضهم
 غير ممنون غير منقوص وقال
 بعضهم غير ممنون عليهم وهذا القول
 الاخير عن بعضهم قد أنكروه غير
 واحد فان الله عز وجل له المنة على
 أهل الجنة فى كل حال وأن لحظة
 وانما دخلوها بفضلها ورجسته
 لا بما عملهم فله عليهم المنة دائما سرمد
 والجد لله وحده ايدا ولهذا يلهمون
 تسبيحه وتحميده كما يلهمون النفس
 وآخر دعواهم ان الحمد لله رب
 العالمين * آخر تفسير سورة الانشقاق
 ولله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصاة

* (تفسير سورة البروج وهى مكية) *

قال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد
 حدثنا زريق بن أبى سلمة حدثنا أبو
 الخزم عن أبى هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى العشاء
 الآخرة بالسما ذات البروج
 والسما والطارق وقال أحمد
 حدثنا أبو سعيد مولى بنى هاشم
 حدثنا جاد بن عباد السدوسي
 سمعت أبا الخزم يحدث عن أبى
 هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم امر ان يقرأ بالسماوات فى
 العشاء فقرأه أحمد

المدة لانه لا يخلو من تقصير قال الحسن أى حقالم يعمل ما أمر به وقال ابن فورك أى
 كلام يقض لهذا الكافر ما أمر به من الايمان بل أمره بما لم يقض له قال ابن الانباري
 الوقف على كلا قبيح والوقف على أمره وانشره جيد وكلا على هذا معنى حقا وقيل المعنى
 لما يقض جميع افراد الانسان ما أمر به بل اخل به بعضها بالكفر وبعضها بالعصيان
 وما قضى ما أمر الله به الا القليل وقال بعضهم ما لابن آدم والفخر أوله نطفة مذرة وآخره
 جيفة قدرة وهو بينهما حامل عذرة ثم شرع سبحانه فى تعداد نعمه على عباده ليشكروها
 وينزجروا عن كبرانها بعد ذكر النعم المتعلقة بمحدثهم فقال (فليتنظر الانسان الى
 طعامه) أى يتظر كيف خلق الله طعامه الذى جعله سببا لحياته وكيف هيأ له أسباب
 المعاش يستعين بها للسعادة الآخرة قال مجاهد الى مدخله ومخرجه وبه قال ابن الزبير
 والاول أولى وعن ابن عباس قال الى آخرته آخر جهه ابن أبى الدنيا ثم بين سبحانه ذلك
 فقال (اناصبنا الماء صبيا) قرأ الجمهور اننا بالكسر على الاستئناف وقرأ الكوفيون
 وورش عن يعقوب بالفتح على انه بدل من طعامه بدل اشتمال لكون نزول المطر سببا
 لحصول الطعام فهو كالشئ على ما به أو بتقدير لأم العلة قال الزجاج الكسر على الابتداء
 والاستئناف والفتح على معنى البدل من الطعام والمعنى فليتنظر الانسان الى اناصبنا
 الماء صبيا وأراد بصب الماء المطر وبه قال ابن عباس وقرأ الحسن بن على رضى الله عنهم
 بالفتح والامالة (ثم شققنا الارض) بالنبات الخارج منها بسبب نزول المطر (شققا)
 بديع الاثقال بما يخرج منه فى الصغر والكبر والشكل والهيئة قال ابن عباس شققا
 النبات قال البيضاوى أسند الشق الى نفسه تعالى اسناد الفعل الى السبب وتبع فى ذلك
 الزمخشري وقد رده فى الانتصاف بانه تعالى موجد الاشياء فالاسناد اليه تعالى حقيقة
 وانما ذكره الزمخشري اعترافا فان افعال العباد مخلوقة لهم عنده ورد المدقق فى الكشف
 بانه ليس مبنيا على ما ذكر بل لان الفعل انما ليس من حقيقة ان قام به لامن أوجده
 فالاعتراض عليه ناشئ من قلة التدبر افاده الشهاب ثم بين سبب هذا الشق وموقع
 لاجله فقال (فأبتنا فيها حبا) يعنى الحبوب التى يتغذى بها والمعنى ان النبات لا يزال
 ينمو ويتزايد الى ان يصير حبا (و) ابتنا فيها (عنا) قيل وليس من لوازم العطف
 أن يقييد المعطوف بجميع ما قيده المعطوف عليه فلا ضير فى خلو نبات العنب عن شق

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (والسما ذات البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود قتل أصحاب الاخدود النار ذات الوقود
 اذ هم عليها قعود وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود وما تقوم امنهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذى له ملك السموات والارض
 والله على كل شئ شهيد ان الذين قتموا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) يقسم تعالى
 بالسما وبروجها وهى النجوم العظام كما تقدم بيان ذلك فى قوله تعالى تبارك الذى جعل فى السما بروجا وجعل فيها سراجا وقرا
 منيرا قال ابن عباس ومجاهد والضحاك والحسن وقتادة والسدى البروج النجوم وعن مجاهد أيضا البروج التى فيها الخرس
 وقال يحيى بن رافع البروج قصور فى السماء وقال المنهال بن عمرو والسما ذات البروج الخلق الحسن واخما ابن خزيمة انها منازل

الشمس والقمر وهى اثنا عشر برجاً تسير الشمس فى كل واحد منها شهر او يسير القمر فى كل واحد منها يومين وثلاثاً فذلك ثمانية وعشرون منزلة ويستمر اياماً وقوله تعالى واليوم الموعد وشاهد ومشهود اختلاف المفسرون فى ذلك وقد قال ابن ابي حاتم حدثنا عبد الله بن محمد بن عمرو الغزى حدثنا عبد الله بن عيسى بن موسى بن عبيدة عن ابيوب بن خالد بن صفوان بن اوس الانصارى عن عبد الله بن رافع عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم واليوم الموعد يوم القيامة وشاهد يوم الجمعة وما طلعت شمس ولا غربت على يوم أفضل (١٩٢) من يوم الجمعة وفيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً الا أعطاه اياه

ولا يستعين فيه من شر الاعاذه
ومشهد يوم عرفة وهكذا روى
هذا الحديث ابن خزيمة من طرق
عن موسى بن عبيدة الرضى وهو
ضعيف الحديث وقدر روى موقوفاً
على ابي هريرة وهو أشبه وقال الامام
أحمد حدثنا محمد بن حاتم حدثنا
سمعت على بن زيد بن يونس بن عبيد
يحدثنا عن عمار مولى بنى هاشم
عن ابي هريرة اما على فرفعه الى
النبي صلى الله عليه وسلم واما يونس
فلم يبعد أباه ريرة انه قال فى هذه
الاية وشاهد ومشهود قال يعنى
الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم
القيامة وقال أحمد أيضاً حدثنا
محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن
يونس سمعت عمار مولى بنى هاشم
يحدث عن ابي هريرة انه قال فى
هذه الاية وشاهد ومشهود قال
الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم
عرفة والموعود يوم القيامة وقدر روى
عن ابي هريرة انه قال اليوم الموعد
يوم القيامة وكذلك قال الحسن
وقتادة وابن زيد ولم أرهم يختلفون
فى ذلك والله الحمد ثم قال ابن جرير
حدثنا محمد بن عوف حدثنا محمد بن
اسماعيل بن عياش حدثنى ابي حدثنا

ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن ابي مالك الاشعرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعد يوم
القيامة وان الشاهد يوم الجمعة وان المشهود يوم عرفة يوم الجمعة ذخرة الله لنا ثم قال ابن جرير حدثنا سهل بن موسى الرازى حدثنا
ابن ابي فديك عن ابن حزم عن سعيد بن المسيب انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سيد الايام يوم الجمعة وهو الشاهد
والمشهود يوم عرفة وهذا مرسل من مراسيل سعيد بن المسيب ثم قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن شعبة عن علي بن
زيد عن يوسف المكي عن ابن عباس قال الشاهد هو محمد صلى الله عليه وسلم والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مجموع له الناس

وذلك يوم مشهود وحدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن مغيرة عن شبك قال قال رجل الحسن بن علي عن وشاهد ومشهود قال سألت أبا عبد الله قال نعم سألت ابن عمر وابن الزبير فقالوا اليوم النجى ويوم الجمعة فقال لا ولكن الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم ثم قرأ فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وهكذا قال الحسن البصري وقال سفيان الثوري عن ابن حرملة عن سعيد بن المسيب ومشهود يوم القيامة وقال مجاهد وعكرمة والضحك الشاهد ابن آدم والمشهود يوم القيامة وعن عكرمة أيضا (١٩٣) الشاهد محمد صلى الله عليه وسلم والمشهود

يوم الجمعة وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الشاهد الله والمشهود يوم القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم الفضل بن دكين حدثنا سفيان عن أبي يحيى العتابي عن مجاهد عن ابن عباس وشاهد ومشهود قال الشاهد الانسان والمشهود يوم الجمعة هكذا رواه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن أبي يحيى العتابي عن مجاهد عن ابن عباس وشاهد ومشهود الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم القيامة وبه عن سفيان الثوري عن مغيرة عن إبراهيم قال يوم النجى ويوم عرفة يعني الشاهد والمشهود قال ابن جرير وقال آخرون المشهود يوم الجمعة ورووا في ذلك ما حدثنا أحمد بن عبد الرحمن حدثني عبيد الله بن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أئمن عن عباد بن نسي عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر واعلى من الصلاة يوم الجمعة فانه يوم مشهود

حبا وعنده الى قوله واما قال كل هذا قد عرفنا في الاب ثم رفض عصا كانت في يده فقال هذا لعمر الله هو التكلف فاعلم ان لا تدري ما الاب اتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب فاعلموا عليه ما لم تعرفوه فكلوه الى ربه اخرجه ابن سعد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب والخطيب قال المحلى أبي أي مازعاه البهايم أي سواء كان رطباً أو بابسافهواهم من القضب وقيل التين وعليه فالمغيرة ينفه وبين القضب ظاهرة (متاعكم) منصوب بأن يتنا لأنه مصدر مؤكد لعامله لان انبائه الاشياء امتناع لجميع الحيوانات ويحتمل ان العامل محذوف تقديره فعل ذلك متاعكم أو متعكم بذلك فتمتعوا بكم (ولا نعامكم) جمع نعم وهي الابل والبعرة والغنم ثم شرع سبحانه في بيان احوال المعاد فقال (فاذا جاءت الساعة) يعني صيحة يوم القيامة وسميت ساعة لشدة صوتها لانها تصيح الاذان أي تصيحها فلا تسمع وقيل لانها تصيح لها الاسماع من قولك اصاخ الى كذا أي استمع اليه والاول اصح قال الخليل الساعة صيحة تصيح الاذان حتى تصيحها لشدة وقعها واصل الكلمة في اللغة مأخوذة من الصك الشديد يقال صكه بالحجر اذا صكه به وقال ابن عباس الساعة من اسماء يوم القيامة قال ابن الاعرابي الساعة التي تورث الصمم وانها سمعة وهذا من بدع الفصاحة والقاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها من فنون النعم وجواب اذا محذوف يدل عليه قوله الا في كل امرئ منهم الخ أي اذا جاءت الساعة اشتغل كل أحد بنفسه (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) الطرف اما بدل من اذا جاءت أو منصوب بقد رأى أعنى ويكون تفسير الساعة أو بدلائمها مبني على الفتح وخص هؤلاء بالذكر لانهم اخص القرابة وأولاهم بالحنو والرأفة فالقرار منهم لا يكون الا لهول عظيم وخطب قطيع وتبعات بينه وبينهم والمراد بالقرار التبعاد والمعنى انه لا يلتفت الى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه قيل أول من يفر من أخيه هابيل ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبه نوح ووط ومن ابنه نوح والعموم اولى وقيل انما يفر عنهم حذر من مطالبتهم اياه بما بينهم وقيل يفر عنهم لثلاير واما هو فيه من الشدة وقيل لعلمه بانهم لا ينفعون ولا يغنون عنه شيئا كما قال تعالى يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا قال عبد الله بن طاهر الابهرى يفر منهم لما يتبين له من عجزهم وقلة حيلتهم الى من يملك كشف تلك الكرب عنه

(٢٥ - فتح البيان عاشر) تشهد الملائكة وعن سعيد بن جبير الشاهد الله وتلا وكفى بالله شهيدا والمشهود نحن حكاه البغوي وقال الاكثرون على ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وقوله تعالى قتل أصحاب الاخدود أي اهل أصحاب الاخدود وجمعه أخاديد وهي الخفر في الارض وهذا خبر عن قوم من الكفار عذبوا الى من عندهم من المؤمنين بالله عز وجل فقهروهم وأرادوهم أن يرجعوا عن دينهم فأبوا عليهم فحفر والهم في الارض أخدودا وأججوا فيه نارا وأعدوا لها وقودا يسعرون بها ثم أرادوهم فلم يقبلوا منهم فقتلهم فيها ولهذا قال تعالى قتل أصحاب الاخدود النار ذات الوقود اذ هم عليهم آفعدوهم على ما يفعلون

بالمؤمنين شهوداً أي مشاهدون لما يفعل بأولئك المؤمنين قال الله تعالى وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد أي وما كان لهم عندهم ذنب إلا إيمانهم بالله العزيز الذي لا يضام من لاذ بجنايته المنيع الحميد في جميع أقواله وأفعاله وشرعه وقدره وإن كان قد قدر على عباده هؤلاء هذا الذي وقع بهم بأيدي الكفار به فهو العزيز الحميد وأن خفي سبب ذلك على كثير من الناس ثم قال تعالى الذي له ملك السموات والأرض من تمام الصفة أنه المالك لجميع السموات والأرض وما فيهما وما بينهما والله على كل شيء شهيد أي لا يغيب عنه شيء في جميع السموات والأرض (١٩٤) ولا تخفى عليه خافية وقد اختلف أهل التفسير في أهل هذه القصة من

هم فنعن على رضى الله عنه أنهم أهل فارس حين أراد ملكهم تحليل تزويج المحارم فامتنع عليه علماءهم فعمد إلى حفر أخدود فحذف فيه من أنكر عليه منهم واستقر فيهم تحليل المحارم إلى اليوم وعنه أنهم كانوا قومًا بالين اقتتل مؤمنوهم ومشركوهم فغلب مؤمنوهم على كفارهم ثم اقتتلوا فغلب الكفار المؤمنين فخذوا لهم الأخاديد وأحرقوهم فيها وعنه أنهم كانوا من أهل الحبشة واحد منهم حبشي وقال العوفي عن ابن عباس قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود قال ناس من بني إسرائيل خدوا أخدوداً في الأرض ثم أوقدوا فيها ناراً ثم أقاموا على تلك الأخدود رجالاً ونساءً فعرضوا عليها وزعموا أنه دانيال وأصحابه وهكذا قال الضحاك بن مزاحم وقيل غير ذلك وقد قال الإمام أحمد حدثنا عفان حدثنا جابر بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان فمين كان قبلكم ملك وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك

ولو ظهر له ذلك في الدنيا لما اعتمد شيئاً سوى ربه تعالى (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) أي لكل إنسان يوم القيامة شأن يشغله عن الاقرباء ويصرفه عنهم والجملة مستأنفة مسوقة لبيان سبب القرار قال ابن قتيبة يغنيه أي يصرفه عن قرابته ومنه يقال اغنى عن وجهك أي اصرفه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحشرون حفاة عراة فقال امرأته أيعصر أحدنا أو يرى بعضنا عورة بعض قال يا غلظة لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قرأ الجمهور يغنيه بالغين المعجمة وقرأ ابن محيصن بالعين المهملة مع فتح الياء أي يهيم من عناء الأمر إذا أهيمتهم ثم ييس ما لأمير المذكورين وائتسأهم إلى الأشقياء والسعداء بعد وقوعهم في داهية عظيمة فقال (وجوه) مبتدأ وإن كان نكرة لأنه في مقام التنصيص وحيز التنوين وهو من مسوعات الابتداء بالنكرة (يومئذ) متعلق به ومعنى (مسفرة) مسفرة منتهلة مضيقه وبه قال ابن عباس وهي وجوه المؤمنين لأنهم قد علموا الأذى ما لهم من النعيم والكرامة يقال أسفر الصبح إذا أضاء قال الضحاك مسفرة من آثار الوضوء وقيل من قيام الليل وقيل من الغبار في سبيل الله (ضاحكة) عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) أي فرحة بما نالته من الثواب الجزيل وكرامة الله ورضوانه ثم لما فرغ سبحانه من ذكر حال المؤمنين ذكر حال الكفار فقال (ووجوه يومئذ عليها غبرة) أي غبار وكدورة لما تراه مما أعده الله لها من العذاب (ترهقها قفرة) أي يغشاها ويدها سواد وكسوف ولا ترى أوحش من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه والقفرة في كلام العرب الغبار كذا قال أبو عبيدة ويدفع ما قاله أبو عبيدة تقدم ذكر الغبرة فأنهم واحدة الغبار وقال زيد بن أسلم القفرة ما ارتفعت إلى السماء والغبرة ما انحطت إلى الأرض قال ابن عباس ذلة وشدة وعنه أنه قال قفرة سواد الوجه (أولئك) يعني أصحاب الوجوه وأهل هذه الحالة (هم الكفرة الفجرة) جمع كافر وفاجر أي الجامعون بين الكفر بالله والفجور ولذلك جمع إلى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الفجور إلى الكفر يقال فجر أي فسق وفجر أي كذب وبابه ما دخل وأصله الميل والفاجر المائل عن الحق

(سورة التكويد تسع وعشرون آية وهي مكية بالاختلاف) *

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن عائشة وابن الزبير مثله وعن ابن عمر قال قال رسول الله

إني قد كبر سني وحضر أجلي فادفع إلى غلاماً لا علمه السحر فدفع إليه غلاماً كان يعلم السحر وكان بين الساحر صلى وبين الملك راهب فأتى الغلام على الراهب فسمع من كلامه فأعجبته نحوه وكلامه وكان إذا أتى الساحر ضربه وقال ما حبسك وإذا أتى أهله ضربه وقال ما حبسك فشكل ذلك إلى الراهب فقال إذا أراد الساحر أن يضربك فقل حبسني أهلي وإذا أراد أهلك أن يضربوك فقل حبسني الساحر قال فينما هو ذات يوم إذا أتى على دابة فطبيعة عظيمة قد حست الناس فلا يستطيعون أن يجوزوا فقال اليوم أعلم أمر الراهب أحب إلى الله أم أمر الساحر قال فأخذ حجراً فقال اللهم إن كان أمر الراهب أحب إليك وأرضى من

أمر الساحر فأقبل هذه الدابة حتى يجوز الناس ورمها فقتلها ومضى الناس فأخبر الراهب بذلك فقال أي بني أنت أفضل مني
وانك ستبلى فان ابتليت فلا تدل على قسكان الغلام يري الأكمة والارص وسائر الادواء ويشفيهم وكان للملك جليس فعمى
فسمع به فأناهم بهدايا كثيرة فقال اشفي ولك ما ههنا أجمع فقال ما أنا شفي أحد انما يشفي الله عز وجل فان أمنت به دعوت الله
فشفاك فآمن فدعا الله فشفاه ثم أتى الملك فجلس منه نحو ما كان يجلس فقال له الملك يا فلان من رد عليك بصرك فقال ربى فقال
أنا قال لارى وربك الله قال ولك رب غيرى قال نعم ربى وربك الله فلم يزل (١٩٥) يعذبه حتى دل على الغلام فبعث اليه فقال

أي بني بلغ من سحرلك أن تبرئ
الاكمة والارص وهذه الادواء
قال ما شفي أنا أحد انما يشفي الله
عز وجل قال أنا قال لا قال أولك
رب غيرى قال ربى وربك الله فأخذه

أيضا بالعداب فلم يزل به حتى دل
على الراهب فأتى بالراهب فقال
ارجع عن دينك فأبى فوضع الميشار
في مفرك رأسه حتى وقع شقاه
وقال للاعمى ارجع عن دينك فأبى
فوضع الميشار في مفرك رأسه حتى
وقع شقاه الى الارض وقال للغلام
ارجع عن دينك فأبى فبعث به مع
نفر الى جبل كذا وكذا وقال اذا
بلغتم ذروته فان رجعت عن دينه والا
فدهسوه فذهموا به فلما علوا به
الجبل قال اللهم اكفنيهم عاصيت
فرجف بهم الجبل فدهسوه
أجمعون وجاء الغلام يمس حتى
دخل على الملك فقال ما فعل أصحابك
فقال كفانيهم الله تعالى فبعث
به مع نفر في قرقور فقال اذا لجمتم
البحر فان رجعت عن دينه والا فغرقوه
بالبحر فلجوا به البحر فقال الغلام
اللهم اكفنيهم عاصيت فغرقوا
أجمعون وجاء الغلام حتى دخل

صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ اذا الشمس
كورت واذا السماء انفطرت واذا السماء انشقت أخرجه أحد الترمذى وحسنه وابن
المذنب والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه قال الكازروني مناسبتهم لما قبلها انما
ذكر بعض أحوال القيامة فيما قبلها أردفه ببعض أحوالها الاخر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا الشمس كورت) أي أظلمت قاله ابن عباس ارتفاع الشمس بفعل محذوف يفسره
ما بعده على الاشتغال وهذا عند البصريين وأرب الزنجشري الشمس فاعلا لفعل مقدر
يدل عليه كورت ومنع أن يرتفع بالابتداء لان اذا تطلب الفعل لما فيه امن معنى الشرط
وما منعه من وقوع المبتدأ بعده اجازة الاخفش والكوفيون وأجازوا اذا زيدا كرمك
فأكرمه ولكن الاول ما ذكره والتكوير الجمع وهو مأخوذ من كالعمامة على رأسه
يكورها قال الزجاج لفت كما تلف العمامة يقال كورت العمامة على رأسي أكورها
كورا وكورتها تكويرا اذا لففتها قال أبو عبيدة كورت مثل تكوير العمامة تلف
فتجمع قال الريح بن خثيم كورت أي رمى بها ومنه كورته فتكورها أي سقط وقال مقاتل
وقبادة والكلي ذهب ضوؤها وقال مجاهد اضمحلت وقيل غورت قال الواحدي قال
المفسرون تجمع الشمس بعضها الى بعض ثم تلف فيرمي بها فالخاصل أن التكوير ما يعنى
لف جرمها أو لفظ ضوئها أو الرمي بها والمعنى طويت كطي السجل عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر يكوران يوم القيامة أخرجه البخاري قيل انهما
جنادان فالقائدهما في النار يكون سبيلا لزيادة الحر في جهنم واذا نظرت في هذه المواضع
الاثنى عشر وجوابها علت نفس كما سياتى (واذا النجوم انكدرت) أي تهاقت
وتساقطت وانقضت وتناثرت يقال انكدر الطائر من الهوى اذا انقض والاصل في
الانكدار الانصباب قال الخليل يقال انكدر عليهم القوم اذا جاؤا أو رسالا فانصبوا عليهم
قال أبو عبيدة انصبت كما نصب العقاب قال الكلي وعطاء غطر السماء يومئذ نجومها فلا
يبقى نجم في السماء الا وقع على الارض وقيل انكدارها طمس نورها وقال ابن عباس
تغيرت وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كورت في جهنم وانكدرت
في جهنم فكل من عبد دون الله فهو في جهنم الا ما كان من عيسى وأمه ولورضي أن يعبد

على الملك فقال ما فعل أصحابك فقال كفانيهم الله تعالى ثم قال للملأ انك استبقا لي حتى تفعل ما أمرتك به فان أنت فعلت
ما أمرتك به قتلتني والا فانك لا تستطيع قتلي قال وما هو قال تجتمع الناس في صعيد واحد ثم تصليني على جذع وتأخذهم مامن
كأنني ثم قل بسم الله رب الغلام فانك اذا فعلت ذلك قتلتني ففعل ووضع السهم في كبد قوسه ثم رماه وقال بسم الله رب الغلام فوقع
السهم في صدغه فوضع الغلام يده على موضع السهم ومات فقال الناس أمانا رب الغلام فقيل للملأ رأيت ما كنت تحذر فقد والله
نزل بك قد آمن الناس كلهم فأمر بأقواء السكاك فحقت فيها الاخاديد وأضرمت فيها النيران وقال من رجعت عن دينه فدعوه والا

فأخبروه فيها قال فكأنوا يعبادون فيها ويتدافعون فجاء امرأته بابل لها ترضعه فكأنها تقاعست أن تقع في النار فقال الصبي
اصبري يا أمه فانك على الحق وهكذا رواه مسلم في آخر الصحيح عن هذبة بن خالد عن حماد بن سلمة بنحوه ورواه النسائي عن أحمد بن
سلمان عن عفان عن حماد بن سلمة ومن طريق حماد بن زيد كلاهما عن ثابت بن عاصم وأوله وقد جوده الامام أبو عيسى الترمذي
فرواه في تفسير هذه السورة عن محمود بن غيلان وعبد بن حميد المعنى واحد قال أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن ثابت البناني عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب قال كان رسول (١٩٦) الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى العصر همس والهمس في بعض قولهم

تحرك شففيه كأنه يتكلم فقبل له
أنك يا رسول الله إذا صليت العصر
همست قال ان نبيا من الانبياء
كان أعجب بآمنه فقال من يقوم
لهؤلاء فأوحى الله اليه ان خبرهم
بين ان أتقم منهم موبين أن أسلط
عليهم عدوهم فاختاروا النعمة فسلط
الله عليهم الموت فمات منهم في يوم
سبعون ألفا قال وكان إذا حدث
بهذا الحديث حدث بهذا الحديث
الآخر قال وكان ملك من الملوك
وكان لذلك الملك كاهن يتكهن له
فقال الكاهن انظر والى غلاما فهما
أو قال فطنا فلفنا فاعلم على هذا
فذكر القصة بتسامها وقال في آخره
يقول الله عز وجل قتل أصحاب
الاخذود النار ذات الوقود حتى بلغ
العزير الحميد قال فاما الغلام فانه
دفن فبعد كانه أخرج في زمان عمر
ابن الخطاب واصبعه على صدغه كما
وضعها حين قتل ثم قال الترمذي
حسن غريب وهذا السباق ليس
فيه صراحة ان سياق هذه القصة
من كلام النبي صلى الله عليه وسلم
قال شيخنا الحافظ أبو الجراح المزري
فيجتمل أن يكون من كلام صهيب

لدخلاها أخرجه ابن أبي حاتم والديلمي (وإذا الجبال سيرت) أي قلعت عن وجه الارض
وأبعدت ورفعت عن مكانها بعد نقيتها وسيرت في الهوى سير السحاب ومنه قوله ويوم
نسير الجبال وترى الارض بارزة (وإذا العشار عطلت) العشار النوق الحوامل التي في
بطونها أولادها الواحدة عشار وهي التي قد أتى عليها في الجمل عشرة أشهر ثم لا يزال ذلك
اسمها حتى تضع وخص العشار لانها أنفست مال عند العرب وأعز عندهم ومعنى عطلت
تركت هملا بلاراع وبلا حلب قال أبي بن كعب أي أهملها أهلها وذلك لما شاهدوا من
الهول العظيم أولا اشتغالهم بأنفسهم قيل وهذا على وجه المثل لان يوم القيامة لا يكون
فيه ناقة عشار بل المراد انه لو كان للرجل ناقة عشار في ذلك اليوم أو نوق عشار لتركها
ولم يلتفت اليها اشتغالا بما هو فيه من هول يوم القيامة وسيأتي ما يفيد أن هذا في الدنيا
وقيل العشار السحاب فان العرب تشبهها بالحامل ومنه قوله تعالى فالخاملات وقرا
وتعطيلها عدم امطارها وقيل المراد ان الديار تعطل فلا تسكن وقيل الارض التي تعشر
زرعها تعطل فلا تزرع قرأ الجمهور عطلت بالتشديد وقرأ ابن كثير في رواية عنه بالتخفيف
(وإذا الوحوش) أي ما توحش من دواب البر (حشرت) قرأ الجمهور بالتخفيف وقرئ
بالتشديد أي بعثت وجمعت بعد البعث من كل ناحية حتى يقتص بعضهم من بعض
فيقتص للجما من القرناء قال قتادة يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص فاذا اقتص منها
ردت ترابا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لبني آدم وما يحجب بصورته كالطاوس ونحوه وقيل
حشرها موتها وقيل انها مع نفرتها اليوم من الناس وتبدها في الصحارى تضم ذلك اليوم
اليوم قال أبي بن كعب حشرت اختلطت قال الشهاب في ريحانة الالباء وههنا أمر نفيس
نحوه السينات وبحث عظيم نحي به عظام الرفات وهو أن الحيوانات هل يحجبها الله تعالى
وتحشر ويقتص لبعضها من بعض فأكثر أهل الحديث والسنة والاصول على انه
كذلك لوروده في القرآن في قوله تعالى وإذا الوحوش حشرت ولقول سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم في خبر القصاص يوم القيامة يؤخذ للجما من القرناء وخالفهم أبو
الحسن الأشعري فقال في كتاب الايجاز مانصه لا يجب على الله أن يعوض البهائم والاطفال
والمجانين وجميع الخلق الذين خلق فيهم الالم خلا للقدرة حيث قالوا ان الله تعالى إذا ألم
الحيوان لا على سبيل الاستحقاق وجب عليه أن يعوضهم ولا يكون ظالما وليملائنا أن

الروى فانه كان عنده علم من أخبار النصارى والله أعلم وقد ورد محمد بن اسحق بن يسار هذه القصة في السيرة العقل

بسياق آخر فيها محالة لما تقدم فقال حدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي وحدثني أيضا بعض أهل نجران عن أهلها
ان أهل نجران كانوا أهل شرك يعبدون الاوثان وكان في قرية من قراها قريسا من نجران ونجران هي القرية العظمى التي اليها
جاء أهل تلك البلاد ساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر فلما نزلها فيموت ولم يسمو له بالاسم الذي سماه ابن منبه قالوا نزلها رجل
فأبى خيبة بين نجران وبين تلك القرية التي فيها الساحر وجعل أهل نجران يرسلون غلمانهم الى ذلك الساحر يعلمهم السحر فبعث

التامر ابنه عبد الله بن التامر مع غلمان أهل نجران فكان اذا مر بصاحب الخيمة أعجبه ما يرى من عبادته وصلاته فجعل يجلس اليه ويسمع منه حتى أسلم فوجد الله وعبدته وجعل يسأله عن شرائع الاسلام حتى اذا فقه فيه جعل يسأله عن الاسم الاعظم وكان يعلمه فكتمه اياه وقال يا ابن أخي انك لن تحمله اخشى ضعفك عنه والتامر أبو عبد الله لا يظن الا ان ابنه يختلف الى الساحر كما يختلف الغلمان فلما رأى عبد الله ان صاحبه قد ضن به عنه وتخوف ضعفه فيه عمد الى اقداح فجسمها ثم لم يبق لله اسماء يعلمه الا كتبه في قدح لكل اسم قدح حتى اذا أحصاها أوقد ناراً ثم جعل يقذفها فيها اقداحاً (١٩٧) قدحاً حتى اذا مر بالاسم الاعظم قذف فيها

بقدحه فوثب القدح حتى خرج منها لم يضره شيء فأخذته ثم أتى به صاحبه فأخبره انه قد علم الاسم الاعظم الذي قد كتمه فقال وما هو قال هو كذا وكذا قال وكيف علمته فأخبره بما صنع فقال اي ابن أخي قد أصبته فأمسك على نفسك وما أظن أن تفعل فجعل عبد الله بن التامر اذا دخل نجران لم يلق أحد ابه ضر الا قال له يا عبد الله أتوحده الله وتدخل في ديني وأدعو الله لك فيعافيك مما أنت فيه من البلاء فيقول نعم فيوحده الله ويسلم فيدعو الله له فيشفى حتى لم يبق بنجران أحد به ضر الا أنه فاتبه على أمره ودعاه فعوفي حتى رفع شأنه الى ملك نجران فدعاه فقال له أقسدت على أهل قريتي وخالفتي ديني ودين آبائي لا مثلك قال لا تقدر على ذلك فجعل يرسل به الى الجبل الطويل فيطرح على رأسه فيقع الى الأرض مabile بأس وجعل يبعث به الى مياه نجران بجور لا يلقى فيها شيء الا هلك فيلقى به فيها فيخرج ليس به بأس فلما علمه قال له عبد الله بن التامر انك والله لا تقدر على

العقل لا يوجب على الله شيئاً واذا ثبت أن البهائم وغيرها من الحيوان الذي خلق فيه الالم من غير جرم ولا ذنب لا يستحقون ذلك لم تجب اعادتهم ولا نشرهم ولا حشرهم يوم القيامة وقال القدريه ان لم يعوضهم في الدنيا فانه يجب عليهم حشرهم في الآخرة وبعنهم كبعث المكلفين فان قالوا قد قال النبي صلى الله عليه وسلم في خبر القصاص حتى يؤخذ للجما من القرناء قلنا المراد به حتى يؤخذ للضعيف من القوى فكيف بذلك عنهم لان الدليل قد قام على انهم غير مكلفين ومن لا تكليف عليه لا يعاقب ولا يقتل منه انتهى وفي سراج الملوك اختلاف السلف في هذا فقال ابن عباس حشر هاموتها وهوتاويل بعيد لان الحشر الجمع وليس في موتها جمعها بل تفريقها بقريقها ومعظم المفسرين على انها تحشر كلها حتى الذباب يقتل منها ثم يقال لها كوني تراباً وقال بعضهم لا نقطع باعادتها كالجنايين ومن لم تبلغه الدعوة وتوقف بعضهم في ذلك والدليل عليه الآية المذكورة والحديث الصحيح عن أبي هريرة لم يردن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلاء من الشاة القرناء وأنكرها الاسعري لانها غير مكلفة والخبر غثيل لشدة التقص في الحساب وقال الاسفرايني يقتل منها بما تفعله في الدنيا ورد بانها ليست بمكلفة فهي في المشيمة يفعل بها ما اراد انتهى أقول قد حصل بهذا التفصيل الوقوف على الاقوال الاربعة وأدلتها والحق الذي تستفي به الصدور ان لا تقول الآية والحديث بما هو خلاف الظاهر والشبهة الداعية له بأنهم غير عاقلين ولا مكلفين والحشر والحساب مبني على ذلك فاذا سقط الاساس سقط ما بني عليه فالجواب عنها أن نلما انها غير مكلفة لانها لا تعقل والتزاع فيه مكابرة الا أنها لما كانت في المشيمة يفعل الله بهم ما يريد وهو لا يستل عما يفعل باتفاق أهل السنة بل العقلاء فنقول ان الله تعالى يعيدها وينصف بعضها من بعض بما فعلته بارادتهم الادراكها للجزئيات وليس هذا بتكليف ولا مبني عليه لان جزاء التكليف انما يكون في داري الخلود الجنة والنار وهي تعود تراباً قبل دخول أهلها ما فيها وما يفعل الحكيم القدير لذلك فلم يعرف أهل الحشر انه عز وجل لا يترك مثقال ذرة من العدل ليحقق أهل النعيم ما لهم من النعيم المقيم وأهل الجحيم ما أعد لهم من العذاب الاليم تنوير الهمم وارشاد الان يعلموا عظمة كبريائه وتسواي جميع مخلوقاته عنده بالنسبة لذلك ولك أن تقول قول ابن عباس حشر هاموتها معناه أن حشرها لا جل أن يفنيها ويقول لها كوني تراباً ولولا بعد كلام

قتلي حتى تؤمن بما آمنت به وتوحده الله فانك ان فعلت سلطت على فقتلتني قال فوحده الله ذلك الملك وشهد شهادة عبد الله بن التامر ثم ضربه بعصا في يده فشجبه شجرة غير كبيرة فقتله وهلك الملك مكانه واستجمع أهل نجران على دين عبد الله بن التامر وكان على ما جاء به عيسى بن مريم عليه السلام من الانجيل وحكمه ثم أصابهم ما أصاب أهل دينهم من الاحداث فنهلك كان أصل دين النصرانية بنجران قال ابن اسحق فهذا حديث محمد بن كعب القرظي وبعض أهل نجران عن عبد الله بن التامر فأنه أعلم أي ذلك كان قال فصار اليهم ذنوباً وسبب مجده فدعاهم الى اليهودية وخبرهم بين ذلك أو القتل فاختاروا القتل فخذوا الخدود فخرقوا بالنار وقتل

بالسيف ومثل بهم حتى قتل منهم قرييما من عشرين ألفا فاقى ذى نواس وجنده أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود اذ هم عليها قعود وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود وما نقموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والارض والله على كل شيء شهيد هكذا ذكر محمد بن اسحق في السيرة أن الذي قتل أصحاب الأخدود هو ذونواس واسمه زرععة وتسمى في زمان مملكته يوسف وهو ابن فئسا أسعد بن كعب وهو تبع الذي غزا المدينة وكسى الكعبة واستحب معه خبرين من يهود المدينة فكان (١٨١) تهود من تهود من أهل اليمن على يديهما كما ذكره ابن اسحق مبسوطا

فقتل ذونواس في غداة واحدة في
الاخذ وعشرين ألفا ولم ينج منهم
سوى رجل واحد يقال له دوس ذو
تغلبان ذهب فارسا وطر دو اوراقه
لم يقدر عليه فذهب الى قيصر ملك
الشام فكتب الى النجاشي ملك
الحبشة فارسل معه جيشا من
نصارى الحبشة يقدمهم أرباط
وأبرهة فاستنقذوا الين من أيدي
اليهود وذهب ذونواس هاربا
فلم ينج في البحر فغرق واستمر ملك
الحبشة في أيدي النصارى سبعين
سنة ثم استنقذه سيف بن ذي يزن
الحسيري من أيدي النصارى لما
استباح بكبرى ملك الفرس
فارسل معه في السجون فسكنوا
قربا من سبع مائة ففتح بهم الين
ورجع الملك الى حمير وسند كطرفا
من ذلك ان شاء الله في تفسير سورة
ألم تركيف فعل ربك بأحباب القليل
وقال ابن اسحق وحديثي عبد الله
ابن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم
انه حدث أن رجلا من أهل نجران
كان في زمان عمر بن الخطاب حفر
خربة من خرب نجران لبعض
حاشته فوجد عبد الله بن التمام

الاشعري يصريح بما ينافيه جللنا أنه تمثيل على ما ذكرنا أو قلنا أنه انما ذكرنا الوجوب ولكن الحق أحق أن يتبع وهذا مما ينبغي أن يكتب بالنور على صفحات خدود الحور وانما ذكرنا هذا مع طوله وعدم مناسبته لموضوع التفسير تصدقا على من طالعه بجواهر القرائد (واذا البحار سمجت) أى أوقدت فصار ناراً تضطرم وقال القراء ملئت بأن صارت بحراً واحداً وكثر ماؤها وبه قال الربيع بن خثيم والكلبي ومقاتل والحسن والضحك وقيل أرسل عذبه على ملحاها واملحها على عذبه حتى امتلأت وقيل فخرت فصار بحراً واحداً وروى عن قتادة وابن حبان أن معنى الآية يست ولا يبقى فيها قطرة يقال سمجت الحوض أسجره سجر اذا ملأته وقال القسيري هو من سمجت التنوير أسجره سجر اذا أجمته قال ابن زيد وعطية وسفيان ووهب وغيرهم أوقدت فصار ناراً وقيل معنى سمجت انها صارت حراء كالدوم من قولهم عين سحراء أى حراء قرأ الجمهور سمجت بتشديد الجيم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بخفيفه عن أبي العالية قال ست من آيات هذه السورة في الدنيا والناس ينظرون إليها وست في الآخرة اذا الشمس كورت الى واذا البحار سمجت هذه في الدنيا والناس ينظرون إليها واذا النفوس زوجت الى واذا الجنة أزلفت هذه في الآخرة أخرجه عبد بن حميد وابن المنذرو عن أبي بن كعب قال ست آيات قبل يوم القيامة بينما الناس في أسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فينفاهم كذلك اذ وقعت الجبال على وجوه الارض فحركت واضطربت واختمطت وفزعت الجن الى الانس والانس الى الجن واختمطت الدواب والطير والحوش فاجابوا بعضهم في بعض وقال أيضاً في الآية قال الجن للانس نحن نأتىكم بالخبر فانطلقوا الى البحر فاذا هو نار تأجج فينفاهم كذلك اذ تصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة والى السماء السابعة فينفاهم كذلك اذ جاءتهم ريح فأماتهم وقال ابن عباس تسجر حتى تصير ناراً وقال أيضاً سمجت أى اختلف ماؤها بما في الارض (واذا النفوس زوجت) أى قرنت بأجسادها أى ردت الارواح الى أبدانها وهذا بناء على أن التزويج بمعنى جعل الشيء زوجاً والنفوس على ما ذهبنا الى الارواح وقيل معناه قرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة وقرن بين رجل السوء مع رجل السوء في النار كذلك تزويج الانفس قاله عمر بن الخطاب وأخرج نحوه ابن مردويه عن النعمان بن بشير فروعا وقال عطاء زوجت نفوس المؤمنين بالهور العين وقرنت نفوس

تحت دفن فيها قاعدا واضعا يده على ضربة في رأسه ممسكا عليها بيده فاذا اخذت يده عنها اُنبعت دما واذا
ارسلت يده ردت عليها فامسكت دمه وفي يده خاتم مكتوب فيه ربى الله فكتب فيه الى عمر بن الخطاب يخبر بامره فكاتب عمر اليهم
ان اقروه على طاله ورتوا عليه الذي كان عليه ففعلوا وقد قال ابو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدينار رحمه الله حدثنا أبو بلال
الاشعري حدثنا ابراهيم بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب حدثني بعض أهل العلم أن أبا موسى لما افتتح أصبهان وجد حائطا
من حيطان المدينة قد سقط فبناه فسقط ثم بناه فسقط فقصل له ان يتحمله رجلا صالحا فخر الاساس فوجد فيه رجلا قائما معه

سيف فيه مكتوب أنا الحرث بن مضاض نعمت على أصحاب الاخذود فاستخرجوه أبو موسى وبني الحائط فثبت (قلت) هو الحرث بن مضاض بن عمرو بن مضاض بن عمرو الجرهامي أحد ملوك جرهم الذين ولوا أمر الكعبة بعد ولد ثابت بن اسمعيل بن ابراهيم وولد الحرث هذا هو عمرو بن الحرث بن مضاض هو آخر ملوك جرهم بمكة لما أخرجهم خراة وأجلوهم الى اليمن وهو القائل في شعره الذي قال ابن هشام انه أول شعر قالته العرب كأن لم يكن بين الخجون الى الصفا * أنيس ولم يسر بمكة سامر بلى نحن كأهلها فابادنا ■ صروف الليالي والحدود العوار (١٩٩) وهذا يقتضي ان هذه القصة كانت قديما بعد زمان

اسمعيل عليه السلام بقرب من خمسمائة سنة أو نحوها وما ذكره ابن اسحق يقتضي ان قصتهم كانت في زمان الفترة التي بين عيسى ومحمد عليهما من الله السلام وهو أشبه والله أعلم وقد يحتمل ان ذلك قد وقع في العالم كثيرا كما قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو اليمان أخبرنا صفوان عن عبد الرحمن بن جبير قال كانت الاخذود في اليمن زمان تبع وفي القسطنطينية زمان قسطنطين حين صرف النصارى قبلتهم عن دين المسيح والتوحيد فاتخذوا أتونا وألقى فيه النصارى الذين كانوا على دين المسيح والتوحيد وفي العراق في أرض بابل بمختصر الذي صنع الصنم واهر الناس أن يسجدوا له فامتنع دانيال وصاحباؤه عزرياء وسائيل فاوقدهم أتونا وألقى فيها الحطب والنار ثم ألقاهما فيه فجعلها الله تعالى عليهم بردا وسلاما وأنقذهما منها وألقى فيها الذين بغوا علمه وهم تسعة رهط فأكثهم النار وقال أسباط عن السدي في قوله تعالى قتل أصحاب الاخذود قال كانت الاخذود

الكافرين بالشياطين وقيل قرن كل شكل الى شكله في العمل وهو راجع الى القول الثاني وقيل قرن كل رجل الى من كان يلزمه من ملك أو سلطان كما في قوله احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وقال الحسن الحق كل امرئ بشيئته اليهود باليهود والنصارى بالنصارى والمجوس بالمجوس وكل من كان بعد شيئا من دون الله يلحق بعضهم ببعض والمنافقون بالمنافقين والمؤمنون بالمؤمنين وقيل بقرن الغاوى عن أغواء من شيطان أو انسان وبقرن المطيع عن دعاه الى الطاعة من الانبياء والمؤمنين وقيل قرنت النفوس بأعمالها وكتبها فأصحاب اليمين زوج وأصحاب الشمال زوج والسابقون زوج (واذا المودة) أي المدفونة حية (سئلت بأى ذنب قتلت) وقد كانت العرب اذا ولدت لأحد منهم بنت دفنها بمخافة العار أو الحاجة والاملاق وخشية الاسترقاق يقال وأديت ودأف هو وأد والمفعول به مؤود وأصله مأخوذ من الثقل لانها تدفن في تراب فيثقلها فتقوم ومنه ولا يؤده حفظهما أي لا ينقله ومنه قول متم بن نويرة ■ وموودة مقبورة في مغارة ومنه قول الراجز

سميته الذولدت تموت ■ والقبر صمرضا من رصيت

قرأ الجمهور الموردة بهم - مزنة بين واوين ساكنين كالموردة وقرأ البرزى في رواية عنه بهم - مزنة مضمومة ثم واوسا كنية وقرأ الأعمش المودة بزنة الموردة وقرأ الجمهور سئلت مبنيا للمفعول وقرأ الحسن بكسر السين من سال يسئيل وقرأ علي وابن مسعود وابن عباس سأل مبنيا للفاعل وقتلت بضم التاء الاخيرة وهذه قراءة شاذة والمعنى على الاولى ان توجيه السؤال اليها لاظهار كمال الغيظ على قاتلها حتى كأنه لا يستحق أن يخاطب ويسئل عن ذلك وفيه تكميت لقاتلها وتوبيخ له شديد بصرف الخطاب كقوله أنت قلت للناس وهذه الطريقة أقطع في ظهور جناية القاتل والزام الحجة عليه قال الحسن أراد الله أن يوبخ قاتلها لانها قتلت بغير ذنب وقيل لتدل على قاتلها وقيل لتقول بلا ذنب قتلت وعلى هذا هو سؤال تلطف وقرأ الجمهور قتلت بالتخفيف مبنيا للمفعول وقرأ أبو جعفر بالتشديد على التكثير وقرئ بكسر التاء الثانية على انها تاء المؤنثة المخاطبة والفعل مبنى للمفعول وهذه قراءة شاذة وفي مصحف أبي واذا الموردة سألت بأى ذنب قتلتني وفي الآية دليل على أن أطفال المشركين لا يعذبون وعلى أن التعذيب لا يكون بلا ذنب عن عمر بن الخطاب قال جاء قيس

ثلاثة خدباء العراق وخدباء الشام وخدباء اليمن رواه ابن أبي حاتم وعن مقاتل قال كانت الاخذود ثلاثة واحدة بنجران باليمن والاخرى بالشام والاخرى بفارس أما التي بالشام فهو انطنانوس الرومي وأما التي بفارس فهو بختنصر وأما التي بأرض العرب فهو يوسف ذو نواس فاما التي بفارس والشام فلم ينزل الله تعالى فيهم قرآنا ونزل في التي كانت بنجران وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن عبد الرحمن الدستكي حدثنا عبد الله بن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع هو ابن أنس في قوله تعالى قتل أصحاب الاخذود قال سمعنا انهم كانوا قوميا في زمان الفترة فلما رأوا ما وقع في الناس من الفسقة والشرو صاروا أخرا ب كل حرب بما لديهم فرحون واعتزلوا الى قرية

سكنوها وأقاموا على عبادة الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فكان هذا أمرهم حتى سمع بهم جبار من الجبارين وحدث حديثهم فأرسل إليهم فأمرهم أن يعبدوا الاوثان التي اتخذوا وأنهم أبوا عليه كلهم وقالوا لا نعبد الا الله وحده لا شريك له فقال لهم ان لم تعبدوا هذه الالهة التي عبدت فاني قاتلكم فأبوا عليه فخذأخذوا من نار وقال لهم الجبار ووقفهم عليها فقال اختاروا هذه أو الذي نحن فيه فقالوا هذه أحب الينا وفيهم نساء وذرية ففرغت الذرية فقالوا لهم أي آباءهم لا نار من بعد اليوم فوقعوا فيها فقبضت أرواحهم من قبل أن يمسيهم (٢٠٠) حرها وخرجت النار من مكانها فأحاطت بالجبارين فأحرقهم الله بها

ففي ذلك أنزل الله عز وجل قتل أصحاب الاخدود النار ذات الوقود اذ هم عليها قعود وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود وما نعموا منهم الا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والارض والله على كل شيء شهيد ورواه ابن جرير حدثت عن عمار عن عبد الله بن أبي جعفر به نحوه وقوله تعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات أي حرقوا قاله ابن عباس ومجاهد وقسادة والضحك وابن أبي نزي ثم يتوبوا أي لم يبق لهم عافوا وندموا على ما أسلفوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق وذلك أن الجزاء من جنس العمل قال الحسن البصري انظروا الى هذا الكرم والجود قتلوا أولياءه وهو يدعوهم الى التوبة والمغفرة ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير ان بطش ربك لشديد انه هو يبيد ويعيد وهو الغفور الودود ذو العرش المجيد فعال لما يريد هل أنالك حديث الجنود فرعون وثمود بل الذين

ابن عاصم التميمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني وأدت غنات بنات لي في الجاهلية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق عن كل واحدة رقبة قال اني صاحب ابل قال فاهد عن كل واحدة بدنة أخرجه البراء والحكم في الكنى واليه في سننه (واذا الصحف) أي صحائف الاعمال (نشرت) أي فحقت وبسطت للحساب لانها تطوى عند الموت وتشر عند الحساب فيقف كل انسان على صحيفته فيعلم ما فيها فيقول ما له هذا الكتاب لا بغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ويجوز ان يراد نشرت بين أصحابها أي فرقت بينهم قرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو ونشرت بالتخفيف وقرأ الباقون بالتشديد على التكثير وهما سبعيتان (واذا السماء كسحت) أي أزيلت عن أما كنها وعدمت بالمرء والكسح قلع عن شدة التراق فالسما كسحت كما يكسح الجلد عن الكبش والكسح بالقاف لغة في الكسح وهي قراءة ابن مسعود قال الزجاج قلعت كما يقلع السقف وقال الفراء نزع فطويت وقال مقاتل كشفت عما فيها قال الواحدي ومعنى الكسح رفعك شيئا عن شيء قد غطاه (واذا الجحيم سعرت) أي أبجت وأوقدت لاعداء الله ايقاد شديد وزيدي اجأهم اقرأ الجهم وسعرت بالتخفيف وقرأ نافع وابن ذكوان وورش بالتشديد لانها أوقدت مرة بعد مرة وهما سبعيتان قال قتادة سعرها غضب الله وخطايا بني آدم (واذا الجنة أزلفت) أي قربت الى المتقين وأدفيت منهم ليدخلوها قال الحسن انهم يقربون منها لانها تزول عن موضعها وقال ابن زيد معنى أزلفت تزينت والاول أولى لان الزلف القرب في كلام العرب قبل هذه الامور الاثنا عشرت منها في الدنيا وهي من أول السورة الى قوله واذا البحار سجرت وست في الآخرة هي واذا النفوس زوجت الى هنا وقد سبق بيانها وجواب الجميع قوله (علمت نفس ما أحضرت) على أن المراد الزمان الممتد من الدنيا الى الآخرة لكن لا بمعنى انها تعلم ما تعلم في كل جزء من أجزاء هذا الوقت الممتد وعند وقوع كل داهية من تلك الدواهي بل المراد علمت ما أحضرت عند نشر الصحف وفي موقف المحاسبة أو عند الميزان الا انه لما كان بعض تلك الدواهي من مبادئه وبعضها من روافده نسب علمها بذلك الى زمان وقوع كلها فهو بلا الخطب وتنظيها للحال والمراد بما أحضرت أعمالها من الخير والشر وبحضورها حضور صحائف الاعمال لان الاعمال أعراض لا يمكن احضارها وحضور الاعمال نفسها كما ورد أن الاعمال تصور بصورتها وتعرف بها

كفر وافي تكذيب والله من ورائهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ يخبر تعالى عباده المؤمنين بها ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار بخلاف ما اعتلأه من الحريق والجحيم ولهذا قال ذلك الفوز الكبير ثم قال تعالى ان بطش ربك لشديد أي ان بطشه وانتقامه من أعدائه الذين كذبوا رسوله وحالفوا أمره لشديد عظيم قوى فانه تعالى ذو القوة المتين الذي ما شاء كان كما يشاء في مثل لمح البصر وأقرب ولهذا قال تعالى انه هو يبيد ويعيد أي من قوته وقدرته التامة يبيد الخلق ويعيده كابدأه بلام ماض ولا مدافع وهو الغفور الودود أي يغفر ذنوب من تاب اليه وخضع لديه ولو كان الذنب من أي شيء كان

والودود قال ابن عباس وغيره هو الحبيب ذو العرش أى صاحب العرش العظيم العالى على جميع الخلائق والجحيم وفيه قراءتان
الرفع على أنه صفة للرب عز وجل والجرع على أنه صفة للعرش وكلاهما معنى صحيح فعال لما يريد أى مهما أراد فعله لا معقب لحكمه
ولا يستل عما يفعل لعظمته وقهره وحكمته وعدله كما روينا عن أبى بكر الصديق أنه قيل له وهو فى مرض الموت هل نظر إليك
الطبيب قال نعم قالوا فما قال لك قال قال لى اتى فعال لما أريد وقوله تعالى هل أتاك حديث الجنود فرعون وغود أى هل بلغك
ما أحل الله بهم من البأس وأنزل عليهم من النعمة التى لم يردوها عنهم أحد (٢٠١) وهذا تقرير لقوله تعالى ان يطش ربك لشديد
أى اذا أخذ الظالم أخذه أخذاً

الباس شديد أخذ عزيز مقتدر قال
ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا على
ابن محمد الطنافسى حدثنا أبو بكر
ابن عياش عن أبى اسحق عن عرو
ابن ميمون قال مر النبي صلى الله
عليه وسلم على امرأة تقرأ هل أتاك
حديث الجنود فقام يستمع فقال
نعم قد جاءنى وقوله تعالى بل الذين
كفروا فى تكذيب أى هم فى شك
وريب وكفروا وعنادوا لله من
ورائهم يحيط أى هو قادر عليهم
قاهر لا يفوتونه ولا يعجزونه بل هو
قرآن مجيد أى عظيم **كريم**
فى لوح محفوظ أى هو فى الملا
الاعلى محفوظ من الزيادة والنقص
والتحريف والتبديل قال ابن جرير
حدثنا عمرو بن على حدثنا قرة
ابن سليمان حدثنا حرب بن شريح
حدثنا عبد العزيز بن صهيب
عن أنس بن مالك فى قوله تعالى
بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ
قال ان اللوح محفوظ الذى ذكر
الله بل هو قرآن مجيد فى لوح
محفوظ فى جبهة اسرافيل وقال
ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا

بها وتنكير نفس المقيد لثبوت العلم المذكور لفرادى النفوس وألبعض منها لا يزالان بأن
ثبوته لجميع افرادها من الظهور والوضوح بحيث لا يخفى على أحد ويدل على هذا قوله يوم
تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وقيل يجوز أن يكون ذلك للاشعار بأنه اذا علمت
حينئذ نفس من النفوس ما حضرت ووجب على كل نفس اصلاح عملها بخافة أن تكون
هى تلك التى علمت ما حضرت فكيف وكل نفس تعلم على طريقة قولك لمن تنصحه لعلك
ستندم على ما فعلت وربما ندّم الانسان على فعله (فلا أقسم) لازمة كما تقدم تحقيقه
وتحقيق ما فيه من الاقوال فى أول سورة القيامة أى فاقسم (بالخنس) وهى الكواكب
وسميت الخنس من خنس اذا تأخر لانها تختس بالنهار فتنفى ولا ترى وهى زحل والمشتري
والمرخ والزهرة وعطارد كما ذكره أهل التفسير ووجه تخصيصها بالذكور من بين سائر
النجوم انها تستقبل الشمس وتقطع المجرة وقال فى الصحاح الخنس الكواكب كلها لانها
تختس فى الغيب أو لانها تختفى نهاراً أو يقال هى الكواكب السيارة منها دون النابتة
قال الفراء انها الكواكب الخمس المذكورة لانها تختس فى مجراها وتكس أى تستمر كما
تكس الظباء فى المغار وقيل سميت خنسا لتأخرها لانها الكواكب المتخيرة التى ترجع
وتستقيم يقال خنس عنه يختس خنوسا اذا تأخر وأخنسه غيره اذا خلفه ومضى عنه
والخنس تأخر الأنف عن الوجه مع ارتفاع قليل فى الارنية قال على بن أبى طالب كرم الله
وجهه هى الكواكب تكس بالليل وتختس بالنهار فلا ترى وعنه قال خنسة أنجم زحل
وعطارد والمشتري وبهرام والزهرة ليس شئ يقطع المجرة غيرها وعن ابن عباس قال هى
النجوم السبعة وزاد الشمس والقمر وخنوسها رجوعها وكنوسها تغيبها بالنهار (الحوار)
أى السيارة لانها تجرى مع الشمس والقمر (الكنس) أى انها ترجع حتى تختفى تحت
ضوء الشمس فخنوسها رجوعها وكنوسها اختفاؤها تحت ضوءها وقيل خنوسها خفاؤها
بالنهار وكنوسها غروبها قال الحسن وقادة هى النجوم التى تختس بالنهار واذا
غربت والمعنى متقارب لانها تأخر فى النهار عن البصر خلفاً فلما لا ترى وتظهر بالليل
وتكس فى وقت غروبها وقيل المراد بها بقرة الوحش وبه قال ابن مسعود لانها تصف
بالخنس وبالجوارى وبالكنس وقال عكرمة الخنس البقرة والكنس الظباء فهى تختس
اذا رأت الانسان وتتقبض وتتأخر وتدخل كاهها وقيل هى الملائكة والاولى لذكر

(٢٦ - فتح البيان عاشر) ابوصالح حدثنا معاوية بن صالح ان ابا الاعبس هو عبد الرحمن بن سلمان قال ما من شئ قضى
الله فاقبله وما بعده الا وهو فى اللوح المحفوظ والوح المحفوظ بين عيني اسرافيل لا يؤذن له بالنظر فيه وقال الحسن البصرى
ان هذا القرآن المجيد عند الله فى لوح محفوظ ينزل منه ما يشاء على من يشاء من خلقه وقد روى البغوى من طريق اسحق بن بشر
أخبرنى مقاتل وابن جرير عن مجاهد عن ابن عباس قال ان فى صدر اللوح لاله الا الله وحده ذنبه الاسلام ومحمد عبده ورسوله
فمن آمن بالله وصدق بوعده وأتبع رسله ادخله الجنة قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين

المشرق والمغرب وحافته الدرواليماقوت ودفتاهما ياقوتة جراء وقلبه نور وكلامه معقود بالعرش وأصله في حجر ملك قال مقاتل اللوح المحفوظ عن عين العرش وقال الطبراني حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة حدثنا مناجيب بن الحرث حدثنا ابراهيم بن يوسف حدثنا زياد بن عبد الله عن ابيث عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى خلق لوح محفوظا من درة بيضاء صفة جاتها من ياقوتة جراء وقلبه نور وكلامه نور لله فيه في كل يوم ستون وثلاثمائة لحظة يخلق ويرزق ويميت ويحيي ويعز ويذل ويفعل ما يشاء (٢٠٢) آخر تفسير سورة البروج والله الحمد والممنة

* (تفسير سورة الطارق وهي مكية) * قال عبد الله بن الامام أحمد حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن محمد قال عبد الله وسعته انا منه حدثنا مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي عن عبد الرحمن بن خالد بن أبي حبل العدواني عن ابيه أنه أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشرق ثقيف وهو قائم على قوم أو عصى حين أتاهم يتبعهم عندهم النصر فسمعه يقول والسماء والطارق حتى ختمها قال فوعيتها في الجاهلية وانا مشرك ثم قرأتها في الاسلام قال فدعيت ثقيف فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل فقرأتها عليهم ثم فقال من معهم من قریش نحن أعلم بصاحبنا لو كنا نعلم ما يقول حق لا تبغناه وقال الناساني حدثنا عمرو بن منصور حدثنا أبو نعيم عن مسعر عن محارب بن دثار عن جابر قال صلى معاذ المغرب فقرأ البقرة أو النساء فقال النبي صلى الله عليه وسلم أفتان أنت يا معاذ ما كان يكفيك أن تقرأ بالسماء والطارق والشمس

الليل والصبح بعد هذا والكس ما خوذ من الكس الذي يختفي فيه الوحش والخفس جمع خانس وخافسة والكس جمع كانس وكانسة وقال ابن عباس هي البقرة تكس الى الظل وعنه قال تكس لانفسها في أصول الشجر تتوارى فيه وعنه قال هي الظباء وعنه الخفس البقر والجوار الكس الظباء ألم ترها اذا كانت في الظل كيف تكس باعناقها ومدت نظرها وعن ابي العديس قال كاعند عمر بن الخطاب فأتاه رجل فقال يا أمير المؤمنين ما الجوارى الكس قطع عمر بمنصرمة معه في عمامة الرجل فالتقاها عن رأسه فقال عمر أحرورى والذي نفس عمر بن الخطاب بيده لو وجدتك محلوفا لخنيت القلب لعل عن رأسك أخرجه الحاكم في الكنى وهذا منه كرفان الحرورية لم يكونوا في زمن عمر رضى الله عنه ولا كان لهم في ذلك الوقت ذكر (والليل اذا عسعس) أى أقبل بظلامه وأدبر قال أهل اللغة هو من الاضداد يقال عسعس الليل اذا أقبل وعسعس اذا أدبر ويدل على أن المراد هنا أدبر قوله الآتى والصبح اذا تنفس قال الفراء أجمع المفسرون على ان معنى عسعس أدبر كذا حكاه عنه الجوهري وقال الحسن أقبل بظلامه قال الفراء العرب تقول عسعس الليل اذا أقبل واذا أدبر وهذا لا ينافي ما تقدم عنه لانه حكى عن المفسرين أنهم أجمعوا على جل معناه في هذه الآية على أدبر وان كان في الاصل مشتركين الاقبال والادبار قال المبرد هو من الاضداد قال والمعنيان يرجعان الى شئ واحد وهو ابتداء الظلام في أوله وادباره في آخره قال ابن عباس عسعس أدبر وعنه قال اقبال سواده (والصبح اذا تنفس) أى امتد حتى يصير نهارا بينا والتنفس في الاصل خروج النسيم من الجوف وتنفس الصبح اقباله لانه يقبل بروح ونسيم فجعل ذلك تنفسا له مجازا أو شبه الليل المظلم بالمكروب المخزون الذي حبس بحيث لا يتحرك فاذا تنفس وجد راحة وهما لما طلع الصبح فكأنه تخلص من ذلك الخزن فعبّر عنه بالتنفس قال الواحدى تنفس أى امتد ضوءه حتى يصير نهارا ومنه يقال للنهار اذا زاد تنفس وقيل المعنى اذا انشق وانفلق ومنه تنفست القوس أى تصدعت قال ابن عباس اذا تنفس اذا بدا النهار حين طلوع الفجر قال الشهاب مناسبتة لقريته ظاهرة على التفسيرين لان ما قبله ان كان للاقبال فهو أول الليل وهذا أول النهار وان كان للادبار فهذا ملاصق له فينبغي ما مناسبة الجوار فلا وجه لما قيل من أنه على الاول أنسب انتهى ثم ذكر سبحانه جواب القسم فقال (انه) أى القرآن (لقول

وضحاها ونحو هذا) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * والسماء والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب رسول ان كل نفس لما عليها حافظ فليظن الانسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب انه على رجعه لقادر يوم تبلى السرائر فانه من قوة ولا ناصر) يقسم تبارك وتعالى بالسماء وما جعل فيها من الكواكب النيرة ولهذا قال تعالى والسماء والطارق ثم قال وما أدراك ما الطارق ثم فسره بقوله النجم الثاقب قال قتادة وغيره انماسمى النجم طارقا لانه انما يرى بالليل ويختفي بالنهار ويؤيده ما جاء في الحديث الصحيح نهى أن يطرق الرجل أهله طريقا يأتيهم بخاف بالليل وفي الحديث الآخر

المشغل على الدعاء الاطار قايطرق بخير يارجن وقوله تعالى الثاقب قال ابن عباس المضي وقال السدي ينقب الشياطين اذا ارسل عليها وقال عكرمة هومضى ومحرق للشيطان وقوله تعالى ان كل نفس لها عليها حافظ أى كل نفس عليها من الله حافظ يحرسها من الآفات كما قال تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله وقوله تعالى فليستظر الانسان من خلق تنبيه للانسان على ضعف أصله الذي خلق منسه وارشاده الى الاعتراف بالمعاد لان من قدر على الهدى فلهذا هو قادر على الاعادة بطريق الاولى كما قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقوله تعالى (٢٠٣) خلق من ماء دافق يعنى المني يخرج دفقا

من الرجل ومن المرأة فيتولد منهما الولدان الله عز وجل ولهذا قال يخرج من بين الصلب والترائب يعنى صلب الرجل وترائب المرأة وهو صدرها وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس يخرج من بين الصلب والترائب صلب الرجل وترائب المرأة أصفر رقيق لا يكون الولد الا منها وكذا قال سعيد بن جبير وعكرمة وقتادة والسدي وغيرهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو أسامة عن مسعر سمعت الحكم ذكر عن ابن عباس يخرج من بين الصلب والترائب قال هذه الترائب ووضع يده على صدره وقال الضحالك وعطية عن ابن عباس تربية المرأة موضع القلادة وكذا قال عكرمة وسعيد ابن جبير وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الترائب بين ثدييها وعن مجاهد الترائب ما بين المنكبين الى الصدر وعنه أيضا الترائب أسفل من التراقي وقال سنيان الثوري فوق الثديين وعن سعيد ابن جبير الترائب أربعة اضلاع

رسول كريم) على الله تعالى يعنى جبريل وبه قال ابن عباس لكونه نزل به من جهة الله سبحانه الى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم وأضاف القول الى جبريل لكونه من سلالته وقيل المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاولى أولى ثم وصف الرسول المذكور باوصاف محمودة فقال (ذى قوة عند ذى العرش مكين) أى ذى قوة شديدة فى القيام بما كلف به كما فى قوله شديد القوى ومن قوته أنه اقتاع قرى قوم لوط الاربع من الماء الاسود وجعلها على جناحه فرفعها الى السماء ثم قلبها وانها صاح صيحة بمؤد فاصبحوا جائعين وأنه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد فى أسرع من ردا الطرف والمعنى أنه ذو رفعة عالية ومكانة كريمة عند الله سبحانه وهو فى محل نصب على الحال من مكين وأصله الوصف فلما قدم صار حالا ويجوز أن يكون نعتا الرسول يقال مكين فلان عند فلان مكانة أى صار ذا منزلة عنده ومكانة قال أبو صالح من مكانته عند ذى العرش أنه يدخل سبعين سرادقا بغير إذن ومعنى قوله (مطاع) أنه مطاع بين الملائكة يرجعون اليه ويطيعونه ومن طاعتم له أنهم فتحوا أبواب السموات ليله المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفتح خزنة الجنة أبوابها بقوله قال الحسن فرض الله على أهل السموات طاعة جبريل كما فرض على أهل الارض طاعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ثم أمين) قرأ الجمهور بفتح ثم على انها ظرف مكان للبعيد والعامل فيه مطاع أو ما بعده والمعنى أنه مطاع فى السموات وأمين فيها أى مؤتمن على الوحي وغيره وقرئ بضمها على أنها عاطفة وكان العطف بها للتراخي فى الرتبة لان ما بعدهما أعظم مما قبلها ومن قال ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم فالمعنى أنه ذو قوة على تبليغ الرسالة الى الامة مطاع بطيعه من أطاع الله أمين على الوحي (وما صاحبكم بمجنون) الخطاب لاهل مكة والمراد بصاحبكم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمعنى وما محمد بأهل مكة بمجنون وذكره بوصف الصخبه للشعار بانهم عالمون بامرهم وأنه ليس مما يرمونه به من الجنون وغيره فى شئ وانهم افتروا عليه ذلك عن علم منهم بأنه عقل الناس وأكلهم وهذه الجمله داخله فى جواب القسم فأقسم سبحانه بان القرآن نزل به جبريل وأن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ليس كما يقولون من أنه مجنون وأنه باقى بالقرآن من جهة نفسه والمقصود رد قولهم انما يعلمه بشر افترى على الله كذباً أم به جنسة لا تعدا فاضلهما والموازنة بينهما ثم انك اذا معنت

من هذا الجانب الاسفل وعن الضحالك الترائب بين الثديين والرجلين واليمينين وقال الليث بن سعد عن معمر بن أبي جسية المدينى أنه بلغه فى قول الله عز وجل يخرج من بين الصلب والترائب قال هو عصاره القلب من هناك يكون الولد وعن قتادة يخرج من بين الصلب والترائب من بين صلبه ونحره وقوله تعالى انه على رجعه لقادر فيه قولان أحدهما على رجوع هذا الماء الدافق الى جواب سؤال تقريره ان بعضهم استدلل بالآية على فضل جبريل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم حيث عد فضائل جبريل واقتصر على نفي الجنون عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأجاب المؤلف العلامة عن هذا بقوله والمقصود رد قوله الخ اه السيد والفقر

مقره الذي خرج منه لقادر على ذلك قاله مجاهد وعكرمة وغيرهما والقول الثاني انه على رجح هذا الانسان الخلق من مصادق
 أي اعادته ويعنه الى الدار الآخرة لقادر لان من قدر على البداء قدر على الاعادة وقد ذكر الله عز وجل هذا الدليل في القرآن في غير
 ما وضع وهذا القول قال به الضحاك واختاره ابن جرير ولهذا قال تعالى يوم تلي السرائر أي يوم القيامة تبلى فيه السرائر أي
 تظهر وتبدو ويبقى السر علانية والمكثون مشهورا وقد ثبت في الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرفع
 لكل غادر لواء عند استه يقال هذه غدره فلان (٢٠٤) بن فلان وقوله تعالى فإله أي الانسان يوم القيامة من قوة أي في نفسه

ولا ناصر أي من خارج منه أي
 لا يقدر على أن يتخذ نفسه من
 عذاب الله ولا يستطيع له أحد
 ذلك (والسماوات والارض والارض
 ذات الصدع انه لقول فصل وما
 هو بالهزل انهم يكيدون كيدا
 وأكيد كيدا فهل الكافرين
 أمهلهم رويدا) قال ابن عباس
 الزجج المطر وعنه هو السحاب
 فيه المطر وعنه والسماوات
 الرجج تظرو ثم تظرو وقال قتادة ترجع
 رزق العباد كل عام ولولا ذلك
 لهلكوا واهلك مواشيهم وقال
 ابن زيد ترجع نجومها وشمسها
 وقرها يأتيان من ههنا والارض
 ذات الصدع قال ابن عباس هو
 انصداعها عن النبات وكذا قال
 سعيد بن جبير وعكرمة وأبو
 مالك والضحاك والحسن وقتادة
 والسدي وغير واحد وقوله تعالى
 انه لقول فصل قال ابن عباس حق
 وكذا قال قتادة وقال آخر حكم
 عدل وما هو بالهزل أي بل هو جد
 حق ثم أخبر عن الكافرين بانهم
 يكذبون به ويصدون عن سبيله
 فقال انهم يكيدون كيدا أي

النظر وقفت على ان اجراء تلك الصفات على جبريل في هذا المقام ادماج له عظيم رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم وانه بلغ من المكانة وعلا منزلة عند ذي العرش بان جعل السفير
 بينه وبينه مثل هذا الملك المقرب المطاع الامين فالقول في هذه الصفات بالنسبة الى رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم رفعة منزلة له كالقول في قوله ذي العرش بالنسبة الى رفعة منزلة
 جبريل عليه السلام كذا ذكره الكرخي (ولقد رآه بالأفق المبين) اللام جواب قسم محذوف
 أي وتالله لقد رأي محمد صلى الله عليه وآله وسلم جبريل يطلع الشمس من قبل المشرق لان
 هذا الافق اذا كانت الشمس تطلع منه فهو مبين لان من جهة ترى الاشياء وهذه
 الرؤية هي الواقعة في غار حراء حين رآه على كرسى بين السماء والارض وقيل الافق
 المبين اقطار السماء ونواحيها وانما قال سبحانه ذلك مع أنه قد رآه غير مرة لانه رآه هذه المرة
 في صورته له سقاية جناح قال سفيان انه رآه في أفق السماء الشرقي أي لانه كان في
 المشرق من حيث تطلع الشمس وقال ابن جرير في أفق السماء الغربي وقال مجاهد رآه نحو
 أجياد وهو مشرق مكة والمبين صفة للأفق قاله الربيع وقيل صفة لمن رآه مجاهد
 وقيل معنى الآية ولقد رأي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ربه عز وجل وقد تقدم القول
 في هذا في سورة النجم قال ابن عباس في الآية انما عني جبريل أن محمد صلى الله عليه وآله
 وسلم رآه في صورته عند سدرة المنتهى والافق المبين السماء السابعة (وما هو) أي محمد صلى
 الله عليه وآله وسلم (على الغيب) يعني خبر السماء وما اطلع عليه مما كان غائبا عنه عن
 أهل مكة (بظنين) أي بغيرهم أي هو ثقة فيما يؤدى عن الله سبحانه وقيل بظنين بالضاد
 أي بخيل قاله ابن عباس أي لا يجمل بالوحى ولا يقصر في التبليغ وسبب هذا الاختلاف
 اختلاف التواتر فقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي بالطاء أي بفتحهم والظنة التهمة
 واختارها أبو عبيد قال لانهم لم يخافوه ولكن كذبوه واتهموه وقرأ الباقون بالضاد من
 ضمنت بالشئ أضن ضنا اذا بخلت قال مجاهد أي لا يضمن عليكم بما يعلم بل يعلم الخلق كلام
 الله وأحكامه وقيل المراد جبريل انه ليس على الغيب بضمير والاول أولى وقرأ ابن مسعود
 بالطاء بمعنى منهم وعن عائشة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يترؤها بالطاء اخرجه
 الدارقطني في الافراد والحاكم وصححه وابن مردويه والخطيب فان البخل وما في معناه
 لا يتعدى بعلى وانما يتعدى بالباء (وما هو) أي القرآن (بقول شيطان رجيم) طريد من

يكره بالناس في دعوتهم الى خلاف القرآن ثم قال انه الى فهل الكافرين أي أنظرهم ولا تستعجل لهم أمهلهم الشياطين
 رويدا أي قليلا أي وسترى ماذا أحل بهم من العذاب والتكال والعقوبة والهلاك كما قال تعالى عنهم قليلا ثم نظرهم الى عذاب
 غليظ آخر تفسير سورة الطارق ولله الحمد والمنة * (تفسير سورة سجد وهي مكية) * والدليل على ذلك ما رواه البخاري حدثنا عبدان
 أخبرني أبي عن شعبة عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال أول من قدم علينا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير
 وابن أم مكتوم فجاءا بقرآنا القرآن ثم جاء عمار وبلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فما

رأيت أهل المدينة فرحوا بشي فرحهم به حتى رأيت الولائد والصبيا يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء فاجاء حتى قرأت سبح اسم ربك الاعلى في سور مثلها وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا اسرائيل عن ثوير بن أبي فاختة عن أبيه عن عني رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب هذه السورة سبح اسم ربك الاعلى تفرد به أحمد وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ هلاصيت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذا يغشى وقال الامام أحمد حدثنا سفيان عن ابراهيم عن محمد بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن (٢٠٥) أبيه عن النعمان بن بشير أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قرأ في العيدين بسبح اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الغاشية وان وافق يوم الجمعة قرأها جميعا هكذا وقع في مسند الامام أحمد اسناد هذا الحديث وقد رواه مسلم في صحيحه وأبو داود والترمذي والنسائي من حديث أبي عوانة وجرير وشعبة ثلاثهم عن محمد بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير به قال الترمذي وكذا رواه الثوري ومسعر عن ابراهيم قال ورواه سفيان بن عيينة عن ابراهيم عن أبيه عن حبيب بن سالم عن أبيه عن النعمان ولا يعرف لحبيب رواية عن أبيه وقد رواه ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة عن ابراهيم بن المنتشر عن أبيه عن حبيب بن سالم عن أبيه عن النعمان به كما رواه الجماعة فأنه أعلم ولفظ مسلم وأهل السنن كان يقرأ في العيدين ويوم الجمعة بسبح اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الغاشية وربما جمعا في يوم واحد فقرأها وقد روى الامام أحمد في مسنده من حديث أبي بن

الشياطين المستترقة للسمع المرجومة بالشبه قال الكلبي يقول ان القرآن ليس بشعر ولا كهانة كما قالت قريش كقوله وما تزلت به الشياطين قال عطاء بن ريد بالشيطان الشيطان الايض الذي كان يأتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صورة جبريل يريد ان يفتنه ثم يكتمهم الله سبحانه ووجههم فقال (فأين تذهبون) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من ظهوره ووجهي مبين وليس مما يقولون في شيء اي اين تعدلون عن هذا القرآن وعن طاعته قاله قتادة وقال الزجاج معناه اي طريق تسلكون اي من هذه الطريقة التي قد بينت لكم وهذا استضلال لهم كما يقال لتارك الحادة اعتسافا وذهابا في نبات الطريق اين تذهب والي اين تذهب وحكي القراء عن العرب ذهبت الشام وخرجت العراق وانطلقت السوق اي اليها قال معناه في هذه الاحرف الثلاثة يريد الى اي ارض تذهب خذف الى (ان هو الاذ كر للعالمين) اي ما القرآن الامو عظة للخلق اجمعين وتذكير لهم وقوله (من شاء منكم) بدل من العالمين باعادة الجار ومنعول المشبهة (ان يستقيم) اي لمن شاء منكم الاستقامة على الحق والايمن والطاعة (وما تشاؤون) الاستقامة (الا ان) اي بان (يشاء الله) تلك المشبهة فاعلمهم سبحانه ان المشيئة في التوفيق اليه وانهم لا يقدرون على ذلك الا بمشيئة الله وتوقيفه ومثل هذا قوله سبحانه وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله وقوله ولولا انزلنا اليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله وقوله انك لاتهمدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء والآيات القرآنية في هذا المعنى كثيرة والخطاب هنا ليس للمخاطبين في قوله فأين تذهبون بل هو لمن عبر عنهم بقوله لمن شاء منكم ان يستقيم (رب العالمين) اي مالك الخلق اجمعين عن اي هريرة قال لما تزلت لمن شاء منكم ان يستقيم قالوا الامر اليه ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم فهبط جبريل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال كذبوا يا محمد وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين اخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه

(سورة الانقطار هي تسع عشرة آية وهي مكية بلا خلاف) *

قال ابن عباس تزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وأخرج النسائي عن جابر قال قام معاذ ف صلى العشاء فطول فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم افتان أنت يا معاذ أين أنت عن سبح اسم

كعب وعبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن أبيزى وعائشة أم المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد زادت عائشة والمعوذتين وهكذا روى هذا الحديث من طريق جابر وأبي امامة صدق بن عجلان وعبد الله بن مسعود وعمران بن حصين وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم ولولا خشية الاطالة لاوردنا ما تيسر لنا من أسانيد ذلك ومتونه ولكن في الارشاد بهذا الاختصار كفاية والله أعلم (بسم الله الرحمن الرحيم) * (سبح اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والذي أخرج المرعى فجاء غنائه أحوى سمنقرئك فلا تنسى الاما شاء الله انه يعلم

الجهر وما يخفى ونيسرك للسرى فذكر ان نفعت الذرى سيد كمن يخشى ويتجنبها الا شق الذى يصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى قال الامام اجد حدثنا ابو عبد الرحمن حدثنا موسى بن يعنى ابن ايوب الغافقى حدثنا عيسى بن عامر سمعت عتبة بن عامر الجهني لما نزلت فسيح باسم ربك العظيم قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوه في ركوعكم فلما نزلت سبع اسم ربك الاعلى قال اجعلوه في سجودكم ورواه ابو داود وابن ماجه من حديث ابن المبارك عن موسى بن ايوب به وقال الامام اجد حدثنا وكيع حدثنا اسرائيل عن أبي (٢٠٦) اسحق عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ سبع اسم ربك الاعلى قال سبحان ربك الاعلى وهكذا رواه ابو داود عن زهير بن حرب عن وكيع به وقال خولف فيه وكيع رواه ابو وكيع وشعبة عن أبي اسحق عن سعيد بن ابن عباس موقوفا وقال الثوري عن السدي عن عبد خير قال سمعت عليا قرا سبع اسم ربك الاعلى فقال سبحان ربك الاعلى وقال ابن جرير حدثنا ابن جهم حدثنا احكام عن عنبسة عن أبي اسحق الهمداني ان ابن عباس كان اذا قرأ سبع اسم ربك الاعلى يقول سبحان ربك الاعلى واذا قرأ الاقسام يوم القيامة فأتى على آخرها أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى يقول سبحانك وبلى وقال قتادة سبع اسم ربك الاعلى ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحان ربك الاعلى وقوله تعالى الذى خلق فسوى أى خلق الخليقة وسوى كل مخلوق فى أحسن الهياآت وقوله تعالى والذى قدر فهى قدى قال مجاهد هدى الانسان للشقاوة

ربك والخفى واذا السماء انفطرت وأصل الحديث فى الصحيحين ولكن بدون ذكر اذا السماء انفطرت وقد تقدمها النسائي وقد تقدم فى سورة التكويد حديث من سره أن ينظر الى يوم القيامة رأى عين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء انفطرت الحديث

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انفطرت) السماء فاعل فعل محذوف يدل عليه المذكور قال الواحدي قال المفسرون انفطارها انشقاقها كقوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تزييلا والفطر الشق يقال فطرته فانفطر ومنه فطر ناب البعير اذا طلع قيل والمراد انها انفطرت فلما نزل الملائكة منها وقيل انفطرت لهيئة الله عز وجل (واذا الكواكب انتثرت) أى انقضت وتساقطت متفرقة يقال نثر الشيء أنثره نثرا والانتثار استعارة لازالة الكواكب حيث شبهت بجواهر قطع سلكها وهى مصرحة أو مكنية (واذا البحار فجرت) أى جفرت بعضها من أعلاها وأسفلها فى بعض فصارت بحرا واحدا واختلط العذب منها بالمالح وزال ما بينهما من البرزخ الحاضر وقال الحسن معنى جفرت ذهب ماؤها ويشت قال ابن عباس جفرت بعضها فى بعض وقيل فاضت العامة على بناء جفرت للمفعول مشتقلا وقرأ مجاهد مبنيا للفاعل مخففا من الفجور نظر الى قوله ينهم ما برزخ لا يغيمان فلما زال البرزخ يغيا وقرأ مجاهد أيضا والريبع بن خنيم والزعفراني والثوري مبنيا للمفعول مخففا (واذا القبور بعثرت) أى قلب ترابها الذى أهيل على الاموات وقت الدفن وأخرج الموتى الذين هم فيها يقال بعثر يبعثر بعثرة اذا قلب التراب ويقال بعثرا المتاع قلبه ظهر البطن وبعثرت الحوض وبهثرته اذا هدمته وجعلت أعلاه أسفله قال القراء بعثرت أخرجت ما فى بطنها من الذهب والفضة وذلك من اشراط الساعة أن تخرج الارض ذهبها وفضتها وقال ابن عباس أى بعثت وكرت اذا التوى وما فى حزمها من الدواهي قال الرازى المراد من هذه الآيات انه اذا وقعت هذه الاشياء التى هى اشراط الساعة فهناك يحصل الحشر والفشروهي ههنا أربعة اثنان منها يتعلقان بالعلويات واثنان يتعلقان بالسفلويات والمراد بهذه الآيات بيان تخريب العالم وفناء الدنيا وانقطاع التكليف والسماء كالسقف والارض كالبناء ومن أراد تخريب دار فانه يبدأ ولا يتخرب السقف ثم يلزم من تخريب السماء انتشار الكواكب ثم بعد تخريب السماء والكواكب يتخرب

والسعادة وهى الانعام لمراتعها وهذه الآية كقوله تعالى اخبارا عن موسى أنه قال لفرعون ربنا الذى أعطى كل شئ كل خلقه ثم هدى أى قدر قدر او هدى الخلائق اليه كما ثبت فى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء وقوله تعالى والذى أخرج المرعى أى من جميع صنوف النباتات والزرع فجعله غشاء أحوى قال ابن عباس هشيما متغيرا وعن مجاهد وقتادة وابن زيد نحوه قال ابن جرير وكان بعض أهل العلم بكلام العرب يرى ان ذلك من المؤخر الذى معناه التقديم وان معنى الكلام والذى أخرج المرعى أحوى

أى أخضر الى السواد فجعله غشاء بعد ذلك ثم قال ابن جرير وهذا وان كان محتملا إلا أنه غير صواب لخالفته أقوال أهل التأويل وقوله تعالى سنقرئك أى يا محمد فلا تنسى وهذا الخبر من الله تعالى ووعد منه له بأنه سيقربه قراءة لا ينساها إلا ما شاء الله وهذا اختيار ابن جرير وقال قتادة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينسى شيئا إلا ما شاء الله ورفعته فلا عليك أن تتركه وقوله تعالى انه يعلم الجهر وما يخفى أى يعلم ما يجهر به العباد وما يخفونه من أقوالهم وأفعالهم لا يخفى عليه من ذلك (٢٠٧) شئ وقوله تعالى ونيسرك لليسرى أى تسهل

عليك أفعال الخير وأقواله ونشر ع
لث شرعا سهلا سمعا مستقما
عدلا لا اعوجاج فيه ولا حرج ولا
عسر وقوله تعالى فذكر ان نفعت
الذكرى أى ذكر حيث تنفع
التذكرة ومن ههنا يؤخذ الأدب
في نشر العلم فلا يضعه عند غير
أهله كما قال أمير المؤمنين على رضى
الله عنه ما أنت بمحدث قوم ما حديثنا
لا تبلغه عقولهم إلا كان فتنة
لبعضهم وقال حدث الناس بما
يعرفون أتعجبون أن يكذب الله
ورسوله وقوله تعالى سيدك من
يخشى أى سيقطع ما يبلغه يا محمد
من قلبه يخشى الله ويعلم أنه ملاقيه
ويتجنبها الأشقي الذى يصلى النار
الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى أى
لا يموت فيسترىح ولا يحيى حياة
فتنفعه بل هى مضرة عليه لأن
سبها يشعر ما يعاقب به من أليم
العذاب وأنواع النكال قال
الامام أحمد حدثنا ابن أبى عدى
عن سليمان يعنى التميمى عن أبى
نضرة عن أبى سعيد قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أما أهل
النار الذين هم أهلها لا يموتون

كل ما على وجه الأرض من الجار ثم بعد ذلك تخرب الأرض التى فيها الاموات وأشار
لذلك بقوله وإذا القبور بعثرت ثم ذكر سبحانه الجواب عما تقدم فقال (علمت نفس
ما قدمت وأخرت) والمعنى انها علمته عند نشر الصحف لا عند البعث لانه وقت واحد من
عند البعث الى عند مصير أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار والكلام فى افراد نفس
هنا كما تقدم فى السورة الاولى فى قوله علمت نفس ما حضرت ومعنى ما قدمت وأخرت
ما قدمت من عمل خير أو شر وأخرت من سنة حسنة أو سيئة لان لها أجرا مسنته من السنن
الحسنة وأجر من عمل بها وعليها وزر مسنته من السنن السيئة ووزر من عمل بها وقال
قتادة ما قدمت من معصية وأخرت من طاعة وقيل ما قدمت من فرض وأخر من فرض وقيل
أول عمله وآخره وقيل ان النفس تعلم عند البعث ما قدمت وأخرت علما جاليا لان
المطيع يرى آثار السعادة والعاصى يرى آثار الشقاوة وأما العلم التفصيلى فاما يحصل عند
نشر الصحف عن ابن مسعود قال ما قدمت من خير وما أخرت من سنة صالحة يعمل بها
بعده فان له مثل أجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا أو سنة سيئة يعمل بها
بعده فان عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أجورهم شيئا وعن ابن عباس نحوه
وأخرج الحاكم وصححه عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من استن خيرا
فاستن به فله أجره ومثل أجور من اتبعه من غير من ينقص من أجورهم ومن استن شرا
فاستن به فله أجره ومثل أجور من اتبعه من غير من ينقص من أجورهم وقلا حذيفة
علمت نفس ما قدمت وأخرت ولما أخبر سبحانه فى الآية الاولى عن وقوع الحشر والنشر
ذكر فى هذه الآية ما يدل عقلا على وقوعه فقال (يا أيها الانسان ما غرتك بربك الكريم)
هذا خطاب للكفار وقال بعضهم المراد بالانسان ما يشمل الكافر والمؤمن العاصى قال
الشهاب وهذا أربح كفى الكشف وغيره والمعنى ما الذى غرتك وخدعتك أو جعلت غارا
حتى كفرت بربك الكريم الذى تفضل عليك فى الدنيا بما كمال خلقك وحواسك وجعلك
عاقلا فاهما وورزقا وأنعم عليك بنعمه التى لا تقدر على محشئ منها قال قتادة غره
شيطانه المسلط عليه وقال الحسن غره شيطانه الخبيث وقيل غره حقه وجهله وقيل
غره عفواته اذ لم يعالجها بالعقوبة أول مرة كذا قال مقاتل وذكر الكريم للمبالغة فى المنع
عن الاعتزاز فان محض الكرم لا يقتضى اهمال الظالم ونسوبة المولى والمعادى والمطيع

ولا يحميون وأما أناس يريد الله بهم الرحمة فيميتهم فى النار فيدخل عليهم الشفعا فيأخذ الرجل الضبارة فيميتهم وقال يبنون
فى نهر الحياة أو قال الحياء أو قال الحيوان أو قال نهر الجنة فيميتون نبات الجنة فى جيل السيل قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم
أما زنون الشجرة تكون خضراء ثم تكون صفراء ثم تكون خضراء قال فقال بعضهم كأن النبي صلى الله عليه وسلم كان بالبادية
وقال أحمد أيضا حدثنا اسمعيل حدثنا سعيد بن يزيد عن أبى نضرة عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن اناس أو كما قال نصيبهم النار بدنوهم أو قال بخطاياهم فيميتهم

امانة حتى اذا صاروا حما أذن في الشفاعة فيهم ضباباً رطباً ثم رطبوا على انهم ارا الجنة فيقال يا أهل الجنة اقبضوا عليهم
 فينبئون نبات الحبة تكون في جيل السيل قال فقال رجل من القوم حينئذ كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بالبادية ورواه
 مسلم من حديث بشر بن المفضل وشعبة كلاهما - ما عن أبي سلمة سعيد بن يزيد به مثله ورواه أحمد أيضاً عن يزيد بن سعيد بن أبي
 الجري عن أبي نضرة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أهل النار الذين لا يريد الله اخراجهم لا يموتون فيها
 ولا يحيون وان أهل النار الذين يريد الله اخراجهم (٢٠٨) يموتون فيها امانة حتى يصيروا خفا ثم يخرجون ضباباً رطباً فيلقون

على انهم ارا الجنة فيرش عليهم من
 انهم ارا الجنة فينبئون كما ثبت الحبة
 في جيل السيل وقد قال الله تعالى
 اخباراً عن أهل النار ونادوا يا مالك
 ليقبض علينا ربك قال انكم
 ما كنون وقال تعالى لا يقضى
 عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم
 من عذابها الى غير ذلك من الآيات
 في هذا المعنى (قد أفلح من تركى وذکر
 اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة
 الدنيا والآخرة خيراً وأبقى ان هذا
 انى الصحف الاولى صحف ابراهيم
 وموسى) يقول تعالى قد أفلح من
 تركى اى طهر نفسه من الاخلاق
 الرذيلة وتابع ما أنزل الله على الرسول
 صلوات الله وسلامه عليه وذکر
 اسم ربه فصلى أى أقام الصلاة فى
 أوقاتها ابتغاء رضوان الله وطاعة
 لأمر الله وامتثالاً لأمر الله وقد
 قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا
 عباد بن أحمد العزرى حدثنا عيسى
 محمد بن عبد الرحمن عن أبيه عن
 عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن
 سابط عن جابر بن عبد الله عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قد أفلح من تركى
 قال من شهد أن لا اله الا الله وخلع

والعاصى فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام والاشعار بما به يغره الشيطان فانه
 يقول له افعل ما شئت فربك كريمة لا يعذب أحد اولا ولا يعاجل بالعقوبة والدلالة على
 ان كثرة كرمه تستدعى الجدى طاعته لا الانهمال في عصيانه اغتراراً بكرمه وعن عمر بن
 الخطاب أنه قرأ هذه الآية وقال غره والله جهله (الذى خلقك) من نطفة ولم تكن شيئاً
 (فسواك) رجلاً تسمع وتبصر وتعقل (فعذلك) اى جعلك معتدلاً قال عطاء جعلك قائماً
 معتدلاً حسن الصورة وقال مقاتل عدل خلقك في العيين والاذنين واليدين والرجلين
 والمعنى عدل بين ما خلقك من الاعضاء قرأ الجمهور فعذلك مشدداً وقرئ بالتخفيف
 واختار الاول أبو عبيد وأبو حاتم قال القراء وأبو عبيد يدل عليه ما قوله لقد خلقنا الانسان
 فى أحسن تقويم ومعنى القراءة الاولى أنه سبحانه جعل اعضاءه متعادلة لا تفاوت فيها
 ومعنى الثانية أنه صرفه وأماله الى أى صورة شاء اما حسناً واما قبيحاً واما طويلاً واما
 قصيراً (فى أى صورة شاء ركبك) فى أى صورة متعلق بركبك وما مزيدة وشاء صفة لصورة
 أى ركبك فى أى صورة شاء ها ويحوز أن يتعلق بحذف على أنه حال أى ركبك حاصل
 فى أى صورة ونقل أبو حيان عن بعض المفسرين أنه متعلق بعذلك واعتراض عليه بان أى
 لها صدر الكلام فلا يعمل فيها ما قبلها قال مقاتل والكبي ومجاهد فى أى شبه من أب أو
 أم أو خال أو عم وقال مكحول ان شاء ذكراً وان شاء أنثى (كلاً) ردع وزجر عن الاغترار
 بكرم الله وجعله ذريعة الى الكفرية والمعاصى له أو بمعنى حقاً (بل تكذبون بالدين)
 اضرب عن جملة مقدرة ينساق اليها الكلام كأنه قيل بعد الردع بطريق الاعتراض
 وأنتم لا تردعون عن ذلك بل تتجاوزونه الى ما هو أعظم منه من التكذيب بالدين وهو
 الجزاء أو بدين الاسلام قال ابن الأنبارى الوقف الجيد على الدين وعلى ركبك وعلى كلاً
 فبيح والمعنى بل تكذبون يا أهل مكة بالدين أى بالحساب وبل لنفى شئ تقدم وتحقيق
 غيره وانكار البعث قد كان معلوماً عندهم وان لم يجزله ذكراً قال القراء كلاً ليس الامر كما
 غررت به قرأ الجمهور تكذبون بالقومية على الخطاب وقرأ الحسن وأبو جعفر وشيبة بالتحية
 على الغيبة وجملة (وان عليكم لحافظين) فى محل نصب على الحال من فاعل تكذبون
 أى تكذبون والحال ان عليكم من يدفع تكذيبكم أو مستأنفة مسوقة لبيان
 ما يظل تكذيبهم والحافظون الرقباء من الملائكة الذين يحفظون على العباد أعمالهم

الانداد وشهد أنى رسول الله وذکر اسم ربه فصلى قال هى الصلوات الخمس والحفاظة عليها والاهتمام بها ثم قال ويكتبونها
 لا يروى عن جابر الا من هذا الوجه وكذا قال ابن عباس ان المراد بذلك الصلوات الخمس واختاره ابن جرير وقال ابن جرير حدثنى
 عمرو بن عبد الحميد الا بلى حدثنا مروان بن معاوية عن أبي خلدة قال دخلت على أبي العالمة فقال لى اذا غدوت غدا الى العيد
 فربى قال فمررت به فقال هل طعمت شيئاً قلت نعم قال افضت على نفسك من الماء قلت نعم قال فاخبرنى ما فعلت زكاً قلت قد
 وجهتها قال انما أردت لك لهذا ثم قرأ قد أفلح من تركى وذکر اسم ربه فصلى وقال ان أهل المدينة لا يرون صدقه أفضل منها ومن سقاية

الماء قلت وقد روينا عن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز أنه كان يأمر الناس بأخراج صدقة الفطر ويأمرهم بهذه الآية قد أفلح من تركي
وذكر اسم ربه فصلى وقال أبو الأحوص إذا أتى أحدكم سائل وهو يريد الصلاة فليقدم بين يدي صلاته زكاته فإن الله تعالى يقول قد
أفلق من تركي وذكر اسم ربه فصلى وقال قتادة في هذه الآية قد أفلق من تركي وذكر اسم ربه فصلى زكى ماله وأرضى خالقه ثم قال
تعالى بل تؤثرون الحياة الدنيا أي تقدمونها على أمر الآخرة وتدونها على ما فيه نفعكم وصلاحكم في معاشكم ومعادكم والآخرة
خير وأبقى أي ثواب الله في الدار الآخرة خير من الدنيا وأبقى فإن الدنيا دانية (٢٠٩) فانية والآخرة شريفة باقية فكيف يؤثر

عاقل ما ينقى على ما يبقى ويهتبهما
يزول عنه قريبا ويترك الأهمام بدار
البقاء والخالد قال الامام أحمد حدثنا
حسين بن محمد حدثنا داود عن أبي
اسحق عن عروة عن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الدنيا دار من لادار له ومال من
لامال له ولها يجتمع مع من لا عقل له
وقال ابن جرير حدثنا ابن حنبل
حدثنا يحيى بن واضح حدثنا أبو
جزء عن عطاء عن عرفة الثقفي
قال استقرأت ابن مسعود سبج
اسم ربك الأعلى فلما بلغ بل تؤثرون
الحياة الدنيا ترك القراءة وأقبل
على أصحابه فقال آثرنا الدنيا على
الآخرة فسكت القوم فقال آثرنا
الدنيا لأناراً ينال منها ونساءها
وطعامها وشربها وزويت عنا
الآخرة فاخترنا هذا العاجل
وتركنا الآجل وهذا منه على وجه
التواضع والهضم وهو اخبار عن
الجنس من حيث هو والله أعلم
وقال الامام أحمد حدثنا سليمان
ابن داود الهاشمي حدثنا اسمعيل
ابن جعفر أخبرني عمرو بن أبي عمرو
عن المطلب بن عبد الله عن أبي

ويكتبونها في الصحف قال ابن عباس جعل الله على ابن آدم حافظين في الليل والنهار
يحفظان علمه ويكتبان أثره وهذا الخطاب وإن كان خطاباً مشافهة إلا أن الأمة أجمعت
على عموم هذا الخطاب في حق المكلفين وقوله تعالى حافظين جمع يحتمل أن يكونوا حافظين
لجميع بني آدم من غير أن يحتص واحد من الملائكة بواحد من بني آدم ويحتمل أن يكون
الموكل بكل واحد منهم غير الموكل بالآخر ويحتمل أن يكون الموكل بكل واحد منهم جمعاً من
الملائكة كما قيل اثنان بالدليل واثنان بالنهار وكما قيل انهم خمسة واختلفو في الكفار هل
عليهم حفظة فقيل لا لأن أمرهم ظاهر وعلمهم واحد قال تعالى يعرف المجرمون بسيماهم
وقيل عليهم حفظة وهو ظاهر قوله تعالى في هذه الآية وفي قوله تعالى وأما من أتى كتابه
ورأى ظهراً فآخراً أن لهم كتاباً وإن عليهم حفظة ثم وصفهم سبحانه فقال (كراما كاتبين) أي
انهم كرام لديه يكتبون ما يأمرهم به من أعمال العباد (يعلمون) على التجدد والاستقرار
(ما تفعلون) في الآية دلالة على أن الشاهد لا يشهد إلا بعد العلم بوصف الملائكة بكونهم
حافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون فدل على أنهم يكونون عالمين بما حتى أنهم يكتبونها
فاذا كتبوها يكونون عالمين عند أداء الشهادة قال الرازي المعنى التمجيب من حالهم كأنه
قال انكم تكذبون بيوم الدين وملائكة الله موكلون يكتبون أعمالكم حتى تحاسبوا بها
يوم القيامة ونظيره قوله تعالى عن المين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب
عتيد وفي تعظيم الكتب بالثناء عليهم تعظيم لأمر الجزاء وأنه عند الله من جلائل الأمور
فيه انذار وتهويل للمجرمين ولطف للمؤمنين وعن الفضيل أنه كان إذا قرأها قال ما أشدها
من آية على الغافلين ثم بين سبحانه حال الفريقين فقال (الابرار لفي نعيم) أي جنه (وان
الفجار في حميم) أي نار والجملة مستأنفة لتقرير هذا المعنى الذي سبقته له وهي كقوله
سبحانه فريق في الجنة وفريق في السعير ولفظ الفجار عائد على الكافرين الذين تقدم
ذكرهم وليس شاملاً لعصاة المؤمنين لأن الانس لم أن مر تكب الكبيرة من المؤمنين فاجر
على الإطلاق فأل في الفجار للعهد الذي يدل على قوله بل تكذبون بالدين (يصلونها يوم
الدين) صفة للنجيم أو مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما حالهم فقيل يصلونها يوم
الجزاء الذي كانوا يكذبون به ويجوز أن يكون في محل نصب على الحال من الضمير في متعلق
الجار والمجرور ومعنى يصلونها أنهم يلزمونها عقاسين وهجها وحرها يومئذ قرأ الجمهور

(٢٧) - فتح البيان عاشر) موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب ديناه أضره بآخرة ومن أحب
آخرة أضر ديناه فآثروا ما يبقى على ما يفنى فترديه أحمد وقد رواه أيضاً عن أبي سلمة الخزازي عن الدراوردي عن عمرو بن أبي عمرو
به مثله سواء وقوله تعالى ان هذا النبي الصف الاول صف ابراهيم وموسى قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا نصر بن علي حدثنا
معمر بن سليمان عن أبيه عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت ان هذا النبي الصف الاول صف ابراهيم
وموسى قال النبي صلى الله عليه وسلم كان كل هذا وكان هذا في صف ابراهيم وموسى ثم قال لانعلم أسند الثقات عن عطاء بن

السائب عن عكرمة عن ابن عباس غير هذا وحديث آخر رواه قبل هذا وقال النسائي أخبرنا زكريا بن يحيى أخبرنا نصر بن علي حدثنا المعمر بن سليمان عن أبيه عن عطاء بن السائب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت سبع اسم ربك الأعلى قال كلها في صحف إبراهيم وموسى ولما نزلت وإبراهيم الذي وفي قال وفي الأتروازة وزراً أخرى يعني أن هذه الآية كقوله تعالى في سورة النجم ألم ينبا عيسى في صحف موسى وإبراهيم الذي وفي الأتروازة وزراً أخرى وإن ليس للانسان الا ما سمع وان سمعته سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الا وفي وان الربك المنتهى الايات الى (٢١٠) آخرهن وهكذا قال عكرمة فيما رواه ابن جرير عن ابن حميد عن مهران عن

سفيان الثوري عن أبيه عن عكرمة في قوله تعالى ان هذا لفي الصحف الاولى صحف إبراهيم وموسى يقول الايات التي في سبع اسم ربك الأعلى وقال أبو العالية قصة هذه السورة في الصحف الاولى واختار ابن جرير ان المراد بقوله ان هذا اشارة الى قوله قد أفلق من تركي وذكرا اسم ربه فصلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والاخرة خير وأبقى ثم قال تعالى ان هذا أي مضمون هذا الكلام لفي الصحف الاولى صحف إبراهيم وموسى هذا الذي اختاره حسن قوى وقد روى عن قتادة وابن زيد نحوه والله أعلم آخر تفسير سورة سبع والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

* (تفسير سورة الغاشية وهي مكية) * قد تقدم عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ سبع اسم ربك الأعلى والغاشية في صلاة العيد ويوم الجمعة وقال الامام مالك عن حمزة ابن سعيد عن عبيد الله بن عبد الله ان الضحالك بن قيس سأل النعمان ابن بشير عما كان رسول الله صلى

يصلونها مخففاً مبيناً للفاعل وقرئ بالتشديد مبيناً للمفعول (وما هم عنها بغائبين) أي لا يفارقونها أبداً ولا يغيبون عنها بل هم فيها و قيل المعنى وما كانوا غائبين عنها قبل ذلك بالكلمة بل كانوا يجدون حرها في قبورهم ثم عظم سبحانه ذلك اليوم فقال (وما أدراك ما يوم الدين) أي يوم الجزاء والحساب (ثم ما أدراك ما يوم الدين) كره تعظيماً شأنه وتفخيماً ما لقد ربه وتوحيلاً لآمره كما في قوله القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة والحاقة ما الحاقة وما أدراك ما الحاقة والمعنى أي شيء جعلك دارياً ما يوم الدين قال الكلبي الخطاب للانسان الكافر ثم أخبر سبحانه عن اليوم فقال (يوم لا تملك نفس) من النفوس (لنفس) أخرى (شيئاً) من النفع والضرر وملك الشفاعة لبعض الناس اذ ذاك انما هو باذن الله من الذي يشفع عنده الا باذنه ذكره الحفصاوى قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورفع يوم على أنه بدل من يوم الدين أو خبر مبتدأ محذوف وقرأ أبو عمرو في رواية عنه يوم بالتشوين والقطع عن الاضافة وقرأ الباقر بن بفتحهم على انها فتح اعراب بتقدير أعنى أو اذ كفيكون مفعولاً به أو على انها فتح بناء لاضافته الى الجملة على رأى الكوفيين وهو في محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو على انه بدل من يوم الدين قال الزجاج يجوز أن يكون في موضع رفع الا أنه بنى على الفتح لاضافته الى قوله لا تملك وما أضيف الى غير المتمكن فقد بينى على الفتح وان كان في موضع رفع وهذا الذي ذكره انما يجوز عند الخليل وسيمويه اذا كانت الاضافة الى الفعل الماضي وأما الى الفعل المستقبل فلا يجوز عندهما وقد وافق الزجاج على ذلك أبو علي الفارسي والفراء وغيرهما (والامر يومئذ لله) وحده لا يملك شيئاً من الامر غيره كأنه من كان قال مقاتل يعني انفس كافر وشيئاً من المنفعة قال قتادة ليس ثم أحد يقضى شيئاً أو يصنع شيئاً الا الله رب العالمين والمعنى ان الله لا يملك أحد في ذلك اليوم شيئاً من الامور كما ملكهم في الدنيا ومثل هذا قوله من الملك اليوم لله الواحد القهار

* (سورة المطففين هي ست وثلاثون آية) *

قال القرطبي وهي مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل ومدينة في قول الحسن وعكرمة وقال مقاتل أيضاً هي أول سورة نزلت بالمدينة وقال ابن عباس وقتادة هي مدينة الايمان آيات من قوله ان الذين أخرجوا الى آخرها وقال الكلبي وجابر بن زيد نزلت بين مكة والمدينة وعن ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن ابن عباس قال آخر ما نزل

الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة مع سورة الجمعة قال هل أنالك حديث الغاشية رواه أبو داود عن القعنبى والنسائي عن بمكة قتيبة كلاهما عن مالك بن وهيب عن ابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة عن حمزة بن سعيد بنه * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (هل أنالك حديث الغاشية وجوه يومئذ غاشية عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية تن في من عين آتية ليس لهم طعام الا من ضريع لا يسمن ولا يغنى من جوع) الغاشية من أسماء يوم القيامة قاله ابن عباس وقتادة وابن زيد لانها تغشى الناس وتعمهم وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون قال مر النبي صلى

الله عليه وسلم على امرأته تقرأ أهل أهلك حديث الغاشية فقام يستمع ويقول نعم قد جاءني وقوله تعالى وجوه يومئذ خاشعة أي ذليلة
قوله قتادة وقال ابن عباس تحشع ولا تنفعها عملها وقوله تعالى عاملة ناصبة أي قد عملت عملا كثيرا ونصبت فيه وصليت يوم
القيامة ناراحامية قال الحافظ أبو بكر البرقاني حدثنا إبراهيم بن محمد المزني حدثنا محمد بن اسحق السراج حدثنا هرون بن عبد الله
حدثنا سارح حدثنا جعفر قال سمعت أبا عمران الجوني يقول مر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بدير راهب قال فتأداه ياراهب
فاشرف قال فجعل عمر ينظر اليه ويكي فقبله يا أمير المؤمنين ما يبكيك (٢١١) من هذا قال ذكرت قول الله عز وجل في كتابه

عاملة ناصبة تصلي ناراحامية فذلك
الذي أبكاني وقال البخاري قال
ابن عباس عاملة ناصبة النصارى
وعن عكرمة والسدي عاملة في
الدين بالمعاصي ناصبة في النار
بالعذاب والاعلال قال ابن عباس
والحسن وقتادة تصلي ناراحامية
أي حارة شديدة الحرق تصلي من عين
آنية أي قد انتهت حرها وعليناها
قوله ابن عباس ومجاهد والحسن
والسدي وقوله تعالى ليس لهم
طعام الا من ضرب قال علي بن
أبي طلحة عن ابن عباس شجر
من النار وقال سعيد بن جبيرة هو
الزقوم وعنه انه الخجارة وقال ابن
عباس ومجاهد وعكرمة وابن
الجزء وقتادة هو الشبرق قال
قتادة قرش تسميه في الربيع
الشبرق وفي الصيف الضريع
قال عكرمة وهو شجر ذو شوك
لا طئة بالارض وقال البخاري قال
مجاهد الضريع نبت يقال له
الشبرق تسميه أهل الحجاز الضريع
اذا يبس وهو سم وقال معمر عن
قتادة الامن ضريع هو الشبرق
اذا يبس سمى الضريع وقال سعيد

بمكة سورة المطففين وعنه قال لما قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كانوا من
أخيب الناس كيلا فأنزل الله ويل للمطففين فاحسنوا الكيل بعد ذلك أخرجه ابن
مردويه والبيهقي في الشعب قال السيوطي بسند صحيح

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل للمطففين) ويل مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه دعاء ولو نصب لجاز قال مكي والمختار
في ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ويجوز ان نصب فان كان مضافا أو معرفا كان
الاختيار فيه نصب كقوله ويلكم لا تفترؤا والمطفف المنقص وحقيقته الاخذ
في الكيل أو الوزن شيئا طفيفا أي نزا خفيفا قهرا قال أهل اللغة المطفف مأخوذ من
الطفف وهو القليل فالمطفف هو المقلل حق ما حبه بنقصانه عن الحق في كيل أو وزن
قال الزجاج انما قيل للذي ينقص المكيال والميزان مطفف لانه لا يكاد يسرق في المكيال
والميزان الا الشيء اليسير الطفيف قال أبو عبيدة والمبرد المطفف الذي يخس في الكيل
والوزن والمراد بالويل هنا شدة العذاب أو نفس العذاب أو الشر الشديد أو هو واد
في جهنم قال الكلبي قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة وهم يسيئون كيلهم
ووزنهم وغيرهم ويستوفون لانفسهم فنزلت هذه الآية وقال السدي قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة وكان به ارجل يقال له أبو جهينة ومعه صاعان يكيل باحدهما
ويكتال بالآخر فأنزل الله هذه الآية قال الفراء هم بعد نزول هذه الآية أحسن الناس
كيلا الى يومهم هذا وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ما نقص قوم العهد الا سلط الله عليهم العدو ولا طففوا الكيل الا منعوا
النبت وأخذوا بالسنين وهذا الوعيد يلحق كل من يأخذ لنفسه زائدا أو يدفع الى غيره
ناقصا قليلا أو كثيرا لكن ان لم يتب منه فان تاب قبلت توبته ومن فعل ذلك وأصر عليه
كان مصرا على كبيرة من الكبائر وذلك لان عامة الخلق محتاجون الى المعاملات وهي
مبنية على أمر الكيل والوزن والزرع فلهذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن ثم بين
سبحانه المطففين من هم فقال (الذين اذا كآلوا على الناس يستوفون) الا كآلوا الاخذ
بالكيل قال الفراء يريد كآلوا من الناس وعلى ومن في هذا الموضع يعتقبان يقال
أكتلت منك أي استوفيت منك وتقول اكتلت عليك أي أخذت ما عليك قال الزجاج

عن قتادة ليس لهم طعام الا من ضرب من شر الطعام وأبشعه وأخبشه وقوله تعالى لا يسمن ولا يغبى من جوع يعني لا يحصل به
مقصود ولا يندفع به مخدور (وجوه يومئذ ناعمة لسهيا راضية في جنة عالية لا تسمع فيها الاغنية فيها عين جارية فيها سرور فوعة
وأكواب موضوعة وغمارق مصفوفة وزرابى مبثوثة) لما ذكر حال الاشقياء بذكر السعداء ثنى بذكر السعداء فقال وجوه يومئذ
أي يوم القيامة ناعمة أي يعرف النعيم فيها وانما حصل لها ذلك بسعيها وقال سفيان لسهيا راضية قدر ضمنت عملها وقوله تعالى
في جنة عالية أي رفعة جمة في الغرفات آمنون لا تسمع فيها الاغنية أي لا تسمع في الجنة التي هم فيها كلمة لغو كما قال تعالى لا يسمعون

ففي الغوا الاسلام وقال تعالى لا تغوف فيها ولا تأثم وقال تعالى لا يسمعون فيها الغوا ولا تأثما الا قليلا سلا ماسلاما فيها عين جارية أي
سارحة وهذه نكرة في سياق الاثبات وليس المراد بها عينا واحدة وانما هذا جنس يعني فيها عيون جاريات قال ابن أبي حاتم قرئ
على الربيع بن سليمان حدثنا أسد بن موسى حدثنا أبو ثوبان عن عطاء بن قررة عن عبيد الله بن ضمرة عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم انما الجنة تفجر من تحت قلال أو من تحت جبال المسك فيها سرر مرفوعة أي عالية ناعمة كثيرة الفرش
من قنعة السمك عليها الخور العين قالوا فاذا (٢١٢) أرادوا الله ان يجلس على تلك السرر العالية تواضعت له وأكواب

موضوعة يعني أواني الشراب
معدة مرصدة لمن أرادها من
اربابها ونمازق مصنوفة قال ابن
عباس التمارق الوسائد وكذا قال
عكرمة وقتادة والضحاك والسدي
والثوري وغيرهم وقوله تعالى
وزراني مبثوثة قال ابن عباس
الزراني البسط وكذا قال الضحاك
وغير واحد ومعنى مبثوثة أي
ههنا وههنا لمن أراد الجلوس عليها
ونذكر ههنا هذا الحديث الذي رواه
أبو بكر بن أبي داود حدثنا عمرو
ابن عثمان حدثنا أي عن محمد بن
مهاجر عن الضحاك المعافري عن
سليمان بن موسى حدثني كريب انه
سمع أسامة بن زيد يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ألاهل
من مشير للجنة فان الجنة لا حصر
لهما هي ورب الكعبة نورية لا لاء
وريحانة ثم تزو قصر مشيد فظهر
مطر دوغرة نصيحة وزوجة حسناء
جميلة وحلل كثيرة ومقام في أيد
في دار سليمة وفا كهة وخضرة وحبرة
ونعمة في محلة عالية بهيمة قالوا نعم
يا رسول الله نحن المشيرون لها قال
قولوا ان شاء الله قال القوم ان شاء

إذا كآلوا من الناس استوفوا عليهم الكيل قال الزمخشري لما كان اكتبها لهم اكتبها
يضرهم ويتحامل فيه عليهم أيدل على مكان من الدلالة على ذلك ويجوز أن يتعلق
يستوفون وقدم المفعول على الفعل لفائدة الخصوصية أي يستوفون على الناس خاصة
فأما أنفسهم فيستوفون لها قال السمين وهو حسن ولم يذ كر اتزان الكيل والوزن بهما
الشراء والبيع فأخبرهم ما يدل على الآخر قال الواحدي قال المفسرون يعني الذين اذا
اشترى والانفسهم استوفوا في الكيل والوزن واذا باعوا ووزنوا غيرهم نقصوا وهو معنى
قوله (واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون) أي كالواهم أو وزنوهم فحذف اللام فتعدي
الفعل الى المفعول فهو من باب الحذف والايصال ومثله نصحتك ونصحت لك كذا قال
الاحفش والكسائي والفراء وقال الفراء سمعت أعرابية تقول اذا صدر الناس أثينا
التاجر فيكملنا المد والمدين الى الموسم المقبل قال وهو من كلام أهل الحجاز ومن جاورهم
من قيس قال الزجاج لا يجوز الوقف على كالوا حتى يوصل بالضمير ومن الناس من يجعله
تأكيذا أي تو كيدا للضمير المستكن في الفعل فيجوز الوقف على كالوا أو وزنوا قال أبو عبيد
وكان عيسى بن عمر يجعلهما محرفين ويقف على كالوا أو وزنوا ثم يقول هم يخسرون قال
وأحسب قراءة حمزة كذلك قال أبو عبيد والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين
احدهما الخط ولذلك كتبوهما بغير ألف ولو كانتا مقطوعتين لكانتا كالوا أو وزنوا بالالف
والاخرى انه يقال كاتك ووزنتك بمعنى كات لك ووزنت لك وهو كلام عربي كما يقال صدتك
وصدت لك وكسبتك وكسبت لك وشكرتك وشكرت لك ونحو ذلك وقيل هو على حذف
المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والمضاف المكيل والموزون أي واذا كالوا مكيلهم أو
وزنوا موزنهم ومعنى يخسرون يتقصون كقوله ولا تخسر والميزان والعرب تقول خسرت
الميزان وأخسرت ثم خوفهم سبحانه فقال (ألا يظن أولئك انهم مبعوثون) مستأنفة
مسوقة لتوبيخ ما فعلوه من التطفيف وتفضيعه وللتعجب من حالهم في الاجترار عليه
والاشارة بأولئك الى المطففين وما فيه من معنى البعد للاشعار بعد درجتهم في الشرارة
والفساد والمعنى انهم لا يخطر عليهم انهم مبعوثون ففسألون عما يفعلون قبل والظن
هنا بمعنى اليقين أي لا يوقن أولئك ولو أقنوا ما نقصوا الكيل والوزن وقيل الظن على بابه
والمعنى ان كانوا لا يستيقنون البعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا فيه ويجتنبوا عنه ويتكروا

الله ورواه ابن ماجه عن العباس بن عثمان الدمشقي عن الوليد بن مسلم بن محمد بن مهاجر به (أفلا يظنون الى ما يخشون
الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت فذكر انما أنت مذ كبرت عليهم
بسيطر الامن وتولى وكفر في عذبه الله العذاب الاكبر ان الدنيا اياهم ثم ان علمنا حسابهم) يقول تعالى امر اعباده بالنظر في مخلوقاته
الدالة على قدرته وعظمته أفلا يظنون الى ابل كيف خلقت فانها خلق عجيب وتركيبها غريب فانها في غاية القوة والشدة وهي
مع ذلك تلين للحمل الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف وتؤكل وتتغذى بوبرها ويشرب لبنها ونحوه وان ذلك لان العرب غالب دوابهم

كانت الابل وكان شريح القاضي يقول أخرجوا بنا حتى ننظر الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت أى كيف رفعها الله عز وجل عن الارض هذا الرفع العظيم كما قال تعالى أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج والى الجبال كيف نصبت أى جعلت منصوبة قائمة ثابتة راسية اثباتا لتمد الارض باهلها وجعل فيها ما جعل فيها من المنافع والمعادن والى الارض كيف سطحت أى كيف بسطت ومدت ومهدت فنبه البدوى على الاستدلال بما يشاهده من بعيره الذى هو راكب عليه والسماء التى فوق رأسه والجبل الذى تجاهه والارض التى تحته على قدرة (٢١٣) خالق ذلك وصانعه وانه الرب العظيم الخالق

المالك المتصرف وانه الاله الذى لا يستحق العبادة سواء وهكذا أقسم ضمام فى سؤاله على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رواه الامام أحمد حيث قال حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال كأنهم ما ان نسال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ فساكن يعجبنا ان يجيى الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع خفاء رجل من أهل البادية فقال يا محمد انه أنا رسولك فزعم لنا انك تزعم ان الله أرسلك قال صدق قال فن خلق السماء قال الله قال فن خلق الارض قال الله قال فن نصب هذه الجبال وجعل فيها ما جعل قال الله قال فما الذى خلق السماء والارض ونصب هذه الجبال الله أرسلك قال نعم قال وزعم رسولك ان علمنا خمس صلوات فى يومنا وإيماننا قال صدق قال فما الذى أرسلك الله أمرك به هذا قال نعم قال وزعم رسولك ان علمنا زكاة فى أموالنا قال صدق قال فما الذى أرسلك الله أمرك به هذا قال نعم

ما يخشون من عاقبته ويأخذوا بالاحوط (ليوم عظيم) هو يوم القيامة ووصفه بالعظم امكونه زمانا لتلك الامور العظام من البعث والحساب والعقاب ودخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار عن عبد الملك بن مروان أن أعربيا قال له قد سمعت ما قال الله فى المطففين أراد بذلك ان المطفف قد توجه عليه الوعيد العظيم الذى سمعت به فاطنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن ثم زجر عن ذلك اليوم فقال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) أى يوم يقومون من قبورهم لا مررب العالمين أو جزائه أو لحسابه أو لحكمه وقضائه وفى وصف اليوم بالعظم مع قيام الناس لله خاضعين فيه ووصفه سبحانه بكونه رب العالمين دلالة على عظم ذنب التطفيف ومن يداعشه وفضاعة عقابه وفيما كان مثل حاله من الحيف وترك القيام بالقسط والعمل على السوية والعدل فى كل أخذ وعطاء بل فى كل قول وعمل وحال وقيل المراد بقوله يوم يقوم الناس قيامهم فى رشكهم الى أنصاف آذانهم وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم فى رشكه الى أنصاف أذنيه وقيل المراد قيامهم بما عليهم من حقوق العباد وقيل المراد قيام الرسل بين يدي الله للقضاء والاول أولى وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى هذا الآية فكيف بكم اذا جمعكم الله كما يجمع السبل فى الكهانة خمسين ألف سنة لا ينظر اليكم أخرجه الطبرانى وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث وعن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم يوم يقوم الناس لرب العالمين بمقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة فيموتون ذلك على المؤمن كتملى الشمس الى الغروب الى أن تغرب أخرجه أبو يعلى وابن حبان وابن مردويه وعن ابن مسعود قال اذا حشر الناس قاموا أربعين عاما أخرجه ابن أبي حاتم وأخرجه ابن مردويه من حديثه مرفوعا وعن ابن عمر أنه قال يا رسول الله كم مقام الناس بين يدي رب العالمين يوم القيامة قال ألف سنة لا يؤذن لهم أخرجه الطبرانى وعن ابن عمر انه قرأ هذه السورة فلما بلغ هنا بكى نحيبا وامتنع من قراءة ما بعدها (كلا) هى للردع والزجر للمطففين الغافلين عن البعث وما بعده أو بمعنى حقا ثم استأنف فقال (ان كتاب القجار) اظهر فى موضع الاضمار تعميما وتعليفا للحكم بالوصف يعنى ان كتب اعمال الكفار (لنى سجين) وهو ما فسر به سبحانه من قوله (وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم) فاجبر

قال وزعم رسولك ان علمنا حج البيت من استطاع اليه سبيلا قال صدق قال ثمولى فقال الذى بعدك بالحق لا أزيد عليهن شيئا ولا أنقص منهن شيئا فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان صدق ليدخلن الجنة وقد رويهما مسلم عن عمرو الناقد عن أبى النضر هاشم بن القاسم به وعلقه البخارى ورواه الترمذى والنسائى من حديث سليمان بن المغيرة به ورواه الامام أحمد والبخارى وأبو داود والنسائى وابن ماجه من حديث الليث بن سعد عن سعيد المقبرى عن شريك بن عبد الله بن أبى نجر عن أنس به بطوله وقال فى آخره وانا ضمام ابن ثعلبة أخو بنى سعد بن بكر وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا اسحق حدثنا عبد الله بن جعفر حدثني عبد الله بن دينار عن ابن عمر

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ما كان يحدث عن امرأة في الجاهلية على رأس جبل معها ابن صغير لها ترمي غنما
فقل لها ابنيها يا أمه من خلقت قالت الله قال فمن خلقت قالت الله قال فمن خلقت قالت السماء قالت الله قال
فمن خلقت الأرض قالت الله قال فمن خلقت خلق هذه الغنم قالت الله قال اني لاسمع لله شأنوا لتي نفسه من
الجبل فتقطع قال ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ما يحدثنا هذا قال ابن دينار كان ابن عمر كثير ما يحدثنا هذا
في اسناده ضعف وعبد الله بن جعفر هذا هو (٢١٤) المديني ضعفه ولده الامام علي بن المديني وغيره وقوله تعالى فذكرا نعمانت

مذكر است عليهم بمسيطر أي
فذكر يا محمد الناس بما أرسلت به
اليهم فانما عليكم البلاغ وعليها
الحساب ولهذا قال لست عليهم بمسيطر
بمسيطر قال ابن عباس ومجاهد
وغيرهم ما لست عليهم بجبار أي
لست تخلق الايمان في قلوبهم
وقال ابن زيد لست بالذي تكرههم
على الايمان قال الامام أحمد حدثنا
وكيع عن سفيان عن أبي الزبير
عن جابر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل
الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا
قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم
الا يحقها وحسابهم على الله عز
وجل ثم قرأ فذكرا نعمانت مذكر
لست عليهم بمسيطر وهكذا رواه
مسلم في كتاب الايمان والترمذي
والنسائي في كتاب التفسير من
سنتينهما من حديث سفيان بن
سعيد الثوري به بهذه الزيادة وهذا
الحديث يخرج في الصحيحين من
رواية أبي هريرة بدون ذكر هذه
الآية وقوله تعالى الا من تولى
وكفر أرى تولى عن العمل باركانه
وكفر بالحق يجنانه ولأنه وهذه

بهذا انه كتاب مرقوم أي مسطور قيل هو كتاب جامع لأعمال الشر الصادرة من الشياطين
والكفر والفسقة ولقظ سجين علمه وقال قتادة وسعيد بن جبير ومقاتل وكتب انه
صخرة تحت الأرض السابعة تغلب فيجعل كتاب الفجر تحتها وبه قال مجاهد فيكون
في الكلام على هذا القول مضاف محذوف والتقدير يحمل كتاب مرقوم وقال أبو عبيدة
والأخفش والمبرد والزجاج لني حبس وضيق شديد والمعنى كأنهم في حبس جعل ذلك
دليلا على خسارة منزلتهم وهو أنهم قال الواحد ذكركم ان قوله كتاب مرقوم تفسير
سجين وهو بعيد لانه ليس السجين من الكتاب في شيء على ما حكاه عن المفسرين
والوجه ان يجعل بيانا لكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجر على تقدير هو كتاب مرقوم
أي مكتوب قد بينت حروفه انتهت والاولى ما ذكرناه ويكون المعنى ان كتاب الفجر الذين
من جملتهم المطففون أي ما يكتب من اعمالهم أو كتاب اعمالهم لفي ذلك الكتاب المدون
للقبائح المختصة بالشر وهو سجين ثم ذكر ما يدل على تهويله وتعظيمه فقال وما أدراك ما سجين
ثم بينه بقوله كتاب مرقوم قال الزجاج معنى قوله وما أدراك ما سجين ليس ذلك مما كنت
تعلم انت ولا قومك أي في الدنيا قبل نزول الوحي عليك وانما علمته بالوحي قال قتادة ومعنى
مرقوم رقم لهم بشر كأنه أعلم بعلامته يعرف بها انه كافر وكذا قال مقاتل وقد اختلفوا في
نون سجين فقيل هي أصلية واشتقاقه من السجين وهو الحبس وهو بناء بالغة كخمير
وسكير وفسيق من الخمر والسكر والفسق وكذا قال أبو عبيدة والمبرد والزجاج قال
الواحدى وهذا ضعيف لان العرب ما كانت تعرف سجيناً ويحجب عنه بيان رواية هؤلاء
الاثمة تقوم بها الحجة وتدل على انه من لغة العرب ومنه قول ابن مقبل

ورقة يضربون البيض ضاحية * ضربا توأمت به الابطال سجيناً

وقيل النون بدل من اللام والاصل سجيل مشتق من السجل وهو الكتاب قال ابن
عطية من قال ان سجيناً موضع فكتاب مرقوم على انه خبر ان والظرف وهو قوله لني
سجين ملغى ومن جعله عبارة عن الكتاب فكتاب خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو كتاب
ويكون هذا الكلام مفسر السجين ما هو كذا قال الضحالك وقوله مرقوم مختوم بلغة
خمير وأصل الرقم الكتابة وقال كعب الأحبار في الآية ان روح الفاجر يصعد به الى
السماء فتأبى السماء ان تقبلها فتبط بها الى الأرض فتأبى ان تقبلها فيدخل بها تحت

كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ولهذا قال فيعذبه الله العذاب الا كبر قال الامام أحمد
حدثنا قتبية حدثنا ثعلبة عن سعيد بن أبي هلال عن علي بن خالد ان أبا امامة الباهلي مر على خالد بن يزيد بن معاوية فسأله عن أبي
كلمة سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ألا كلكم يدخل الجنة الا من شرد على
الله شراد البعير على أهله تفرد باخراجه الامام أحمد وعلي بن خالد هذا ذكره ابن أبي حاتم عن أبيه ولم يرد على ما ههنا روى عن أبي
إمامة وعنه سعيد بن أبي هلال وقوله تعالى ان الينا اياهم أي من جمعهم ومنقلبهم ثم ان علينا حسابهم أي نحن نحاسبهم على

أعمالهم ونجّازهم بها ان خيرا اخبروا ان شرافهم آخر تفسير سورة الغاشية ولله الحمد والمنة * (تفسير سورة الفجر وهي مكية) * قال النسائي انا عبد الوهاب بن الحكم اخبرني يحيى بن سعيد عن سليمان بن محارب بن دينار وأبي صالح عن جابر قال صلى معاذ صلاة جفاء رجل فصلى معه فطول فصلى في ناحية المسجد ثم انصرف فبلغ ذلك معاذ فقال منافق فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل النبي فقال يا رسول الله حيث أصلى معه يطول على قائم صرفت وصليت في ناحية المسجد فقلت ناقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آفتانا يا معاذ أين أنت من سج اسم ربك الأعلى والشمس (٢١٥) وضحاها والفجر والليل اذا غشى

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * والفجر وليال عشر والشفع والوتر والليل اذا يسر هل في ذلك قسم لذي حجر ألم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد وغود الذين جابوا الصخر بالواد وفرعون ذي الاوتاد الذين طغوا في البلاد فأكثروا فيها الفساد فصب عليهم ربك سوط عذاب ان ربك لبالمرصاد) أما الفجر فغروب وهو الصبح قاله علي وابن عباس وعكرمة ومجاهد والسدي وعن مسروق ومحمد بن كعب المراد به فجر يوم النحر خاصة وهو خاتمة الليل العشر وقيل المراد بذلك الصلاة التي تفعل عنده كما قاله عكرمة وقيل المراد به جميع النهار وهو رواية عن ابن عباس والليالي العشر المراد بها عشر ذي الحجة كما قاله ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وغير واحد من السلف والخلف وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس مرفوعا ما من أيام العمل الصالح أحب الى الله فيهن العمل من هذه الايام يعني عشر ذي الحجة قالوا ولا الجهاد في سبيل الله قال

سبع أراضين حتى ينتهي بها الى سجين وهو خد ابليس فيخرج الهامس تحت خد ابليس كتابا فيختم ويوضع تحت خد ابليس وعن ابن عباس قال سجين أسفل الارضين وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الفلق جب في جهنم مغطى وأما سجين فنتوح قال ابن كثير هو حديث غريب منكر لا يصح وأخرج ابن مردويه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سجين الارض السابعة السدلى وأخرج هو عن جابر نحوه مرفوعا وعن عبد الله بن كعب بن مالك قال لما حضرت كعبا الوفاة أتته أم بشر بنت البراء فقالت ان لقيت ابني فاقرأه مني السلام فقال غفر الله لك يا أم بشر نحن اشغل من ذلك فقالت اما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان نسمة المؤمن تسرح في الجنة حيث شاءت وان نسمة الكافر في سجين قال بلى قالت فهو ذلك أخرجه ابن ماجه والطبراني والبيهقي في البعث وعبد بن حميد (ويل يومئذ للمكذبين) هذا متصل بقوله يوم يقوم الناس وما بينهما اعتراض والمعنى ويل يوم القيامة لمن وقع منه التكذيب بالبعث بما جاءت به الرسل ثم بين سبحانه هؤلاء المكذبين فقال (الذين يكذبون يوم الدين) اي يوم القيامة لانه يوم الجزاء والحساب والموصول بدل من المكذبين أو صفة (وما يكذب به الا كل متدائهم) اي فاجر جائر متجاوز في الاثم منهم مك في اسبابه (اذ اتلى عليه آياتنا) المتزلة على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهو القرآن الكريم (قال اساطير الاولين) اي أحاديثهم وابطالهم التي زخفوها والحكايات التي سطرت قديما جاع أسطورة بالضم واسطورة بالكسر قرأ الجمهور وتلى بفوقيتين وقرئ بالتحمية وقوله (كلا) للردع والزجر لانه عتدى الاثيم عن ذلك القول الباطل وكذب له وقال الحسن معنى حقا وقوله (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) بيان للسبب الذي جعلهم على قولهم ان القرآن اساطير الاولين قال أبو عبيدة ران على قلوبهم غلب عليها رينا وروينا وكل ما غلب وعلا فقد ران بك وران عليك قال القراء هو أنها كثرت منهم المعاصي والذنوب فأحاطت بقلوبهم فذلك الران عليها قال الحسن هو الذنب على الذنب حتى يعمى القلب قال مجاهد القلب مثل الكف ورفع كفه فاذا ذنب انقبض وضم أصبعه فاذا أذنب ذنبا آخر انقبض وضم أخرى حتى ضم أصابعه كلها حتى يطبع على قلبه قال وكانوا يرون ان ذلك هو الران ثم قرأ هذه الآية قال أبو زيد يقال قدرين بالرجل

ولا الجهاد في سبيل الله الاربعاء خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشئ وقيل المراد بذلك العشر الاول من المحرم حكاها أبو جعفر ابن جرير ولم يعزه الى أحد وقد روى أبو كديسة عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن عباس وليال عشر قال هو العشر الاول من رمضان والصحيح القول الاول قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن الحباب حدثنا عياش بن عتبة حدثني حتر بن نعيم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العشر عشر الاضحى والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر ورواه النسائي عن محمد بن رافع وعبد بن عبد الله كل منهم عن زيد بن الحباب به ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم عن حديث يزيد بن الحباب به وهذا اسناد رجاله لا بأس بهم وعندى ان المتن في رفعه نكارة والله أعلم وقوله تعالى والشفع والوتر قد تقدم في هذا الحديث ان الوتر يوم عرفة لكونه

التاسع وان الشفع يوم النحر لكونه العاشر وقاله ابن عباس وعكرمة والضحاك أيضا قول ثان وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثني عقبة بن خالد عن واصل بن السائب قال سألت عطاء عن قوله تعالى والشفع والوتر قلت صلاتا ورتنا هذا قال لا ولكن الشفع يوم عرفة والوتر ليلة الاضحى قول ثالث قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عامر بن ابراهيم الاصماني حدثني أبي عن النعمان يعني ابن عبد السلام عن أبي سعيد بن عوف حدثني بمكة قال سمعت عبد الله بن الزبير يخاطب الناس فقام اليه رجل فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن الشفع والوتر (٢١٦) فقال الشفع قول الله تعالى فمن نجح في يومين فلاثم عليه والوتر قوله تعالى

ومن تأخر فلاثم عليه وقال ابن جرير أخبرني محمد بن المرتفع أنه سمع ابن الزبير يقول الشفع أوسط أيام التشريق والوتر آخر أيام التشريق وفي الصحيحين من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من أحصاها دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر قول رابع قال الحسن البصري وزيد بن أسلم اطلق كلهم شفع ووتر أقسم تعالى بخلفه وهو رواية عن مجاهد والمشهور عنه الاول وقال العوفي عن ابن عباس والشفع والوتر قال الله وتر واحد وانتم شفع ويقال الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب قول خامس قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي يحيى عن مجاهد والشفع والوتر قال الله عز وجل وقال أبو عبد الله عن مجاهد الله الوتر وخلق الشفع الذكر والانثى وقال ابن أبي شبيب عن مجاهد قوله والشفع والوتر كل شيء خلقه الله شفع السماء والارض والبر والبحر والجن والانس والشمس والقمر ونحو هذا ونحو ما ذكره في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون أي لتعلموا أن السابعة خالق الأزواج واحد قول سادس قال قتادة عن الحسن والشفع والوتر هو العدد منه شفع ومنه وتر قول سابع في الآية الكريمة رواه ابن أبي حاتم وابن جرير ثم قال ابن جرير وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر يؤيد القول الذي ذكرنا عن ابن الزبير حدثني عبد الله بن أبي زياد القطواني حدثنا زيد بن الحباب أخبرني عباس بن عقبة حدثني حزن بن نعيم عن ابن الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشفع اليوم والوتر اليوم الثالث هكذا ورد هذا الخبر بهذا اللفظ وهو مخالف لما تقدم من اللفظ في رواية أحمد والنسائي وابن أبي حاتم وما رواه هو أيضا والله أعلم قال أبو العالية والربيع بن أنس وغيرهما هي الصلاة

رينا اذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه ولا قبل له به وقال أبو معاذ الخوي الرين ان يسود القلب من الذنوب والطبع ان يطبع على القلب وهو أشد من الرين والاقفال أشد من الطبع قال الزجاج الرين هو كالصدأ يغشى القلب كالغيم الرقيق ومثله الغين وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان العبد اذا أذنب ذنبا نكثت في قلبه نكثة سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تغلف قلبه فذلك الران الذي ذكره الله سبحانه في القرآن كلاب ران على قلوبهم لم يخارجهم أمحمد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وغيرهم ثم كرر سبحانه الردع والزجر فقال (كلا) وقيل كلا بمعنى حق أي حقا (انهم) يعني الكفار (عن ربهم) أي عن رؤيته (يومئذ) أي يوم القيامة (المحجوبون) لا يرونه أبدا قال مقاتل يعني انهم بعد العرض والحساب لا ينظرون الى ربهم نظر المؤمنين اليه قال الحسين بن الفضل كما يحجبهم في الدنيا عن توحيدهم في الآخرة عن رؤيته قال الزجاج في هذه الآية دليل على ان الله عز وجل يرى في القيامة ولولا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة وقال جل ثناؤه وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فأعلم سبحانه ان المؤمنين ينظرون وأعلم ان الكفار محجوبون وقيل هو تمثيل لاهانتهم باهانة من يحجب عن الدخول على الملوك وقال قتادة وابن أبي مليكة هو أن لا ينظر اليهم برحمته ولا ينكبهم وقال مجاهد محجوبون عن كرامته وكذا قال ابن كيسان والاول أولى (ثم انهم لصالوا الخيم) أي لدخلوا النار وما لازموا غير خارجين منها ثم لثاخي الرتبة لان صلى الخيم أشد من الاهانة وحرمان الكرامة (ثم يقال هذا الذي كتب به تكذبون) أي يقول لهم خزنة جهنم تبكي تاوتوا بخا هذا ما كذبتم به في الدنيا وأنكرتم وقوعه فانظروا وذوقوه وقوله (كلا) للردع والزجر عما كانوا عليه والتكرير للتأكييد وجملة (ان كتاب الابرار اني عليين) مستأنفة لبيان ما تضمنته ويجوز أن تكون كلا بمعنى حقا فلتخلص ان في كل واحدة من الاربعة الواقعة في هذه السورة قولين والابرار هم المطيعون وكتابهم صحائف حسنة اتهم قال الفراء عليين ارتفاع بعد ارتفاع لا غاية له ووجه هذا انه منقول من جمع على من العلو قال الزجاج نحو أعلى الامكنة قال الفراء والزجاج فاعرب كاعراب الجمع لانه على لفظ الجمع ولا واحد له من لفظه نحو ثلاثين وعشرين وقنسر بن قيس هو علم لديوان الخير الذي وقون فيه ماعمله الصالحون وحكى الواحدى عن المفسر بن انه السماء

والقمر ونحو هذا ونحو ما ذكره في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون أي لتعلموا أن السابعة خالق الأزواج واحد قول سادس قال قتادة عن الحسن والشفع والوتر هو العدد منه شفع ومنه وتر قول سابع في الآية الكريمة رواه ابن أبي حاتم وابن جرير ثم قال ابن جرير وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم خبر يؤيد القول الذي ذكرنا عن ابن الزبير حدثني عبد الله بن أبي زياد القطواني حدثنا زيد بن الحباب أخبرني عباس بن عقبة حدثني حزن بن نعيم عن ابن الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشفع اليوم والوتر اليوم الثالث هكذا ورد هذا الخبر بهذا اللفظ وهو مخالف لما تقدم من اللفظ في رواية أحمد والنسائي وابن أبي حاتم وما رواه هو أيضا والله أعلم قال أبو العالية والربيع بن أنس وغيرهما هي الصلاة

منها شفيع كالرباعية والثمانية ومنها وتر كل المغرب فانها ثلاث وهي وتر النهار وكذلك صلاة الوتر في آخر الليل بعد من الليل وقد قال
عبد الرزاق عن معمر بن عمار عن قتادة عن عمران بن حصين والشفيع والوتر قال هي الصلاة المكتوبة منها شفيع ومنها وتر وهذا منقطع
وموقوف وله ظه خاص بالمكتوبة وقد روى متصل امر فوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وله ظه عام قال الامام أحمد حدثنا أبو داود
هو الطيالسي حدثنا همام عن قتادة عن عمران بن عصام ان شيخا حدثه من أهل البصرة عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر فقال هي الصلاة بعضها شفيع (٢١٧) وبعضها وتر هكذا وقع في المسند وكذا رواه ابن

جرير عن بندار عن عفان وعن أبي
كريب عن عبيد الله بن موسى
كلاهما عن همام وهو ابن يحيى عن
قتادة عن عمران بن عصام عن شيخ
عن عمران بن حصين وكذا رواه أبو
عيسى الترمذي عن عمرو بن علي
عن ابن مهدي وأبي داود كلاهما
عن همام عن قتادة عن عمران بن
عصام عن رجل من أهل البصرة
عن عمران بن حصين به ثم قال
غريب لا يعرفه الامن حديث
قتادة وقد رواه خالدين قيس أيضا
عن قتادة وقد روى عن عمران بن
عصام عن عمران نفسه والله أعلم
(قلت) ورواه ابن أبي خاتم حدثنا
أحمد بن سنان الواسطي حدثنا
يزيد بن هرون أخبرنا همام عن
قتادة عن عمران بن عصام الضبي
شيخ من أهل البصرة عن عمران
ابن حصين عن النبي صلى الله عليه
وسلم ذكره هكذا رأيت في تفسيره
فجعل الشيخ البصري هو عمران بن
عصام وهكذا رواه ابن جرير أخبرنا
فصير بن علي حدثني أبي حدثني خالد
ابن قيس عن قتادة عن عمران بن
عصام عن عمران بن حصين عن

السابعة قال الضحالك ومجاهد وقادة يعني السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين وقال
الضحالك أيضا هو سدرة المنتهى ينتهي اليه كل شيء من أمر الله لا يعدوها وقبل هو الجنة
وبه قال ابن عباس وقال قتادة أيضا هو فوق السماء السابعة عند قاعدة العرش النبي وقيل
ان عليين صفة للملائكة فانهم في الملأ الاعلى كما يقال فلان في بني فلان أي في جلتهم
وقيل هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش مكتوب به فيه أعمالهم وقيل هو قاعدة
العرش النبي وقيل هو مراتب عالية تحفوقها بالجلالة وقد عظمها الله وأعلىها (وما أدراك
ما علمون) أي ما أعلم يا محمد أي شيء علمون على جهة التفضيم والتعظيم لعليين أخرج ابن
المبارك في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر من طريق شهر بن عيسى ان ابن عباس سأل
عبد الحميد عن قوله ان كتاب الابرار في عليين قال روح المؤمن اذا قبضت عرج
بها الى السماء ففتح لها ابواب السماء وتلقاها الملائكة بالبشرى حتى ينتهي بها الى العرش
وتخرج الملائكة فيخرج لها من تحت العرش رفق فيرقم ويحتم ويوضع تحت العرش معرفة
الجنة لحساب يوم الدين وعن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة
على اثر صلاة لا يغوي بينهم ما كتب في عليين أخرجه أحمد وأبو داود والطبراني وابن مردويه
ثم فسره سبحانه بقوله (كتاب هر قوم) أي مسطور وقيل مكتوب فيه أعمالهم أو ما أعد لهم
في الآخرة من النكرامة وهذا التفسير الالهي يعني عن تفاسير الخلق قال الخطيب
مكتوب فيه ان فلانا آمن من النار يقال له من رقم ما أجمه وأجمله والكلام في هذا
كالكتاب المتقدم في قوله وما أدراك ما يحين الخ وجمله (بشهادة المقربون) صفة أخرى
لكتاب والمعنى ان الملائكة يحضرون ذلك الكتاب المرقوم ويحفظونه وقيل يشهدون بما
فيه يوم القيامة لتعظيمه والاول من الشهود والثاني من الشهادة قال وهب وابن اسحق
المقربون هنا اسرافيل فاذا عمل المؤمن على البر صعدت الملائكة بالصحيفة ولها نور
يتلأل في السموات كنور الشمس في الارض حتى ينتهي بها الى اسرافيل فيحتم عليها وقال
ابن عباس المقربون أهل السماء ثم ذكر سبحانه حالهم في الجنة بعد ذلك كما بهم فقال (ان
الابرار في نعيم) أي ان أهل الطاعة لن يتمتع عظيم لا يقادر قدره (على الارائك ينظرون)
الارائك الاسرة التي في الجبال (٢١) وقد تقدم انها لا تطلق الا ريكة على السير الا اذا كان في
جمله تعالى الحسن ما كنا ندري سا الارائك حتى قدم عليهما رجل من المين فزع ان الاربيكة

(٢٨) فتح البيان (عاشر) النبي صلى الله عليه وسلم في الشفع والوتر قال هي الصلاة منها شفيع ومنها وتر فاستطاع ذكر الشيخ
المبهم وتقدم به عمران بن عصام الضبي أبو عاصم البصري امام مسجد بني ضبيعة وهو والد أبي حمزة نصر بن عمران الضبي روى عنه
قتادة وابنه أبو حمزة والمثنى بن سعيد وأبو القياح يزيد بن حميد وذكره ابن حبان في كتاب الثقات وذكره خليفة بن خياط في المتابعين
من أهل البصرة وكان مشريفا نبيلاً حليماً عند الحاج بن يوسف ثم قتله يوم الزاوية سنة ثنتين وثلاثين لخروجهم مع ابن الأشعث ولعن له
(٢٩) قال الجوهرى الجبال جمع بجلة بالقرين واحد جبال العروس وهو بيت يزيد بن النيباب والاسيرة ذكره المبرقني ٥١

عند الترمذي سوى هذا الحديث الواحد وعندى ان وقفه على عمران بن حصين أشبه والله أعلم ولم يجزم ابن جرير بشئ من هذه الأقوال في الشفع والوتر وقوله تعالى والليل اذا يسرى قال العوفي عن ابن عباس أى اذا ذهب وقال عبد الله بن الزبير والليل اذا يسرى حتى يذهب بعضه بعضا وقال مجاهد وأبو العالية وقتادة ومالك عن زيد بن أسلم وابن زيد والليل اذا يسرى اذا ساروه هذا يمكن حمله على ما قال ابن عباس أى ذهب ويحتمل أن يكون المراد اذا ساروا أى قبل وقد يقال ان هذا أنسب لانه في مقابلة قوله والفجر فان الفجر هو اقبال النهار وادبار الليل

(٢١٨)

وادبار النهار وبالعمس كس قوله والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس وكذا قال الضحاك والليل اذا يسرى أى يجرى وقال بكرمة والليل اذا يسرى يعنى ليله جمع ليله المزدلفة رواه ابن جرير وابن أبي حاتم ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عاصم حدثنا أبو عامر عن كثير بن عبد الله بن عمرو قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في قوله والليل اذا يسرى قال اسرياسارى ولا تبتن الا يجمع وقوله تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر أى لذي عقل ولب وجاوانما سمى العقل حجر لانه يمنع الانسان عن تعاطي ما لا يليق من الافعال والأقوال ومنه حجر البيت لانه يمنع الطائف من اللصوق بجداره الشامي ومنه حجر اليمامة وحجر الحالك على فلان اذا منعه التصرف ويقولون حجر الحجور اكل هذا من قبيل واحد ومعنى متقارب وهذا القسم هو بأوقات العبادة ونفس العبادة من حج و صلاة وغير ذلك من أنواع القرب التي يتقرب بها اليه عباده المتقون المطيعون له الخائفون

عندهم الخلة اذا كان فيها سرير قال الشهاب الخلة بفحسين بيت مربع من الشياب الفاخرة يرخى على السرير يسمى في عرف الناس بالناموسية والمعنى انهم ينظرون الى ما أعد الله لهم من الكرامات كذا قال عكرمة ومجاهد وغيرهما وقال مقاتل ينظرون الى أهل النار وقيل ينظرون الى وجهه وجلاله (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) أى اذا رأيتم عرفتم انهم من أهل النعمة لما ترامى في وجوههم من النور والحسن والبياض والبهجة والتنعم والرونق أخرجه ابن المنذر عن علي بن أبي طالب في الآية قال عين في الجنة يتوضئون منها ويغتسلون فنجى عليهم نضرة النعيم أى بهجة التنعم وطراوته والخطاب لكل راء يصلح لذلك يقال أنضرت النبات اذا أزهر ونور قال عطاء ذلك ان الله زاد في جلالهم وفي ألوانهم ما لا يصفه واصف قرأ الجمهور تعرف بفتح الفوقية وكسر الراء ونصب نضرة وقرئ بضم الفوقية وفتح الراء على البناء للمفعول ورفع نضرة بالنسابة (يسقون من رحيق) خمر خالصة من الدنس فهي بيضاء (مختوم) على انائها لا يفلت ختمها الا هم قال أبو عبيدة والاختام والمبرد والراجح من الخمر ما لا يغش فيه ولا شئ يفسده والمختوم الذي له ختام وقال الخليل الرحيق أجود الخمر وفي الصحاح الرحيق صفوة الخمر وقال مجاهد هو الخمر العتيقة البيضاء الصافية قال مجاهد مختوم مطين كأنه ذهب الى معنى الختم بالطين ويكون المعنى انه ممنوع ان تمسه يد الى ان يفلت ختمه للابراور وقال تعالى في سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وانهار من خمر والنهر لا يختم عليه فطريق الجمع بينهما ان المذكور في هذه الآية في أو ان مختوم عليها لشرفها ونفاسها وهي غير تلك الخمر التي في الانهار (ختامه مسك) أى آخر طعمه ربح المسك اذا رفع الشارب فاه من آخر شرابه وجد ريحه كريح المسك وقيل مختوم وأنبه من الاكواب والاباريق بمسك مكان الطين وكأنه تمثيل لكمال نفاسه وطيب رائحته والحاصل ان المختوم والختام اما ان يكون من ختام الشئ وهو آخره أو من ختم الشئ وهو جعل الخاتم عليه كما تختم الاشياء بالطين ونحوه وقال ابن مسعود الرحيق الخمر والمختوم يجدون عاقبتها طعم المسك وعنده مختوم ممزوج ختامه مسك قال طعمه في ريحه وقيل يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك وقال ابن عباس رحيق خمر ومختوم ختم بالمسك عن ابن مسعود قال ليس بخاتم فيختم به ولكن خلطه بمسك ألم تر الى المرأة من نسائك تقول خلطه من الطيب كذا كذا وعن أبي

الرداء

منه المتواضعون لديه الخاشعون لوجهه الكريم ولما ذكر هؤلاء عبادتهم وطاعتهم قال بعده

ألم تر كيف فعل ربك بعاد وهؤلاء كانوا أمقردين عتاة جبارين خارجين عن طاعته مكذبين لرسله جاحدين لكتبه فذكر تعالى كيف أهلكهم ودمرهم وجعلهم أحاديث وعبرافقال ألم تر كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد وهؤلاء اعداى الاولى وهم ولد عاد بن ارم بن عوص بن سام بن نوح قاله ابن اسحق وهم الذين بعث الله فيهم رسوله هود عليه السلام فكذبوه وخالفوه فاتجاه الله من بين أظهرهم ومن آمن معهم منهم وأهلكهم برح صرصرة عاتية مخزها عليهم سبع ليلال وعتاية أيام حسوما ترى القوم فيها صرعى

كانهم أعجاز فخل حاوية فهل ترى لهم من باقية وقد ذكر الله قصتهم في القرآن في غير ما موضع ليعبر بمصرعهم المؤمنون فقوله تعالى
 ارم ذات العماد عطف بيان زيادة تعريف بهم وقوله تعالى ذات العماد لانهم كانوا يسكنون بيوت الشعرا التي ترفع بالاعدة
 السداد وقد كانوا أشد الناس في زمانهم خلقا وقواهم بطشا ولهذا ذكرهم هود بتلك النعمة وأرشدهم الى أن يستعملوها في طاعة
 ربهم الذي خلقهم فقال واذكروا الذجاءكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا لا الله ولا تعنوا في الارض
 مقسدين وقال تعالى فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق (٢١٩) وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذي

خلقهم هو أشد منهم قوة وقال
 ههنا التي لم يخلق مثلها في البلاد
 أي القبيلة التي لم يخلق مثلها في
 بلادهم لقوتهم وشدهم وعظم
 تركيبتهم قال مجاهد ارم أمة قديمة
 يعني عاد الأولى كما قال قتادة بن
 دعامة والسدى ان ارم بيت ملكة
 عاد وهذا حسن جيد قوي وقال
 مجاهد وقتادة والسكي في قوله ذات
 العماد كانوا أهل عود لا يقبضون
 وقال العوفي عن ابن عباس انما قيل
 لهم ذات العماد لطلوهم واختار
 الأول ابن جرير وروى الثاني فاصاب
 وقوله تعالى التي لم يخلق مثلها في
 البلاد أعاد ابن زيد الضمير على العماد
 لارتفاعها وقال بنو عدي بالاحقاف
 لم يخلق مثلها في البلاد وما اقتادة
 وابن جرير فأعاد الضمير على القبيلة
 أي لم يخلق مثل تلك القبيلة في
 البلاد يعني في زمانهم وهذا القول
 هو الصواب وقول ابن زيد ومن ذهب
 مذهبه ضعيف لانه لو كان المراد
 ذلك لقال التي لم يعمل مثلها في
 البلاد وانما قال لم يخلق مثلها في
 البلاد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي

الدرء اختامه مسك قال هو شراب أبيض مثل الفضة يخمقون به آخر شرابهم ولوان رجلا
 من أهل الدنيا أدخل اصبعه فيه ثم أخرجه لم يبق ذرورح الا وجد ريحها قرأ الجمهور
 ختامه وقرئ خاتمه بفتح التاء قال علقمة أما رأيت المرأة تقول للعطار اجعل خاتمه مسكا
 أي آخره والخاتم والختم يتقاربان في المعنى الا ان الخاتم الاسم والختم المصدر كذا قال
 القراء وقال في الصحاح والختم الطين الذي يختم به وكذا قال ابن زيد (وفي ذلك) الرحيق
 الموصوف بتلك الصفة (فليتنافس المتنافسون) أي فليمرغب الراغبون وقيل ان في معنى
 الى أي وإلى ذلك فليتبادر المتبادرون في العمل كما في قوله لمثل هذا فليعمل العاملون وأصل
 التنافس التشاجر على الشيء والتنازع فيه بان يجب كل واحد ان يفرد به دون صاحبه
 يقال نفست الشيء عليه نفاسة أي ضننت به ولم أحب ان يصير اليه قال البغوي أصله من
 الشيء النقيس الذي تخرص عليه نفوس الناس فيريده كل واحد لنفسه وينفس به على
 غيره أي يضن به قال عطاء المعنى فليستبق المستبقون وقال مقاتل بن سليمان فليتنازع
 المتنازعون وهذا لا يكون الا بالمسارعة الى الخيرات والانتها عن السيئات وقال
 الزمخشري فليرتقب المرتقبون والمعنى في الجميع واحد (ومزاحه) معطوف على ختامه
 مسك صفة أخرى لرحيق أي مزاج ذلك الرحيق (من تسنيم) وهو شراب ينصب عليهم
 من علوه وهو أشرف شراب الجنة وأصل التسنيم في اللغة الارتفاع فهي عين ماء
 تجري من علو الى أسفل ومنه سنام البعير لعلوه من يده ومنه تسنيم القبور قال ابن عباس
 تسنيم أشرف شراب الجنة وهو صرف للمتقين ويمزج لاصحاب اليمين وسائر أهل
 الجنة وقال ابن عباس لما سئل عن هذا مما قال الله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة
 أعين وقال ابن مسعود عين في الجنة تمزج لاصحاب اليمين ويشربها المقربون صرفا ثم بين
 سبحانه ذلك فقال (عيننا يشرب بها المقربون) انتصاب عيننا على المدح وقال الزجاج على
 الخال وانما جاز ان يكون عيننا حالامع كونها جامدة غير مستتقة لاتصافها بقوله يشرب بها
 وقال الاخفش انها منصوبة يسقون وقال القراء تسنيم الأولى أولى وبه قال المبرد قيل
 والباء في به لازمة أي يشربها أو بمعنى من أي يشرب منها قال ابن زيد بلغنا انها عين
 تجري من تحت العرش ثم ذكر سبحانه بعض قبائح المشركين فقال (ان الذين أخرجوا من
 وهم كفار قریش كآبي جهل والوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل وأصحابهم من أهل مكة

حدثني معاوية بن صالح عن حدثه عن المقدم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر ارم ذات العماد فقال كان الرجل منهم يأتي
 على الصخرة فيصمها على الحى فبذلكهم ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا أبو الطاهر حدثنا انس بن عياض عن ثور
 ابن زيد الدبلي قال قرأت كتابا دسمي حيث قرأه أنا شاد ابن عادوا بالذي رفعت العماد وأنا الذي شددت بذراعي (١) نظروا واحدنا
 الذي كنز كنزنا على سبعة أذرع لا يخرج الا أمة محمد صلى الله عليه وسلم قلت فعلى كل قول سواء كانت العماد أبنية بنوها أو أعمدة
 (١) قوله نظروا واحد كذا في الأصل الذي بايد بناوحرر المعنى واللفظ اه

بيوتهم للبدو وأوسلا حياقاتلون به أو طول الواحد منهم فهم قبيلة وأمة من الأمم وهم المذكورون في القرآن في غير موضع
المقرؤون بنود كما ههنا والله أعلم ومن زعم أن المراد بقوله أرم ذات العمد مدينة أماد مشق كما روى عن سعيد بن المسيب وعكرمة
أو أسكندرية كما روى عن القرطبي أو غيرهما ففيه نظر فإنه كيف يلتم الكلام على هذا ألم تركه فعل ربك بعد أرم ذات العمد
أن جعل ذلك بدلاً وعطف بيان فإنه لا يتسق الكلام حينئذ ثم المراد أنما هو الأخبار عن أهل القبيلة المسماة بعدوماً حصل الله
بهم من بأسه الذي لا يرد لأن المراد الأخبار (٢٢٠) عن مدينة أو إقليم وأنما ثبت على ذلك لتلا غير بكثير مما ذكره

ومن وافقهم على الكفر حكى الله عنهم أربعة أشياء من العلامات القبيحة أولها (كانوا من
الذين آمنوا) كما روى بلال وخباب وصهيب وأصحابهم من فقراء المؤمنين (يضحكون)
أي يستهزئون بهم في الدنيا ويسخرون منهم وآخرها قولهم إن هؤلاء الضالون وتقديم الجار
والجرور إماماً للقصر أشعاراً بغاية شناعة ما فعلوا ولم رعاة القواصل (وإذا هم) أي
وإذا هم المؤمنون بالكفار وهم في مجالسهم (يتغامزون) من الغمز وهو الإشارة بالحقون
والخواب أي يغمز بعضهم بعضاً ويشيرون بأعينهم وحواجبهم طعنوا فيهم وعيب الهيم
وقيل يعيرونهم بالاسلام ويعيبونهم به (وإذا انقلبوا) أي إذا انقلب الكفار من
مجالسهم (إلى أهلهم انقلبوا فاكهين) أي معجبين بحالهم فيه مثل الذين به يتفكهون بذكر
المؤمنين والطعن فيهم والاستهزاء بهم والبخرية منهم والانقلاب الانصراف قراء الجمهور
فاكهين وقرئ فكهين بغير ألف قال القراء هم الغتان مثل طمع وطمع وحذر وحذر
وقد تقدم بيانه في سورة الدخان أن الفكاهة الشرايطر والفاكهة الناعم المتعم (وإذا هم)
أي إذا رأى الكفار المسلمين في أي مكان (قالوا هؤلاء الضالون) في اتباعهم محمد صلى
الله عليه وسلم وتسكهم بما جابه وتركهم التمتع الحاضر بعنى خدع محمد هؤلاء فضلو
وتركوا الذات لما يرجونه في الآخرة من الكرامات فقد تركوا الحقيقة بالخيال وهذا
هو عين الضلال والمعنى وإذا رأى المسلمون الكافرين قالوا هؤلاء الضالون والاول أولى
(وما أرسلوا عليهم حظين) أي والحال أنهم لم يرسلوا على المسلمين من جهة الله موكلين بهم
يحفظون عليهم أحوالهم وأعمالهم ويشهدون برشدهم وضلالهم بل أمر وأباحتهم
انفسهم فاشتغل الله بذلك أولى بهم من تتبع عورات غيرهم وتسفيه أحلامهم وهذا
تهم بهم وأشعار بأن ما جتر وأعليه من القول من وظائف الرسل من جهته تعالى
ويجوز أن يكون ذلك من جملة قول المؤمنين كأنهم قالوا هؤلاء الضالون وما أرسلوا
عليهم حافظين انكار الصدهم عن الشرك ودعائهم إلى الاسلام قاله أبو السعود والاول
أولى وأظهر (فاليوم) أي يوم الآخر (الذين آمنوا من الكفار يضحكون) يعنى أن
المؤمنين في ذلك اليوم يضحكون من الكفار حين يرونهم أذلاء مغلوبين قد نزل بهم ما نزل
من العذاب كما ضحك الكفار منهم في الدنيا (على الأرائك ينظرون) أي يضحكون منهم
ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الحال الفظيعة والهوان والصغار بعد العزة والاستكبار

جماعة من المفسرين عند هذه
الآية من ذكر مدينة يقال لها
أرم ذات العمد مدينة بلبن الذهب
والفضة قصورها ودورها وبساتينها
وان حصانها الآلى وجواهر
وترابها بندق المسك وأنهارها
سارحة وغارها ساقطة ودورها
لا أنيس بها وسورها وأبوابها تضمر
ليس بها داع ولا مجيب وانما تقتقل
فتارة تكون بارض الشام وتارة
بالين وتارة بالعراق وتارة بغير ذلك
من البلاد فان هذا كله من خرافات
الاسرائيليين من وضع بعض
زنادقهم ليختبروا بذلك عقول الجاهلة
من الناس ان صدقهم في جميع
ذلك وذكر الثعلبي وغيره ان رجلاً
من الاعراب وهو عبد الله بن قلابه
في زمان معاوية ذهب في طلب
أباعرله شردت فيمنما هو يتبعه في
استغاثها إذا طلع على مدينة عظيمة
له أسور وأبواب فدخلها فوجد فيها
قريباً مما ذكرناه من صفات المدينة
الذهبية التي تقدم ذكرها وأنه
رجع فأخبر الناس فذهبوا معه إلى
المكان الذي قال فلم يروا شيئاً وقد
ذكر ابن أبي حاتم قصة أرم ذات

العماد ههنا مطولة جداً فهذه الحكاية ليس يصح اسنادها ولو صح إلى ذلك الاعرابي فقد يكون اختلق وقد
ذلك وأنه أصابه نوع من الهوس والخيال فاعتقد أن ذلك له حقيقة في الخارج وليس كذلك وهذا إما يقطع بعدم صحته وهذا
قريب مما يجربه كثير من الجاهلة والطامعين والتمخيلين من وجوده طالبت تحت الأرض فيها قناطير الذهب والفضة وألوان الجواهر
واليواقيت والآلى والكبير لكن عليها ما نفع تمنع من الوصول إليها والاخذ منها فيحتالون على أموال الأغنياء والضعفة
والسفة فانياً كانوا بالباطل في صرفها في بخاخير وعقاير ونحو ذلك من الهذيان وبطنزون بهم والذي يجزم به أن الأرض

دقائق جاهلية واسلامية وكنوزا كثيرة من ظفر بشي منها أمكنه تحويله فاما على الصفة التي زعموها فكذب واقتراوا بهت ولم يصح في ذلك شيء مما يقولون الا عن نقلهم أو نقل من أخذ عنهم والله سبحانه وتعالى الهادي للصواب وقول ابن جرير يحتمل أن يكون المراد بقوله ارم ذات العماد قبيلة أو بلدة كانت عادت سكنها فلذلك لم تصرف فيه نظرا لان المراد من السياق انما هو الاخبار عن القبيلة ولهذا قال بعده وعود الذين جابوا الصخر بالواد يعني يقطعون الصخر بالوادي قال ابن عباس يختمونها ويحرقونها وكذا قال مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد ومنه يقال مجتأى النمار اذا خرقوها واجتأب الثوب (٢٢١) اذا قحمه ومنه الجيب أيضا وقال الله تعالى

وتحتون من الجبال يوتنا فارهم
وأنشد ابن جرير وابن أبي حاتم
ههنا قول الشاعر

ألا كل شيء ما خلا الله بائد

كما بادى من شقيق ومارد

هم ضربوا في كل صماء عدة

بأيديهم اذا يدات السواعد

وقال ابن اسحق كانوا عربا وكان

منزلهم بوادي القرى وقد ذكرنا

قصة عاد مستقصاة في سورة

الاعراف بما أغنى عن اعادته وقوله

تعالى وفرعون ذي الاوتاد قال

العوفي عن ابن عباس الاوتاد

الجنود الذين يشدون له أمره

ويقال كان فرعون يوتد

أيديهم وأرجلهم في أوتاد من

حديد يعلقهم بها وكذا قال مجاهد

كان يوتد الناس بالاوتاد وهكذا

قال سعيد بن جبير والحسن

والسدي قال السدي كان يربط

الرجل كل قائمة من قوائمه في يوتد

ثم يرسل عليه صخرة عظيمة فيسحقه

وقال قتادة بلغنا انه كانت له مطال

ومسلا على يلعب له تحتها من أوتاد

وحبال وقال ثابت البناني عن أبي

رافع قيل لفرعون ذي الاوتاد لانه

وقد تقدم تفسير الاراتك قريبا قال الواحدي قال المفسرون ان أهل الجنة اذا أرادوا
نظروا من منازلهم الى أعداء الله وهم يعذبون في النار فضحكوا منهم كما ضحكوا منهم
في الدنيا وقال أبو صالح يقال لأهل النار اخرجوا ويفتح لهم أبوابها فاذا رأوها قد فُتحت
أقبلوا اليها يريدون الخروج والمؤمنون ينظرون اليهم على الاراتك فاذا انتهوا الى أبوابها
غُلقت دونهم فذلك قوله فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون الخ وجملة (هل
ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) مستأنفة لبيان انه قد وقع الجزاء للكفار بما كان يقع
منهم في الدنيا من الضحك من المؤمنين والاستهزاء بهم والاستفهام للتقرير وثوب بمعنى
اثيب والمعنى هل جوزى الكفار بما كانوا يفعلونه بالمؤمنين وقيل الجملة في محل نصب
ينظرون وقيل هي على اضممار القول أي يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب الكفار
والثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله ويطلق على الخير والشر قرأ أبو عمرو وخزعة
والسكسائي بادغام لام هل في ثاء ثوب وقرأ الباقر بترك الازتمام

(سورة الانشقاق هي ثلاث أو خمس وعشرون آية) *

وهي مكسبة بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن أبي رافع
قال صابت مع أبي هريرة العمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت له فقال سجدي
خلف أبي القاسم صلى الله عليه وآله وسلم فلا زال اسجد فيها حتى القاه اخرج به البخاري
ومسلم وغيرهما واخرج مسلم واهل السنن وغيرهم عن أبي هريرة قال سجدنا مع رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم في اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذي خلق وعن بريدة ان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الظهر اذا السماء انشقت ونحوها اخرجها ابن
خزيمة والرياني في مسنده والضياء المقدسي في المختارة

(بسم الرحمن الرحيم) *

(اذا السماء انشقت) أي انصدعت وتفتطرت فيه حذف والتقدير اذا انشقت السماء
انشقت لان اذا الشرطية تختص بدخولها بالجل القلبية وما جاء من هذا ونحوه فقول
محافظة على قاعدة الاختصاص فالسما فاعل لفعل محذوف قال الواحدي قال
المفسرون انشقاقها من علامات القيامة ومعنى انشقاقها انفطارها بالغمام الأبيض
كما في قوله ويوم تشقق السماء بالغمام وقيل تنشق من الجرة وبه قال علي بن أبي طالب

ضرب لاجر أنه أربعة أوتاد ثم جعل على ظهرها رحي عظيمة حتى ماتت وقوله تعالى الذين طغوا في البلاد فأكثروا فيها الفساد أي تردوا
وعتوا وعاثوا في الأرض بالفساد والاذية للناس فصب عليهم ربك سوط عذاب أي أنزل عليهم رجما من السماء وأحل بهم عقوبة
لا يردها عن القوم الجرمين وقوله تعالى ان ربك لبالمرصاد قال ابن عباس يسمع ويرى يعني يرصد خلقه فيما يعملون ويجازي كلا
بسمعه في الدنيا والاخرى وسيعرض الخلائق كلهم عليه فيحكم فيهم بعدله ويقابل كلا بما يستحقه وهو المنزه عن الظلم والجور
وقد ذكر ابن أبي حاتم ههنا حديثا غريبا جدا وفي استناده نظروني في صحته فقال حدثنا أبي حدثنا أحمد بن أبي الخوارى حدثنا يونس

الحذاء عن أبي حنيفة اليماني عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذان المؤمن لدي الحق أسير يا معاذان المؤمن لا يسكن روعه ولا يأمن اضطرابه حتى يخلف جسر جهنم خلف ظهره يا معاذان المؤمن قبه القدر عن كثير من شيوخه وعنه أن هلك فيها هو باذن الله عز وجل فالقرآن دليله والخوف محبته والشوق مطيته والصلاة كهفه والصوم جنبته والصدقة فسكاك والصدق أميره والحياة وزيره عز وجل من وراء ذلك كله بالمرصاد قال ابن أبي حاتم يونس الحذاء وأبو حنيفة بجهولان وأبو حنيفة عن معاذ مرسل
(٢٢٢) ولو كان عن أبي حنيفة لكان حسنا أي لو كان من كلامه لكان حسنا قال

والجرة باب السماء واهل الهيئة يقولون انها نجوم صغار مختلطة غير متميزة في الحس واختلف في جواب اذا فقال القراء انه اذنت والواو زائدة وكذلك ألفت قال ابن الانباري هذا غلط لان العرب لا تقم الواو الامع حتى اذا كقولهم حتى اذا جاؤها وفحت ابوابها ومع لما كقولهم فلما اسلموا لله للجبين ونادينا ولا تقم مع غير هذين وقيل ان الجواب قوله فلاقيه اي فانت ملاقه وبه قال الاخفش وقال المبرد ان في الكلام تقديرا وتأخيرا أي يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كد حافلاقيه اذا السماء انشقت وقال المبرد ايضا ان الجواب قوله فاما من اوتى كتابه وبه قال الكسائي والتقدير اذا السماء انشقت فن اوتى كتابه بينه وبينكم كذا وقيل هو يا ايها الانسان على اضممار الفاء او على اضممار القول اي يقال له يا ايها الانسان وقيل الجواب محذوف تقديره بعثتم اولاق كل انسان عمله وقيل هو ما صرح به في سورة التكاوير اي علمت نفس هذا على تقدير ان اذا شرطية وقيل ليست بشرطية وهي منصوبة باذ كرا المحذوف وهي مبتدأ وخبرها اذا الثانية والواو مزيدة وتقديره وقت انشقاق السماء وقت مد الارض ومعنى (واذنت لربها وحقت) انها اطاعتها في الانشقاق ولم تأب ولم تمنع مشتق من الاذن وهو الاستماع للشيء والاصغاء اليه وحق لها ان تطيع وتنفذ وتسمع وقد استعمل الاذن في الاستماع في اشعار العرب وفي الحديث ما اذن الله لشيء اذنه لشيء يتغنى بالقرآن قال الشاعر

صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء عندهم اذن
وقال الجار بن حكيم * اذنت لكم لاسمعت هديركم * وفي المختار اذن له استمع وبابه طرب وقيل المعنى وحقق الله عليه الاستماع لامره بالانشقاق أي جعلها حقيقة بذلك قال الضحاك حقت اطاعت وحق لها ان تطيع ربها لانه خلقها يقال فلان محقوق بكذا ومعنى طاعتها انها لا تمتنع مما اراده الله بها قال قتادة حق لها ان تفعل ذلك ومن هذا قول كثير

فان تكن العبي فاهلا ومرحبا * وحقت لها العبي لدينا وقلت
(واذا الارض مدت) أي بسطت كما بسط الادم ودكت جبالها وكل أمت فيها حتى صارت قاعا صاففا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا قال مقاتل سويت كد الأديم فلا يبق

أهانن كلاب لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين وتأكلون التراث أكلالما وتحبون المال عليها
حاجا يقول تعالى منكر اعلى الانسان في اعتقاده اذا وسع الله تعالى عليه في الرزق ليختبره في ذلك فيعتقد ان ذلك من الله اكرام له وليس كذلك بل هو ابتلاء وامتحان كما قال تعالى أيحسبون انما نمدهم به من مال وسين نساير لهم في الخيرات بل لا يشعرون وكذلك في الجانب الآخر اذا ابتلاء وامتنحه وضيق عليه في الرزق يعتقد ان ذلك من الله اهانة له قال الله تعالى كلاً أي ليس الامر كما زعم لافي هذا ولا في هذا فان الله تعالى يعطي المال من يحب ومن لا يحب ويضيق على من يحب ومن لا يحب وانما المدا في ذلك على طاعة

الله في كل من الحالى اذا كان غنيا بان يشكر الله على ذلك واذا كان فقيرا بان يصبر وقوله تعالى بل لا تسكرومون اليتيم فيه امر بالاكرام له كما جافى الحديث الذي رواه عبد الله بن المبارك عن سعيد بن أيوب عن يحيى بن سليمان عن يزيد بن أبي غياث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشربيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ثم قال يا صبيعه أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وقال أبو داود حدثنا محمد بن الصباح بن سفيان أخبرنا عبد العزيز يعني ابن أبي حازم حدثني أبي عن سهل يعني ابن سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة وقرن بين أصابعه الوسطى

(٢٢٣)

والتي تلى الابهام ولا تحاضون على طعام المسكين يعني لا يأمرؤن بالاحسان الى الفقراء والمساكين ويبحث بعضهم على بعض في ذلك وتأكلون التراث يعني الميراث أكلا لما أى من أى جهة حصل لهم من حلال أو حرام وتحبون المال حبا جما أى كنسرا زاد بعضهم فاحشا (كلا اذا دكت الارض دكاد كاد جاء ربك والمملك صفاصنا وحي يومئذ يحجهم يومئذ يتذكر الانسان وأنى له الذكرى يقول يا ليتني قدمت لحياتي فيومئذ لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي يخبر تعالى عما يقع يوم القيامة من الاهوال العظيمة فقال تعالى كلا أى حقا اذا دكت الارض دكاد كاد أى وطئت ومهدت وسويت الارض والجبال وقام الخلائق من قبورهم لرهم وجاء ربك يعني لفصل القضاء بين خلقه وذلك بعد ما يستشفعون اليه بسيد ولد آدم الى الاطلاق محمد صاوات الله وسلامه عليه بعد ما يسألون أولى العزم واحدا واحدا فكلهم

عليها بناء ولا جبل الادخل فيها وقيل مدت زيدا في سعتها من المدد وهو الزيادة قال ابن عباس تدوم القيامة وأخرج الحاكم قال السيوطى بسند جيد عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم تمد الارض يوم القيامة مدا لا يمد ثم لا يكون لابن آدم فيها الاموضع قدميه (وألفت ما فيها) أى أخرجت ما فيها من الاموات والكنوز وطرحتم الى ظهرها ورمت (وتحلت) من ذلك قال ابن عباس أخرجت ما فيها من الموتى وتحلت من على ظهرها من الاحياء ومثل هذا قوله وأخرجت الارض أنقالها والمعنى تحلت غاية الخلو لم يبق شئ في باطنها كأنها تسكفت أقصى جهدها في الخلو يقال تسكرم الكرم اذا بلغ جهده في الفسك وتكاف فوق ما في طبعه وذلك يؤذن بعمق الامر وقيل ألفت ما استودعته وتحلت مما استفظته ووصفت الارض باللقاء والخيامة توسعا والا فالتحقيق أن المخرج لتلك الاشياء هو الله تعالى (وأذنت لربها) أى سمعت وأجابت وأطاعت لما أمرها به من الاقامة والتخلي وقال ابن عباس سمعت حين كلها وعنه قال أطاعت وحقت بالطاعة وعنه قال سمعت وأطاعت (وحقت) أى وجهلت حقيقة بالاستماع لذلك الانقياد له اذهى مصنوعة مربوبة لله تعالى وقد تقدم بيان معنى الفعلين قبل هذا وليس تكرارا لان الاول في السماء وهذا في الارض وتكريرا اذا الاستقلال كل من الجنتين بنوع من القدرة (يا أيها الانسان) المراد جنس الانسان فيشمل المؤمن والكافر وقيل هو الانسان الكافر والاول أولى لما سأتى من التفصيل (انك كادح الى ربك كدحا) الكدح في كلام العرب السعي في الشئ يبجهد من غير فرق بين أن يكون ذلك الشئ خيرا أو شرا والمعنى انك ساع الى ربك في عملك أولى لقاء ربك مأخوذ من كدح جلدته اذا خدشه قال قتادة والضحاك والنكبي عامل لربك عملا وفي المختار الكدح العمل والسعي والكدو الكسب وهو الخدش أيضا وباب السكل قطع (فلاقيه) أى فلاق عملك وبه قال ابن عباس والمعنى انه لا محالة ملاق لخزاة عمله وما يترتب عليه من الثواب والعقاب قال الشهاب أى ملاق كدحه بنفسه من غير تقدير لوجوده في صحفه وعلى هذا فابعده تفصيل له قال القتيبي معنى الآية انك كادح أى عامل ناصب في معيشتك الى لقاء ربك لا مفر لك منه والملاقات بمعنى اللقاء أى تلقى ربك بعملك وقيل فلاق كتاب عملك لان العمل قد انقضى (فاما من أوتى كتابه) أى كتاب عمله (بيمينه) وهم

يقول لست بصاحب ذا كم حتى تنتهى النبوة الى محمد صلى الله عليه وسلم فيقول أنا لها أنا لها فيذهب فيشفع عند الله تعالى في ان يأتى لفصل القضاء فيشفعه الله تعالى في ذلك وهى أول الشفاعات وهى المقام المحمود كما تقدم بيانه في سورة سبحان فيجيب الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء كما يشاء والملائكة يجيئون بين يديه صفوفا صفوفا وقوله تعالى وحى يومئذ يجهم قال الامام مسلم بن الحجاج في صحيحه حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي عن العلاء بن خالد الكاهلى عن شقيق عن عبد الله هو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بجهم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجزونها وهكذا رواه الترمذى عن

عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن عمر بن حفص به ورواه أيضا عن عبد بن حميد عن أبي عامر عن شفيان الثوري عن العلاء بن خالد عن شقيق بن سلمة وهو أبو وائل عن عبد الله بن مسعود قوله ولم يرفعوه وكذا رواه ابن جرير عن الحسن بن عرفة عن مروان بن معاوية الفزاري عن العلاء بن خالد عن شقيق عن عبد الله قوله وقوله تعالى يومئذ يذكركم الإنسان أي عمله وما كان أسلفه في قديم الدهر وحديثه وأثنى له الذكر أي وكيف تنفعه الذكر يقول ياليتني قدمت لحياي يعني يندم على ما كان سلف منه من المعاصي أن كان عاصيا ويود لو كان ازداد من الطاعات (٢٢٤) أن كان طائعا كما قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا علي بن اسحق حدثنا

عبد الله يعني ابن المبارك حدثنا ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن جبير بن نفير عن محمد بن عمرو عن كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ان عبد آخر على وجهه من يوم ولد الى أن يموت في طاعة الله لم يقره يوم القيامة ولو دانه رد الى الدنيا كما يزاد من الاجر والثواب (١) قال الله تعالى في يومئذ لا يعذب عذابه أحد أي ليس أحد أشد عذابا من تعذيب الله من عصاه ولا يوثق وثاقه أحد أي وليس أحد أشد قبضا وثقما من الزانية لمن كفر بهم عز وجل وهذا في حق المحرمين من الخلاق والظالمين فاما النفس الزكية المطمئنة وهي الساكنة الثابتة الدائمة مع الحق فيقال لها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك أي الى جوارحه وثوابه وما أعد لعباده في جنته راضية أي في نفسها مرضية أي قد رضيت عن الله ورضى عنها وأرضاهما فادخلي في عبادي أي في جنتهم وادخلي جنتي وهذا يقال لها عند الاحتضار وفي يوم القيامة أيضا كما أن الملائكة يبشرون المؤمن عند احتضاره وعند قيامه من قبره فكذلك ههنا تم اختلاف المفسرون

المؤمنون (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سهل هينا لا مناقشة فيه قال مقاتل لانها تغفر ذنوبه ولا يحاسب عليها وقال المفسرون هو ان تعرض عليه مسأته ثم يغفرها الله فهو الحساب اليسير وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس أحد يحاسب الاهلك فقلت أليس يقول الله فاما من أوفى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ليس ذلك بالحساب ولكن ذلك العرض ومن نوقش الحساب هلك أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وعنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في بعض صلاته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال ان ينظر في كتابه فيجتاز له عنه انه من نوقش الحساب هلك أخرجه أحمد وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه وفي بعض الفاظ الحديث الاول وهذا الحديث عذب مكان هلك وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث من كن فيه يحاسبه الله حسابا يسيرا ويدخله الجنة برحمته تعطي من حرمك وتعفو عن ظلمك وتصل من قطعك أخرجه البزار والطبراني في الاوسط والبيهقي والحاكم (وينقلب) أي يرجع وينصرف بنفسه بعد الحساب اليسير من غير مزعج برغبة وقبول (الى أهله) الذين أهل بهم في الجنة من عشرته وأهل أهله الذين كانوا في الدنيا من الزوجات والاولاد وقد سبقه الى الجنة أو الى من أعد الله له في الجنة من الخور العين والولدان الخلدن أو الى جميع هؤلاء (مسرورا) مبهجا فرحا بما أوفى من الخير والكرامة (وأما من أوفى كتابه) بشماله (وراء ظهره) قال الكلبي لان يمينه مغلوله الى عنقه وتكون يده اليسرى خلفه وقال قتادة ومقاتل تفك الواح صدره وعظامه ثم تدخل يده وتخرج من ظهره فيأخذ كتابه كذلك (فسوف يدعو ثورا) أي ينادى هلا كه ويقي فان نداه ما لا يعقل يراد به النبي فالدعاء بمعنى الطلب بالنداء والمعنى اذا قرأ كتابه قال يا ويله يا ثورا والنبور الهلاك وقال ابن عباس ثورا الويل (ويصلي سعييرا) أي يدخلها ويقتضي حرثا رواه وشدها قرأ أبو عمرو وحزرة وعاصم يصلي بفتح اليا وسكون الصاد وتحقيف اللام وقرأ الباقر بضم اليا وفتح اللام وتشديدها وقرأ بضم اليا واسكان الصاد من أصلي يصلي (انه كان في أهله) أي عشرته في الدنيا (مسرورا) باتباع هواه وركوب شهوته بنظر أشر العدم خطور الاخرة يباله أي كان لنفسه متابعا وفي من اتع هواه راتعا

فمن نزلت هذه الآية فروى الضحاك عن ابن عباس نزلت في عثمان بن عفان وعن بريدة بن الحبيب نزلت في حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه وقال العوفي عن ابن عباس يقال للارواح المطمئنة يوم القيامة يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك يعني صاحبك وهو بدنك الذي كانت تعمرك في الدنيا راضية مرضية وروى عنه انه كان يقرأها فادخل في عبادي (١) قوله كما يزاد من الاجر والثواب في بعض النسخ بعد ذلك زيادة تصحها ورواه أيضا وترك بعده بياض بالنسخة ثم قال عن خالد بن معدان عن عتبة بن عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صححه

وادخل جنتي وكذا قال عكرمة والسكبي واختاره ابن جرير وهو غريب والظاهر الاول لقوله تعالى ثم ردوا الى الله مولاهم الحق وان مرتنا الى الله أى الى حكمه والوقوف بين يديه وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن عبد الله الدشتكي حدثني أبي عن أبيه عن أشعث عن جعفر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية قال نزلت وأبو بكر جالس فقال يا رسول الله ما أحسن هذا فقال أما انه سيقال لك هذا ثم قال حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن يمان عن أشعث عن سعيد

(٢٢٥)

عليه وسلم يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فقال أبو بكر رضي الله عنه ان هذا أحسن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أما ان الملك سيقول لك هذا عند الموت وكذا روى ابن جرير عن أبي كريب عن ابن يمان به وهذا مرسل حسن ثم قال ابن أبي حاتم وحدثنا الحسن بن عرفة حدثنا مروان بن شجاع الحزري عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة قال مات ابن عباس بالطائف فجاء طير لم يرأى على خلقه منه فدخل نعشه ثم لم ير خارجا منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا يدري من تلاها يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ورواه الطبراني عن عبد الله ابن أحمد عن أبيه عن مروان بن شجاع عن سالم بن عجlan الافطس به فذكره وقد ذكر الحافظ محمد بن المنذر الهروي المعروف بشكر في كتاب المجائب بسنده عن قتات بن رزين أبي هاشم قال اسرت في بلاد الروم فجمعنا الملك وعرض علينا

والجملته لتعليل لما قبلها (انه ظن) أى علم وتيقن (أن ان يحور) لتعليل لكونه كان في الدنيا بين أهله مسرورا والمعنى أن سبب ذلك السرور ظنه بأنه لا يرجع الى الله ولا يبعث للحساب والعقاب لتكذيبه بالبعث وجمده للدار الآخرة وأن هي الخفيفة من النقيضة سادته مع ما في حيزها مدمم فعولى ظن والخور في اللغة الرجوع يقال حور راجعا وادرجع وقال الراغب الخور التردد في الامر ومحاوره الكلام من اجعته والمخار الرجوع والمصير قال عكرمة وداود بن أبي هند لا يحور كلمة بالخشبة ومعناها يرجع قال القرطبي الخور في كلام العرب الرجوع ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم اني أعوذ بك من الخور بعد الكور يعنى من الرجوع الى النقصان بعد الزيادة وكذلك الخور بالضم وفي المثل حور في محار أى نقصان في نقصان والخور أيضا الهلكة قال ابن عباس يحور يبعث ويرجع (بلى ان ربه كان به بصيرا) أى كان به بواعماله عالما لا يخفى عليه منها خافية وبلى ايجاب للمنفى بلى أى بلى ليحورن وليبعثن وان ربه جواب قسم مقدر فالجملته بمنزلة التعليل لما افادته بلى قال الزجاج كان به بصيرا قبل ان يخلقهم عالما بان مرجعه اليه (فلا أقسم بالشفق) لازائدة كما تقدم في امثال هذه العبارة وقد قدمنا الخلاف فيها في سورة القيامة فأرجع اليه أقسم بخلافه تشرى يقالها وتعرضا للاعتبار بها والشفق الحرة التي تكون بعد غروب الشمس الى وقت صلاة العشاء الآخرة قال الواحدي هذا قول المفسرين وأهل اللغة جميعا قال الفراء سمعت بعض العرب يقول عليه ثوب مصبوغ كأنه الشفق وكان أجم وحكاها القرطبي عن أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء وقال أسد بن عمرو وأبو حنيفة رجه الله في إحدى الروايتين عنه انه البياض ولا وجه لهذا القول ولا متمسك له لأمن لغة العرب ولا من الشرع قال الخليل الشفق الحرة من غروب الشمس الى وقت العشاء الآخرة قال في الصحاح الشفق بقية ضوء الشمس وجرى بها في أول الليل الى قريب العتمة وكتب للغة والشرع مطبقة على هذا وقال مجاهد الشفق النهار كله ألا تراه قال والليل وما وسق وقال عكرمة هو ما بقى من النهار وانما قال هذا القول بعده والليل وما وسق فكأنه تعالى أقسم بالضياء والظلام ولا وجه لهذا على انه قد روى عن عكرمة انه قال الشفق الذي يكون بين المغرب والعشاء وروى عن أسد بن عمرو والرجوع وعن عمر ابن الخطاب قال الشفق الحرة وعن ابن عباس نحوه وعن أبي هريرة الشفق النهار كله

(٢٩ - فتح البيان عاشر) ديه على ان من امتنع ضربت عنقه فارتد ثلاثة وجاء الرابع فامتنع فضربت عنقه والى رأسه في نهر هناك فرسب في الماء ثم طفا على وجه الارض ونظر الى أولئك الثلاثة فقال يا فلان ويا فلان ويا فلان يتادهم باسمائهم قال الله تعالى في كتابه يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ثم غاص في الماء قال فكادت النصارى ان يسلموا ورفع سرير الملك ورجع أولئك الثلاثة الى الاسلام قال وجاء القسداء من عند الخليفة أبي جعفر المنصور فخلصنا وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة رواحة بنت أبي عمر والاوزاعي عن أبيه احمد بن سليمان بن حبيب المحاربي

حدثني أبو امامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل قل اللهم اني أسألك نفسك مطمئنة تؤمن بلفظك وترضى بقضائك
وتتقنع بعطائك ثم روى عن أبي سليمان بن وبرانه قال حديث رواه هذ أو احدهم * آخر تفسير سورة الفجر والله الحمد والمنة
* (تفسير سورة البلد وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد ووالد
وما ولد لقد خلقنا الانسان في كبد أ يحسب أن لن يقدر عليه أحد يقول أهلك ما لا لبدا أ يحسب أن لم يرأ أحد أ لم يجعل له عينين
رلسا ناوشفتين وهديناه النجدين) هذا أقسم من الله (٢٢٦) تبارك وتعالى بمكة أم القرى في حال كون الساكن فيها

حالا لنبه على عظمة قدرها في حال
احرام أهلها قال خصيف عن
مجا هذا لا أقسم بهذا البلد
لأرد عليهم أقسم بهذا البلد وقال
شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن
عباس لا أقسم بهذا البلد يعني مكة
وأنت حل بهذا البلد قال أنت
يا محمد يحل لك ان تقا تل به وكذا
روى عن سعيد بن جبيرة وأبي صالح
وعطية والضحاك و قتادة والسدي
وابن زبید وقال مجاهد ما أصبت
فيه فهو حلال لك وقال قتادة
وأنت حل بهذا البلد قال أنت به
من غير خروج ولا اثم وقال الحسن
البصري أحلها الله ساعة من نهار
وهذا المعنى الذي قالوه قد ورد به
الحديث المتفق على صحته ان هذا
البلد حرمة الله يوم خلق السموات
والارض فهو حرام بحرمه الله الى
يوم القيامة لا يعصده شجره ولا
يحتل خلاه وانما أحلت لي ساعة من
نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها
بالامس أ لفيبلغ الشاهد الغائب
وفي لفظ فان أحد ترخص بقتال
رسول الله فقولوا ان الله اذن لرسوله
ولم يأذن لكم وقوله تعالى ووالدوما

وقال الراغب الشفق اختلاط ضوء النهار بسواد الليل عند غروب الشمس وقال
الرحم شري الشفق الحرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس ويسقطه يخرج وقت
المغرب ويدخل وقت العتمة عند غامة العلماء الاما يروى عن أبي حنيفة في احدي
الروايتين انه البياض وروى أسد بن عمرو انه رجع عنه انتهى وسمى شفق القرية ومنه
الشفقة على الانسان وهي رقة القلب عليه (والليل وما وسق) أي جمع ما دخل عليه
من الدواب وغيرها والوسق عند أهل اللغة ضم الشيء بعضه الى بعض يقال استوسقت
الابل اذا اجتمعت وانضمت والراعي يسقها أي يجمعها قال الواحدى المفسرون يقولون
وما جمع وضم وحوى ولف والمعنى انه جمع وضم ما كان منتشر ابا النهار في تصرفه وذلك
الليل اذا قبل أوى كل شيء الى ما واه وقال عكرمة وما وسق أي وما ساق من شيء الى
حيث يأوى فجعله من السوق لا من الجمع وقيل وما وسق أي وما جن وما ستر وقيل وما
حمل وكل شيء حملته فسد وسقته والعرب تقول لا احمله ما وسقت عيني الماء أي حملته
ووسقت الناقة تسق وسقا أي حملت قال قتادة والضحاك ومقاتل بن سليمان وما وسق
وما حمل من الظلمة أو حمل من الكواكب قال القشيري ومعنى حمل ضم وجع والليل
يحمل بظلمته كل شيء وقال سعيد بن جبيرة وما وسق أي وما عمل فيه من التهجد والاستغفار
بالاسكار والاول أولى وقال ابن عباس ما وسق ما دخل فيه وعنه ما جمع (والقمر اذا
اتسق) أي اجتمع وتكامل قال الفراء اتساقه امتلاؤه واجتماعه واستواؤه ليلة ثلاث
عشرة ورابع عشرة الى ست عشرة وهو اقنع من الوسق الذي هو الجمع قال الحسن
اتسق امتلا واجتمع وقال قتادة استدار يقال وسقته فانسق كما يقال وصلته فانصل
ويقال أمر فلان متسق أي مجتمع منتظم ويقال اتسق الشيء اذا تابع قال ابن عباس
اتسق استوى وعنه قال ليلة ثلاث عشرة (لتركبن) أيها الناس (طبقا عن طبق)
حالا بعد حال هذا اجواب القسم ومحل عن طبق النصب على انه صفة لطبقا أي طبقا مجاوزا
لطبق أو على الحال من ضمير لتركبن أي مجاوزين أو مجاوزا قرئ بفتح الموحدة على انه
خطاب للواحد وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو لكل من يصلح له وقرئ بضم الموحدة
خطابا للجمع وهم الناس قال الشعبي ومجاهد تركبن يا محمد سماء بعد سماء قال الكوفي
يعنى تصعد فيها وهذا على القراءة الاولى وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب

ولد قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا ابن عسيرة عن عكرمة عن ابن عباس في قوله
تعالى ووالدوما ووالد الذي يلد وما ولد العاقر الذي لا يولد له ورواه ابن أبي حاتم من حديث شريك وهو ابن عبد الله القاضي به
وقال عكرمة ووالد العاقر وما ولد الذي يلد ورواه ابن أبي حاتم وقال مجاهد وأبو صالح و قتادة والضحاك وسفيان الثوري وسعيد
ابن جبيرة والسدي والحسن البصري وخصيف وشربيل بن سعيد وغيرهم يعني بالوالد آدم وما ولد ولده وهذا الذي ذهب اليه
مجاهد وأصحابه حسن قوى لانه تعالى لما أقسم بأم القرى وهي أم المساكين أقسم بعدد المساكين وهو آدم أبو البشر وولده وقال

أبو عمران الجوني هو إبراهيم وذريته رواه ابن جرير وابن أبي حاتم واختار ابن جرير أنه عام في كل والد وولده وهو محتمل أيضاً وقوله تعالى لقد خلقنا الإنسان في كبد روى عن ابن مسعود وابن عباس وعكرمة ومجاهد وإبراهيم النخعي وخزيمة والضحاك وغيرهم يعني منتصباً وإذا ابن عباس في رواية عنه منتصباً في بطن أمه والكبد الاستواء والاستقامة ومعنى هذا القول لقد خلقنا مسويين مستقيماً كقوله تعالى يا أيها الإنسان ما غرتك ربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في أي صورة ما شاء من كبد وكقوله تعالى لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم وقال ابن جرير وعطاء (٢٢٧) عن ابن عباس في كبد قال في شدة خلق

ألم تر إليه ذكراً مولده ونبات استانه وقال مجاهد في كبد نطفة ثم علقه ثم مضغة يتكبد في الخلق قال مجاهد وهو كقوله تعالى حملته أمه كرها ووضعته كرها وأرضعته كرها ومعيشته كره فهو يكابد ذلك وقال سعيد بن جبير لقد خلقنا الإنسان في كبد في شدة وطلب معيشة وقال عكرمة في شدة وطول وقال قتادة في مشقة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عاصم حدثنا أبو عاصم أخبرنا عبد الحميد بن جعفر سمعت محمد بن علي أبا جعفر الباقر سأل رجلاً من الأنصار عن قول الله تعالى لقد خلقنا الإنسان في كبد قال في قيامه واعتداله فلم ينكر عليه أبو جعفر وروى من طريق أبي مودود سمعت الحسن قرأ هذه الآية لقد خلقنا الإنسان في كبد قال يكابد امرأته من أمر الدنيا وأمرها من أمر الآخرة وفي رواية يكابد مضائق الدنيا وشدة الآخرة وقال ابن زيد لقد خلقنا الإنسان في كبد قال آدم خلق في السماء فسمى ذلك الكبد واختار ابن جرير المراد بذلك مكابدة الأمور ومشاقها

من الله ورفعته المتزلة وقيل المعنى لتر كبد حالاً بعد حال كل حالة منهما مطابقة لاختلاف الشدة وقيل المعنى لتر كبد أيها الإنسان حالاً بعد حال من كون نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم حياً وميتاً وغنياً وفقيراً فأنطاب للإنسان المذكور في قوله يا أيها الإنسان أنك كادح إلى ربك كدحاً واختار أبو حاتم وأبو عبيد القراءة الثانية قالان المعنى بالناس أشبهه منه بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقرأ عمر رضي الله عنه لير كبد بالتخفيف وضم الموحدة على الأخبار وروى عنه وعن ابن عباس أنهم ما قرأوا بالغيبة وفتح الموحدة أي لير كبد الإنسان وروى عن ابن مسعود وابن عباس أنهم ما قرأوا بكسر حرف المضارعة وهي لغة قرئ بفتح حرف المضارعة وكسر الموحدة على أنه خطاب للنفس وقيل إن معنى الآية لير كبد القمر أحوالاً من سرار واستمال وهو بعيد قال مقاتل طبقات طبقات يعني الموت والحياة وقال عكرمة رضيع ثم فطم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وعن ابن مسعود قال يعني السماء تنفطر ثم تنشق ثم تحمر وعنه قال السماء تكون كالمهل وتكون وردة كالدهان وتكون واهية وتنشق فتكون حالاً بعد حال وقيل يعني الشدائد وأحوال الموت ثم البعث ثم العرض وقيل لتر كبد سنن من كان قبلكم كما ورد في الحديث الصحيح (فألهم لا يؤمنون) الاستفهام للأنكار وإفاء لترتيب ما بعده من الإنكار والتعجب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة الموجبة للإيمان والسجود أو من غيرها على الاختلاف السابق والمعنى أي شيء للكفار لا يؤمنون بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به من القرآن مع وجود موجبات الإيمان بذلك من التغيرات العلوية والسفلية الدالة على خلق عظيم القدرة (وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) الجمله في محل نصب على الحال أي أي مانع لهم حال عدم سجودهم وخضوعهم عند قراءة القرآن قال الحسن وعطاء والكبي ومقاتل ما لهم لا يصلون وقال أبو مسلم المراد الخضوع والاستكانة وقيل المراد نفس السجود المعروف بسجود التلاوة وقد وقع الخلاف هل هذا الموضع من مواضع السجود عند التلاوة أم لا وقد تقدم في فاتحة هذه السورة الدليل على السجود وهذه السجدة آخر سجدة القرآن عند الشافعي ومن وافقه (بل الذين كفروا يكذبون) أي بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به من الكتاب المشتمل على اثبات التوحيد والبعث والثواب والعقاب (والله أعلم بما يعون) أي بما يضمرونه في أنفسهم من التكذيب وقال مقاتل بما يكتمون من

وقوله تعالى أيحسب أن لن يقدر عليه أحد قال الحسن البصري يعني أيحسب أن لن يقدر عليه أحد أيحسب أن لن يقدر عليه أحد قال ابن آدم يظن أن لن يستل عن هذا المال من أين اكتسبه وأين أنفق وقال السدي أيحسب أن لن يقدر عليه أحد قال الله عز وجل وقوله تعالى يقول أهلك ما لبد أي يقول ابن آدم أنفقت ما لبد أي كثيراً قال مجاهد والحسن وقاتل السدي وغيرهم أيحسب أن لم يره أحد قال مجاهد أي يحسب أن لم يره الله عز وجل وكذا قال غيره من السلف وقوله تعالى ألم نجعل له عينين أي يبصرهما ولساناً أي ينطق به فيعبر عما في ضمير مؤمنين يستعين بهما على الكلام

وأكل الطعام ووجال لوجهه وفه وقد روى الحافظ ابن عسا كفي ترجمة أبي الربيع الدمشقي عن مكحول قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يا ابن آدم قد أنعمت عليك نعمًا عظامًا لا تحصى عددها ولا تطيق شكرها وإن مما أنعمت عليك أن جعلت لك عينين تنظر بهما وجعلت لهما أعطاء فانظر بعينيك إلى ما أحلت لك وإن رأيت ما حرمت عليك فاطبق عليهم ما أعطاهما وجعلت لك لسانًا وجعلت له غلافًا فانطق بما أمرتك وأحلت لك أن تعرض عليك ما حرمت عليك فاعلق عليك لسانك وجعلت لك فرجًا وجعلت لك سترًا فأصب بفرجك ما أحلت (٢٢٨) لك فإن عرض عليك ما حرمت عليك فأرخ عليك سترك ابن آدم أنك

أفعالهم وقال ابن زيد يجمعون من الأعمال الصالحة والسنة مأخوذ من الوعاء الذي يجمع فيه ويقال وعاء حفظه وعيت الحديث أعيه وعيا ومنه آذن واعي وقال ابن عباس يوعون يسرون (فبشرهم بعذاب أليم) أي أخبرهم خبرًا يظهر أثره على بشرتهم واجعل ذلك بمنزلة البشارة لهم لأن علمه سبحانه بذلك على الوجه المذكور موجب لتعذيبهم والاليم المؤلم الموجع والكلام خارج مخرج التكليم بهم (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الاستثناء منقطع لأن الموصول مبتدأ والجملة خبره والاستثناء من قبيل المفردات أي لكن الذين جمعوا بين الإيمان بالله والعمل الصالح (لهم اجر) عند الله (غير ممنون) أي غير مقطوع ولا منقوص يقال منبت الحبل إذا قطعه قال المبرد المنين الغبار لأنه يقطع عوراه وكل ضعيف منين ومنون وقيل المعنى أنه لا ين عليهم به وقيل متصل وليس بذلك لأن الضمير راجع إلى الذين كفروا والذين كفروا قد وضع موضع المظهر للاشعار بأنهم لا يؤمنون ولا يسجدون عند قراءة القرآن عليهم لأنهم كفرون مكذبون قال أبو السعود استئناف مقرر لما أفاده الاستثناء من انتفاء العذاب عنهم ومبين لكيفية ومقارنته الثواب العظيم

■ (سورة البروج هي اثنتان وعشرون آية) ■

وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في العشاء الآخرة بالسما ذات البروج والسما والطارق أخرجه أحمد وعن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسما والطارق والسما ذات البروج أخرجه أحمد والداري وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وغيرهم

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والسما ذات البروج) قد تقدم الكلام في البروج عند قوله هو الذي جعل في السما بروجًا قال الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك هي النجوم والسما ذات النجوم وقال عكرمة ومجاهد أيضًا هي قصور في السما وبه قال ابن عباس وقال المنهال بن عمرو ذات الخلق الحسن وقال أبو عبيدة ويحيى بن سلام وغيرهما هي المنازل للكوكب وهي اثنا عشر برجًا اثني عشر كوكبًا وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد

لا تحمل سخطى ولا تطيق انتقامي وهديناه التجدين الطريقين قال سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن عبد الله هو ابن مسعود وهديناه التجدين قال الخليل والشعر وكذا روى عن علي وابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبي وائل وأبي صالح ومحمد ابن كعب والضحاك وعطاء الخراساني في آخرين وقال عبد الله بن وهب أخبرني ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن سنان ابن سعد عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما نجدان فما جعل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير تفرد به سنان بن سعد ويقال سعد بن سنان وقد وثقه ابن معين وقال الامام أحمد والنسائي والخوارجاني منكر الحديث وقال أحمد ترك حديثه لا يضطربه وروى خمسة عشر حديثًا منكرة كلها ما أعرف منها حديثًا واحدًا يشبه حديثه حديث الحسن يعني البصري لا يشبهه حديث أنس وقال ابن جرير حديث يعقوب حديثان عليه عن أبي رجا قال سمعت الحسن

يقول وهديناه التجدين قال ذكرنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يا أيها الناس انهما التجدان والسنية نجد الخير ونجد الشر فما جعل نجد الشر أحب إليكم من نجد الخير وكذا رواه حبيب بن الشهيد ومعمرو بن يوسف بن عبيد بن وهب عن الحسن مرسلًا وهكذا أرسله قتادة وقال ابن أبي حاتم حديثنا أحمد بن عصام أن أنصاري حديثنا أبو أحمد الزبيري حديثنا عيسى ابن عفان عن أبيه عن ابن عباس في قوله تعالى وهديناه التجدين قال الثديين وروى عن الربيع بن خثيم وقتادة وأبي حازم مثل ذلك ورواه ابن جرير عن أبي كريب عن وكيع عن عيسى بن عفان به ثم قال والصواب القول الأول ونظير هذه الآية

قوله تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا
(فلا اقمم العقبة وما أدراك ما العقبة فك رقبة أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيها ذاقمقربة أو مسكينا ذامتربة ثم كان
من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة أولئك أصحاب الجنة والذين كفروا انا آتيناهم أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة)
قال ابن جرير حدثني عمر بن اسمعيل بن محمد حدثنا عبد الله بن ادريس عن أبيه عن أبي عطية عن ابن عمر في قوله تعالى فلا
اقمهم أي دخل العقبة قال جبل في جهنم أزل وقال كعب (٢٢٩) الاحبار فلا اقمم العقبة هو سبعون

درجة في جهنم وقال الحسن
البصري فلا اقمم العقبة قال
عقبة في جهنم وقال قتادة انها
عقبة خمسة شديدة فاقتحموها بطاعة
الله تعالى وقال قتادة وما أدراك
ما العقبة ثم أخبر تعالى عن
اقتحامها فقال فك رقبة أو اطعام
وقال ابن زيد فلا اقمم العقبة أي
أفلا سلك الطريق التي فيها النجاة
والخير ثم بينها فقال تعالى وما أدراك
ما العقبة فك رقبة أو اطعام قرئ
فك رقبة بالاضافة وقرئ على انه
فعل وفيه ضمير الفاعل والرقبة
مفعوله وكذا القراءتين معناهما
متقارب قال الامام أحمد حدثنا
علي بن ابراهيم حدثنا عبد الله يعني
ابن سعيد بن أبي هند عن اسمعيل
ابن أبي حكيم مولى آل الزبير عن
سعيد بن مر جانه انه سمع أبا هريرة
يقول قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله
بكل ارب أي عضو من اربانها من
النار حتى انه ليعتق باليد اليسرى
وبالرجل والرجل وبالفرج الفرج
فقال علي بن الحسين أنت سمعت
هذا من أبي هريرة فقال سعيد نعم

والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت قيل وهي
منازل الكواكب السبعة السيارة المريح نوله الحمل والعقرب والزهرة ولها النور
والميزان وعطار دوله الجوزاء والسنبلة والقر وله السرطان والشمس ولها الاسد
والمشتري وله القوس والحوت وزحل وله الجدي والدلو والبروج في كلام العرب
القصور ومنه قوله ولو كنتم في بروج مشيدة شبهت منازل هذه النجوم بالقصور لكونها
تنزل فيها وقيل هي أبواب السماء وقيل هي منازل القمر وأصل البرج الظهور سميت
بذلك لظهورها وعن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن السماء
ذات البروج فقال الكواكب وسئل عن قوله جعل في السماء الكواكب
وعن قوله في بروج مشيدة قال القصور أخرجه ابن مردويه (واليوم الموعود) أي
الموعود به وهو يوم القيامة قال الواحد في قول جميع المفسرين وبه قال ابن عباس
(وشاهد ومشهود) نكرهما دون بقية ما أقسم به لاختصاصهما من بين الايام بفضيلة
ليست لغيرهما فلم يجمع بينهما وبين البقية بلام الجنس وهذا جواب أيضا عما يقال لم
خصصهما بالذكر دون بقية الايام وانما لم يعرف بلام العهد لان التنكير أدل على التفعيل
والتعظيم بدليل قوله تعالى والحكم اله واحد والمراد بالشاهد من يشهد في ذلك اليوم من
الخلائق أي يحضر فيه والمراد بالشهود ما يشاهد في ذلك اليوم من العجائب وذهب
جماعة من الصحابة والتابعين الى ان الشاهد يوم الجمعة وأنه يشهد على كل عامل بما عمل فيه
والمشهود يوم عرفة لانه يشهد الناس فيه موسم الحج وتحضره الملائكة قال الواحد
وهذا قول الاكثر قال ابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وهو الحج
الا كبر في يوم الجمعة جعله الله عبدا لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وامته وفضله بها على الخلق
أجمعين وهو سيد الايام عند الله وأحب الاعمال فيه الى الله وفيه ساعة لا يوافقها عبد
مسلم يصلي يسأل الله فيها خيرا الا أعطاه اياه أخرجه ابن مردويه وحكي القشيري عن
ابن عمر وابن الزبير ان الشاهد يوم الاضحى وقال سعيد بن المسيب الشاهد يوم التروية
والمشهود يوم عرفة وقال النخعي الشاهد يوم عرفة والمشهود يوم النحر وقيل الشاهد
هو الله سبحانه وبه قال الحسن وسعيد بن جبير لقوله وكفى بالله شهيدا وقوله قل أي شيء
أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم وقيل الشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم لقوله

فقال علي بن الحسين لسلام له أفره غلمانا ادع مطرفا فلما قام بين يديه قال اذهب فانت حل وجهه الله وقد رواه البخاري
ومسلم والترمذي والنسائي من طرق عن سعيد بن مر جانه وعنده مسلم ان هذا الغلام الذي أعتقه علي بن الحسين زين العابدين
كان قد أعطى فيه عشرة آلاف درهم وقال قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن أبي نعيم قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ايما مسلم اعترق رجلا مسلم فان الله جاعل وفاء كل عظم من عظامه عظاما من عظام محرر من النار
وايما امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة فان الله جاعل وفاء كل عظم من عظامها عظاما من عظامها من النار رواه ابن جرير هكذا

وابن نجيم هذا هو عمرو بن عبسة السلمي رضى الله عنه قال الامام أحمد حدثنا حيوة بن شريح حدثنا بقرية حدثني بحير بن سعد
عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة عن عمرو بن عبسة انه حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من بنى مسجداً يذكر الله
فيه بنى الله له بيتاً في الجنة ومن أعتق نفساً مسلمة كانت فديته من جهنم ومن شاب شبيبة في الاسلام كانت له نورا يوم القيامة
(طريق اخرى) قال أحمد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا جري عن سليمان بن عامر ان شرحبيل بن السمط قال لعمر بن عبسة حدثنا
حديثنا ليس فيه تزيد ولا نسيان قال عمرو (٢٣٠) سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أعتق رقبة مسلمة

فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا وقوله يا أيها الرسول انا
أرسلناك شاهداً وقوله ويكون الرسول عليكم شهيداً وقيل الشاهد جميع الانبياء
لقوله فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وقيل هو عيسى بن مريم لقوله وكنت عليهم
شهيداً ما دمت فيهم والمشهد على هذه الاقوال الثلاثة امامة محمد صلى الله عليه وآله
وسلم وأمم الانبياء وأمامة عيسى وقيل الشاهد آدم والمشهد ذريته وقال محمد بن كعب
الشاهد الانسان لقوله كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً وقال مقاتل أعضاء لقوله يوم
تشهد عليهم أسنتهم وأيديهم وأرجلهم وقال الحسين بن الفضل الشاهد هذه الأمة
والمشهد سائر الامم لقوله وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس
وقيل الشاهد الحفظة والمشهد بنو آدم وقيل الايام والليالي وقيل الشاهد الخلق
يشهدون لله عز وجل بالوحدانية والمشهد له بالوحدانية هو الله سبحانه وسبأ في بيان ماهو
الحق عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليوم الموعود يوم القيامة
واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة وما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل
منه فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجاب الله له ولا يستعبد من شيء
الا أعاده منه أخرجه الترمذي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن
مردويه والبيهقي في سننه وعن أبي هريرة رفعه قال الشاهد يوم عرفة ويوم الجمعة
والمشهد هو الموعود يوم القيامة أخرجه الحاكم وصححه والبيهقي وابن مردويه وعن
علي بن أبي طالب اليوم الموعود يوم القيامة والمشهد يوم النحر والشاهد يوم الجمعة
وعن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليوم الموعود يوم
القيامة والشاهد يوم الجمعة والمشهد يوم عرفة أخرجه ابن جرير والطبراني وابن مردويه
وعن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية الشاهد يوم
الجمعة والمشهد يوم عرفة أخرجه ابن عساكر وابن مردويه وعن أبي هريرة مثله
موقوفاً وعن سعيد بن المسيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان سيد الايام
يوم الجمعة وهو الشاهد والمشهد يوم عرفة وهذا مرسل من مراسيله أخرجه سعيد بن
منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة

كانت فكأنكم من النار عضوا
بعضو ومن شاب شبيبة في سبيل الله
كانت له نورا يوم القيامة ومن رعى
بسم الله فغلب فاصاب أو أخطأ كان
كاعتق رقبة من بني اسمعيل ورواه
أبو داود والنسائي بعضه (طريق
أخرى) قال أحمد حدثنا هاشم بن
القاسم حدثنا الفرج حدثنا القمان
عن أبي أمامة عن عمرو بن عبسة
السلمي قال قلت له حدثنا حديثنا
سمعت من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس فيه اتقاص ولا وهم قال
سمعت يقول من ولد له ثلاثة أولاد
في الاسلام فاقوا قبل ان يبلغوا
الحنث أدخله الله الجنة بفضل
رحمته اياهم ومن شاب شبيبة في
سبيل الله كانت له نورا يوم القيامة
ومن رعى بسم الله في سبيل الله بلغ به
العدو أصاب أو أخطأ كان له عتق
رقبة ومن أعتق رقبة مؤمنة
أعتق الله بكل عضو منه عضواً منه
من النار ومن أنفق زوجين في
سبيل الله فان الجنة ثمانية أبواب
يدخله الله من أي باب شاء منها وهذه
أسافيد جديدة قوية ولله الحمد
(حديث آخر) قال أبو داود حدثنا

عيسى بن محمد الرملي حدثنا ضمرة عن ابن أبي عمير عن العريف بن عياش الديلمي قال أتينا واثله بن الاسقع أخرجه
فقلنا له حدثنا حديثنا ليس فيه زيادة ولا نقصان فغضب وقال ان أحدكم ليقرأ ويحفظه معلق في بيته فيزيد وينقص قلنا انما أردنا
حديثنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في صاحب لنا قد أوجب يعنى النار بالقتل
فقال أعتقوا عنه يعتق الله بكل عضو منه عضواً منه من النار وكذلك رآه النسائي من حديث ابراهيم بن أبي عمير عن العريف بن
عياش الديلمي عن واثله بن (حديث آخر) قال أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا هاشم عن قتادة عن قيس الجذامي عن عتبة بن عامر

الجهنم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتق رقبة مسلمة فهو فداؤه من النار وحدثنا عبد الوهاب الخفاف عن سعيد عن قتادة قال ذكرنا ان قيسا الجذامي حدث عن عقبه بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتق رقبة مؤمنة فهي فكاه من النار تفرد به احمد من هذا الوجه (حديث آخر) قال الامام احمد حدثنا يحيى بن آدم وابو احمد قال حدثنا عيسى بن عبد الرحمن الجعفي عن بني بجيلة عن بنو سليم عن طلحة قال ابو احمد حدثنا طلحة بن مصرف عن عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء بن عازب قال جاء عماري الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله

(٢٣١)

اقصرت الخطبة لقد اعرضت المسئلة أعتق النعمة وفك الرقبة فقال يا رسول الله أليس بتا واحدة قال لان عتيق النعمة ان تفرد بعقتها وفك الرقبة أن تعين في عتقها والمنحة الوكوف والتي على ذي الرحم الظالم فان لم تطق ذلك فاطم الجائع واسق الظمان وامر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تطق ذلك فكف لساتك الا من الخير وقوله تعالى او اطعم في يوم ذي مسغبة قال ابن عباس ذي جماعة وكذا قال عكرمة ومجاهد والضحاك وقتادة وغير واحد والسغب هو الجوع وقال ابراهيم النخعي في يوم الطعام فيه عزيز وقال قتادة في يوم يشتهي فيه الطعام وقوله تعالى يتيم اى اطعم في مثل هذا اليوم يتيم اذا مقربة اى ذا قرابة منه قاله ابن عباس وعكرمة والحسن والضحاك والسدي كما جاء في الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا يزيد اخبرنا هشام عن حفصة بنت سيرين عن سلمان بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الصدقة على

أخرجه ابن ماجه والطبراني وابن جرير وعن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه قال في الآية الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وعن الحسن بن علي رضى الله تعالى عنهم ان رجلا سأله عن قوله وشاهد ومشهود قال هل سألت أحدا قبلي قال نعم سألت ابن عمر وابن الزبير فقالوا لا يوم للذبح ويوم الجمعة قال لا ولكن الشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم قرأ وجئتكم على هؤلاء شهيدا والمشهود يوم القيامة ثم قرأ ذلك يوم مشهود وعن الحسين بن علي رضى الله تعالى عنهم ما في الآية قال الشاهد جدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمشهود يوم القيامة ثم تلا انا أرسلناك شاهدا ذلك يوم مشهود وعن ابن عباس قال اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم والمشهود يوم القيامة ثم تلا ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وعنه قال الشاهد الله والمشهود يوم القيامة قلت وهذه التفاسير عن الصحابة رضى الله عنهم قد اختلفت كما ترى وكذلك اختلفت تفاسير التابعين بعدهم واستدل من استدل منهم بآيات ذكر الله فيها ان ذلك الشيء شاهد أو مشهود فجعله دليلا على انه المراد بالشاهد والمشهود في هذه الآية المطابقة وليس ذلك بدليل يستدل به على ان الشاهد والمشهود المذكورين في هذا المقام هو ذلك الشاهد والمشهود الذي ذكر في آية أخرى والالزم أن يكون قوله هنا شاهد ومشهود هو جميع ما أطلق عليه في الكتاب العزيز أو السنة المطهرة انه يشهد او انه مشهود وليس بعض ما استدلو به مع اختلافه بالوى من بعض ولم يقل قائل بذلك فان قلت هل في المرفوع الذي ذكرته من حديث أبي هريرة وحديث أبي مالك الأشعري وحديث جبير بن مطعم ومرسل سعيد بن المسيب ما يعين هذا اليوم الموعود والشاهد والمشهود قلت أما اليوم الموعود فلم تختلف هذه الروايات التي ذكر فيها بل اتفقت على انه يوم القيامة وأما الشاهد ففي حديث أبي هريرة الاول انه يوم الجمعة وفي حديثه الثاني انه يوم عرفة ويوم الجمعة وفي حديث الأشعري انه يوم الجمعة وفي حديث جبير انه يوم الجمعة وفي مرسل سعيد انه يوم الجمعة فاتفقت هذه الاحاديث عليه ولا تضر زيادة يوم عرفة عليه في حديث أبي هريرة الثاني وأما المشهود ففي حديث أبي هريرة الاول انه يوم عرفة وفي حديثه الثاني انه يوم القيامة وفي حديث أبي مالك انه يوم عرفة وفي حديث جبير انه يوم عرفة وكذا في حديث سعيد فقد تعين في هذه الروايات انه يوم عرفة وهي أرجح من

المسكين صدقة وعلى ذي الرحم اثنان صدقة وصلة وقدرناه التمهيد والنسائي وهذا اسناد صحيح وقوله تعالى أو مسكينا ذامتر به أى فقيرا مدقعا لاصقا بالتراب وهو الدقعا أيضا قال ابن عباس ذامتر به هو المطروح في الطريق الذي لا يبت له ولا شيء بقيه من التراب وفي رواية هو الذي لصق بالدقعا من الفقر والحاجة ليس له شيء وفي رواية عنه البعيد المتربة قال ابن أبي حاتم يعنى الغريب عن وطنه وقال عكرمة هو الفقير المديون المحتاج وقال سعيد بن جبير هو الذي لا أحده وقال ابن عباس وسعيد وقتادة قوم قاتل بن حيان هو ذو العيال وكل هذه قرية المعنى وقوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا اى ثم هو مع هذه الاوصاف الجميلة

الظاهرة مؤمن بقلبه محتسب ثواب ذلك عند الله عز وجل كما قال تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا وقال تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن الآية وقوله تعالى وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرجة أي كان من المؤمنين العاملين صالحا المتواصين بالصبر على أذى الناس وعلى الرحمة بهم كما جاء في الحديث الراجون يرحمهم الرحمن ارجوا من في الأرض يرحمكم من في السماء وفي الحديث الآخرة لا يرحم الله من لا يرحم الناس وقال أبو داود حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن ابن عامر (٢٣٢) عن عبد الله بن عمرو بن وهب قال من لم يرحم صغيرنا

ويعرف حق كبيرنا فليس منا وقوله تعالى أولئك أصحاب الميمنة أي المتصفون بهذه الصفات من أصحاب الميمنة ثم قال والذين كفروا بآياتنا هم أصحاب المشأمة أي أصحاب الشمال عليهم نار مؤصدة أي مطبقة عليهم فلا يحيد لهم عنها ولا خروج لهم منها قال أبو هريرة وابن عباس وعكرمة وسعيد بن جبيرة ومجاهد ومحمد بن كعب القرظي وعطية العوفي والحسن وقتادة والسدي مؤصدة أي مطبقة قال ابن عباس مغلقة الأبواب وقال مجاهد أصد الباب بلغة قريش أي أغلقه وسيأتي في ذلك حديث في سورة ويل لكل همزة ملزمة وقال الضحاك مؤصدة محيط باب له وقال قتادة مؤصدة مطبقة فلا ضوء فيها ولا فرج ولا خروج منها آخر الأبد وقال أبو عمر إن الجوف إذا كان يوم القيامة أمر الله بكل جبار وكل شيطان وكل من كان يخاف الناس في الدنيا شره فاثقوا بالحديد ثم أمر بهم إلى جهنم ثم أوصدوها عليهم أي أطبقوها قال فلا والله لا تستقر أقدامهم على

تلك الرواية التي صرح فيها بأنه يوم القيامة فصل من مجموع هذا ربحان مذهب إليه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم أن الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وأما اليوم الموعود فقد قدمنا أنه وقع الاجماع على أنه يوم القيامة (قتل أصحاب الأخدود) هذا جواب القسم واللام فيه مضمة وهو الظاهر وبه قال القراء وغيره وقيل تقديره لقد قتل خذفت اللام وقد وقع على هذا تكون الجلة خبرية والظاهر أنها دعائية لأن معنى قتل لعن قال الواحد في قول الجميع والدعائية لا تكون جوابا للقسم فقيل الجواب قوله ان الذين قتلوا المؤمنين وقيل قوله ان بطش ربك لشديد وبه قال المبرد واعترض عليه بطول الفصل وقيل هو مقدر يدل عليه قوله قتل أصحاب الأخدود كأنه قال اقسم بهذه الاشياء ان كفار قريش ملعونون كلعن أصحاب الأخدود فان السورة وردت لتبنيث المؤمنين على أذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل تقدير الجواب ان الامر حق في الجزاء وقيل تقدير الجواب لتبعثن واختاره ابن الأنباري وقال أبو حاتم السجستاني وابن الأنباري أيضا في الكلام تقديم وتأخير أي قتل أصحاب الأخدود والسماء ذات البروج واعترض عليه بأنه لا يجوز ان يقال والله قام زيد وعن ابن مسعود قال والسماء ذات البروج الى قوله شاهد ومشهود هذا اقسام على ان بطش ربك لشديد الى آخرها والخذود جمع خد وهو الشق العظيم المستطيل في الأرض كالخندق وجمعه أخاديد ومنه الخد لجاري الدموع والخدة لأن الخد يوضع عليها يقال تخدد وجه الرجل اذا صارت فيه أخاديد من جراح أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي والطبراني عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كان ملك من الملوك فيمن كان قبلكم وكان لذلك الملك كاهن يكن له فقال له ذلك الكاهن انظروا الى غلاما فهما أو قال فطنا فطنا فاعلمه على فاني أخاف ان أموت فينقطع منكم هذا العلم ولا يكون فيكم من يعلمه قال فنظر والله على ما وصف فامر وه ان يحضر ذلك الكاهن وان يختلف اليه فجعل الغلام يختلف اليه وكان على طريق الغلام راهب في صومعة فجعل الغلام يسأل ذلك الراهب كلاما به فلم يزل به حتى أخبره فقال انما أعبد الله فجعل الغلام يمكث عنده هذا الراهب ويبطئ عن الكاهن فارسل الكاهن الى أهل الغلام انه لا يكاد يحضرني فاخبر الغلام الراهب بذلك فقال له الراهب اذا قال لك أين كنت فقل عند أهلي

واذا

قرار ابدوا والله لا ينظرون فيها الى أديم السماء أبدوا والله لا تلتقي

جفون أعينهم على غرض نوم أبدوا والله لا يذوقون فيها بارد شراب أبدوا ابن أبي حاتم * آخر تفسير سورة البلد والله الحمد والمنه * (تفسير سورة الشمس وضحاها وهي مكية) * تقدم حديث جابر الذي في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمعاذيها صليت بسم اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل اذ يغشى (بسم الله الرحمن الرحيم والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها والنهار اذا جلاها والليل اذا يغشاها والسماء وما بناها والأرض وما طحاها ونفس وما سواها فإلهها خورها وتقواها قد أفلم

من زكاهما وقد خاب من دساها قال مجاهد والشمس وضحاها أي وضوئها وقال قتادة وضحاها النهار كله قال ابن جرير والصواب أن يقال أقسم الله بالشمس ونهارها لأن ضوء الشمس الظاهر النهار والقمر إذا اتلاها قال مجاهد تبعها وقال العوفي عن ابن عباس والقمر إذا اتلاها قال يتلو النهار وقال قتادة إذا اتلاها ليلة الهلال إذا سقطت الشمس روى الهلال وقال ابن زيد هو يتلوها في النصف الأول من الشهر ثم هي تتلوها وهو يتقدمها في النصف الأخير من الشهر وقال مالك عن زيد بن أسلم إذا اتلاها ليلة القدر وقوله تعالى والنهار إذا جلاها قال مجاهد أضاء وقال قتادة والنهار إذا جلاها (٢٣٣) إذا غشيها النهار وقال ابن جرير وكان بعض أهل العربية يتأول ذلك

بمعنى والنهار إذا جلا الظلمة لدلالة الكلام عليها قلت ولأن هذا القائل تأول ذلك بمعنى والنهار إذا جلاها أي البسيطة لكان أولى وصح تأويله في قوله تعالى والليل إذا يغشاها فكان أجود وأقوى والله أعلم ولهذا قال مجاهد والنهار إذا جلاها أنه كقوله تعالى والنهار إذا تجلى وأما ابن جرير فاختار عود الضمير في ذلك كله على الشمس لجرى أن ذكرها وقالوا في قوله تعالى والليل إذا يغشاها يعني إذا يغشى الشمس حين تغيب فتطم الآفاق وقال بقرينة بن الوليد عن صفوان حدثني يزيد بن ذي حجاب قال إذا جاء الليل قال الرب جل جلاله غشي عبدي خلقي العظيم فالليل يهابه والذي خلقه أحق أن يهاب رواه ابن أبي حاتم وقوله تعالى والسماء وما بناها يحتمل أن يكون ما هنا مصدرية بمعنى والسماء وبناها وهو قول قتادة ويحتمل أن يكون بمعنى من يعنى والسماء وبناها وهو قول مجاهد وكلاهما مت لازم والبناء هو الرفع كقوله تعالى

وإذا قال لك أهانت أين كنت فأخبرهم أني كنت عند الكاهن فيبني الغلام على ذلك اذم بمجماعة من الناس كمن قد حبستهم دابة يقال أنها كانت أسدا فاخذ الغلام حجرا فقال اللهم إن كان ما يقول ذلك الراهب حقا فاسألك أن تقتل هذه الدابة وإن كان ما يقول الكاهن حقا فاسألك أن لا تقتلها ثم رمى فقتل الدابة فقال الناس من قتلها قالوا الغلام ففرع الناس وقالوا قد علم هذا الغلام علما لم يعلمه أحد فسمع أعمى يخافه فقال له إن أنت رددت على بصري فلنك كذا وكذا فقال الغلام لا أريد من ذلك هذا ولكن أرأيت إن رجعت عليك بصرك أتؤمن بالذي رده عليك قال نعم فدعا الله فرد عليه بصره فأمن الأعمى فبلغ الملك أمرهم فبعث إليهم فأتى بهم فقال لا تقتلن كل واحد منكم قتله لا تقتل بها صاحبه فأمر بالراهب والرجل الذي كان أعمى فوضع المنشار على مفرق أحدهما فقتله وقتل الآخر بقتله أخرى ثم أمر بالغلام فقال انطلقوا به إلى جبل كذا وكذا فأتوا القوم من رأسه فانطلقوا به إلى ذلك الجبل فلما انتهوا إلى ذلك المكان الذي أرادوا أن يلقيه منه جعلوا يتهاقنون من ذلك الجبل ويتردون حتى لم يبق منهم إلا الغلام ثم رجع الغلام فأمر به الملك أن ينطلقوا به إلى البحر فلقوه وفيه فانطلقوا به إلى البحر فغرق الله الذين كانوا معه وأنجاه فقال الغلام للملك انك إن تقتلني حتى تصلبي وترميني وتقول اذ رميتني بسم الله رب الغلام فأمر به فصلب ثم رماه وقال بسم الله رب الغلام فوق السهم في صدغه فوضع الغلام يده على موضع السهم ثم مات فقال الناس لقد علم هذا الغلام علما ما علمه أحد فأنؤمن برب هذا الغلام فقبل للملك أخرجت أن خالفك ثلاثة فهذا العالم كله قد خالفوك قال فخذ اخذوا ثم أتى فيها الخطب والنار ثم جمع الناس فقال من رجع عن دينه تركناه ومن لم يرجع ألقيناه في هذه النار فجعل يلقيهم في تلك الأخدود فقال يقول الله قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود حتى بلغ العزير الحمدا فما الغلام فانه دفن ثم أخرج فبذكرانه خرج في زمن عمر بن الخطاب وأصبه على صدغه كما وضعها حين قتل ولهذه القصة ألفاظ فيها بعض اختلاف وقد رواها مسلم في أو آخر الصحيح عن هبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب وأخرجهما أحمد من طريق عفان عن حماد بن عمار وأخرجهما النسائي عن أحمد بن سليمان عن حماد بن سلمة وأخرجهما الترمذي عن محمود بن غيلان وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن ثابت بن عيسى عن علي بن أبي

(٣٠ - فتح البيان عاشر) والسماء بنيناها بأيدي بقوة وأنما لموسعون والأرض فرشناها فقم الماهدون وهكذا قوله تعالى والأرض وما طحاها قال مجاهد طحاها دحاها قال العوفي عن ابن عباس وما طحاها أي خلق فيها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس طحاها قسماها وقال مجاهد وقتادة والخلق والسدى والثورى وأبو صالح وابن زيد طحاها بسطها وهذا أشهر الأقوال وعليه الأكثر من المفسرين وهو المعروف عند أهل اللغة قال الجوهري طعونه مثل دعوته أي بسطته وقوله تعالى ونفس وما سواها أي خلقها سوية مستقيمة على الفطرة القوية كما قال تعالى فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه كما تولد البهيمة هيمية جمعا همل تحسون فيها من جدعاء أخرجاه من رواية أبي هريرة وفي صحيح مسلم من رواية عياض بن حماد الجشاشي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل اني خلقت عبادة خنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وقوله تعالى فالهمها فجورها وتقواها أي فارشدها الى فجورها وتقواها أي بين ذلك لها وهداها الى ما قدر لها قال ابن عباس فالهمها فجورها وتقواها بين لها الخير والشر وكذلك قال مجاهد وقادة والفحاك (١٣٤) والنوري وقال سعيد بن جبيرة اللهمها الخير والشر وقال ابن زيد جعل فيها

فجورها وتقواها وقال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا صفوان ابن عيسى وأبو عاصم النبيل قال حدثنا ابن عذرة بن ثابت حدثني يحيى بن عقال عن يحيى بن معمر عن أبي الاسود الدبلي قال قال عمران بن حصين أ رأيت ما يعمل فيه الناس ويتكادحون فيه أشئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون مما آتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وأ كدت عليهم الحجة قلت بل شئ قضى عليهم قال فهل يكون ذلك ظلمًا قال ففرغت منه فزعا شديدا قال قلت له ليس شئ الا وهو خلق ومالك بيده لا يستل عما يفعل وهم يستلون قال سددك الله انما سألتك لآخبر عقالك ان رجلا من مريضة أو جهينة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أ رأيت ما يعمل الناس فيه ويتكادحون أشئ قضى عليهم ومضى عليهم من قدر سبق أم شئ مما يستقبلون مما آتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وأ كدت به عليهم الحجة قال بل شئ قد قضى عليهم قال فقيم يعمل قال

طالب في قوله أصحاب الاخذ وقال هم الحبشة أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وعن ابن عباس قال هم ناس من بني اسرائيل خدوا وأخذوا في الارض أو قدوافيه ناراش أقاموا على ذلك الاخذ ودرجالا ونساء فعرضوا عليها أخرجه ابن جرير وقال مقاتل كانت الاخذ ثلاثا واحدة بنجران باليمن وأخرى بالشام وأخرى بفارس حرق أصحاب النار فاما التي بالشام فهو ابناطاموس الرومي وأما التي بفارس فمختصرون وعون انهم أصحاب دانيال وأما التي باليمن فذنوناس فاما التي بالشام وفارس فلم ينزل الله فيهم قرآنا أو نزل في التي بنجران اليمن وذلك لان هذه القصة كانت مشهورة عند أهل مكة فذكرها الله تعالى لأصحاب رسوله يحملهم بذلك على الصبر وتحمل المكاره في الدين (النار ذات الوقود) قرأ الجمهور النار بالجحر على انها بديل اشمال من الاخذ ودلان الاخذ ومشتل عليها وحينئذ فلا بد فيه من ضمير مقدر رأى النار فيه وذات الوقود وصف لها بانها نار عظيمة والوقود الحطب الذي توقده وقيل هو بديل كل من كل وقيل ان النار مخفوضة على الجوار حكاهمكي عن الكوفيين قرأ الجمهور بفتح الواو من الوقود وقرئ بضمها ويرفع النار على انها خبر مبتدأ محذوف أي هي النار او على انها فاعل فعل محذوف أي أحرقتهم النار (اذهم عليهم اهود) العامل في الطرف قتل أي لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين على ما يدونهم أو يقرب اليها قال مقاتل يعني عند النار قعودهم بغير رضوخهم على الكفر وقال مجاهد كانوا قعودا على الكراسي عند الاخذود قال زاده عبر عن القعود على حافة النار بالعود على نفس النار للدلالة على انهم حال قعودهم على شفيرها مستولون عليها يقذفون فيها من شأوه ويخلون سبيل من شأوه (وهم) أي الذين خدوا والاخذود وهم الملك وأصحابه (على ما يفعلون بالمؤمنين) بالله تعالى من عرضهم على النار ليرجعوا الى دينهم (شهود) أي حضورا ويشهد بعضهم لبعض عند الملك بانهم يقصرون فيما أمر به وقيل يشهدون بما فعلوا يوم القيامة ثم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم وقيل على معنى مع والتقدير وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين من الاحراق شهود لا يرقون لهم لغاية قسوة قلوبهم هذا هو الذي يستدعيه النظم وتنطق به الروايات المشهورة قال الزجاج أعلم الله قصة قوم بلغت بصيرتهم وحقيقة ايمانهم الى ان صبروا على ان يحرقوا بالنار في الله وفيه حب للمؤمنين على الصبر وتحمل اذى أهل الكفر والعناد روى ان الله انجى المؤمنين

من كان الله خلقه لاحدى المتزتين يهينه لها وتصدق ذلك في كتاب الله تعالى ونفس وما سواها فالهمها فجورها وتقواها رواه أحمد ومسلم من حديث ابن عذرة بن ثابت به وقوله تعالى قد أفلح من زكاهما وقد خاب من دساها يحتمل أن يكون المعنى قد أفلح من زكى نفسه أي بطاعة الله كما قال قتادة وظهرها من الاخلاق الدينية والراذيل ويرى نحوه عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وكقوله تعالى قد أفلح من ترك ذكرا سم ربه فصلى وقد خاب من دساها أي دسها أي أخطأها ووضع منها بخذلانه اياها عن الهدى حتى ركب المعاصي وترك طاعة الله عز وجل وقد يحتمل أن يكون المعنى قد أفلح من زكى الله نفسه وقد خاب من دسى

الملقن

الله نفسه كما قال العوفي وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي وأبو زرعة قال حدثنا سهيل بن عثمان حدثنا أبو مالك يعني عمرو بن الحرث بن هشام عن عمرو بن هاشم عن جوير عن النخاع عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في قول الله عز وجل قد أفلح من زكاه قال النبي صلى الله عليه وسلم أفلحت نفس زكاه الله عز وجل ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي مالك به وجو يبر هو ابن سعيد متروك الحديث والنخاع لم يلق ابن عباس وقال الطبراني حدثنا يحيى بن عثمان ابن صالح حدثنا أبي حدثنا ابن لهيعة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال (٢٣٥) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا هم

بهذه الآية ونفس وما سواها قاله - مهاجورها وتقواها ووقف ثم قال اللهم أنت نفسى تقواها أنت وليها ومولاها وخير من زكاه حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يعقوب بن حميد المدني حدثنا عبد الله بن عبد الله الأموي حدثنا معن بن محمد الغفاري عن حنظلة بن علي الأسدي عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ ألهما مجورها وتقواها قال اللهم أنت نفسى تقواها وزكها أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها لم يخرجوه من هذا الوجه وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن نافع عن ابن عمر عن صالح بن سعيد عن عائشة أنها فقبت النبي صلى الله عليه وسلم من مضجعه فلم تسته به يداه فوقعت عليه وهو ساجد وهو يقول رب أعط نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها تفرد به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا عاصم الاحول عن عبد الله بن الحرث

الملقن في النار وكانوا سبعة وسبعين بقبض أرواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى من ثم فاحرقهم وهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة او احدى عشر ولم يرد نص بتعيين عدداً أصحاب الاخذود (وما تقموا منهم) قرأ الجمهور تقموا بفتح النون وقرئ بكسر هاو الفصحى الفتح في المختار تقم الامر كرهه وبابه ضرب ونقم من باب فهم لغة أى ما أنكر واعلمهم ولا عابوا منهم (الأن يؤمنوا بالله العزيز الحميد) الأن صدقوا بالله الغالب المحمود في كل حال قال الزجاج ما أنكر واعلمهم ذنب الايمانهم وهذا كقوله هل تنعمون منا الا ان آمنابايات ربنا وهذا من تأكيد المدح بما يشبه الذم كما في قوله لا عيب فيهم سوى أن التزبل بهم * يسألون عن الاهل والاوطان والحشم

وقول الآخر

ولا عيب فيها غير مشكلة عينها * كذلك عناق الطير شكلا عيونها

وقول الآخر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم ■ بين فلول من قراع الكتائب

ثم وصف سبحانه ما يدل على العظم والفخامة فقال (الذى له ملك السموات والارض) ومن كان هذا شأنه فهو حقيق بان يؤمن به ويوحده (والله على كل شئ شهيد) من فعلهم بالمؤمنين لا تخفى عليه منه خافية وفي هذا وعد شديد لأصحاب الاخذود وعد خير لمن عذبه على دينه من أولئك المؤمنين ثم بين سبحانه ما أعد لأولئك الذين فعلوا بالمؤمنين ما فعلوا من التحريق فقال (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) أى حرقوهم بالنار والعرب تقول فتن الشئ أى أحرقتة وقتلت الدرهم والدينار اذا أدخلته النار لتتغير جودته ويقال دينار مقتون ويسمى الصائع القتان ومنه قوله يوم هم على النار يفتنون أى يحرقون وقيل معنى فتنوا المؤمنين محنوهم في دينهم ليرجعوا عنه قال الرازى ويحتمل أن يكون المراد كل من فعل ذلك قال وهذا أولى لان اللفظ عام والحكم بالتخصيص ترك للظاهر من غير دليل (ثم لم يتوبوا) من قبض صنعهم ولم يرجعوا عن كفرهم وقتلتهم (فلهم في الآخرة عذاب جهنم) بسبب كفرهم (ولهم) عذاب آخر زائد على عذاب كفرهم وهو (عذاب الحريق) الذى وقع منهم للمؤمنين وقيل ان الحريق اسم من اسماء النار كالسعير وقيل انهم يعذبون في جهنم بالمزهرير ثم يعذبون بعذاب الحريق

عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى أعوذ بك من العجز والكسل والهزم والخن والجل وعذاب القبر اللهم أنت نفسى تقواها وزكها أنت خير من زكاه أنت وليها ومولاها اللهم انى أعوذ بك من قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ولم لا يتق ودعوة لا يستجاب لها قال زيد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمناهن ونحن نعلمكموهن رواه مسلم من حديث ابى معاوية عن عاصم الاحول عن عبد الله بن الحرث وأبى عثمان النهدي عن زيد بن أسلم عن زيد بن أرقم به (كذبت ثود بطغواها اذا نعت أشقاها فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكذبوه فعقروها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها ولا يخاف عقباها)

يخبر تعالى عن عودهم - كذبوا رسوله - بسبب ما كانوا عليه من الطغيان والبغي وقال محمد بن كعب بطغواها أي باجعتها والاول
أولى قاله مجاهد وقتادة وغيره - مافأ عقبهم ذلك تكذيبا في قلوبهم عما جاءهم به رسوله عليه الصلاة والسلام من الهدى واليقين إذ
انبعث أشقاها أي أشقى القبيلة وهو قدار بن سالف عاقر الناقة وهو - حمر عود وهو الذي قال الله تعالى فنادوا صاحبهم فتعاطى
فغصر الآية وكان هذا الرجل عزيزا فيهم شريفا في قومه نسيباً رئيساً مطاعاً كما قال الامام أحمد حدثنا ابن غير حدثنا هشام عن أبيه
عن عبد الله بن زمعة قال خطب رسول (٢٣٦) الله صلى الله عليه وسلم فذكر الناقة وذكر الذي عقرها فقال اذ انبعث أشقاها

انبعث لها رجل عارم عزيز منيع
في رهطه مثل أبي زمعة - رواه
البخاري في التفسير ومسلم في صفة
النار والترمذي والنسائي في التفسير
من سننهم ما وكذا ابن جرير وابن أبي
حاتم عن هشام بن عروة به وقال ابن
أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا
ابراهيم بن موسى - حدثنا عيسى
ابن يونس - حدثنا محمد بن اسحق
حدثني يزيد بن محمد بن خثيم عن
محمد بن كعب القرظي عن محمد بن
خثيم بن يزيد عن عمار بن ياسر قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لعلي الأحدثك بأشقى الناس
قال بلى قال رجلان أحمر عود
الذي عقر الناقة والذي يضر بك
يا علي علي هذا يعني قرنه حتى يتبل
منه هذه يعني لحيته وقوله تعالى
فقال لهم رسول الله يعني صالحا
عليه السلام ناقة الله أي احذروا
ناقة الله ان تمسوها بسوء فمكروها
أي لا تعبدوا عليها في سقيتها فان
لها شرب يوم ولكم شرب يوم معلوم
قال الله تعالى فكذبوه فعقروها
أي كذبوه فيما جاءهم به فأعقبهم
ذلك ان عقرها الناقة التي أخرجها

فالاول عذاب بيردها والثاني عذاب بجرها وقال الربيع بن أنس ان عذاب الحرير
اصيبوا به في الدنيا وذلك ان النار ارتفعت من الاخذ ودلى الملك وأصحابه فأحرقتهم وبه
قال الكلبي ومفهوم الآية انهم لم يوتوا بالخروج من هذا الوعد وانما عاب سبجانه بإداة
التراخي لان التوبة مقبولة قبل الغرغرة ولو طال الزمان ثم لما ذكر سبجانه وعيد الجرمين
اتبعه بذكرا أعده للمؤمنين الذين أحرقوا بالنار فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
وظاهر الآية العموم فيدخل في ذلك المحرقون في الاخذ وبسبب ايمانهم دخول أوليا
والمعنى ان الجامعين بين الايمان وعمل الصالحات (لهم) بسبب الايمان والعمل الصالح
(جنات تجري من تحتها) أي تحت أسرتهما وعرفها جميعاً أما كلها (الانهار) يتلذذون
بيردها في نظير ذلك الحر الذي صبروا عليه في الدنيا وقد تقدم كيفية جري الانهار من تحت
الجنات في غير موضع وأوضحنا انه ان أريد بالجنات الاشجار فجري الانهار من تحتها واضح
وان أريد بها الارض المستقلة عليها فالتحسية باعتبار جزئها الظاهر وهو الشجر لانها سائرة
لساحتها وأرضها (ذلك) أي ما تقدم ذكره مما أعده الله لهم (الفوز الكبير) الذي لا يعدله
فوز ولا يقاربه ولا يداينه والفوز الظفر المطلوب وما في ذلك من معنى البعد لا يذيان بعد
درجته في الفضل والشرف (ان بطش ربك) بالكفار (اشديد) بحسب ارادته قاله
الجلال المحلى وفيه اشارة الى الرد على الفلاسفة القائلين بانه موجب بالذات وقد نطق
القرآن بانه فعال لما يريد والجملة مستأنفة لخطاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم مبينة لما
عنه الله سبحانه من الجزاء لمن عصاه والمغفرة لمن أطاعه والمعنى ان أخذه تعالى للعبارة
والظلمة شديدة والبطش الاخذ بعنف وصفه بالشدة يدل على انه قد تضاعف وتفاقم ومثل
هذا قوله ان أخذه أليم شديد (انه هو يبدئ ويعيد) أي يخلق الخلق أولاً في الدنيا
ويعيدهم أحياء بعد الموت كذا قال الجمهور وقيل يبدئ للكفار عذاب الحرير في الدنيا
ثم يعيده لهم في الآخرة واختار هذا ابن جرير والاول أولى وقال ابن عباس يبدئ
العذاب ويعيده انتهى ومن كان قادراً على الابداد والاعادة اذ بطش كان بطشه في غاية
الشدة وبهذا ظهر التعليل بهذه الجملة لما سبق من شدة البطش (وهو الغفور الودود) أي
بالغ المغفرة لذنوب عباده المؤمنين لا يفضحهم بها بالغ الحجة للمطيعين من أوليائه قال
مجاهد الواد لا وليائه فهو فاعول بمعنى فاعل وقال ابن زيد معنى الودود الرحيم وحكي

الله من الصخرة آية لهم ووجه عليهم - فدمدم عليهم ربه أي غضب عليهم فدمر عليهم فسواها أي فجعل
العقوبة نازلة عليهم على الواء قال قتادة بلغنا أن أحمر عود لم يعقر الناقة حتى بايعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنشاهم فلما اشتبك
القوم في عقرها دمدم الله عليهم بذنوبهم فسواها وقوله تعالى ولا يخاف وقرئ فلا يخاف عقباها قال ابن عباس لا يخاف الله من أحد
تبعه وكذا قال مجاهدوا الحسن وبكر بن عبد الله المازني وغيرهم وقال الضحاک والسدي ولا يخاف عقباها أي لم يخف الذي عقرها
عاقبة ما صنع والقول الاول أولى لدلالة السياق عليه والله أعلم آخر تفسير سورة الشمس وضحاها والله المجد والمنة

المبرد

* (تفسير سورة الليل وهي مكية) * تقدم قوله عليه السلام لمعاذ فهل أصليت بسبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل اذا
 يغشى) * (بسم الله الرحمن الرحيم) والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى وما خلق الذكروالانثى ان سعيكم لشتى فأما من أعطى
 واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى وما يغنى عنه ماله اذا تردى
 قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا شعبه عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة انه قدم الشام فدخل مسجد دمشق فصلى فيه
 ركعتين وقال اللهم ارزقني مجلسا صالحا فجلس الى أبي الدرداء فقال له أبو (٢٣٧) الدرداء ممن أنت قال من أهل الكوفة قال

كيف سمعت ابن أم عبد يقرأ
 والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى
 قال علقمة والذكر والانثى فقال
 أبو الدرداء لقد سمعتهم من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فزال
 هؤلاء حتى شككتني ثم قال ألم
 يكن فيكم صاحب الوساد وصاحب
 السر الذي لا يعلمه أحد غيره والذي
 أجبر من الشيطان على لسان
 محمد صلى الله عليه وسلم وقد رواه
 البخاري ههنا وسلم من طريق
 الاعمش عن ابراهيم قال قدم
 أصحاب عبد الله على أبي الدرداء
 فطلبهم فوجدتهم فقال أيكم يقرأ
 على قراءة عبد الله قالوا كلنا قال
 أيكم أحفظ فأشاروا الى علقمة
 فقال كيف سمعته يقرأ والليل
 اذا يغشى قال والذكر والانثى
 قال أشهد اني سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقرأ هكذا
 وهؤلاء يريدون ان أقرأ وما خلق
 الذكر والانثى والله لا تابعهم هذا
 لفظ البخاري هكذا قرأ ذلك ابن
 مسعود وأبو الدرداء ورفعاه أبو
 الدرداء وأما الجمهور فقرأوا ذلك
 كما هو المثبت في المصحف الامام

المبرد عن اسمعيل القاضي ان الودود هو الذي لا ولده وقبل الودود يعني المودود أي بوجه
 عباده الصالحون ويحبونه كذا قال الازهرى قال ويجوز ان يكون فعولا بمعنى فاعل أي
 يكون محبا لهم قال وكلتا الصفتين مدح لانه جل ذكره ان أحب عباده المطيعين فهو أفضل
 منه وان أحبه عباده العارفون فلما تقر عندهم من كرم احسانه قال ابن عباس الودود
 الحبيب وقالت المعتزلة غفور لمن تاب وقال أصحاب السنة غفور مطلقا لمن تاب ومن لم
 يتب لان الآية مذكورة في معرض المدح والتدح بكونه غفورا مطلقا ثم فالجمل عليه
 أولى ولان الغفور صيغة مبالغة فالمناسب ان يحمل على الاطلاق قاله زاده (ذوالعرش
 المجيد) قرأ الجمهور برفع المجيد على انه نعت لذر واختاره أبو عبيد وأبو حاتم قال لان الحمد
 هو النهاية في الكرم والفضل والله سبحانه هو المنعوت بذلك وقرئ بالجر على انه نعت
 للعرش ومجده علوه وعظمته وقد وصف سبحانه عرشه بالكرم كما في آخر سورة المؤمنين
 قال ابن عباس المجيد الكرم قيل ان العرش أحسن الاجسام وقيل هو نعت لربك ولا
 يضر الفصل بينهم لانها صفات لله سبحانه وقال مكي هو خبر بعد خبر والاول أولى ومعنى
 ذوالعرش ذوالملك والسلطان كما يقال فلان على سريره ملكه وقيل المراد خالق العرش
 (فعال لما يريد) من الابداء والاعادة قال عطاء لا يعجز عن شيء يريده ولا يتنعم منه شيء
 طلبه وارتفاع فعال على انه خبر مبتدأ محذوف قال الفراء هو رفع على التكرير
 والاستئناف لانه نكرة محضة قال ابن جرير رفع فعال وهو نكرة محضة على وجه الاتباع
 لاعراب الغفور الودود وانما قال فعال لان ما يريد وينعمل في غاية الكثرة والارادة هنا
 تكون بنية فيكون فيه دلالة على خلق أفعالهم وختم به الصفات لانه كالنتيجة للاوصاف
 السابقة قال الكرخي نكرة لضرب من التعظيم تتلشى عنده الاوهام والعقول قال
 بعضهم وفيه لالة على انه لا يجب عليه شيء لانها دلالة على ان فعله بحسب ارادته ثم ذكر
 سبحانه خبر الجوع الكافرة فقال (هل أتاك حديث الجنود) والجملة مستأنفة مقررة لما
 تقدم من شدة بطشه سبحانه وكونه فعالا لما يريد وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم أي هل أتاك يا محمد خبر الجوع الكافرة الطاغية في الامم الخالصة المكذبة
 لانبيائهم المتجنسة عليهم ثم فسأل (فرعون ونود) وهو يدل من الجنود فالمراد
 بفرعون هو وقومه والمراد بنود القوم المعروفون والمراد بجديهم ما وقع منهم من الكفر

العثماني في سائر الآفاق وما خلق الذكروالانثى فاقسم تعالى بالليل اذا يغشى أي اذا غشى الخليفة بظلامه والنهار اذا تجلّى أي
 بضياءه واشراقه وما خلق الذكروالانثى كقوله تعالى وخلقناكم أزواجا وكقوله ومن كل شيء خلقنا زوجين ولما كان القسم بهذه
 الاشياء المتضادة كان المقسم عليه أيضا متضادا ولهذا قال تعالى ان سعيكم لشتى أي اعمال العباد التي اكتسبوها متضادة أيضا
 ومتخالفون فاعل خير او من فاعل شر قال الله تعالى فأما من أعطى واتقى أي أعطى ما أمر باخراجه واتقى الله في أموره وصدق
 بالحسنى أي بالمجازاة على ذلك قاله قتادة وقال خمسة نعم بالثواب وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وأبو صالح وزيد بن أسلم وصدق

بالحسنى أى بالخلاف وقال أبو عبد الرحمن السلمي والضحاك وصدق بالحسنى أى بلا اله الا الله وفى رواية عن عكرمة وصدق بالحسنى أى بما أنعم الله عليه وفى رواية عن زيد بن أسلم وصدق بالحسنى قال الصلاة والزكاة والصوم وقال مرة وصدق الفطر وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا صفوان بن صالح الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا زهير بن محمد حدثني من سمع أبا العالية الرياحي يحدث عن أبي بن كعب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحسنى قال الحسنى الجنة وقوله تعالى فسنبسره لليسرى قال ابن عباس يعنى للخبر وقال زيد بن (٢٣٨) أسلم يعنى للجنة وقال بعض السلف من ثواب الجنة الحسنة بعدها ومن جراء

والعناد والضلال وما وقع عليهم من العذاب والنكال وقصتهم مشهورة وقد ذكر روى الكتاب العزيز ذكرها في غير موضع واقصر على الطائفتين لاشتهار امرهما عند أهل الكتاب وعند مشركى العرب ودل بهما على أمثالهما ثم أضرب عن مماثلة هؤلاء الكفار الموجودين في عصره صلى الله عليه وآله وسلم اضربا بانقلابا لمن تقدم ذكرهم وبين انهم أشد منهم في الكفر والتكذيب فقال (بل الذين كفروا في تكذيب) شديد لك ولما جئت به ولم يعتبروا بمن كان قبلهم من الكفار (والله من وراءهم محيط) أى يقدر على ان ينزل بهم ما أنزل بالولئك لا عاصم لهم منه والاحاطة بالشئ الحصر له من جميع جوانبه فهو عتيل لعدم نجاتهم بعدم فوت الحاطة به على المحيط ثم رد سبحانه تكذيبهم بالقول فقال (بل هو قرآن مجيد) أى متناهى في الشرف والكرم والبركة والنفع مجبىة نظمه على الطبقة من بين الكتب وحيد في النظم والمعنى ليكون بيانا لما شرعه الله لعباده من أحكام الدين والدنيا وليس هو كما يقولون انه شعر وكهانة وسحر (في لوح محفوظ) أى مكتوب في لوح وهو أم الكتاب محفوظ عند الله من وصول الشياطين اليه قرا الجمهور لوح بفتح اللام وانفق عليها القراء (١) وقرا الجمهور محفوظ بالجر على انه نعت للوح وقرئ برفعه على انه نعت للقرآن أى بل هو قرآن مجيد محفوظ في لوح قيل والمراد باللوح بضم اللام الهوى والفضاء الذى فوق السماء السابعة وبه قال أبو الفضل وكذا قال ابن خالويه وقال في الصحاح اللوح بالضم الهوى بين السماء والارض وعن ابن عباس قال أخبرني ان لوح الذكروا لوح واحد فيه الذكروا ذلك اللوح نور وانه مسرة ثمانمائة سنة أخرجه ابن المنذر وعن انس ان اللوح المحفوظ الذى ذكره الله في الآية في جهة اسرافيل وأخرج أبو الشيخ قال السيوطى بسند جيد عن ابن عباس قال خلق الله اللوح المحفوظ بكسرة مائة عام فقال للقلم قبل ان يخلق الخلق اكتب على فى خلقى جبري بما هو كائن الى يوم القيامة وقال مقاتل اللوح المحفوظ عن عرش العرش

* (سورة الطارق هي سبع عشرة آية وهي مكية بخلاف) *

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن خالد العبدي واني أنه أبصر رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق ثقف وهو قائم على قوس أو عصا حين أتاهم ينهني النصر عندهم فسمعهم يقرأوا والسماء والطارق حتى خفها قال فوعيتما في الجاهلية ثم قرأتها في الاسلام قال

السبعة السبعة بعدها ولهذا قال تعالى وأما من يجمل واستغنى قال عكرمة عن ابن عباس أى يجمل بماله واستغنى عن ربه عز وجل رواه ابن أبى حاتم وكذب بالحسنى أى بالجزاء في الدار الآخرة فسنبسره لليسرى أى لطريق الشرك كما قال تعالى وقتاب أفندتهم وأبصارهم كالم يوم نوابه أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون والآيات في هذا المعنى كثيرة دالة على ان الله عز وجل يجازي من قصد الخير بالتوفيق له ومن قصد الشر بالخذلان وكل ذلك بقدر مقدر والاحاديث الدالة على هذا المعنى كثيرة (رواية أبي بكر الصديق رضى الله عنه) قال الامام أحمد حدثنا علي بن عياش حدثني العطاء بن خالد حدثني رجل من أهل البصرة عن علي بن عبد الله بن عبد الرحمن عن أبي بكر الصديق عن أبيه قال سمعت أبي يذكر أن أباه سمع أبا بكر وهو يقول قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنعمل على ما فرغ منه أو على أمر مؤتلف قال بل على أمر قد فرغ منه قال فنفيم العمل يا رسول الله قال كل ميسر لما خلق له (رواية علي رضى الله عنه)

قال البخاري حدثنا أبو نعيم حدثنا فزعني سفيان عن الأعمش عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بقيق الغرق في جنازة فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا يا رسول الله أفلا تسكن فقال اعلموا فكل ميسر لما خلق له ثم قرأ فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى الى قوله لليسرى وكذا (١) الا يحيى بن يعمر وابن السميع فانه ما قرأ بالضم اه منه

رواه من طريق شعبة ووكيع عن الاعش بن نخوة ثم رواه عن عثمان بن أبي شيبة عن جرير عن منصور عن سعيد بن عبيدة عن أبي عبد
الرحمن عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففقد وقعدنا
حول له ومعه محضرة فنكس فجعل ينكت بمحضرة ثم قال ما منكم من أحد أو ما من نفس منقوسة إلا كتب مكانها من الجنة والنار
والأقد كتبت شقية أو سعيدة فقال رجل يا رسول الله أفلا تتكل على كتابنا وندع العمل فن كان منا من أهل السعادة فسيصير إلى
أهل السعادة ومن كان منا من أهل الشقاء فسيصير إلى أهل الشقاء (٢٣٩) فقال أما أهل السعادة فيسيرون لعمل أهل

السعادة وأما أهل الشقاء فيسيرون
إلى عمل أهل الشقاء ثم قرأ ما من
أعطى واتقى وصدق بالحسنى
فسيبسرره اليسرى وأما من بخل
واستغنى وكذب بالحسنى فسيبسرره
للعسرى وقد أخرج به بقية الجماعة
من طرق عن سعيد بن عبيدة به
(رواية عبد الله بن عمر) قال الإمام
أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا
شعبة عن عاصم بن عبيد الله قال
سمعت سالم بن عبد الله يحدث عن
ابن عمر قال قال عمر يا رسول الله
أرأيت ما نعمل فيه أفى أمر قد
فرغ أو مبتدأ أو مبتدع قال فيما
قد فرغ منه فاعمل يا ابن الخطاب
فإن كلاً ميسر أمان كان من أهل
السعادة فإنه يعمل للسعادة وأما
من كان من أهل الشقاء فإنه يعمل
للشقاء ورواه الترمذي في القدر
عن بنادر عن ابن مهدي به وقال
حسن صحيح حديث آخر من
رواية جابر قال ابن جرير حدثني
يونس أخبرنا ابن وهب أخبرني
عمر بن الحرث عن أبي الزبير عن
جابر بن عبد الله أنه قال يا رسول الله
أنعمل لأمر قد فرغ منه أو لأمر

فدعني ثقيف فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل فقرا ثم قال من معهم من قریش نحن
أعلم بصاحبنا لو كنا نعلم ما يقول حقاً لا تبعناه أخرجه أحمد والبخاري في تاريخه والطبراني
وابن مردويه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والسما والطارق) أقسم سبحانه بالسما والطارق وقد أكره كتابه العزيز ذكر السما
والشمس والقمر والنجوم لأن أحوالها في أشكالها وسيرها ومطالعها ومغاربها عجيبة
والطارق هو النجم الشاقب كما صرح به التنزيل قال الواحدى قال المفسرون أقسم الله
بالطارق يعنى النكوا كب تطرق بالليل وتخفى بالنهار قال الفراء الطارق النجم لأنه يطلع
بالليل ومأثله ليسلا فهو طارق وكذا قال الزجاج والمبرد وقد اختلف في الطارق هل هو
نجم معين أو جنس النجم ف قيل هو زحل وقيل الثريا وقيل هو الذى ترمى به الشياطين وقيل
هو جنس النجم قال فى الصحاح والطارق النجم الذى يقال له كوكب الصبح قال الماوردى
أصل الطروق الدق فسمى قاصدا لليل طارفا لا احتياجه فى الوصول إلى الدق ثم اتسع به فى
كل ما ظهر بالليل كأنما كان ثم اتسع كل التوسع حتى أطلق على الصور الخالية البادية
بالليل وقال قوم إن الطروق قد يكون نهارا والعرب تقول أيتك اليوم طرقتين أى
مرتين ومنه قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار الا طارقا يطرق
بغير قال ابن عباس أقسم ربك بالطارق وكل شئ طرقت بالليل فهو طارق ثم بين سبحانه
ما هو الطارق فتخيما الشئ بعد تعظيمه بالاقسام به فقال (وما أدراك ما الطارق) وفيه
تبينه على ان رفعة قدره بحيث لا يتألهما أدراك الخلق فلا بد من تلقىهما من الخلاق العليم
(النجم الشاقب) أى المضى ومنه يقال ثقب النجم ثقبوا إذا أضاء وثقوبه ضوءه قال مجاهد
الشاقب المتوهج وقيل المرتفع العالى قال سفيان كل ما فى القرآن وما أدراك فقد أخبره
وكل شئ قال ما يدريك لم يخبر به وقيل هو نجم فى السماء السابعة وهو زحل لا يسكنها
غيره من النجوم وإذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هي بطفكان معها ثم يرجع إلى مكانه
من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد ولم يقل والنجم الشاقب مع أنه أخصر
وأظهر فعدل عنه فتخيما الشئ فاقسم أولا بما يشترك فيه هو وغيره وهو الطارق ثم فسره
بالنجم ازالة لذلك الاجهام الحاصل بالاستفهام والجله مستأنفة جواب سؤال مقدر شأما

نسأله فقال لأمر قد فرغ منه فقال سراقه فقيم العمل اذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عامل ميسر لعمله ورواه مسلم
عن أبي الطاهر عن ابن وهب به حديث آخر قال ابن جرير حدثني يونس حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن طلق بن حبيب عن
بشير بن كعب العدوى قال سألت غلامان شابان النبى صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله أنعمل فيما جفت به الاقلام وجرت به
المقادير أو فى شئ يستأنف فقال بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير قالوا فقيم العمل اذا قال اعلموا فكل عامل ميسر لعمله
الذى خلق له قال لا نجد ونعمل (رواية أبي الدرداء) قال الامام أحمد حدثنا هشيم بن طارق حدثنا أبو الريح سليمان بن عتبة السلى

عن يونس بن ميسرة بن حليس عن ابي ادريس عن ابي الدرداء قال قالوا يا رسول الله رأيت ما نعمل أمر قد فرغ منه أم شيء نستأنفه قال بل أمر قد فرغ منه فقالوا فكيف بالعمل يا رسول الله قال كل امرئ مهمل الما خلق له تفرد به أجد من هذا الوجه حديث آخر قال ابن جرير حدثني الحسن بن سلمة بن أبي كبة حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عباد بن راشد عن قتادة حدثني خليفه العصري عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من يوم غربت فيه شمس الا وبجنتيها ملكان يناديان يا الله خلق الله كلهم الا الثقلين اللهم أعط منفقا (٢٤٠) خلقا وأعط ممسكاتا تلفا وأنزل الله في ذلك القرآن فامسك ما من أعطى واتقى وصدق

بالحسني فسينسره للعسري وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسن فسينسره للعسري ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن ابن أبي كبة بإسناده مثله حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثني أبو عبد الله الطهراني حدثنا حفص بن عمر العدني حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أن رجلا كان له نخيل ومنها نخلة فرعها في دار رجل صالح فقير ذي عيال فاذا جاء الرجل فدخل داره فمأخذ القرة من نخله فتسقط القرة فمأخذها صبيان الرجل الفقير فينزل من نخله فينزع القرة من أيديهم وان أدخل أحدهم القرة في فمه أدخل أصبعه في حلق الغلام ونزع القرة من حلقه فشكا ذلك الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما هو فيه من صاحب النخلة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اذهب ولي النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة فقال له أعطني نخلك التي فرعها في دار فلان ولكم النخلة في الجنة فقال لقد أعطيت ولكن يعجبني ثمرها

قبله كأنه قيل ما هو فقيل هو النجم الناقب (ان كل نفس لها عليها حافظ) هذا جواب القسم وما بينهما اعتراض جئ به لتأكيد خاتمة القسم المستتبع لتأكيد مضمون الجملة المقسم عليها وقد تقدم في سورة هود اختلاف القراء في ما فنقرأ بتحقيقها كانت ان هناك الخفة من الثقلية فيها ضمير الشأن المقدر وهو اسمها واللام هي الفارقة وما مزبذبه هذا كله تفريع على قول البصريين أي ان الشأن كل نفس لها عليها حافظ ومن قرأ بالتشديد فان نافية ولما يعني الا أي ما كل نفس الا عليها حافظ قيل والحافظ هم الحفظة من الملائكة الذين يحفظون عليها قولها وفعلها ويحسون ما تكسب من خير وشر وقيل الحافظ هو الله عز وجل وعدي حافظ بعلي لتضمنه معنى القيام فانه تعالى قائم على خلقه بعلمه واطلاعه على أحوالهم وقيل هو العقل يرشدهم الى المصالح ويكفهم عن المفاسد والاول أولى لقوله وان عليكم لحافظين وقوله ويرسل عليكم حفظة وقوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه والحافظ في الحقيقة هو الله عز وجل كافي قوله فالتة خير حافظا وقوله وكان الله على كل شيء رقيباً فان المكذبات كما تحتاج الى الواجب لذاته في وجودها تحتاج اليه في بقاءها وحفظ الملائكة من حفظه لانهم يحفظونه بأمره (فلينظر الانسان) الفاء للدلالة على أن كون حافظ على كل نفس يوجب على الانسان أن يتفكر في مبتدأ خلقه ليعلم قدرة الله على ما هو دون ذلك من البعث قال مقاتل يعني المكذب بالبعث (مخلق) أي من أي شيء خلقه الله والمعنى فلينظر نظر التفكر والاستدلال حتى يعرف ان الذي ابتدأ من نقطة قادر على اعادته ثم بين سبحانه ذلك فقال (خلق من ماء دافق) والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر والماء هو المني والدفق الصب يقال دفقت الماء أي صببته ويقال ماء دافق أي مدفوق مثل عيشة راضية أي مرضية قال القراءوا اخفش أي مصبوب في الرحم قال القراءوا أهل الجواز يجعلون الفاعل بمعنى المفعول في كثير من كلامهم كقولهم سر كاتم أي مكسوم وهم ناصب أي منصوب وليل نائم ونحو ذلك قال الزجاج من ماء ذي اندفاق يقال دارع وقايس ونابل أي ذودرع وقوس ونبل يعني من صبيغ النسب كلابن وتامر وهو صادق على الفاعل والمفعول أو هو مجاز في الاسناد فاستند الى الماء لما صاحبه مبالغة أو هو استعارة مكينة وتخييلية أو مصرحة بجعله دافقا لانه لتتابع قطراته كأنه يدفق بعضه بعضاً أي يدفعه كما أشار له ابن عطية وأراد سبحانه

وان لي نخل كثير ما فيها نخلة أعجب الى ثمرة من ثمرها فذهب النبي صلى الله عليه وسلم فتبعه رجل كان ماء

يسمع الكلام من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صاحب النخلة فقال الرجل يا رسول الله ان أنا أخذت النخلة فصارت لي النخلة فأعطيتك اياها أعطيتني ما أعطيت بها نخلة في الجنة قال نعم ثم ان الرجل لي صاحب النخلة ولكلاهما ما نخل فقال له أخبرك أن محمداً أعطاني بنخلتي المائلة في دار فلان نخلة في الجنة فقلت له قد أعطيت ولكن يعجبني ثمرها فسكت عنه الرجل فقال له أترال اذا بعثت قال لا الا أن أعطى بها شيئاً ولا أظنني أعطاه قال وما نالك فيها قال أربعون نخلة فقال له الرجل لقد جئت بأمر

عظيم فخلتكم تطلب بهما أربعين نخلة ثم سكاوا نسا في كلام آخر ثم قال فانا أعطيتك أربعين نخلة فقال اشهد لي ان كنت صادقا فامر بأناس فدعاهم فقال اشهدوا اني قد أعطيتكم من نخلي أربعين نخلة بنخلته التي فرعها في دار فلان بن فلان ثم قال مات يقول فقال صاحب النخلة قد رضيت ثم قال بعد ليس بيني وبينك بيع لم نفتق فقال له قدأ قال الله ولست بأحق حين أعطيتك أربعين نخلة بنخلتك المائلة فقال صاحب النخلة قد رضيت على أن تعطيني الاربعين على ما أريد قال تعطينها على ساق ثم مكث ساعة ثم قال هي لك على ساق وأوقف له شهودا وعدله أربعين نخلة على ساق ففتقرا (٢٤١) فذهب الرجل الى رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان النخلة المائلة في دار فلان قد صارت لي فهي لك فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرجل صاحب الدار فقال له النخلة لك ولعيا لك قال عكرمة قال ابن عباس فانزل الله عز وجل والليل اذا يغشى الى قوله فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى الى آخر السورة هكذا رواه ابن أبي حاتم وهو حديث غريب جدا قال ابن جرير وذكر أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه حدثنا هرون بن ادريس الاصم حدثنا عبد الرحمن ابن محمد الحاربي حدثنا محمد بن اسحق عن محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال كان أبو بكر رضي الله عنه يعتق على الاسلام بمكة فكان يعتق عتاقا ونساء اذا أسلمن فقال له أبوه أي بني أراك تعتق أناسا ضعفاء

ماء الرجل والمرأة لان الانسان مخلوق منهما لكن جعلهما ماء واحدا لامتزاجهما ثم وصف هذا الماء فقال (يخرج من بين الصلب والترائب) أي صلب الرجل وترائب المرأة وهي جمع تربية وهي موضع القلادة من الصدر والولد لا يكون الا من الماءين قرأ الجمهور يخرج مبنيا للفاعل وقرئ مبني للمفعول وفي الصلب وهو الظهر لغات قرأ الجمهور بضم الصاد وسكون اللام وقرأ أهل مكة بضمهما وقرأ اليامي بفتحهما ما يقال صالبا على وزن قالب ومنه قول العباس بن عبد المطلب ■ تنقل من صالبا الى رحم ■ في آياته المشهورة في مدح النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم كلام في هذا عند تفسير قوله الذين من أصلابكم وقيل الترائب ما بين الثديين وقال الخصال ترائب المرأة البدان والرجلان والعينان وقال سعيد بن جبيرة الحميد وقال مجاهد هي ما بين المنكبين والصدر وروى عنه أنه قال هي الصدر وعنه قال هي التراقي وحكي الزجاج أن الترائب عصارة القلب ومنه يكون الولد والمشهور في اللغة أنهم اعظام الصدر والنحر قال عكرمة الترائب الصدر قال في الصحاح التربية واحدة الترائب وهي عظام الصدر قال أبو عبيدة جمع التربية تريب وحكي الزجاج أن الترائب أربع اضلاع من ثمة الصدر وأربع اضلاع من يسرة الصدر قال قتادة والحسن المعنى يخرج من صلب الرجل وترائب المرأة وحكي الفراء أن مثل هذا يأتي من العرب يكون معنى من بين الصلب من الصلب وقيل ان ماء الرجل ينزل من الدماغ ولا يخالف هذا ما في الآية لانه اذا نزل من الدماغ نزل من بين الصلب والترائب وقيل ان المني يخرج من جميع أجزاء البدن ولا يخالف هذا ما في الآية لان نسبة خروجه الى ما بين الصلب والترائب باعتبار أن أكثر أجزاء البدن هي الصلب والترائب وما يجاورها وما فوقها مما يكون نزلته منها قال ابن عباس في الآية ما بين الحميد والنحر وعنه قال تربية المرأة وهي موضع القلادة وعنه الترائب ما بين الثدي المرأة وعنه الترائب أربع اضلاع من كل جانب من أسفل الاضلاع قال ابن عادل ان الولد يخرج من ماء الرجل يخرج من صلبه العظام والعصب ومن ماء المرأة يخرج من ترائبها اللحم والدم (انه على رجعه لقادر) الضمير في انه يرجع الى الله سبحانه بدلالة قوله خلق عليه فان الذي خلقه هو الله سبحانه والضمير في رجعه عائد الى الانسان والمعنى ان الله سبحانه على إعادة الانسان بالبعث بعد الموت لقادره كما قال جماعة من المفسرين وقال مجاهد على أن يرد الماء في

(٣١) - (فتح البيان عاشر) فلوانك تعتق رجلا جلدا يقومون معدا ويمنعونك ويدفعون عنه فقال أي ابت انما أريد أظنه قال ما عند الله قال فحدثني بعض أهل بيتي ان هذه الآية أنزلت فيه فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وقوله تعالى وما يغني عنه ماله اذا تردى قال مجاهد أي اذا مات وقال أبو صالح ومالك عن زيد بن أسلم اذا تردى في النار (ان علينا الهدي وان لنا الآخرة والاولى فانذرتكم نارا لنظي لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى وسيجنبها الاتقي الذي يؤتى ماله يتركى ومالا حده عنده من نعمة بحزى الاتقاء وجهه ربه الاعلى وسوف يرضى) قال قتادة ان علينا الهدي أي

بين الحلال والحرام وقال غيره من سلك طريق الهدى و إلى الله وجعله كقوله تعالى وعلى الله قصد السبيل حكاه ابن جرير وقوله تعالى وان لنا للاخرة والاولى أى الجميع ملكا وانما المتصرف فيهما وقوله تعالى فأنذر تكلم ناراً تلظى قال مجاهد أى توهج قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سمك بن حرب سمعت النعمان بن بشير يخاطب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخاطب يقول أنذر تكلم النار أنذر تكلم النار حتى لو أن رجلاً كان بالسوق لسمعته من مقامى هذا قال حتى وقعت خيصة كانت على عاتقه (٢٤٢) عند رجله وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثنا أبو

اسحق سمعت النعمان بن بشير يخاطب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أهون أهل النار عذاباً يوم القيامة رجل توضع في أخمص قدميه جمرتان يغلي منه مادماغه رواه البخاري وقال مسلم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن الأعمش عن أبي اسحق عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهون أهل النار عذاباً من له نعلان وشراكان من نار يغلي منه مادماغه كما يغلي المرجل ما يرى ان أحداً أشد منه عذاباً انه لا هونهم عذاباً وقوله تعالى لا يصلاها الا الاشقي أى لا يدخلها دخلاً يحيط به من جميع جوانبه الا الاشقي ثم فسره فقال الذى كذب أى بقلبه وقلوبى أى عن العمل بجوارحه واركانه قال الامام أحمد حدثنا حسين بن موسى حدثنا ابن لؤيعة حدثنا عبد الله بن سعيد عن العوفي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار الاشقي قيل ومن الشقي قال الذى

الاحليل وقال عكرمة والخمالي على أن يرد الماء في الصلب وقال مقاتل بن حيان يقول ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر والاول أظهر ورجحه ابن جرير والنعاجي والقرطبي قال ابن عباس على أن يجعل الشيخ شاباً والشاب شيخاً (يوم تبلى السرائر) العامل في الظرف على التفسير الاول هو رجحه وقيل لقادر واعترض عليه بأنه يلزم تخصيص القدرة بهذا اليوم وقيل العامل فيه مقدر أى يرجعه أو اذ كر فيكون مفعولاً به وأما على قول من قال ان المراد رجوع الماء فالامل فيه اذ كر والمعنى تحتبر وتعرف وتكشف السرائر التى تسرى في القلوب من العقائد والنيات وغيرها وقيل يظهر الخبايا وقيل يبدى كل سر فيكون زينا في وجوه وشيناً في وجوهه والمراد ما تعرض الاعمال ونشر الصغف فعند ذلك تميز الحسن منهن من القبيح والغث من السمين وفي المختار السر الذى يكتم وجعه اسراراً وسريرة مثله والجمع سرائر (فخاله من قوة ولا ناصر) أى فما للانسان من قوة ومنعة في نفسه يستعجها من عذاب الله ولا ناصر ينصره مما نزل به قال عكرمة هؤلاء المملوك ما لهم يوم القيامة من قوة ولا ناصر قال سفيان القوة العشيية والناصر الخليف والاول أولى (والسماء ذات الرجوع) أى التى ترجع بالدوران الى الموضع الذى تحركت عنه قال الزجاج الرجوع المطر لانه يحبىء ويرجع ويتكرر قال الخليل الرجوع المطر نفسه والرجوع نبات الربيع قال الواحدى الرجوع المطر في قول جميع المفسرين وفي هذا نظر فان ابن زيد قال الرجوع الشمس والقمر والتجوم يرجعون في السماء تطلع من ناحية وتغيب في ناحية وقال بعض المفسرين ذات الرجوع ذات الملائكة ترجعونهم اليها بعمال العباد وقال بعضهم معناه ذات النفع ووجدت حجة المطر رجعا ما قاله القفال انه مأخوذ من ترجيع الصوت وهو اعادة وكذا المطر لانه يعود مرة بعد أخرى سمى رجعا وقيل ان العرب كانوا يزعمون أن السحاب تحمل الماء من بحار الارض ثم ترجعه الى الارض وقيل سمته العرب رجعا لاجل التفاؤل ليرجع عليهم وقيل لان الله يرجعه وقتا بعد وقت وقال ابن عباس الرجوع المطر بعد المطر (والارض ذات الصدع) هو ما تصدع عنه الارض من النبات والقمار والشجر والانهار والعيون والصدع الشق لانه يصدع الارض فتصدع له قال أبو عبيدة والفراء تصدع بانسبات قال مجاهد والارض ذات الطرق التى تصدعها

لا يعمل بطاعة ولا يترك لله معصية وقال الامام أحمد حدثنا يونس وشريح قال حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عطاء الماء ابن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أمتى يدخل الجنة يوم القيامة الا من أبى قالوا من أبى يا رسول الله قال من أطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد أبى ورواه البخاري عن محمد بن سنان عن فليح به وقوله تعالى وسيجنبها الاتقى أى وسيزحزح عن النار التى اتقى الاتقى ثم فسره بقوله الذى يؤتى ماله يتزكى أى يصرف ماله في طاعة ربه ليزكى نفسه وماله وما وهبه الله من دين ودينا وما لا أحد عنده من نعمة تجزى أى ليس بذله ماله في مكافأة من أسدى اليه معروفا فهو يعطى في مقابل ذلك وانما

دفعه ذلك ابتغاء وجهه ربه الاعلى أى طمعا فى أن يحصل له رؤيته فى الدار الآخرة فى روضات الجنات قال الله تعالى ولسوف يرضى
أى ولسوف يرضى من انصف بهذه الصفات وقد ذكر غير واحد من المفسرين أن هذه الآيات نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله
عنه حتى أن بعضهم حكى الإجماع من المفسرين على ذلك ولاشك أنه داخل فيها وأولى الامة بعمومها فإن اللفظ لفظ العموم وهو
قوله تعالى وسيجنبها الاتقى الذى يؤتى ماله بتركى وما لاحد عنده من نعمة تجزى ولكنه مقدم الامة وسابقتهم فى جميع هذه الاوصاف
وسائر الاوصاف الحميدة فإنه كان صديقا تقيا كريما جوادا ذا الامواله (٢٤٣) فى طاعة مولاه ونصرة رسول الله صلى الله

عليه وسلم فكهم من دراهم وذناب
بذلها ابتغاء وجهه ربه الكريم
ولم يكن لاحد من الناس عنده منة
يحتاج الى ان يكافئهم بها ولكن
كان فضله واحسانه على السادات
والرؤساء من سائر القبائل ولهذا
قال له عروة بن مسعود وهو سيد
ثقيف يوم صلح الحديبية أما
والله لو لا يدك عندي لم أجزئ بها
لا جئتكم وكان الصديق قد أغلظ
له فى المقالة فاذا كان هذا حاله مع
سادات العرب ورؤساء القبائل
فكيف بمن عداهم ولهذا قال
تعالى وما لاحد عنده من نعمة
تجزى الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى
ولسوف يرضى وفى الصحيحين ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من أتفق زوجين فى سبيل الله
دعته خزانة الجنة يا عبد الله هذا
خير فقال أبو بكر يا رسول الله ما على
من يدعى منها ضرورة فهل يدعى
منها كلها أحمدا قال نعم وأرجو
أن تكون منهم آخر تفسير سورة
الليل ولله الحمد والمنة

* (تفسير سورة النخعي

وهى مكية)*

المياه وقيل ذات الحرث لانه يصدها وقيل ذات الاموات لانصداعها عنهم عند البعث
والخاصل أن الصدع ان كان اسما للنبات فكأنه قال والارض ذات التبات وان كان المراد
به الشق فكأنه قال والارض ذات الشق الذى يخرج منه التبات ونحوه وقال ابن عباس
صدعها عن التبات وعنه قال تصدع الودية وعن معاذ بن أنس مر فوعا قال تصدع باذن
الله عن الاموال والتبات أخرجه ابن منده والديلى قال اراى انه تعالى كما جعل كيفية
خلقة الحيوان دليلا على معرفة المبدأ والمعاد ذكر فى هذا القسم كيفية خلقه التبات
فقال تعالى والسماء ذات الارجع كالاب وقوله والارض ذات الصدع كالام وكلاهما
من النعم العظام لان نعم الدنيا موقوفة على ما ينزل من السماء ~~م~~ كزرا وعلى ما ينبت من
الارض كذلك وجواب القسم الثانى قوله (انه لقول فصل) أى ان القرآن لقول يفصل
بين الحق والباطل بالبيان عن كل واحد منهما كما قيل له فرقان ومنه فصل الخصومات
وهو قطعها بالحكم الجازم ويقال هذا قول فصل أى قاطع للشرو والتزاع وقال ابن عباس
فصل حق (وما هو بالهزل) أى لم ينزل القرآن الكريم بالعب فهو جد كاهل بالهزل
والهزل ضد الجد فيجب أن يكون مهيبا فى الصدور ومعظما فى القلوب يترفع به قارئه
وسامعه عن ان يلطم بهزل أو يتفكه بمزاح وقال ابن عباس بالهزل بالباطل (انهم يكدون
كيدا) أى يكرهون فى ابطال ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدين الحق قال
الزجاج يخاتلون النبي صلى الله عليه وسلم ويظهرون ما هم على خلافه وذلك حين اجتمعوا
فى دار الندوة وتشاوروا فيه وقيل الكيد القاء الشبهات كقولهم ان هى الاحياتنا الدنيا
من يحى العظام وهى رميم أجعل الالهة الها واحدا وما أشبه ذلك (وأكد كيدا) أى
أستدرجهم من حيث لا يعلمون وأجازهم جزاء كيدهم قيل هو ما وقع الله بهم يوم بدر
من القتل والاسر وقيل كيد الله لهم نصرة نبيه صلى الله عليه وسلم واعلاء درجته تسمية
لاحدى المتقابلين بالاسم الآخر كقوله وجزا سيئة سيئة مثلها (فهل الكافرين) أى
آخرهم ولا تسأل الله سبحانه تعجيل هلاكهم والدعاء عليهم ياهلاكهم فانا لا نجل لان
العجلة وهى ايقاع الشئ فى غير وقته اللائق به نقص وارض بما يريد لك فى أمورهم
(أمهلهم) بدل من مهل ومهل وأمهل معنى مثل نزل وأنزل والامهال الانظار وتعجل فى
الامر أتاد وخالف بين اللقطين لزيادة التسكين والتصبير واتصاب (رويدا) على انه مصدر

روينا من طريق أبى الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبى بزة المقرئ قال قرأت على كريمة بن سليمان وأخبرنى انه قرأ على اسمعيل
ابن قسطنطين وشبل بن عباد فلما بلغت النخعي قال لاى كبر حتى تختم مع خاتمة كل سورة فانا قرأنا على ابن كثير فامرنا بذلك وأخبرنا
انه قرأ على مجاهد فامر بذلك وأخبره مجاهد انه قرأ على ابن عباس فامر بذلك وأخبره ابن عباس انه قرأ على أبى بن كعب فامر
بذلك وأخبره أبى انه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بذلك فهذه سنة نقردها أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله البرقي
من ولد القاسم بن أبى بزة وكان اماما فى القراءات فاما فى الحديث فقد ضعفه أبو حاتم الرازى وقال لا أحدث عنه وكذلك أبو جعفر

العقيلي قال هو منكر الحديث لكن حكى الشيخ شهاب الدين أبو شامة في شرح الشاطبية عن الشافعي انه سمع رجلا يكبر هذا التكبير في الصلاة فقال أحسنت وأصبت السنة وهذا يقتضي صحة هذا الحديث ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته فقال بعضهم يكبر من آخر الليل اذا يغشى وقال آخرون من آخر والضحى وكيفيته التكبير عند بعضهم أن يقول الله أكبر ويقتصر منهم من يقول الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر وذكر القراء في مناسبة التكبير من أول سورة الضحى انه لما تأخر الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقترتلك المدة (٢٤٤) ثم جاء الملك فأوحى اليه والضحى والليل اذا سجد السورة بتمامها كبر فرحا

وسرورا ولم يرو ذلك باسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف قاله أعلم (بسم الله الرحمن الرحيم)

(والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى وللاخرة خير لك من الاولى ولسوف يعطيك ربك فترضى ألم يجدهك يتيما فافوى

ووجدك ضالا فهدى ووجدك عائلا فاغنى فأما اليتيم فلا تقهر وأما السائل فلا تنهر وأما بنعمة ربك فحدث)

قال الامام أحمد حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا يقول اشكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم لي له أوليتين فأت

امرأة فقالت يا محمد ما أرى شيئا منك الا قدرت ك فأنزل الله عز وجل والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى رواه البخارى ومسلم

والترمذى والنسائى وابن أبى حاتم وابن جرير من طرق عن الاسود بن قيس عن جندب هو ابن عبد الله البجلي ثم العلقمى به وفى رواية سفيان ابن عيينة عن الاسود بن قيس سمع جندبا قال أبطأ جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

المشركون ودع محمد فأنزل الله تعالى والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وعمر بن عبد الله الاودى قال احداثا أبو أسامة حدثني سفيان حدثني الاسود بن قيس انه سمع جندبا يقول روى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فى اصبعه فقال هل أتت الا اصبع دميت وفى سبيل الله ما لقيت قال فكثرت ليلتين أو ثلاثا لا يقوم فقالت له امرأة ما أرى شيئا منك الا قدرت ك فأنزل الله تعالى والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى والسماع لابي سعيد قيل ان هذه المرأة هي أم جميل امرأة أبي لهب وذكر ان اصبعه عليه السلام دميت وقوله هذا الكلام الذى اتفق انه موزون ثابت

مؤكد للفعل المذكور أو نعت لمصدر محذوف أى أمه لهم امها الارويد أى قايلا أو قريبا وقد أخذهم الله تعالى ونسخ الامهال بآية السيف والامر بالقتال والجهاد قال أبو عبيدة الرويد فى كلام العرب تصغير الرود والروء المهل وقيل تصغيرا واد مصدرا وروء تصغير الترخم ويأتى اسم فعل محو ويزيد أى أمه له ويأتى حال نحو سار القوم رويدا أى متهملين ذكر معنى هذا الجوهرى والبحث مستوفى فى علم النحو

(سورة الاعلى ويقال سورة سبع هي تسع عشرة آية وهي مكية فى قول الجمهور)

وقال الضحاك مدينة وعن ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير وعائشة مثله وأخرج البخارى وغيره عن البراء بن عازب قال أول من قدم علينا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير وابن أم مكتوم فجعلنا يقرأنا القرآن ثم جاء عمارو بلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب فى عشرين ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأيت أهل المدينة فرحوا بشئ فرحهم به حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء فاجاء حتى قرأت سبع اسم ربك الاعلى وسورة مثلهما وعن علي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب هذه السورة سبع اسم ربك الاعلى أخرجه أحمد والبرزوا بن مردويه أى لكثرة ما اشتملت عليه من العلوم والخيرات الحسان وأخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى العبدن وفى الجمعة سبع اسم ربك الاعلى وهل أتاك حديث الغاشية وان وافق يوم الجمعة قرأها ما جميعا وفى لفظ ورعا جماعة فى يوم واحد فقرأها وفى الباب أحاديث وأخرج مسلم وغيره عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى الظهر سبع اسم ربك الاعلى وأخرج أبو داود والنسائى وابن ماجه والدارقطنى والحاكم والبيهقى عن أبى بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بسبع اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وأخرج أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقى عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الوتر فى الركعة الاولى بسبع وفى الركعة الثانية قل يا أيها الكافرون وفى الثالثة قل هو الله أحد والمعوذتين وفى الصحاح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما ذل صليت بسبع اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها

المشركون ودع محمد فأنزل الله تعالى والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج وعمر بن عبد الله الاودى قال احداثا أبو أسامة حدثني سفيان حدثني الاسود بن قيس انه سمع جندبا يقول روى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فى اصبعه فقال هل أتت الا اصبع دميت وفى سبيل الله ما لقيت قال فكثرت ليلتين أو ثلاثا لا يقوم فقالت له امرأة ما أرى شيئا منك الا قدرت ك فأنزل الله تعالى والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى والسماع لابي سعيد قيل ان هذه المرأة هي أم جميل امرأة أبي لهب وذكر ان اصبعه عليه السلام دميت وقوله هذا الكلام الذى اتفق انه موزون ثابت

في الصحيحين ولكن الغريب ههنا جعله سبباً لتركه القيام ونزول هذه السورة فأما ما رواه ابن جرير حدثنا ابن أبي الشوارب حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا سليمان الشيباني عن عبد الله بن شداد أن خديجة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ما أرى ربك إلا قد قلاك فانزل الله والضحي والليل إذا سجد ما ودع ربك وما قلى وقال أيضاً حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه قال أبطأ جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فجزع جرعاً شديداً فقالت خديجة اني أرى ربك قد قلاك فما نرى من جرعك قال فترلت والضحي والليل إذا سجد ما ودع ربك وما قلى الى آخرها فإنه (٢٤٥) حديث مرسل من هذين الوجهين ولعل ذكر خديجة ليس محفوظاً أو قالته

والليل إذا يغشى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سج اسم ربك الأعلى) أي نزهه عن كل ما لا يليق به في ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه قال السدي أي عظمه وقيل والاسم هنا مقوم لقصد التعظيم قال ابن جرير المعنى نزه اسم ربك أن يسمى به أحد سواه فلا تكون لفظة اسم على هذا مقحمة وقيل المعنى نزه تسمية ربك وذكر كذا إياه أن تذكره إلا أنت له خاشع معظم ولذكره محترم وقال الحسن معنى سج صل له وقيل المعنى صل بأسماء الله لا كما يصل المشركون بالمكاء والتصدية وقيل المعنى ارفع صوتك بذكر ربك ومنه قول جرير

قبح الاله وجوه تغلب كلما سج الخبيج وكبر واتكبرا

وقال جماعة من الصحابة والتابعين قل سبحان ربى الأعلى وقيل معناه نزه ربك الأعلى عما يصفه به المخلدون فعلى هذا يكون الاسم صله والأعلى صفة للرب وقيل للاسم والاولى وعن عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت فسج باسم ربك العظيم قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سج اسم ربك الأعلى قال اجعلوها في سجودكم أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه ولا مطعن في اسناده وعن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ سج اسم ربك الأعلى قال سبحان ربى الأعلى أخرجه أحمد والطبراني وابن مردويه والبيهقي وقال أبو داود وخلف فيه وكيع فرواه شعبة عن أبي اسحق عن سعيد عن ابن عباس موقوفاً وأخرجه موقوفاً أيضاً عبد الرزاق وابن أبي شبة وعبد بن حميد وابن جرير عنه أنه كان إذا قرأ سج اسم ربك الأعلى قال سبحان ربى الأعلى وفي لفظ لعبد بن حميد عنه قال إذا قرأت سج اسم ربك الأعلى فقل سبحان ربى الأعلى وعن علي بن أبي طالب أنه قرأ سج اسم ربك الأعلى فقال سبحان ربى الأعلى وهو في الصلاة فقل له أنزى في القرآن قال لا إنما أمرنا بشيئ فقلته وعن أبي موسى الأشعري أنه قرأ في الجمعة سج اسم ربك الأعلى فقال سبحان ربى الأعلى وعن سعيد ابن جبير قال سمعت ابن عمر يقرأ سج اسم ربك الأعلى فقال سبحان ربى الأعلى وكذلك هي في قراءة أبي بن كعب وعن عمر أنه كان إذا قرأ سج اسم ربك الأعلى قال سبحان ربى الأعلى وعن ابن الزبير أنه قرأ سج اسم ربك الأعلى فقال سبحان ربى الأعلى وهو في الصلاة وقوله

على وجه التأسف والتعزن والله أعلم وقد ذكر بعض السلف منهم ابن اسحق أن هذه السورة هي التي أوحاها جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تبدى له في صورته التي خلقه الله عليها ودنا اليه وتبدى منه بطا عليه وهو بالابطح فأوحى الى عبده ما أوحى قال قال له هذه السورة والضحي والليل إذا سجد ما ودع ربك وما قلى الى آخرها فإنه (٢٤٥) حديث مرسل من هذين الوجهين ولعل ذكر خديجة ليس محفوظاً أو قالته

ما ودع ربك أي ما ترك وما أبغض وللاخرة خير لك من الاولى أي وللدنار الاخرة خير لك من هذه الدار ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أزهد الناس في الدنيا وأعظمهم لها طراحاً كما هو معلوم بالضرورة من سيرته ولما خيره عليه السلام في آخر عمره بين الخلد في الدنيا الى آخرها ثم الجنة وبين الصبر ورواها الى الله عز وجل اختار ما عند الله على هذه الدنيا الدنية قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن ابراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله هو ابن مسعود قال اضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصير فأنشأ في جنبه فلما استيقظ جعلت أمسح جنبه فقلت يا رسول الله ألا أدنتما حتى ينسط لك على الحصير

شيأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالى وللديناما أنا والديناما مثلى ومثل الدنيا كراكب ظل تحت شجرة ثم راح وتركها ورواه الترمذى وابن ماجه من حديث المسعودى به وقال الترمذى حسن صحيح وقوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى أى فى الدار الآخرة يعطيه حتى يرضيه فى أمته وفيما أعده له من الكرامة ومن جنته نهر الكوثر الذى حاقته قباب اللؤلؤ الخجوف وطينه مسك أذفر كسبأى وقال الامام أبو عمرو والاوزاعى عن اسمعيل بن عبد الله بن أبي المهاجر الخزومى عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه قال عرض على رسول الله صلى (٢٤٦) الله عليه وسلم ما هو مفتوح على أمته من بعده ~~ككنا~~ ككنا ككنا ففسر بذلك

(الذى خلق فسوى) صفة أخرى للرب قال الزجاج خلق الانسان مسويا ومعنى سوى عدل قامته وحسن خلقه قال الضحاك خلقه فسوى خلقه وقيل خلق الاجساد فسوى الافهام وقيل خلق الانسان وهياه للتكليف والقيام باداء العبادات وقيل خلق فى اصلاص الاء وسوى فى أرحام الامهات وقيل خلق كل شىء فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متقاوتا غير ملتئم ولكن على احكام واتساق ودلالة على انه صادر عن عالم حكيم أو سواه على ما فيه منفعة ومصلحة وقيل خلق كل ذى روح فسوى اليدين والرجلين والعينين وقوله (والذى قدره هدى) صفة أخرى للرب أو معطوف على الموصول الذى قبله قرئ (١) قدره مخففا ومنقلا قال الواحدى قال المفسرون قدر خلق الذكروالانثى من الدواب فهدى الذكر للانثى كيف يأتينا وقال مجاهد هدى الانسان لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة وروى عنه أيضا انه قال قدر السعادة والشقاوة وهدى للرشد والفساد وهدى للانعام لمراعيا وقيل قدر أرزاقهم وأقواتهم وهداهم لمعايشهم ان كانوا انسا ولمراعياهم ان كانوا وحشا وقال عطاء جعل لكل دابة ما يصلحها وهداها له وقيل خلق المنافع فى الاشياء وهدى الانسان لوجه استخراجها منها وقال السدى قدر مودة الخنثى فى الرحم تسعة أشهر وأقل وأكثر ثم هدا للخروج من الرحم قال الفراء أى قدره هدى وأصل فاكتفى بأحدهما وفى نفسير الآية أقوال غير ما ذكرنا والاولى عدم تعيين فرد أو افراد مما يصدق عليه قدر وهدى الأدليل يدل عليه ومع عدم الدليل يحمل على ما يصدق عليه معنى الفعلين اما على البذل أو على الشمول والمعنى قدر أجناس الاشياء وأنواعها وصفاتهم وأفعالها وأقوالها وأجالها فهدى كل واحد منها الى ما يصد عنه وينبغى له ويسر له ما خلق له وألهمه الى أمور دينه ودينه وماذا كرم ما يخص بالناس أتبعه بما يختص بالحيوان فقال (والذى أخرج المرعى) صفة أخرى للرب أى أثبت العشب وما ترعاه الدواب والنعم من النبات الأخضر (جعله غناء) أى جعل المرعى بعد أن كان أخضر هشيا يابساجافا باليا كالغناء الذى يكون فوق السيل وفى القاموس الغناء القماش والزندوالهالك البالى من ورق الشجر قال قتادة الغناء الشئ اليابس ويقال للبقل والحشيش اذا انخطم ويس غناء وهشيم قال الكسائى غناء حال من المرعى أى أخرجه أحوى من شدة الخضرة والرى جعله غناء بعد ذلك (أحوى) أى أسود بعد اخضراره وذلك ان الكلا اذا يبس اسود

فانزل الله ولسوف يعطيك ربك فترضى فاعطاه فى الجنة ألف قصر فى كل قصر ما ينبغى له من الأزواج والخدم رواه ابن جرير وابن أبى حاتم من طريقه وهذا استناد صحيح الى ابن عباس ومثل هذا ما يقال الا عن توقيف وقال السدى عن ابن عباس من رضى محمد صلى الله عليه وسلم أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار رواه ابن جرير وابن أبى حاتم وقال الحسن يعنى بذلك الشفاعة وهكذا قال أبو جعفر الباقر وقال أبو بكر بن أبى شيبة حدثنا معاوية ابن هشام عن علي بن صالح عن يزيد بن أبى زياد عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا ولسوف يعطيك ربك فترضى ثم قال تعالى يعدد نعمه على عبده ورسوله محمد صلوات الله وسلامه عليه ألم يجدك يتيما فآوى وذلك أن أباه توفى وهو جل فى بطن أمه وقيل بعد ان ولد عليه السلام ثم توفيت أمه آمنة بنت وهب وله من العمر ست سنين ثم

كان فى كفالة جده عبد المطلب الى ان توفى وله من العمر ثمان سنين فكفله عمه أبو طالب ثم لم يزل يحوطه وينصره والاحوى ويرفع من قدره ويقره ويكف عنه أذى قومه بعد ان اتبعه الله على رأس أربعين سنة من عمره هذا وأبو طالب على دين قومه من عبادة الاوثان وكل ذلك بقدر الله وحسن تدبيره الى أن توفى أبو طالب قبل الهجرة بقليل فأقدم عليه سفهاء قريش وجهالهم فاختار الله له الهجرة من بين أظهرهم الى بلد الانصار من الاوس والخزرج كما أجرى الله سنته على الوجه الاتم والاكمل فلما وصل (١) قرأ على بن أبى طالب كرم الله وجهه والكسائى والسلمى بالتخفيف وقرأ الباقر بالتشديد اه

اليهم آووه ونصروه وحاطوه وقاتلوا بين يديه رضي الله عنهم أجمعين وكل هدام من حفظ الله له وكلاءه وعنايته به وقوله تعالى ووجدك ضالاً فهدى كقوله وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا الآية ومنهم من قال أن المراد بهذا أن النبي صلى الله عليه وسلم ضل في شباب مكة وهو صغير ثم رجع وقيل أنه ضل وهو مع عمه في طريق الشام وكان راكباً ناقه في الليل فضاء ابليس فعذب بها عن الطريق فجاء جبريل فنفض ابليس نفخة ذهب منها إلى الحبشة ثم عدل بالراحلة إلى الطريق حكاهما البغوي وقوله تعالى ووجدك عائلاً فأغنى (٢٤٧) أي كنت فقيراً ذا عيال فأغناك الله عن

سواه فسمع له بين مقامي الفقير الصابر والغني الشاكر صلوات الله وسلامه عليه وقال قتادة في قوله ألم يجدك يتيماً فآوى ووجدك ضالاً فهدى ووجدك عائلاً فأغنى قال كانت هذه منازل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعثه الله عز وجل رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وفي الصحيحين من طريق عبد الرزاق عن معمر بن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الغني عن كثرة العرض ولكن الغني غني النفس وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً وقنعه الله بما آتاه ثم قال تعالى فأما اليتيم فلا تقهر أي كما كنت يتيماً فأولئك الله فلا تقهر اليتيم أي لا تذله وتقهره وتمنه ولكن أحسن إليه ولطف به قال قتادة كن لليتيم كالأب الرحيم وأما السائل فلا تنهر أي وكما كنت ضالاً فهداك الله فلا تنهر السائل في العلم المسترشد قال ابن اسحق وأما السائل فلا

والأحوى مأخوذة من الحوة وهي سواد يضرب إلى الخضرة وقيل خضرة علم سواد وفي القاموس الحوة سواد إلى خضرة أو حرة إلى السواد حوى كرضى حوى قال في الصحاح والحوة أي بالضم حرة الشفة قال ابن عباس غشاء شبيه أحوى متغيراً وقال ابن زيد وهذا مثل ضرب به الله لا كفار بذهاب الدنيا بعد نصارتها (سنن قرطبي) أي سنجدك قارئاً بأن نلهم القراءة والسين ما لئلا كيدوا ما لا المراد اقراء ما أوحى الله إليه حينئذ وما سيوحى إليه بعد ذلك فهو وعد باستمرار الوحي في ضمن الوعد بالاقراء (فلا تنسى) ما تقرؤه والجله مستأنفة لبيان هدايته صلى الله عليه وآله وسلم الخاصة به بعد بيان الهداية العامة لكافة خلقه وهو هدايته صلى الله عليه وآله وسلم لحفظ القرآن وتلقي الوحي وهدايته للناس جعيل قبل هونقي وقيل غشي والالف اشباع ومنع مكى أن يكون نهياً لأنه لا ينهي عما ليس باختياره وهذا غير لازم إذ المعنى أن الغنى عن تعاطي أسباب النسيان وهو شائع فسبق ما قاله قال مجاهد والكلبي كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا نزل عليه جبريل بالوحي لم يفرغ جبريل من آخر الآية حتى يتكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأولها مخافة أن ينساها فترت هذه الآية فلم ينس شيئاً بعد ذلك وعن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يستذكر القرآن مخافة أن ينسى فقبل له قد كفيتم ذلك ونزلت هذه الآية وعن سعد بن أبي وقاص نحوه وهذه الآية تدل على العجزة من وجهين الأول أنه كان رجلاً أمياً لحفظ هذه الكتاب المطول من غير دراسة ولا تكرار خارق للعادة فيكون معجزة الثاني أن هذه السورة من أول ما نزل بمكة فهذا الخبر عن أمر عجيب مخالف للعادة سيقع في المستقبل وقد وقع فكان هذا الخبر أن يكون معجزاً وقوله (الأمشاء الله) استثناء مفرغ من أعم المنافع أي لا تنسى مما تقرؤه شيئاً من الأشياء إلا ما شاء الله أن تنساه قال ابن عباس يقول الأمشاء أنا فأنسى قال القراء وهو لم يثأس بحجته أن ينسى محمد صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً كقوله خالد بن فيهما مادامت السموات والأرض الأمشاء ربك وقيل إلا ما شاء الله أن تنسى ثم تذكر بعد ذلك فاذن قد ينسى ولكنه يتذكر ولا ينسى شيئاً نسيانا كلياً وقيل هو بمعنى النسخ أي الأمشاء الله أن ينسخه مما نسخ تلاوته وحكمه معاً وأما ما نسخت تلاوته فقط أو حكمه فقط فلا يصح أن تنساه لاحتياج إلى تلاوته في الأول وإلى حكمه في الثاني وقيل المعنى فلا تترك العمل إلا ما شاء الله أن تتركه لنسخه ورفع حكمه وقيل

تنهر أي فلا تكن جباراً ولا متكبراً ولا خفاشاً ولا فظاً على الضعفاء من عباد الله وقال قتادة يعني رد المسكين برحمة وإين وأما بنعمة ربك فحدث أي وكما كنت عائلاً فقيراً فأغناك الله فحدث بنعمة الله عليك كما جاء في الدعاء المأثور النبوي واجعلنا شاكرين لنعمتك مشنين بها عليك قابليها وأتمها علينا وقال ابن جرير حدثنا يعقوب حدثنا ابن علية حدثنا سعيد بن أياس الجريري عن أبي نضرة قال كان المسلمون يرون أن من شكر النعم أن يحدث بها أو قال عبد الله ابن الإمام أحمد حدثنا منصور بن أبي مزاحم حدثنا الجراح بن ماري عن أبي عبد الرحمن عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركتها كفر والجاعة رجوة والفرقة عذاب وإسناده ضعيف

وفي الصحيحين عن أنس أن المهاجرين قالوا يا رسول الله ذهب الانصار بالاجر كله قال لا مادعوتهم الله لهم وأنتم عليهم قال أبو داود
 حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا الربيع بن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يشكر الله من لا يشكر
 الناس ورواه الترمذي عن أحمد بن محمد عن ابن المبارك عن الربيع بن مسلم وقال صحيح وقال أبو داود حدثنا عبد الله بن الجراح حدثنا
 جابر عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابلى بلاء فذكره فقد شكره ومن كتمه فقد كفره
 تفرد به أبو داود وقال أبو داود حدثنا مسدد (٢٤٨) حدثنا بشر حدثنا عمار بن غزيرة حدثني رجل من قومي عن جابر بن

عبد الله قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من أعطى عطاء
 فوجد فليجز به فإن لم يجد فليئن
 به فإن أئني به فقد شكره ومن كتمه
 فقد كفره قال أبو داود ورواه يحيى
 ابن أيوب عن عمار بن غزيرة عن
 شرجيل عن جابر كرهوه فلم يسموه
 تفرد به أبو داود وقال مجاهد يعني
 النبوة التي أعطاك ربك وفي رواية
 عنه القرآن وقال ليث عن رجل
 عن الحسن بن علي وأما بنعمة
 ربك فحدث قال ما علمت من خير
 فحدث اخوانك وقال محمد بن اسحق
 ما جاءك من الله من نعمة وكرامة
 من النبوة فحدث بها واذكرها
 وادع اليها قال فجعل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يذكر ما أنعم الله به
 عليه من النبوة سر إلى من يطاعن
 اليه من أهله واقتضت عليه الصلاة
 فصلى آخر تفسير سورة الضحى
 ولله الحمد والمنة (تفسيره سورة ألم
 نشرح وهي مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(ألم نشرح لك صدرك ووضعتنا
 عنك وزرك الذي أنقض ظهرك
 ورفعنا لك ذكرك فان مع العسر

الاماشاء الله ان يؤخر انزاله والالتفات الى الاسم الجليل لتربية المهابة والايدان بدوران
 المشيئة على عنوان الألوهية المستتبعة لساير الصفات (انه يعلم الجهر وما يخفى) تعليل
 لما قبله اى يعلم ما ظهر وما باطن والاعلان والاسرار وظاهره العموم فيندرج تحته ما قيل
 ان الجهر ما حفظه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من القرآن وما يخفى هو ما نسخ من
 صدره ويدخل تحته أيضا ما قيل من ان الجهر هو اعلان الصدقة وما يخفى هو اخفاؤها
 ويدخل تحته أيضا ما قيل ان الجهر جهره صلى الله عليه وآله وسلم بالقرآن مع قراءة
 جبريل مخافة ان يتقلت عليه وما يخفى ما في نفسه مما يدعوه الى الجهر (ويسرك لليسرى)
 معطوف على سنقرئك كما ينبغي غمسه الالتفات الى الحكاية فهو داخل في حيز التنقيس
 وما ينهمر ما اعترض واراد للتعليل قال مقاتل ان نهون عليك عمل الجنة وقيل نوفرقت
 للطريقة التي هي أيسر واسهل وقيل للشرعية اليسرى وهي الخنيفية السهلة السمجة
 البيضاء التي لبها كنهارها وقيل نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعمل به والاولى
 حل الآية على العموم أى نوفرقت للطريقة اليسرى في الدين والدينا في كل أمر من
 أمورهما التي تتوجه اليك ولهذه النكتة قال نيسرك ولم يقل نيسرك أى لا فائدة انك
 موفق لها وقال ابن عباس اليسرى للخير وقال ابن مسعود للجنة (فذكر ان نفعت
 الذكري) أى عطايا محمد الناس بما أوحينا اليك وأرشدتهم الى سبيل الخير واهداهم الى
 شرائع الدين قال الحسن تذكره له ومن حجة على انكافر قال الواحدى ان نفعت
 أولم تنفع لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث بلغا لا عذارا ولا نذرا فعليه التذكير في
 كل حال نفع أولم ينفع ولم يذكر الحالة الثانية كقوله سرايل تقيمكم الحر قال الجرجاني
 التذكير واجب وان لم ينفع فالعنى ان نفعت الذكري أولم تنفع وقيل انه مخصوص في
 قوم باعينهم وقيل ان معنى ما أى قد كرما نفعت الذكري لان الذكري نافعة بكل حال
 وقيل انه بمعنى قد ذكره ابن خالويه وهو بعيد جدا وقيل انه بمعنى اذوما قاله الواحدى
 والجرجاني أولى وقد سبقهما الى القول به الشراوى والنحاس والزهرأوى قال لرازي قوله
 ان نفعت الذكري للتنبيه على أنصرف الخاليز وهو وجود النفع الذي لا جله شرعت الذكري
 والمعلق بان على الشيء لا يلزم ان يكون عدمه عدم ذلك الشيء ويدل عليه آيات منها هذه
 الآية ومنها قوله تعالى واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون ومنها قوله ولا جناح عليكم

يسر ان مع العسر يسرا فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب) يقول تعالى ألم نشرح لك صدرك يعنى اننا شرحنالك ان
 صدرك اى نورنا وجعلناه فسيحا رحيا كقوله فن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام وكما شرح الله صدره كذلك جعل شرعه
 فسيحا واسعا سمحا سهلا لا حرج فيه ولا اصر ولا ضيق وقيل المراد بقوله ألم نشرح لك صدرك شرح صدره ليله الاسراء كما تقدم
 من رواية مالك بن صعصعة وقد أورده الترمذي ههنا وهذا وان كان واقعا ليله الاسراء كما رواه مالك بن صعصعة ولكن لا منافاة فان
 من جله شرح صدره الذى فعل بصدره ليله الاسراء وما نشأ عنه من الشرح المعنوى أيضا فله أعلم قال عبد الله ابن الامام
 أحمد حدثني محمد بن عبد الرحيم أبو يحيى القزاز حدثنا يونس بن محمد حدثنا معاذ بن محمد بن معاذ بن أبي بن كعب حدثني أبو

محمد بن معاذ عن محمد بن أبي بن كعب أن أبا هريرة كان جريشاً على أن يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء لا يسأله عنها غيره فقال يا رسول الله ما أول ما رأيت من أمر النبوة فاستوى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً وقال لقد رأيت يا أبا هريرة أني في الصحراء ابن عشرين سنة وأشهر وإذا بكلام فوق رأسي وإذا رجل يقول لرجل أهو هو فاستقبلاني بوجوه لم أرها قط وأرواح لم أجد لها من خلق قط وثياب لم أرها على أحد قط فاقبلاني عيشان حتى أخذ كل واحد منهما ما بعدي لأجد لأحد مني ما سألت فقال أحدهما ما صاحبها فاضجعتني بالاقصر ولا قصر ولا هصر فقال أحدهما (٢٤٩) لصاحبه افلق صدره فهو أحدهما إلى

صدرى فقلقه فيما أرى بلام ولا وجع فقال له أخرج الغل والحسد فخرج شيئاً كهية المعلقة ثم نبذها فطرحها فقال له أدخل الرافعة والرجة فإذا مثل الذي أخرج شبه القصة ثم زهاهم رجل إلى النبي فقال اعد واسلم فريحت بها أعدوها رقة على الصغرى ورجة للكبرى وقوله تعالى ووضعنا عنك وزرك بمعنى لغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الذي انقض ظهرك الانقاص الصوت وقال غير واحد من السلف الذي انقض ظهرك أي أثقلت حمله وقوله تعالى ورفعنا لك ذكرك قال مجاهد لا ذكرك إلا ذكركت معي أشهد

أن تقصروا من الصلاة أن خفتم فإن القصر جائز عند الخوف وعدمه ومنها قوله فلا جناح عليهم ما أن يترجعوا أن يقيموا حدود الله والمراجعة حائرة بدون هذا الظن فهذا الشرط فيه فوائد منها ما تقدم ومنها البعث على الانتفاع بالذكري كما يقول الرجل لمن يرشده قدأ وضحت لك أن كنت تعقل وهو تنبيه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم على أنها لا تنفعهم الذكري أو يكون هذا في تكرير الدعوة فأما الدعاء الأول فهو عام انتهى ثم بين سبحانه الفرق بين من تنفعه الذكري ومن لا تنفعه فقال (سيد كر) أي سيتمعظ بعظك والسبب بمعنى سوف وسوف من الله واجب كقوله سنقرئك فلا تنسى (من يخشى) الله فيزداد بالتذكير خشية وصلاحاً (ويجنبها) أي ويتجنب الذكري ويبعد عنها فلا يقبلها (الاشقي) من الكفار لاصراره على الكفر بالله وإنه ما كفى معاصيه ثم وصف الاشقي فقال (الذي يصلي النار الكبرى) أي العظيمة الفظيعة لأنها أشد حرماناً غيرها قال الحسن النار الكبرى نار جهنم والنار الصغرى نار الدنيا وقال الزجاج هي السفلى من أطباق النار وقيل إن في الآخرة تيرانا ودركات متفاضلة فكم كان الكافر أشقى العاصاة فكذا يصلي أعظم النيران (ثم لا يموت فيها) فيستريح مما هو فيه من العذاب (ولا يحيى) حياة يتفجع بها ومنه قول الشاعر

ألا ما لنفس لا تموت فينقضي عنها ولا تحيى حياة لها طعم

وتم للتراخي في مراتب الشدة لأن التردد بين الموت والحياة أقطع من صلى النار الكبرى ولما ذكر تعالى وعيد من أعرض عن النظر في دلائل الله أتبعه بالوعيد لصدقه فقال (قد أفلح من تركز) أي نال الفوز من تطهر من الشرك فأمن بالله ووحده وعمل بشرائعه قال عطاء والربيع من كان عمله زكياً كان ما يملكه وقال قتادة تركى بعمل صالح وقال عطاء وقتادة وأبو العباس نزلت في صدقة الفطر قال عكرمة كان الرجل يقول أقدم زكاً بين يدي صلاتي وأصل الزكاء في اللغة النماء وقيل المراد بالآية زكاة الأموال كلها وقيل المراد بها زكاة الأعمال لازكاة الأموال لأن الأكثر يقال في الأموال زكاً لا تركى قال ابن عباس من تركى من قال لا اله الا الله وعن عوف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه كان يأمر بزكاة الفطر قيل إن يصلي صلاة العيد وية لهذه الآية أخرجه البزار وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم في السكني والبيهقي في سننه وابن مردويه وفي لفظ قال سئل النبي

(٣٢ - فتح البيان عاشر) وربك يقول كيف رفعت ذكرك قال الله أعلم قال إذا ذكركت معي وكذا رواه ابن أبي حاتم عن يونس عن عبد الأعلى به ورواه أبو يعلى عن طريق ابن لهيعة عن دراج وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا أبو عمر الخوضي حدثنا حماد بن زيد حدثنا عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي مسألة وددت أني لم أسأله قلت قد كان قبلي أنبياء منهم من سخرت له الربيع ومنهم من يحيى الموتى قال يا محمد ألم أجدك يتيماً فأوتيتك قلت بلى يارب قال ألم أجدك ضالاً فهديتك قلت بلى يارب قال ألم أجدك عبثاً فغنيتك قلت بلى يارب قال ألم أشرحك لك صدرك ألم أرفع

لثذ كرك قلت بلى يارب وقال أبو نعيم في دلائل النبوة - حدثنا أبو أحمد - حدثنا موسى بن سهل الجوني حدثنا أحمد بن القاسم بن جبرام الهيثبي - حدثنا نصر بن حماد عن عثمان بن عطاء عن الزهري عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغت مما أمرني به من أمر السموات والأرض قلت يارب انه لا يكن نبي قبلي الا وقد كرمته - جعلت ابراهيم خيلا وموسى كاهنا وسجرت لداود الجبال ولسليمان الريح والشياطين وأحييت لعيسى الموتى فجعلت لي قال أو ليس قد أعطيتك أفضل من ذلك كله اني لا أذ كر الا ذكركت معي وجعلت صدور (٢٥٠) أمتك يقرؤون القرآن ظاهرا ولم أعطها أمة وأعطيتك كنز من كنوز

عرشي لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحكي البغوي عن ابن عباس ومجاهد ان المراد بذلك الاذان يعني ذكره فيه وأورد من شعر حسان بن ثابت أغر عليه للنسوة خاتم من الله من نور يابح ويشهد وضم الاله اسم النبي الى اسمه اذا قال في الخمس المؤذن أشهد وشق له من اسمه ليحمله

فذلوالعرش محمود وهذا محمد وقال آخرون رفع الله ذكره في الاولين والآخرين ونوه به حين أخذ الميثاق على جميع النبيين ان يؤمنوا به وان يأمروا بمعهم بالايمن به ثم شرد كره في أمة فلا يذكر الله الا ذكر معه وما أحسن ما قال الصرصري رحمه الله لا يصح الاذان في الفرض الا باسمه العذب في القم المرضى به وقال أيضا الاتزان لا يصح اذا تناولا فافرضنا ان لم نكره فيها وقوله تعالى فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا أخبر تعالى ان مع العسر يوجد اليسر ثم أكد هذا الخبر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة - حدثنا محمود بن

صلى الله عليه وآله وسلم عن زكاة الفطر فقال قد أفلح من تركي قال هي زكاة الفطر وكثير بن عبد الله ضعيف جدا قال ابو داود هو ركن من أركان الكذب وقد صحح الترمذي حديثنا من طريقه وخطي في ذلك ولكن يشمله ما أخرجه ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري قد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول قد أفلح من تركي وذكر اسم ربه فصلى ثم يقسم الفطرة قبل ان يغدو الى المصلى يوم الفطر وليس في هذين الحديثين ما يدل على ان ذلك سبب النزول بل فيه ما انه صلى الله عليه وآله وسلم تلا الآية وقوله هي زكاة الفطر يمكن ان يراد به انها مما يصدق عليه التركي وقد قدمنا ان السورة مكية ولم يكن في مكة صلاة عيد ولا فطرة وعن أبي سعيد الخدري في الآية قال أعطى صدقة الفطر قبل ان يخرج الى العيد وخرج الى العيد فصلى وعن ابن عمر قال انما أنزلت هذه الآية في اخراج صدقة الفطر قبل صلاة العيد وعن عطاء قال قلت لابن عباس رأيت قوله قد أفلح من تركي للفطر قال لم اجمع بذلك ولكن للزكاة كلها ثم عاودته فقال لي والصدقات كلها (وذكر اسم ربه فصلى) قيل المعنى ذكر اسم ربه بالخوف فعبده وصلى له وقيل ذكر اسم ربه بلسانه وكبر للافتتاح فصلى أي فاقام الصلوات الخمس وبه يحتج على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى انها ليست من الصلاة لان الصلاة عطف عليها وهو يقتضي المغايرة على ان الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه عز وجل قاله النسفي وفيه نظر وقيل ذكر موقوفه ومعه فعبده وهو كالقول الاول وقيل ذكر اسم ربه بالتكبير في أول الصلاة لانها لا تنعقد الا بذكره وهو قوله الله أكبر وقيل ذكر اسم ربه في طريق المصلى فصلى وقيل هو ان يتطوع بصلاة بعد زكاة وقيل المراد بالصلاة هنا صلاة العيد كما ان المراد بالتركي في الآية الاولى زكاة الفطر ولا يخفى بعده هذا القول لان السورة مكية ولم تفرض زكاة الفطر وصلاة العيد الا بالمدينة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله قد أفلح من تركي قال من شهد ان لا اله الا الله وقبض الانداد وشهد اني رسول الله وذكر اسم ربه فصلى قال هي الصلوات الخمس والمحافظة عليها والاهتمام بعواقبها أخرجه ابن مردويه وقال البرازيلاني عن جابر الامن هذا الوجه وعن ابن عباس قال من تركي من الشرك وذكر اسم ربه قال وحده الله فصلى قال الصلوات الخمس (بل تؤثرون الحياة الدنيا) هذا اضرب عن كلام مقدر يدل عليه السياق وينساق اليه الكلام أي انتم لا تفعلون ذلك

غيلان حدثنا حميد بن حماد بن أبي خوار أبو الجهم حدثنا عاذ بن شريح قال سمعت أنس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم جالسا وحياله جحر فقالوا لوجاء العسر فدخل هذا الجحر لئلا يسرح حتى يدخل عليه فيخرجه فانزل الله عز وجل فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا ورواه أبو بكر البرزاني مسنده عن محمد بن معمر عن حميد بن حماد بلفظه لوجاء العسر حتى يدخل هذا الجحر لئلا يسرح حتى يخرج منه ثم قال فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا ثم قال البرازيلاني لم يرواه عن أنس الا عاذ بن شريح قلت وقد قال فيه أبو حاتم الرازي في حديثه ضعف ولكن رواه شعبة عن معاوية بن قرة عن رجل عن عبد الله بن

مسعود موقوفاً وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا أبو قطن حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال كانوا يقولون لا يغلب عسر ولا حسر بن اثنين وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا أبو ثور عن معمر عن الحسن قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوماً مسروراً فرحاً وهو يضحك وهو يقول لن يغلب عسر يسرين لن يغلب عسر يسرين فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً وكذا رواه من حديث عوف الاعرابي ويونس بن عبيد عن الحسن مرسلًا وقال سعيد بن قتادة ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر أصحابه بهذه الآية فقال لن يغلب عسر (٢٥١) يسرين ومعنى هذا ان العسر يعرف

في الحالين فهو مفرد واليسر منكسر فعدد ولهذا قال لن يغلب عسر يسرين يعني قوله فان مع العسر يسراً ان مع العسر يسراً فالعسر الاول عين الثاني واليسر تعدد وقال الحسن بن سفيان حدثنا يزيد بن صالح حدثنا خارجة عن عباد بن كثير عن أبي الزناد عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نزل المعونة من السماء على قدر المؤنة ونزل الصبر على قدر المصيبة ومما يروى عن الشافعي انه قال صبر اجيلاً ما أقرب الفرج من راقب الله في الامور نجاً من صدق الله لم ينله أذى

ومن رجاه يكون حيث رجا وقال ابن دريد أنشدني أبو حاتم السجستاني اذا انقلمت على اليأس القلوب وضاق لملمة الصدر الرحيب وأوطأت المكابر اطمانت وأرست في أمانتها الخطوب ولم تزل تكشف الضرر وجهها ولا أعنى بحيلته الأريب أنالك على قنوط منك غوث يمن به اللطيف المستجيب

بل تؤثرن اللذات الفانية العاجلة الكائنة في الدنيا على الدار الآخرة الآجلة الباقية فلا تفعلون ما به تفعلون قرأ الجمهور بالقوية على الخطاب لا كفراً فقط أو لمطلق الناس ويؤيدها قراءة أبي بل انتم تؤثرن وقرى بالتحية على الغيبة وعلى هذا يكون الضمير راجعاً للآشقي قيل والمراد بالآية الكفرة والمراد بالآية للجماعة الدنيا هو الرضا بهم والاطمئنان اليها والاعراض عن الآخرة الكلية وقيل المراد بها جميع الناس من مؤمن وكافر والمراد بآثارها وأعم من ذلك مما لا يحلو عنه غالب الناس من ائثار جانب الدنيا على الآخرة والتوجه الى تحصيل منافعها والاهتمام بها اهتماماً زائداً على اهتمامه بالطاعات وعن عريضة الثقة في قال استقرأت ابن مسعود سجع اسم ربك الاعلى فلما بلغ بل تؤثرن الحياة الدنيا ترك القراءة واقبل على أصحابه فقال آثرنا الدنيا على الآخرة فسكت القوم فقال آثرنا الدنيا لا ناراً نأزيتها ونساءها وطعامها وشراها وزويت عنا الآخرة فاحترنا هذا العاجل وتركنا الآجل وقال بل يؤثرن الحياة الدنيا بالياء قال عريضة كنا عند ابن مسعود فقرأ هذه الآية فقال لنا آثرون لم آثرونا الحياة الدنيا على الآخرة قلنا لا قال لان الدنيا أحضرت ربحاً لنا طعامها وشراها ونساءها ولذا آثرنا بها وجهتها وان الآخرة تغيب وزويت عنا فاصبنا العاجل وتركنا الآجل (والآخرة خير واثق) أي والحال ان الدار الآخرة التي هي الجنة أفضل وأدوم من الدنيا لانها تشتمل على السعادة الجسمانية والروحانية والدنيا ليست كذلك ولان الدنيا ذاتها مخلوقة بالآلام والآخرة ليست كذلك ولان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الفاني قال مالك بن دينار لو كانت الدنيا من ذهب يفتني والآخرة من خرف يبق لكان الواجب ان يؤثر خرف يبق على ذهب يفتني فكيف والآخرة من ذهب يبق والدنيا من خرف يفتني (ان هذا) أي أي ما تقدم من فلاح من تركي وما بعده وقيل انه اشارة الى جميع السورة (لني الصحف الاولى) أي ثابت فيها قال النسفي وهو دليل على جواز قراءة القرآن بالفارسية في الصلاة لانه جعله مذكوراً في تلك الصحف مع أنه لم يكن فيها بهذا النظم وبهذه اللغة انتهى قال الخطيب لم يرتد تعالى ان هذه الالفاظ بعينها في تلك الصحف بل معناه ان معنى هذا الكلام في تلك الصحف وفيه بعد لان أبا حنيفة قد رجح عنه وعليه الاعتماد عند الحنفية وعليه الفتوى منهم وقد وصف الله سبحانه القرآن بكونه عربياً فلا يتم هذا الاستدلال (صحف)

وكل الحوادث اذا انتهت فصولها الفرج القريب وقال آخر

ولرب نازلة يضيق بها الفتى ذرعاً وعند الله منها المخرج كملت فلما استحكمت حلقاتها فرجت وكان يظنها لا تفرج وقوله تعالى فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب أي اذا فرغت من امور الدنيا واشغالها وقطعت علايتها فانصب الى العبادة وقم اليها نشيطاً فارغ البال وأخلص لربك النية والرغبة ومن هذا القبيل قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته لا صلاة بحضرة طعام ولا هو يدافعه الا خبثان وقوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة وحضر العشاء فايدأ بالعشاء قال مجاهد في هذه

الآية اذا فرغت من أمر الدنيا فقصمت الى الصلاة فانصب لربك وفي رواية عنه اذا قلت الى الصلاة فانصب في حاجتك وعن ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل وعن ابن عباس في نحوه وفي رواية عن ابن مسعود فانصب والى ربك فارغب بعد فراغك من الصلاة وانت جالس وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس فاذا فرغت فانصب يعني في الدعاء وقال زيد بن أسلم والخالف فاذا فرغت أي من الجهاد فانصب أي في العبادة والى ربك فارغب قال الثوري اجعل نيتك ورغبتك الى الله عز وجل * (آخر تفسير سورة ألم نشرح ولله الحمد والممة (٢٥٢) * (تفسير سورة والتين والزيتون وهي مكية) * قال مالك وشعبة عن عدي بن ثابت عن

البراء بن عازب كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في سفره في إحدى الركعتين بالتين والزيتون فما سمعت أحدا أحسن صوتا وقرأة منه أخرجه الجماعة في كتبهم * (بسم الله الرحمن الرحيم)

والتين والزيتون وطور سينين وهذا البلد الأمين لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون فيا يكذبك بعد بالدين اليس الله بآياته حكيم الخافكين) اختلف المفسرون ههنا على اقوال كثيرة فقصيل المراد بالتين مسجد دمشق وقيل هي نفسها وقيل الجبل الذي عندها وقال القرطبي هو مسجد اصحاب الكهف وروى العوفي عن ابن عباس انه مسجد نوح الذي على الجودي وقال مجاهد هو تينكم هذا والزيتون قال كعب الاحبار وقتادة وابن زيد وغيرهم هو مسجد بيت المقدس وقال مجاهد وعكرمة هو هذا الزيتون الذي تعصرون وطور سينين قال كعب الاحبار وغير

ابراهيم وموسى) بدل من الصحف الاولى قال قتادة وابن زيد يدب قوله ان هذا والاخرة خير وابقى وقال قتادة كتب الله عز وجل ان الاخرة خير وابقى من الدنيا وقال الحسن تبايعت كتب الله عز وجل ان هذا التي الصحف الاولى وهو قوله قد اطلع الى آخر السورة قرأ الجمهور صحف بضم الحاء في الموضعين وقرأ بسكونها فيهما وقرأ الجمهور ابراهيم بالالف بعد الراء وبالياء بعد الهاء وقرأ بجذفه ما وقع الهاء وقرأ ابو موسى وابن الزبير ابراهيم بالعين وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي كلها في صحف ابراهيم وموسى أخرجه البزار وابن المنذر والحاكم وصححه ابن مردويه وعنه في الآية قال نسخت هذه السورة من صحف ابراهيم وموسى وفي لفظ هذه السورة في صحف ابراهيم وموسى وعن أبي ذر قال قلت يا رسول الله كم أنزل الله من كتاب قال مائة كتاب وأربعة كتب الحديث أخرجه عبد بن حميد وابن مردويه وابن عساكر

* (سورة الغاشية هي ست وعشرون آية وهي مكية بلا خلاف) *

وعن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وقد تقدم حديث النعمان بن بشير ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ أسبج اسم ربك الاعلى والغاشية في صلاة العيد ويوم الجمعة

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل أتاك حديث الغاشية) قال جماعة من المفسرين هل هنا معنى قد وبه قال قطرب أي قد جاءك يا محمّد حديث الغاشية وهي القيامة لانها تغشى الخلائق باهوالها وقيل ان بقاء هل على معناها الاستفهام المتضمن للتعجب مما في حيزه والتشويق الى استماعه أولى وقد ذهب الى ان المراد بالغاشية هنا القيامة أكثر المفسرين وقال سعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب الغاشية النار تغشى وجوه الكفار كما في قوله وتغشى وجوههم النار وقيل الغاشية أهل النار لانهم يغشونها ويقتسمونها والاول أولى قال الكلبي المعنى ان لم يكن أتاك حديث الغاشية فقد أتاك قال ابن عباس الغاشية من أسماء القيامة وعنه قال الغاشية الساعة وفي المصباح الغشاء الغطاء ويقال ان الغشى يعطل القوى المحركة والاوردة الحساسة لضعف القلب بسبب وجع شديد أو برد أو جوع مفرط وقيل الغشى هو الانغماء وقيل الانغماء امتلاء بطون الدماغ من بلغم بارد غليظ وقيل الانغماء هو يلحق الانسان مع

واحد هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام وهذا البلد الأمين يعني مكة قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة والحسن وابراهيم التخي وابن زيد وكعب الاحبار ولا خلاف في ذلك وقال بعض الأئمة هذه محال ثلاثة بعث الله في كل واحد منها نبيا من سلامن اولي العزم اصحاب الشرائع الكبار فالاول محلة التين والزيتون وهي بيت المقدس التي بعث الله فيها عيسى بن مريم عليه السلام والثاني طور سينين وهو طور سيناء الذي كلم الله عليه موسى بن عمران والثالث مكة وهو البلد الأمين الذي من دخله كان آمنا وهو الذي ارسل فيه محمد صلى الله عليه وسلم قالوا وفي آخر التوراة ذكر هذه الاماكن الثلاثة جاء

الله من طور سيناء يعني الذي كلم الله عليه موسى واشرق من ساعير يعني جبل بيت المقدس الذي بعث الله منه عيسى واستعلن من
جبال فاران يعني جبال مكة التي ارسل الله منها محمدا صلى الله عليه وسلم فذكرهم بخبر انهم على الترتيب الوجودي بحسب ترتيبهم
في الزمان ولهذا القسم بالاشرف ثم بالاشرف منه ثم بالاشرف منهما وقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم هذا هو المقسم
عليه وهوانه تعالى خلق الانسان في احسن صورة وشكل منتصب القائمة سوى الاعضاء حسنها ثم رددناه اسفل سافلين اي الى
النار قاله مجاهد وابو العالمة والحسن وابن زيد وغيرهم ثم بعد هذا الحسن (٢٥٣) والنصارى مصيره الى النار ان لم يطع الله ويتبع
الرسول ولهذا قال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال بعضهم ثم

ردناه اسفل سافلين أي الى ازل
العمر وروى هذا عن ابن عباس
وعكرمة حتى قال عكرمة من جمع
القرآن لم يرد الى ازل العمر واختار
ذلك ابن جرير ولو كان هذا المراد
لما حسن استثناء المؤمنين من
ذلك لان الهرم قد يصيب بعضهم
وانما المراد ما ذكرناه كقوله تعالى
والعصر ان الانسان لفي خسر الا
الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله
فانهم اجر غير ممنون اي غير مقطوع
كما تقدم ثم قال فباي كذبك اي يا ابن
آدم بعد بالدين اي بالجزء في المعاد
وانما علمت البداية وعرفت ان من
قدر على البداية فهو قادر على الرجعة
بطريق الاولى فاي شئ يحملك على
التكذيب بالمعاد وقد عرفت هذا
قال ابن ابي حاتم حدثنا احمد بن
سنان حدثنا عبد الرحمن عن سفيان
عن منصور قال قلت لمجاهد فباي
يكذبك بعد بالدين عني به النبي
صلى الله عليه وسلم قال معاذ الله
عني به الانسان وهكذا قال عكرمة
وغیره وقوله تعالى اليس الله باحكم

فتور الاعضاء اعملة وغشيتها أغشاء من باب تعب أتيته والاسم الغشيان بالكسر وجلة
(وجوه يومئذ خاشعة) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما هو أو مستأنفة استئنافا
نحو بالبيان ما تضمنته من كون ثم وجوه في ذلك اليوم متصفة بهذه الصفات المذكورة
ووجوه من تقع على الابتداء وان كان نكرة لوقوعه في مقام التفصيل وقد تقدم مثل هذا
في سورة القیامة وفي سورة النازعات والتنوين في يومئذ عوض عن المضاف اليه أي يوم
غشيان الغاشية والخاشعة الدليلة الخاضعة وكل متضائل ساكن يقال له خاشع يقال خشع
الصوت اذا خفي وخشع في صلاته اذا تذل ونكسر رأسه والمراد بالوجوه هنا أصحابها قال
الحلي عبر بهم عن الذوات في الموضعين أي بالجزء عن الكل وخص الوجه لانه أشرف أعضاء
الانسان ولان الذل يظهر عليه أولادون غيره قال مقاتل يعني الكفار لانهم تكبروا عن
عبادة الله قال قتادة وابن زيد خاشعة في النار وقيل أراد وجوه اليهود والنصارى على
الخصوص والاول أولى وفي البحر الآية نزلت في القيسيين وعباد الاوثان وفي كل مجتهد
في كفر (عاملة) أي انها تعمل عملا شاقا قال أهل اللغة يقال للرجل اذا دأب في سيره عمل
يوسم عمل عملا ويقال للسحاب اذا دام برقه قد عمل بعمل عملا قيل وهذا العمل هو بحر
السلاسل والاغلال والخوض في النار والصعود والهبوط في تلالها وهادها (ناصبة)
أي تعبئة يقال نصب بالكسر ينصب ناصبا اذا نصب والمعنى انها في الآخرة تعبئة لما
تلاقيه من عذاب الله وقيل ان قوله عاملة في الدنيا اذا لا عمل في الآخرة أي تعمل في الدنيا
بالكفر والمعاصي وتنصب في ذلك وقيل انها عاملة في الدنيا ناصبة في الآخرة والاول
أولى قال قتادة عاملة ناصبة تكبرت في الدنيا عن طاعة الله فاعملها الله وأنصبتها في النار
بحر السلاسل الثقال وجل الاغلال والوقوف حناة عراة في العرصات في يوم كان مقداره
خمين ألف سنة قال الحسن وسعيد بن جبیر لم تعمل لله في الدنيا لم تنصب فأعملها
وأنصبتها في جهنم قال الكلبي يحجرون على وجوههم في جهنم وقال أيضا يكفون ارتقاء
جبل من حديد في جهنم فينصبون فيها أشد ما يكون من النصب بمعالجة السلاسل
والاغلال والخوض في النار كما تخوض الابل في الوحل قال ابن عباس عاملة ناصبة تعمل
وتنصب وعنه قال يعني اليهود والنصارى تخشع ولا ينفعها عملها قرأ الجمهور عاملة ناصبة
بالرفع فيهم ما على انها ما خبر ان آخر ان للمبتدأ وعلى تقدير مبتدأ وهو ما خبر ان له وقرئ

الحاكمين اي اما هو احكم الحاكمين الذي لا يجور ولا يظلم احد ما من عدله ان يقيم القيامة فينتصف للمظلوم في الدنيا من ظلمه وقد
قدمنا في حديث ابي هريرة مر فوعا فاذا قرأ احكم والتين والزيتون فاتي على آخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل بل وان اعلى
ذلك من الشاهدين آخر تفسير سورة التين والتين والله الحمد والمنة * تفسير سورة اقرأ وهي أول شئ نزل من القرآن
* (بسم الله الرحمن الرحيم) اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان
ما لم يعلم) قال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت أول ما بدئ به رسول الله صلى الله
عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلا فكان يأتي حراء فيحتجث

فيه وهو التعب الذي بالى ذوات العدد ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتردد لئلا يفتقر الى حاجته وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ما انا بقارئ قال فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم قال فرجع بها ترجف بواديه حتى دخل على خديجة فقال زملوني زملوني فرملوه حتى ذهب عنه الروع فقال يا خديجة (٢٥٤) مالي وأخبرها الخبر وقال قد خشيت على نفسي فقالت لك كلا

بضيمه ما على الحال أو على الذم وقوله (تصلى نارا حامية) خبر آخر للمبتدأ أي تدخل نارا متناهية في الجرق قال جى النهار وحي التنوير أى اشتد حرهما قال الكسائي يقال اشتد جى النهار ووجهه بمعنى والمعنى قد أجمت وأوقد عليها مدة طويلة وفي الحديث أحمى عليها ألف سنة حتى أجمت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أبيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة قرأ الجهم وتصلى بفتح التاء مبنيا للفعل وقرئ بضمها مبنيا للمفعول وبضم التاء وفتح الصاد وتشديد اللام والضمير راجع الى الوجوه على جميع هذه القراءات السبعة والمراد أصحابها كما تقدم وهكذا الضمير في (تسقى من عين آنية) أى متناهية في الحر والآن الذى قد انتهى حره من الايتاء بمعنى التأخير يقال آتاه يومه ايتاء أى آخره وجسمه كفى قوله يطوفون بينها وبين جيم آن قال الواحدي قال المفسرون لو وقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذابت قال ابن عباس هي التي قد طال أيتها وقال أيضا قد انى غلبانها وعنه قال انتهى حرها ولما ذكر سبحانه شراهم عقبه بذكر طعامهم فقال (ليس لهم طعام الا من ضريع) هو نوع من الشوك لا ترعاه دابة لخبئه يقال له الشبرق في لسان قريش اذا كان رطباً ذايس فهو الضريع كذا قال مجاهد وقناة وغيره مامن المفسرين قيل وهو سم قاتل واذا يئس لا تقربه دابة ولا ترعاه وقيل هو شئ يرمى به البحر يسمى الضريع من أقوات الانعام لا من أقوات الناس فاذا رعت منه الابل لا تشبع وتملك هزالا قال الخليل الضريع نبات أخضر ممتلئ الريح يرمى به البحر وجهوا أهل اللغة والتفسير قالوا بالاول وقال سعيد بن جبير الضريع الحجارة وقيل هو شجرة في نار جهنم وقال الحسن هو بعض ما أخفاه الله من العذاب وقال ابن كيسان هو طعام يضر عون عنده ويذلون ويتضرعون الى الله بالخلاص منه فسمى بذلك لان آكله يتضرع الى الله في ان يعفى عنه لكرهته وخشوته قال النحاس قد يكون مشتقاً من الضارع وهو الذليل أى من شربه تلحقه ضراعة وذلة وقال الحسن أيضاً هو الزقوم وقيل هو وادى جهنم وقد تقدم في سورة الحاقة فليس له اليوم ههنا جيم ولا طعام الا من غسلين والغسلين غير الضريع كما تقدم وجمع بين الايتين بان النار دركات والعذاب أنواع والمعدون طبقات فمنهم من طعامه الضريع ومنهم من طعامه الغسلين ومنهم من طعامه الزقوم فلا تناقض بين هذه الآيات قال ابن عباس الضريع الشبرق وقال أيضاً شجر من نار وعنه قال الشبرق

أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة حتى أتته ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن عم خديجة أخى أبيها وكان امرأ تنصرف في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربى وكتب بالعبرانية من الإنجيل ماشاء الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت خديجة أى ابن عم اسمع من ابن أخيك فقال ورقة ابن أخى ما ترى فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما رأى فقال ورقة هذا التاموس الذى أترل على عيسى ليمتنى فيها جذا عالتنى أكون حيا حين يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يخرجهم فقال ورقة نعم لم يأت رجل قط بما جئت به الا عودى وان يدركنى يومك أنصرك نصراموؤرا ثم لم ينشب ورقة ان توفي وفتر الوحي فترة حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا خرونا غدا منه مرارا حتى يتردى من رؤس شواهق الجبال فكلما أوفى بذروة جبل لكى يلقى نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن بذلك المباس جليشه وتقر نفسه فيرجع فإذا طالت عليه فترة الوحي غدا المنسل ذلك فإذا أوفى بذروة الجبل تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك وهذا الحديث مخرج في الصحيحين من حديث الزهري وقد تكلمنا على هذا الحديث من جهة سنة ومتمه ومعانيه في أول شرحنا للبخارى حيث قصي فن أرادته فهو هناك محرر ولله الحمد والمنة فأول شئ نزل من القرآن هذه الآيات الكريمة المباركات وهن أول رجحتم الله بها العباد وأول نعمة أنعم الله بها عليهم وفيها التنبيه على ابتداء خلق الانسان من علقه وان من كرمه تعالى ان

العباس الجبال فكلما أوفى بذروة جبل لكى يلقى نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن بذلك المباس جليشه وتقر نفسه فيرجع فإذا طالت عليه فترة الوحي غدا المنسل ذلك فإذا أوفى بذروة الجبل تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك وهذا الحديث مخرج في الصحيحين من حديث الزهري وقد تكلمنا على هذا الحديث من جهة سنة ومتمه ومعانيه في أول شرحنا للبخارى حيث قصي فن أرادته فهو هناك محرر ولله الحمد والمنة فأول شئ نزل من القرآن هذه الآيات الكريمة المباركات وهن أول رجحتم الله بها العباد وأول نعمة أنعم الله بها عليهم وفيها التنبيه على ابتداء خلق الانسان من علقه وان من كرمه تعالى ان

لا تطعه واسجد واقترب) يخبر
تعالى عن الانسان انه ذو فرح وأثر
وبطر وطغيان اذا رأى نفسه
قد استغنى وكثر ماله ثم مدده
رتو عده ووعظه فقال ان الى ربك
الرجعى أى الى الله المصير والمرجع
سيحاسبك على مالك من أين جمعه
وفيم صرفته قال ابن أبي حاتم
حدثنا يزيد بن اسمعيل الصائغ
حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو
عميس عن عون قال قال عبد الله
منهم مومان لا يشبعان صاحب
العلم وصاحب الدنيا ولا يستويان
فأما صاحب العلم فيزداد رضى
الرحن وأما صاحب الدنيا فيقتادى
فى الطغيان قال ثم قرأ عبد الله ان
الانسان ليطغى ان رآه استغنى
وقال للآخر انما يخشى الله من
عباده العلماء وقد روى هذا
مرفوعا الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم منهم مومان لا يشبعان
المب علم وطالب ديناً ثم قال تعالى
أرأيت الذى ينهى عبداً اذا صلى
نزلت فى أبى جهل لعنه الله توعده
نبي صلى الله عليه وسلم على الصلاة
عند العت فوعظه تعالى بالآتى

على أحسن أو لا فقال أ رأيت ان كان على الهدى أى فاطمة ان كان هذا الذى تنهأ على الطريق المستقيمة فى فعلها وأمر بان تقوى بقوله وأنت تزجره وتوعده على صلاته ولهذا قال ألم يعلم بان الله يرى أى أ ما علم هذا الناهى لهذا المهتدى ان الله يرادو يجمع كلامه وسيجازيه على فعله أتم الجزاء ثم قال تعالى متوعدا ومثمدا كلالين لم ينه أى لن لم يرجع عما هو فيه من الشقاق والعناد لنسفا بالناصية أى لنسها سواد ايام القيامة ثم قال ناصية كاذبة خاطئة يعنى ناصية أى جهل كاذبة فى مقالها خاطئة فى أفعالها فليدع ناديه أى قومه وعشيرته أى ليدعهم يستنصر بهم سندع الزبانية وهم ملائكة العذاب حتى يعلم من يغلب أخر بنا وأخر به قال البخارى حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم الجزرى عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو جهل لن رأيت محمدا

يصلى عند الكعبة لا طأن على عنقه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لئن فعل لا أخذته الملائكة ثم قال تابعه عمرو بن خالد عن عبيد الله يعني ابن عمرو عن عبد الكريم وكذا رواه الترمذي والنسائي في تفسيرهما من طريق عبد الرزاق به وهكذا رواه ابن جرير عن أبي كريب عن زكريا بن عدي عن عبيد الله بن عمرو به وروى أحمد والترمذي والنسائي وابن جرير وهذا النظم من طريق داود ابن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي عند المقام فربه أبو جهل بن هشام فقال يا محمد ألم أهلك عن هذا وتوعدته فأغلظ له رسول الله (٢٥٦) صلى الله عليه وسلم وانتهرته فقال يا محمد بأي شيء تهددني أما والله لا أكره

هذا الوادي ناديا فانزل الله فليدع ناديه سندع الزبانية وقال ابن عباس لو دعانا ناديه لا أخذته الملائكة العذاب من ساعته وقال الترمذي حسن صحيح وقال الامام احمد أيضا حدثنا اسمعيل بن يزيد أبو يزيد حدثنا فرات عن عبد الكريم عن عكرمة عن ابن عباس قال قال أبو جهل لئن رايت رسول الله يصلي عند الكعبة لا أتنبه حتى أطأ على عنقه قال فقال لو فعل لأخذته الملائكة عيانا ولوان اليه ودعوا الموت لما تواروا وأما عدهم من النار ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجردون مالا ولا أهلا وقال ابن جرير أيضا حدثنا ابن جهم حدثنا يحيى بن واضح أخبرنا يونس بن ابى اسحق عن الوليد بن العيزار عن ابن عباس قال قال أبو جهل لئن عاد محمد به على عند المقام لأقتله فانزل الله عز وجل اقربا بهم ربك الذي خلق حتى بلغ هذه الآية لنسفعا بالناسفة ناصية ناصية كاذبة خاطئة فليدع ناديه سندع الزبانية فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فصلى

لا تسمع فيها كلمة لغو قيل المراد بذلك الكذب والبهتان والكفر قاله قتادة وقال مجاهد أى الشتم وقال الفراء لا تسمع فيها حاشا يخلف بكذب قال الكلبي لا تسمع في الجنة حاشا بين برقة ولا فاجرة وقال الفراء أيضا لا تسمع في كلام أهل الجنة كلمة تلغى لانهم لا يتكلمون الا بالحكمة وحمد الله تعالى على ما رزقهم من النعيم الدائم وهذا أرجح الاقوال لان التكررة في سياق النفي من صيغ العموم ولا وجه لتخصيص هذا النوع من اللغو خاص بالاخصيص يصلح للتخصيص ولا غية اما صفة موصوف محذوف أى كلمة لا غية أو جماعة لا غية أو نفس لا غية أو مصدر أى لا تسمع فيها الغوا قال ابن عباس لا تسمع أى ولا باطلا (فيها عين جارية) قد تقدم في سورة الانسان ان فيها اعيونا والعين هنا بمعنى العيون كفى قوله علمت نفس ومعنى جرى العين انها تجري مياهها على وجه الارض في غير أخذود تتدفق بأنواع الاشربة المستلذة لا ينقطع جريها أبدا قال الكلبي لأدري بماء أو بغيره (فيها سر رمفوعة) أى عالصة مرتفعة السمل أو عالية القدر أو شريفة الذات قال ابن عباس بعضها فوق بعض (وأكواب موضوعة) قد تقدم ان الاكواب جمع كوب وانه القدح الذي لا عروة له ولا خرطوم أى انها موضوعة بين أيديهم يشربون منها أو معدة لاهلها أو موضوعة على حافات العين الجارية أو موضوعة عن حد الكبر أى هي أوساط بين الكبر والصغر كقوله قد دروها تقديره (وعارق مصفوفة) هي الوسائد قال الواحدى في قول الجميع واحدها عرقه بضم النون وزاد الفراء مما عان العرب عرقه بكسر هاءهما لغتان أشهرهما الاولى قال الكلبي وسائد مصفوفة بعضها الى بعض ومنه قول الشاعر

كهول وشبان حسان وجوههم ■ على سر مصفوفة وتمارق

قال في الصحاح التمارق والتمرق وسادة صغيرة وكذلك التمرق بالسر لغة حكاها يعقوب وقال ابن عباس غارق مجالس وعنه قال مرافق وقيل مساند ومطراح أيضا أراد ان يجلس جلس على موسدة واستند الى الاخرى قال الواحدى مصفوفة أى فوق الطنافس (وزراني مبنوثة) يعنى البسط العراض الفاخرة واحدها زرني وزريرة قال أبو عبيدة والفراء الزراني الطنافس التي لها خيل رقيق واحدها زريرة وفي القاموس الزراني التمارق والبسط أو كل ما يبسط ويتكأ عليها الواحد زرني بالكسر ويضم والمبنوثة المبسوطة قاله قتادة وقال عكرمة بعضها فوق بعض قال الواحدى

ف قيل ما يمنعك قال قد اسود ما بيني وبينه من الكتاب قال ابن عباس والله لو تحرك لأخذته الملائكة والناس ويجوز ينظرون اليه وقال ابن جرير حدثنا ابن عمدا الاعلى حدثنا المعتمر عن أبيه حدثنا نعيم بن أبي هند عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال فقال واللات والعزى لئن رأيته يصلى كذلك لأطأن على رقبته ولا عفرن وجهه في التراب فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليطأ على رقبته قال فاجأهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقيد يديه قال فمى له مالك فقال ان بيني وبينه خندقان ناروه ولا أجنحة قال فقال رسول الله لو دنا مني لأخطفتني الملائكة عضوا عضوا قال وأمر الله لأدري في حديث أبي هريرة أم لا كلا ان الانسان ليطغى الى آخر السورة وقد رواه أحمد بن حنبل ومسلم

والتسائي وابن أبي حاتم من حديث معمر بن سليمان به وقوله تعالى كلاً لا تطعه يعني يا محمد فيما ينهك عنه من المداومة على العبادة وكثرة وصل حيث شئت ولا تباليه فان الله حافظك وناصرك وهو يعصمك من الناس واسجدوا اقترب كما ثبت في الصحيح عند مسلم من طريق عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمار بن غزبة عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجداً كثيراً الدعاء تقدم أيضاً ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسجد في اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذي خلق آخر تفسير سورة اقرأ (٢٥٧) ولله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

(تفسير سورة ليلة القدر وهي مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر تنزل الملائكة والروح فيها بأذن ربهم من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر) يخبر تعالى انه أنزل القرآن ليلة القدر وهي الليلة المباركة التي قال الله عز وجل انا أنزلناه في ليلة مباركة وهي ليلة القدر وهي من شهر رمضان كما قال تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن قال ابن عباس وغيره أنزل الله القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى بيت العزة من السماء الدنيا ثم نزل مفصلاً بحسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى معظمنا شأن ليلة القدر التي اختصها بانزال القرآن العظيم فيها فقال وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر قال أبو عيسى الترمذي عند تفسير هذه الآية حدثنا محمود بن غيلان

ويجوز أن يكون المعنى انها مفرقة في المجالس وبه قال القتيبي وقال الفراء مبثوثة كثيرة والظاهر أن معنى البث التفريق مع كثرة ومنه وبث فيها من كل دابة قال القرطبي وغيره وهذا أصح (أفلا يتظنون الى الابل كيف خلقت) الاستفهام للتقريع والتوبيخ والفاء للعطف على مقدر كما في نظائره مما مر غير مرة والجملة مستأنفة مسوقة لتقرير أمر البعث والاستدلال عليه وكذا ما بعدها وقيل الجملة في محل جر على انها بدل اشتمال من الابل والمعنى أينكرون أمر البعث ويستبعدون وقوعه أفلا يتظنون الى الابل التي هي غالب مواشيهم وأكثر ما يشاهدونه من المخلوقات كيف خلقت معدولاً عن سنن خلق سائر أنواع الحيوانات على ما هي عليه من الخلق البديع من عظم جثثهم ووزيد قوتها وبديع أوصافها قال أبو عمرو بن العلاء انما خص الابل لانها من ذوات الأربع فحمل عليها الجولة وغيرها من ذوات الأربع لا يحمل عليه الا وهو قائم قال الزجاج نههم على عظيم من خلقه قد ذلل للصغير يقوده وينجيه وينهضه ويحمل عليه الثقل من الحمل وهو بارك فينهض بنقل حمله وليس ذلك في شيء من الحوامل غيره فأراهم عظيم من خلقه ليدل بذلك على توحيده وسئل الحسن عن هذه الآية وقيل له القليل أعظم في الجحوى فقال أما القليل فالعرب بعيدة العهد به ثم هو خنزير لا يركب ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يحلب دمه والابل من أعز مال العرب وأغنى كل النوى والقت ويخرج اللبن ويأخذ الصبي بزمامها فيذهب بها حيث شاء مع عظمها في نفسها وقال المبرد الابل هنا هي القطع العظيمة من السحاب وهو خلاف ما ذكره أهل التفسير واللغة وروى عن الأصمعي انه قال من قرأ خلقت بالتخفيف عني به البعير ومن قرأ بالتشديد عني به السحاب قال أبو السعود بدأ بالابل لكثرة منافعها ككل لحمها وشرب لبنها والحمل عليها والتقل عليها الى البلاد البعيدة وعيشها بأى نبات أكلته كالشجر والشوك وصبرها على العطش عشرة أيام فأكثر وطواعتها لكل من فادها ولو صبي صغيراً ونحوها وهي باركة بالاحمال الثقيلة وقاثرها بالصوت الحسن مع غلظ اكبادها ولا شيء من الحيوان جمع هذه الاشياء غيرها ولو كانت أفضل ما عذر العرب جعلوها ذية القتل والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما واحد بعير وناقعة وجل (والى السماء كيف رفعت) فوق الارض بلا عمد على وجه لا يناله الفهم ولا يدرك العقل وقيل رفعت فلا ينالها

(٣٣ - فتح البيان عاشر)

حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا القاسم بن الفضل الخداني عن يوسف بن سعد قال قام رجل الى الحسن بن علي بعد ما بايع معاوية فقال سودت وجوه المؤمنين وأيام سود وجوه المؤمنين فقال لا تؤنبنى رجل الله فان النبي صلى الله عليه وسلم أرى بنى أمية على منبره فساء ذلك فترلت انا أعطيناك الكوثر يا محمد يعني نهراني الجنة ونزلت انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر خير من ألف شهر عليكها بعدك بنو أمية يا محمد قال القاسم فعدنا فإذا هي ألف يوم لا يزيد يوم ولا تنقص ثم قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث القاسم بن الفضل وقد قيل عن القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن والقاسم بن الفضل الخداني هو ثقة وثقه يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي

ويوسف بن سعد رجل مجهول ولا نعرف هذا الحديث على هذا اللفظ الا من هذا الوجه وقد روى هذا الحديث الحاكم في مستدركه من طريق القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن به وقول الترمذي ان يوسف هذا مجهول فيه نظر فانه قد روى عنه جماعة منهم حماد بن سلمة وخالد الحذاء ويونس بن عبيد وقال فيه يحيى بن معين هو مشهور وروى رواية عن ابن معين قال هو ثقة ورواه ابن جرير من طريق القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن كذا قال وهذا يقتضي اضطرابنا في هذا الحديث والله اعلم ثم هذا الحديث على كل تقدير منكر جدا قال شيخنا الامام (٢٥٨) الحافظ الحجة أبو الحجاج المزي هو حديث منكر قلت وقول القاسم بن الفضل

الحديث انه حسب مدة بني أمية فوجدناها ألف شهر لا تزيد وما ولا تنقص ليس بصحيح فان معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه استقل بالملك حين سلم اليه الحسن بن علي الامر سنة أربعين واجتمعت البيعة لمعاوية وسمى ذلك عام الجماعة ثم استمر وافيها متابعين بالشام وغيرها لم يخرج عنهم الامدة دولة عبد الله بن الزبير في الحرمين والاهواز وبعض البلاد قريبا من تسع سنين لكن لم تزل يدهم عن الامر بالكلية بل عن بعض البلاد الى ان استلبهم بنو العباس الخلافة في سنة اثنتين وثلاثين ومائة فيكون مجموع مدتهم اثنتين وتسعين سنة وذلك أريد من ألف شهر فان الالف شهر عبارة عن ثلاث وعشرين سنة وأربعة أشهر وكان القاسم بن الفضل أسقط من مدتهم أيام ابن الزبير وعلى هذا فتقارب ما قاله للصححة في الحساب والله أعلم ومما يدل على ضعف هذا الحديث انه ساق لدم دولة بني أمية ولو أريد ذلك لم يكن بهذا السياق فان تفصيل ليلة القدر

نبي (والى الجبال كيف نصبت) على وجه الارض مر سارة راسخة لا تميد ولا تميل ولا تزول (والى الارض كيف سطحت) أى بسطت والسطح بسط الشيء يقال لظهر البيت اذا كان مستويا سطح قرأ الجمهور مبنيا للمفعول مخففا وقرأ الحسن مشددا وقرأ علي بن أبي طالب وغيره خلقت ورفعت ونصبت وسطحت على البناء للفاعل وضم التاء فيها كلها قال المحلى قوله سطحت ظاهرا في أن الارض سطح وعليه علماء الشرع لا كراهة له أهل الهيئة وان لم ينقص ركنان أركان الشرع قال الكرخي هي كرة بطبعها وحقيقتها السكن الله آخرجهما عن طبعها بنفض له وكرمه بتسطيح بعضها لاقامة الحيوانات عليها فأخرجها عما يقتضيه طبعها انتهى وفي التكميل للشيخ رفيع الدين ابن ولي الله الدهلوي رحمه الله أهل الشرائع يفهمون من مثل قوله تعالى الارض فراشا ودحاها ووسطتها انها سطح مستوية والحسك يثبتون كرويتها بالدلة الصحيحة فيستوهم الخلاف ويدفع بأن القدر المحسوس منها في كل بقعة سطح مستوية فان الدائرة كلما عظمت قل انحناء اجزائها فاستواءها باعتبار محسوسية اجزائها وكرويتها باعتبار معقولية جملتها انتهى ثم لما ذكر تعالى دليل توحيده ولم يعتبروا ولم يتفكروا فيها خاطب بنيه وأمره بأن يذكرهم فقال (فذكر) القاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى فغظهم يا محمد وخوفهم ثم عمل الامر بالتذكير فقال (انما أنت مذكر) أى ليس عليك الا ذلك (لست عليهم بصيطر) حتى تكبرهم على الايمان ومصيطر بالصاد والسين المسلط على الشيء يشرف عليه ويتعهد أحواله كذا في الصحاح قال ابن عباس أى يجبر وعنه قال ثم نسخ ذلك فقال اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم (الامن تولى وكفر) استثناء منقطع من الهاء في عليهم أى لكن من تولى عن الوعظ والتذكير (فيعذبه الله العذاب الاكبر) وهو عذاب جهنم الدائم وقيل هو استثناء متصل من قوله فذكر أى فذكر كل أحد الا من انقطع طمعه عن ايمانه وتولى فاستحق العذاب الاكبر والاول أولى وانما قال الاكبر لانهم قد عذبوا في الدنيا بالجوع والعطش والقتل والاسر وقرأ ابن مسعود فانه يعذبه الله وقرأ ابن عباس وقتادة الا من تولى على أنها الا التي للتعبيه والاستفنتاج (ان البناء بهم) أى رجوعهم بعد الموت بالبعث لا الى أحد سوانا لاستقلال ولا اشتراكا فائدة تقديم الطرف التشديد في الوعيد وان اياهم ليس الا الى الجبار المقدر على الانتقام قال ابن عباس أى مرجعهم يقال آب يؤب اذا رجع قرأ

الجمهور

على أيامهم لا يدل على ذم أيامهم فان ليلة القدر شريفة جدا والسورة الكريمة انما جاءت لمذح ليلة القدر فكيف تمذح بتفصيلها على أيام بني أمية التي هي مذمومة بمقتضى هذا الحديث وهل هذا الا كما قال القائل

ألم تر أن السيف ينقص قدره * اذا قيل ان السيف أمضى من العصا

وقال آخر اذا أتت فضلت امرأ ذابراعة ■ على ناقص كان المذبح من النقص ثم الذي يفهم من الآية أن الالف شهر المذكورة في الآية هي أيام بني أمية والسورة مكية فكيف يحال على ألف شهر هي دولة بني أمية ولا يدل عليها لفظ الآية

ولامعناها والمنبر انما صنع بالمدينة بعد مدة من الهجرة فهذا كله مما يدل على ضعف الحديث ونكارة والله أعلم وقال ابن أبي حاتم
حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا مسلم يعني بن خالد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا
من بني اسرائيل لبس السلاح في سبيل الله ألف شهر قال فأنزل الله عز وجل انا أنزلناه في ليلة القدر
وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر التي لبس ذلك الرجل السلاح في سبيل الله ألف شهر وقال ابن جرير حدثنا ابن
جميد حدثنا حكام بن مسلم عن المثني بن الصباح عن مجاهد قال كان في بني اسرائيل رجل يقوم الليل حتى يصبح ثم

يجاهد العدو بالنهار حتى يمسي
ففعل ذلك ألف شهر فأنزل الله
هذه الآية ليلة القدر خير من ألف
شهر قيام تلك الليلة خير من عمل
ذلك الرجل وقال ابن أبي حاتم
أخبرنا يونس أخبرنا ابن وهب
حدثني مسلمة بن علي عن علي بن
عروة قال ذكر رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوما أربعة من بني
اسرائيل عبدوا الله ثمانين عاما
لم يعصوه طرفة عين فذكر أيوب
وزكريا وحزقيل ابن المجوز ويوشع
ابن نون قال فعجب أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم من ذلك
فأتاه جبريل فقال يا محمد عجب
أمتك من عبادة هؤلاء النفر ثمانين
سنة لم يعصوه طرفة عين فقد
أنزل الله خيرا من ذلك فقرأ عليه
انا أنزلناه في ليلة القدر وما أدراك
ما ليلة القدر ليلة القدر خير من
ألف شهر هذا أفضل مما عجبك
أنت وأمتك قال فسر بذلك رسول
الله صلى الله عليه وسلم والناس
معه وقال سفيان الثوري بلغني
عن مجاهد ليلة القدر خير من ألف
شهر قال عملها صيامها وقيامها خير

الجهور اياهم بالتخفيف وقرئ بالتشديد قال أبو حاتم لا يجوز التشديد ولو جاز لم يمتثل في
الصيام والقيام وقيل هما الغتان بمعنى قال الواحدى وأما اياهم بتشديد اليا فانه شاذ لم
يجزه أحد غير الزجاج (ثم ان علينا حسابهم) يعني جزاءهم بعد رجوعهم الدنيا لبعث
في المحشر لا على غيرنا وهم للتراخي في الرتبة لا في الزمان لبعده منزلة الحساب في السدة عن
منزلة الاياب وعلى لنا كيد الوعد لا للوجوب اذ لا يجب على الله شيء وجمع الضمير في اياهم
وحسابهم باعتبار معنى من كان افراده في عذبه باعتبار لفظها وفي تصدير الجملة بان
وتقديم خبرها وعطف الثانية على الاولى بكلمة ثم المقيدة لبعده منزلة الحساب في السدة فمن
الابناء عن غاية السخط الموجب لتشديد العذاب ما لا يخفى

(سورة الفجر هي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون) *

وهي مكية بلا خلاف في قول الجمهور قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير وعائشة
مشه ومدينة في قول علي بن أبي طلحة أخرجه النسائي عن جابر قال صلى معاذ صلاة فجار رجل
فصلى معه فطول فصلى في ناحية المسجد ثم انصرف فبلغ ذلك معاذ فقال منافق فذكر ذلك
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله جئت أصلي معه فطول على فأنصرفت
فصليت في ناحية المسجد فعلفت ناخعي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفقتان
أنت يا معاذ أين أنت من سبع اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والفجر والليل اذا يغشى
(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والفجر) أقسم سبحانه بهذه الاشياء كما أقسم بغيرها من مخلوقاته واختلف في الفجر الذي
أقسم الله به هل هو الفجر المعروف وسمى فجر لانه وقت انفجار الظلمة عن النهار من
كل يوم قاله علي وابن الزبير وقال قتادة انه فجر أول يوم من شهر محرم لان منه تنفجر السنة
وقال مجاهد يريد يوم النحر وقال الضحاك فجر ذى الحجة لان الله قرن الايام به فقال (وليال
عشر) أى ليالى عشر من ذى الحجة وبه قال السدى والكلبي وقيل المعنى وصلاة الفجر أو
ورب الفجر والاول أولى وقال ابن عباس فجر النهار وعنه قال يعنى صلاة الفجر وعنه قال
هو المحرم فجر السنة وقد ورد في فضل صوم شهر محرم أحاديث صحيحة ولكنها لا تدل على انه
المراد بالآية لا مطابقة ولا تضمننا ولا التزاما وجواب هذا القسم وما بعده هو قوله ان ربك
لما لم يصاد قاله ابن النباري وقيل محذوف دلالة السياق عليه أى ليجازين كل أحد

من ألف شهر رواه ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا ابن أبي زائدة عن ابن جرير عن مجاهد
ليلة القدر خير من ألف شهر ليس في تلك الشهر ليلة القدر وهكذا قال قتادة بن دعامة والشافعي وغير واحد وقال عمرو بن قيس
الملائي عمل فيها خير من عمل ألف شهر وهذا القول بانها أفضل من عبادة ألف شهر ليس فيها ليلة القدر هو اختيار ابن جرير وهو
الصواب لا ما عداه وهو كقوله صلى الله عليه وسلم رباط ليلة في سبيل الله خير من ألف ليلة فيها سواء من المنازل رواه أحمد و
جاء في قاصد الجمع بهيئة حسنة ونية صالحة انه يكتب له عمل سنة أجر صيامها وقيامها الى غير ذلك من المعاني المشابهة لذلك وقال

الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما حضر رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك افترض الله عليكم صيامه تفتح فيه أبواب الجنة وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغل فيه الشياطين فيه ليلة خير من ألف شهر من حرم خيرها فيه فقد حرم ورواه النسائي من حديث أيوب به ولما كانت ليلة القدر تعدل عبادتها عبادة ألف شهر ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وقوله تعالى تنزل الملائكة (٢٦٠) والروح فيها بأذن ربهم من كل أمر أي يكثر تنزل الملائكة في هذه

الليلة لكثرة بركاتها والملائكة يتنزلون مع تنزل البركة والرحمة كما يتنزلون عند تلاوة القرآن ويحيطون بحلق الذكر ويضعون أجنحتهم لطالب العلم بصديق تعظيماً وأما الروح فقبل المراتب ههنا جبريل عليه السلام فيكون من باب عطف الخاص على العام وقيل هم ضرب من الملائكة كما تقدم في سورة التبا والله أعلم وقوله تعالى من كل أمر قال مجاهد سلام هي من كل أمر وقال سعيد بن منصور حدثنا عيسى بن يونس حدثنا الأعمش عن مجاهد في قوله سلام هي قال هي سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً أو يعمل فيها أذى وقال قتادة وغيره تقضى فيها الأمور وتقدر الآجال والأرزاق كما قال تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وقوله تعالى سلام هي حتى مطلع الفجر قال سعيد بن منصور حدثنا هشيم عن أبي اسحق عن الشعبي في قوله تعالى من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر قال تسليم الملائكة ليلة القدر على أهل المساجد حتى يطلع الفجر وروى

ابن جرير عن ابن عباس أنه كان يقرأ من كل أمر سلام هي حتى مطلع الفجر وروى البيهقي في كتابه فضائل الاوقات هو عن علي أن أبا هريرة في نزول الملائكة ومروهم على المصلين ليلة القدر وحصول البركة للمصلين وروى ابن أبي حاتم عن كعب الاحبار أن أبا هريرة عيسى بن جبريل عليه السلام إلى الأرض ودعائهم للمؤمنين والمؤمنات وقال أبو داود الطيالسي حدثنا عمران يعني القطان عن قتادة عن أبي ميمونة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ليلة القدر انزلت سابعة أو ثمانية وعشرين وان الملائكة تلك الليلة في الأرض أكثر من عدد الحصى وقال الأعمش

عن المنهال عن عبد الرحمن بن أبي ليلى في قوله من كل أمر سلام قال لا يحدث فيها أمر وقال قتادة وابن زيد في قوله سلام هي يعنى
هي خير كلها ليس فيها شر إلى مطلع الفجر ويؤيد هذا المعنى ما رواه الامام أحمد حدثنا حيوة بن شريح حدثنا بقية حدثني بجير بن
سعد عن خالد بن معدان عن عباد بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليلة القدر في العشر الباقية من قامهن استغناء
حسبتن فان الله يغفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهي ليلة وتر تسع أو سبع أو خمسة أو ثلثة أو آخر ليلة وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان أماره ليلة القدر انهم اصابية بالجة كأن فيها قرا ساطعا (٢٦١) ساء كنة ساجية لا برد فيها ولا حر ولا يحل

لكوكب يرمى به حتى يصبح وان
أمارتها ان الشمس صبيحتها تخرج
مستوية ليس لها شعاع مثل القمر
ليلة البدر ولا يحل للشيطان أن
يخرج معها يومئذ وهذا السناد
حسن وفي المتن غرابة وفي بعض
الفاظه نكارة وقال أبو داود
الطيالسي حدثنا زمعة عن سلمة بن
وهرام عن عكرمة عن ابن عباس
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال في ليلة القدر ليلة سمحة طلقة
لا حارة ولا باردة وتصبح شمس
صبيحتها ضعيفة حمراء وروى ابن
أبي عاصم النبيل باسناده عن جابر
ابن عبد الله ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اني رأيت ليلة القدر
فأنسيتها وهي في العشر الاخر
من ليلاتها وهي ليلة طلقة بالجة
لا حارة ولا باردة كان فيها قرا
لا يخرج شيطانها حتى يضيء فجرها
(* فصل) * اختلف العلماء هل
كانت ليلة القدر في الامم السالفة
أو هي من خصائص هذه الآية
على قولين قال أبو مصعب أحمد بن
أبي بكر الزهري حدثنا مالك انه
بلغه أن رسول الله صلى الله عليه

هو الله سبحانه وهو الشفع أيضا لقوله ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الآية وقال
الحسن المراد بالشفع والوتر العدد كله لان العدد لا يخلو عنهما وقيل الشفع مسجد مكة
والمدينة والوتر مسجد بيت المقدس وقيل الشفع حج القران والوتر الافراد وقيل الشفع
الحيوان لانه ذكر وأنثى والوتر الجماد وقيل الشفع ماسي والوتر مالم يسم ولا يخفك مافي
غالب هذه الاقوال من السقوط البين والضعف الظاهر والاتكال في التعمين على مجرد
الرأى الزائف والخطر الخطأى والذي ينبغي التعويل عليه ويتعين المصير اليه ما يدل عليه
معنى الشفع والوتر في كلام العرب وهم ما معروفان واخكان فالشفع عند العرب الزوج
والوتر الفرد فالمراد بالآية اما نفس العدد أو ما يصدق عليه من المعدودات بأنه شفع أو وتر
واذا قام دليل على تعيين شيء من المعدودات في نفسه ير هذه الآية فان كان الدليل يدل
على انه المراد نفسه دون غيره فذلك وان كان الدليل يدل على انه مما تناوله هذه الآية لم
يكن ذلك مانعا من تناوله لغيره عن عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن
الشفع والوتر فقال هو الصلاة بعضها شفع وبعضها وتر أخرجه أحمد والترمذي وغيرهما
وفي اسناده رجل مجهول وهو الراوى له عن عمران وقد روى عن عمران بن عصام عن عمران
ابن حصين باسقاطه الرجل المجهول وقال الترمذي في الرواية الاولى غريب لا نعرفه الا من
حديث قتادة قال ابن كثير وعندي أن وقفه على عمران أشبه والله تعالى أعلم قال ولم يجزم
ابن جرير بشيء من هذه الاقوال في الشفع والوتر وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن
جرير هذا الحديث موقوفاً على عمران فهذا يقوى ما قاله ابن كثير وعن جابر مرفوعاً
أن العشر عشر الاضحية والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر أخرجه أحمد والنسائي والبرار
والحاكم وصححه وغيرهم وعن ابن عباس قال كل شيء شفع فهو اثنان والوتر واحد وعن أبي
أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الشفع والوتر فقال يومان وليلة يوم عرفة
ويوم النحر والوتر ليلة النحر ليلة جمع أخرجه الطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند
ضعيف وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الشفع اليومان والوتر اليوم
الثالث أخرجه ابن جرير وعن ابن الزبير قال الشفع قول الله فنحبل في يومين فلاثم
عليه والوتر اليوم الثالث وفي لفظ الوتر أو وسط أيام التشريق وعن ابن عباس قال الشفع
يوم النحر والوتر يوم عرفة قرأ الجمهور الوتر بفتح الواو وقرأ حمزة والكسائي وخلف بكسرهما

وسلم أرى اعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكانت تقاصر أعمار أمته أن لا يبالغوا من العمل الذي يبلغ غيرهم في طول العمر
فأعطاه الله ليلة القدر خمسين ألف شهر وقد أسند من وجه آخر وهذا الذي قاله مالك يقتضى تخصيص هذه الامة بليلة القدر
وقد نقله صاحب العدة أحاديث الشافعية عن جمهور العلماء فأنه أعلم وحكى الخطابي عليه الاجماع والذي دل عليه الحديث انها
كانت في الامم الماضية كما هي في أمنا قال الامام أحمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن عكرمة بن عمار حدثني أبو زميل سمالك
الحنفي حدثني مالك بن مرثد بن عبد الله حدثني مرثد قال سألت أبا ذر قلت كيف سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة

القدر قال أنا كنت أسأل الناس عنها قلت يا رسول الله أخبرني عن ليلة القدر أفي رمضان هي أو في غيره قال بل هي في رمضان قلت تكون مع الأنبياء ما كانوا فإذا قبضوا رفعت أم هي إلى يوم القيامة قال بل هي إلى يوم القيامة قلت في أي رمضان هي قال التسويها في العشر الأول والعشر الآخر ثم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدث ثم اهتبلت غفاته قلت في أي العشرين هي قال ابتغوها في العشر الآخر لا نسألي عن شيء بعدها ثم حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اهتبلت غفاته فقلت يا رسول الله أقسمت عليك بحق عليك لما (٢٦٢) أخبرني في أي العشر هي فغضب علي غضبا لم يغضب مثله منذ صحبتته وقال

التسويها في السبع الآخر لا نسألي عن شيء بعدها ورواه النسائي عن الفلاس عن يحيى بن سعيد القطان به فقهه دلالة على ما ذكرناه وفيه أنها تكون باقية إلى يوم القيامة في كل سنة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لا يكازع به بعض طوائف الشيعة من رفعها بالسكينة على ما فهموه من الحديث الذي سنورده بعد من قوله عليه السلام فرفعت وعسى أن يكون خيرا لكم لأن المراد رفع علم وقتها عينا وفيه دلالة على أن ليلة القدر يختص وقوعها بشهر رمضان من بين سائر الشهور لا كما روي عن ابن مسعود ومن تابعه من علماء أهل الكوفة من أنها توجد في جميع السنة وترتجى في جميع الشهور على السواء وقد ترجم أبو داود في سننه على هذا فقال باب بيان أن ليلة القدر في كل رمضان حدثنا جدي بن زنجويه النسائي أخبرنا سعيد بن أبي مريم حدثنا محمد بن أبي جعفر بن أبي كثير حدثني موسى بن عقبة عن أبي اسحق عن سعيد بن جبير عن عبد الله بن عمر قال سئل رسول الله صلى

وهي قراءة ابن مسعود وأصحابه وهما الغتان والفتح لغة قريش وأهل الحجاز والكسر لغة تميم قال الأصمعي كل فرد وتروأهل الحجاز فيفتحون فيقولون وتر في الفرد وحكي يونس عن ابن كثير أنه قرأ بفتح الواو وكسر التاء فيحتمل أن يكون لغة نائلة ويحتمل أنه نقل كسرة الراء إلى التاء اجراء للوصول مجرى الوقف (والليل إذا يسرى) قرأ الجمهور يسرى بحذف الياء وصلا ووقفا أساعا رسم المحذف وقرأ نافع وأبو عمرو وبحذفها في الوقف وثابتها في الوصول وقرأ ابن كثير وابن محيصن ويعقوب بآثباتها فيهما قال الخليل تسقط الياء منها موافقة لرؤس الآي قال الزجاج والحذف أحب إلى لأنها فاصلة والفواصل تحذف منها الياءات قال القراء قد تحذف العرب الياء وتكتفي بكسر ما قبلها قال المورج سألت الاخفش عن العلة في اسقاط الياء من يسرى فقال لأجيبك حتى تبيت على باب دارى سنة فبت على باب داره سنة فقال الليل لا يسرى وانما يسرى فيه فهو مصروف عن جهته وكل ما صرفته عن جهته بخسسته من اعرابه ألا ترى إلى قوله وما كانت أملك بغيا ولم يقل بغية لأنه صرفها عن باغية وفي كلام الاخفش هذا انظر فإن صرف الشيء عن معناه بسبب من الاسباب لا يستلزم صرف لفظه عن بعض ما يستحقه ولو صح ذلك لزم في كل المجازات العقلية واللفظية واللازم باطل فالمرزوم مثله والاصل ههنا اثبات الياء لأنها لا م المضارع المرفوع ولم تحذف له من العلل الا لتساع رسم المحذف وموافقة رؤس الآي اجراء للفواصل مجرى القوافي ومعنى والليل إذا يسرى إذا مضى كقوله والليل إذا دبر والليل إذا عسعس وقيل معنى يسرى يسار فيه كما يقال ليل نائم ونهار صائم وبهذا قال الاخفش والقتيبي وغيرهما من اهل المعاني وعلى هذا نسبة السرى إلى الليل مجاز والمراد يسرى فيه فهو مجاز في الاسناد باسناد ما للشيء للزمان كما يسند للمكان وانظرا ههنا مجاز هرسل أو استعارة وبالأول قال جمهور المفسرين وقال قتادة وأبو العالمة والليل إذا يسرى أي جاء وأقبل وقال النخعي أي استوى قال عكرمة وقتادة والكلبي ومحمد بن كعب هي ليلة المزدلفة خاصة باختصاصها باجتماع الناس فيها طاعة الله سبحانه وقيل ليلة القدر لسراية الرحمة فيها واختصاصها بزيادة الثواب والراح عدم تخصيص ليلة من الليالي دون أخرى قال ابن عباس إذا يسرى إذا ذهب ويسر مأخوذ من السرى وهو خاص بسير الليل يقال سرى الليل وسريرته وقد استعملت العرب سرى في المعاني تشبيها لها

الله عليه وسلم وأنا سمع عن ليلة القدر فقال هي في كل رمضان وهذا اسناد رجاله ثقات الا أن أبا داود قال رواه بالاجسام شعبة وسفيان بن أبي اسحق فأوقفاه وقد حكى عن أبي حنيفة رحمه الله رواية أنها ترتجى في كل شهر رمضان وهو وجه حكاها الغزالي واستغربه الرافعي جدا* (فصل)* ثم قد قيل انها تكون في أول ليلة من شهر رمضان يحكى هذا عن أبي رزين وقيل انها تقع ليلة سبع عشرة وروى فيه أبو داود حدثنا مرفوعا عن ابن مسعود وروى موقوفا عليه وعلى زيد بن أرقم وعثمان بن أبي العاص وهو قول عن محمد بن ادريس الشافعي ويحكى عن الحسن البصري ووجهه ما بناه ليلة بدرو كانت ليلة الجمعة هي السابعة عشر من شهر رمضان وفي

صبيحتها ووقعه يدرو هو اليوم الذي قال الله تعالى فيه يوم الفرقان وقيل ليلة تسع عشرة يحكي عن علي وابن مسعود أي صار رضي الله عنهما وقيل ليلة إحدى وعشرين لحديث أبي سعيد الخدري قال اعتكف رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الأولى من رمضان واعتكفنا معه فأتاه جبريل فقال إن الذي تطلب أمامك فاعتكف العشر الأوسط واعتكفنا معه فأتاه جبريل وقال الذي تطلب أمامك ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً صبيحة عشرين من رمضان فقال من كان اعتكف معي فلم يرجع فإني رأيت ليلة القدر وإني أنسيتها وإنها في العشر الأواخر فترواني رأيت ككأنني (٢٦٣) أسجد في طين وماء وكان سقف المسجد جريداً

من الخلل وما ترى في السماء شيئاً فجاءت قرعة فطرنافصلي بنا النبي صلى الله عليه وسلم حتى رأيت أثر الطين والماء على جبهة رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديق رؤياه وفي اللفظ في صبح إحدى وعشرين أخرجه في الصحيحين قال الشافعي وهذا الحديث أصح الروايات وقيل ليلة ثلاث وعشرين لحديث عبد الله بن أنيس في صحيح مسلم وهو قريب السياق من رواية أبي سعيد فأنه أعلم وقيل ليلة أربع وعشرين قال أبو داود والطحاوي حدثنا جاد بن سلمة عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليلة القدر ليلة أربع وعشرين أسناد رجاله ثقات وقال أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن الصناجحي عن بلال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة القدر ليلة أربع وعشرين ابن لهيعة ضعيف وقد خالفه ما رواه البخاري عن أبي بصير عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي

بالاجسام مجازاً واتساعاً نحو طاف الخيال وذهب الهم وأخذ الكسل والنشاط وقول الفقهاء سري الجرح إلى النفس معناه دام ألمه حتى حدث منه الموت وقطع كفه فمضى إلى ساعده أي تعدى أثر الجرح وسرى التحريم وسرى العتق بمعنى التعدي وهذه الالفاظ جارية على السنة الفقهاء وليس لهذا ذكر في الكتب المشهورة لكنهما موافقة لما تقدم قال الفارابي سري فيه السم والجروح وهما وقال السرقسطي سري عرق السوم من الانسان وقال ابن القطاع سري عليه الهم أتاه ليلاً وسري همم ذهب (هل في ذلك قسم) هذا الاستفهام لتقرير تعظيم ما أقسم الله سبحانه به وتفخيمه من هذه الامور المذكورة والاشارة بقوله ذلك إلى تلك الامور والتذكير بتأويل المذكور أي هل في ذلك المذكور من الامور التي أقسمنا بها قسم أي مقنع ومكتفي في القسم أو مقسم به حقيق بأن يؤكده الاخبار وإيما كان فافيه من معنى البعد لا يذان بعلاوة نسبة المشار اليه وبعد منزلة في الفضل والشرف (لذي حجر) أي عقل ولب فمن كان ذا عقل ولب علم أن ما أقسم الله به من هذه الاشياء حقيق بأن يقسم به ومثل هذا قوله وأنه لقسم لو تعلمون عظيم قال الحسن لذي حجر أي لذي حلم وقال أبو مالك لذي ستر من الناس وقال الجمهور الجرح العقل قال الفراء الكل يرجع إلى معنى واحد لذي عقل ولذي حلم ولذي ستر الكل بمعنى العقل وأصل الجرح المنع يقال لمن ملك نفسه ومنعها أنه لذي حجر ومنه سمي الحجر لمتناعه بصلابته ومنه حجر الحاسم على فلان أي منعه قال والعرب تقول أنه لذي حجر إذا كان قاهر النفس ضابطاً لها قال ابن عباس لذي حجر لذي حجي وعقل ونهي ثم ذكر سبحانه على طريق الاستشهاد ما وقع من عذابه على بعض طوائف الكفار بسبب كفرهم وعندنا هم وتسكينهم للرسول تحذير الكفار في عصر نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وتحويهم فقال يصيبهم ما أصابهم فقال (ألم تركبوا فعل ربك بعداً) أي ألم تعلم يا محمد علماً يوازي العيان في الايقان وهو استفهام تقرير قرأ الجمهور يتنوين عاد على أن يكون قوله (ارم ذات العباد) عطف بيان لعاد والمراد بعداد اسم أيهم وارم اسم القبيلة أو بدلائمه وامتساع صرف ارم للتعريف والتأنيث وقيل المراد بعداد اولاد عاد وهم عاد الاولى ويقال لمن بعدهم عاد الاخرى فيكون ذكر ارم على طريقة عطف البيان أو البديل للدلالة على انهم عاد الاولى لا عاد الاخرى ولا بد من تقدير مضاف على كلا القولين أي أهل ارم أو سبط ارم

حبيب عن أبي الخير عن أبي عبد الله الصناجحي قال أخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها اول السبع من العشر الاواخر فهذا الموقوف أصح والله أعلم وهكذا روى عن ابن مسعود وابن عباس وجابر والحسن وقتادة وعبد الله بن وهب أنها ليلة أربع وعشرين وقد تقدم في سورة البقرة حديث وائل بن الاسقع مرفوعاً أن القرآن أنزل ليلة أربع وعشرين وقيل تكون ليلة خمس وعشرين لما رواه البخاري عن عبد الله بن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التمسوها في العشر الاواخر من رمضان في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى فسر كثير من بلالي الاوتار وهو أظهر وأشهر ووجه آخرون على الاشفاق كما رواه مسلم

عن أبي سعيد أنه جله على ذلك والله أعلم وقيل أنها تكون ليلة سبع وعشرين لما رواه مسلم في صحيحه عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ليلة سبع وعشرين قال الإمام أحمد حدثنا سفيان سمعت عبدة وعاصم عن زرر سأل أبي بن كعب قلت أبا المنذر إن أباك ابن مسعود يقول من يقم الحول يصب ليلة القدر قال يرجع الله لقد علم أنها في شهر رمضان وأن ليلة سبع وعشرين ثم حلف قلت وكيف تعلمون ذلك قال بالعلامة أو بالآية التي أخبرنا بها تطلع ذلك اليوم لاشعاع لها يعني الشمس وقد رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة (٢٦٤) وشعبة والأوزاعي عن عبدة عن زرر عن أبي فذكره وفيه فقال والله الذي لا اله الا هو أنها في رمضان يحلف ما يستثنى والله اني لأعلم أي ليلة القدر هي التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة سبع وعشرين وأما أنها تطلع الشمس في صبيحتها بيضاء لاشعاع لها وفي الباب عن معاوية وابن عمر وابن عباس وغيرهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها ليلة سبع وعشرين وهو قول طائفة من السلف وهو الجادة من مذهب الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله وهو رواية عن أبي حنيفة أيضا وقد حكى عن بعض السلف أنه حاول استخراج كونها ليلة سبع وعشرين من القرآن من قوله هي لأنها السابعة والعشرون من السورة فآله أعلم وقد قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا اسحق بن إبراهيم الديري أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة وعاصم أنها سبعة عشر وعشرون يقول قال ابن عباس دعا عمر بن الخطاب أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فسألهم عن ليلة القدر فاجمعوا أنها في العشر الاخر قال ابن

عباس فقلت لعمر اني لأعلم أو اني لأظن أي ليلة القدر هي فقال عمر أي ليلة هي فقلت سابعة تمضي أو سابعة تبقى الضحكة من العشر الاخر فقال عمر من أين علمت ذلك قال ابن عباس فقلت خلق الله سبع سموات وسبع أرضين وسبعة أيام وان الشهر يدور على سبع وخلق الانسان من سبع ويا كل من سبع ويسجد على سبع والطواف بالبيت سبع ورجي الجار سبع لشيء آخر فقال عمر لقد ظننت الامر ما ظننته وكان قتادة يزيد عن ابن عباس في قوله ويا كل من سبع قال هو قول الله تعالى فأنتما فيها حبا وعسا الآية وهذا اسناد جيد قوي ومتن غريب جدا فآله أعلم وقيل أنها تكون في ليلة تسع وعشرين قال الإمام أحمد بن حنبل

فان ارم هو جد عاد لانه عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقرأ الحسن وأبو العالية بإضافة عاد الى ارم وقرأ الجمهور ارم بكسر الهمزة وفتح الراء والميم وقرئ (١) بفتح الهمزة والراء وقرأ معاذ بسكون الراء مخففة فاو قرئ بإضافة ارم الى ذات العماد وقال مجاهد من قرأ بفتح الهمزة شبههم بالارم التي هي الاعلام واحدها ارم وفي الكلام تقديم وتأخير أي والفجر وكذا وكذا ان ربك لبالمرصاد ألم تر أي ألم ينته علمك الى ما فعل ربك بعد هذه الرؤية القلب والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أولس كل من يصلح له وقد كان أمرا عادوثود مشهورا عند العرب لان ديارهم متصل بديار العرب وكانوا يسمعون من أهل الكتاب أمر فرعون وقال مجاهد أيضا ارم أممة من الامم وقال قتادة هي قبيلة من عاد وقيل هما عادان فالاولى هي ارم قال معمر ارم اليه مجتبع عادوثود وكان يقال عاد ارم وعادوثود وكانت القبيلتان تنسب الى ارم قال أبو عبيدة هما عادان فالاولى ارم ومعنى ذات العماد ذات القوة والشدة مأخوذ من قوة الاعمدة كذا قال الضحالة وقال قتادة ومجاهد أنهم كانوا اهل عمد سارية في الربيع فاذا هاج النبت رجعوا الى مساكنهم وقال مقاتل ذات العماد يعني طولهم وكان طول الرجل منهم اثني عشر ذراعا يقال رجل طويل العماد أي القائمة قال أبو عبيدة ذات العماد ذات الطول يقال رجل معمد اذا كان طويلا وقال مجاهد وقتادة أيضا كان عماد القومهم يقال فلان عميد القوم وعمودهم أي سيدهم وقال ابن زيد ذات العماد يعني احكام البنين بالعمد قال في الصحاح والعماد الانبئة الرفيعة تذكروا نوت وقال عكرمة وسعيد المقبري هي دمشق وعن مالك مثله وقال محمد بن كعب هي الاسكندرية قال ابن عباس يعني بالارم الهالك لا ترى انك تقول ارم بنو فلان وذات العماد يعني طولهم مثل العماد وعن المقدم بن معديكرب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه ذكر ارم ذات العماد فقال كان الرجل منهم - م يأتى الى الصخرة فيحملها على كاهله فيلقيها على أي حتى أراد فيم لمسكهم أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه وفي اسناده رجل مجهول لان معاوية بن صالح رواه عن حدثه عن المقدم (التي لم يخلق مثلها في البلاد) هذه صفة لعاد أي لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والشدة والقوة وهم الذين قالوا من أشد منا قوة أو صفة للقرية على قول من قال ان ارم اسم لقرية ثم أولادها التي كانوا فيها والاولى أو وليد عليه قراءة أبي بن كعب التي لم يخلق مثلها في البلاد وقيل الارم الهالك قال

عباس فقلت لعمر اني لأعلم أو اني لأظن أي ليلة القدر هي فقال عمر أي ليلة هي فقلت سابعة تمضي أو سابعة تبقى الضحكة من العشر الاخر فقال عمر من أين علمت ذلك قال ابن عباس فقلت خلق الله سبع سموات وسبع أرضين وسبعة أيام وان الشهر يدور على سبع وخلق الانسان من سبع ويا كل من سبع ويسجد على سبع والطواف بالبيت سبع ورجي الجار سبع لشيء آخر فقال عمر لقد ظننت الامر ما ظننته وكان قتادة يزيد عن ابن عباس في قوله ويا كل من سبع قال هو قول الله تعالى فأنتما فيها حبا وعسا الآية وهذا اسناد جيد قوي ومتن غريب جدا فآله أعلم وقيل أنها تكون في ليلة تسع وعشرين قال الإمام أحمد بن حنبل (١) هذه قراءة الحسن ومجاهد وقتادة والضحالة

حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم حدثنا سعيد بن سلمة حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الله عن عمر بن عبد الرحمن عن عباد بن الصامت أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فالتسوية في العشر الاواخر فانها في وتر احدى وعشرين أو ثلاث وعشرين أو خمس وعشرين أو سبع وعشرين أو تسع وعشرين أو في آخر ليلة وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود وهو أبو داود الطيالسي حدثنا عمران القطان عن قتادة عن أبي ميمونة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في ليلة القدر انها في ليلة سابعة أو ثمانية وعشرين (٢٦٥) وان الملائكة تلك الليلة في الارض اكثر من

عدد الحصى تفرد به أحمد واسناده لا بأس به وقيل انها تكون في آخر ليلة لما تقدم من هذا الحديث أنقاروا رواه الترمذي والشافعي من حديث عينة بن عبد الرحمن بن أبيه عن أبي بكره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في تسع يمين أو سبع يمين أو خمس يمين أو ثلاث أو آخر ليلة يعني التسوا ليلة القدر وقال الترمذي حسن صحيح وفي المسند من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها آخر ليلة (فصل) قال الشافعي في هذه الروايات صحت من النبي صلى الله عليه وسلم جوابا للسائل اذ قيل له أن تلك ليلة القدر في الليلة القلانية يقول نعم وانما ليلة القدر ليلة معينة لا تنتقل نقله الترمذي عنه بعينه وروى عن أبي قلابه انه قال ليلة القدر تنتقل في العشر الاواخر وهذا الذي حكاه عن أبي قلابه نص عليه مالك والثوري وأحمد ابن حنبل واسحق بن راهويه وأبو ثور والمزني وأبو بكر بن خزيمة

الضحاك أرم ذات العماد أي أهلهم فجعلهم رميا وبه قال شهر بن حوشب وقد ذكر جماعة من المفسرين ان أرم ذات العماد اسم مدينة مبنية بالذهب والفضة قصورها ودورها وبساتينها وان حصباها جواهر وترابها مسك وليس بها أنيس ولا فرسا كن من بني آدم وانما الأثرال تنتقل من موضع الى موضع تارة تكون باليمن وتارة تكون بالشام وتارة تكون بالعراق وتارة تكون بسائر البلاد وهذا كذب بحت لا ينفق على من له أدنى تمييز وزاد الشعبي في تفسيره فقال ان عبد الله بن قلابه في زمان معاوية دخل هذه المدينة وهذا كذب على كذب واقترأ على افتراء وقد أصيب الاسلام وأهلها بدهية دهاء وفاقة عظمية ورزية كبرى من أمم آل هؤلاء الكذابين الدجالين الذين يجترئون على الكذب تارة على بني اسرائيل وتارة على الانبياء وتارة على الصالحين وتارة على رب العالمين وتضاعف هذا الشر وزاد كثرة بتصدر جماعة من الذين لا علم لهم بصحيح الرواية من ضعيفها بل موضوعها للتصنيف والتفسير للكتاب العزيز فادخلوا هذه الخرافات المختلفة والافاعيص المنحولة والاساطير المفتعلة في تفسير كتاب الله سبحانه فرفوا وغيروا وبدلوا من أراد ان يقف على بعض ما ذكرنا فليستظر في كتاب الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوععة للشوكاني قال الحافظ بن كثير لا تغتر بما ذكر جماعة من المفسرين من ذكر مدينة يقال لها أرم ذات العماد فان ذلك كله من خرافات الاسرائيليين من وضع الزنادقة منهم ليختبروا بذلك عقول الجاهلة من الناس فهذا او امثاله مخلوق لاحقيقة له وأما قوله تعالى فالمراد من الآية انما هو الاختيار عن هلال القبيلة المسماة بعاد الذين ارسل الله فيهم هودا فكنبوه فاهلكهم الله وارم عطف بيان لعاد أو بدل منه للاعلام بانهم عاد الاولى قسم واباسم جد هم ارم كما يقال لبني هاشم هاشم لان عاد هو ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل ارم اسم بلدتهم وأرضهم فالتقدير بعاد أهل ارم كقوله تعالى واسأل القرية أي أهلها وذات العماد ان كان صفة للقبيلة فعناها انهم أصحاب خيام لها أعمدة يظعنون بها وهو كناية عن طول أجسامهم وتشبيهها بالاعمدة وان كان صفة للمادة فعناها انهم اذات عمد من الحجارة وتعقب هذا القول بأنه لو كان ذلك مراد القائل التي لم يعمل مثلها في البلاد وانما قال لم يخلق فالقول الاول هو الصواب انتهى وبه قال شيخ الاسلام نجم الدين محمد الغيطي رحمه الله تعالى قال عبد الرحمن بن خلدون في كتاب العبر بعد ذكر اغلاط المؤرخين وأبعد

(٣٤ - فتح البيان عاشر) وغيرهم وهو محكي عن الشافعي نقله القاضي عنه وهو الاشبه والله أعلم وقد يستأنس لهذا القول بما ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمران رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رواه ليلة القدر في المنام في السبع الاواخر من رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى رؤياكم قد توأمت في السبع الاواخر في كان محترها فليتحركها في السبع الاواخر وفيها ايضا عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان وانظروا للبخاري ويحتاج للشافعي انها لا تنتقل وانما معينة من الشهر بما رواه البخاري في صحيحه عن عباد بن الصامت قال

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبرنا بآية القدر فتلاحي رجلان من المسلمين فقال خرجت لآخركم ليلة القدر فتلاحي فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خبر الكرم قالتموها في التاسعة والسابعة والخامسة وجه الدلالة منه أنه لو لم تكن معينة مستمرة التعمين لما حصل لهم العلم بعينها في كل سنة أذلو كانت تنتقل لما علموا تعيينها إلا ذلك العام فقط اللهم الآن يقال أنه انما خرج ليعلمهم بها تلك السنة فقط وقوله فتلاحي فلان وفلان فرفعت فيه استئناس لما يقال أن الممارسة تقطع الفائدة والعلم النافع وكما جاء في الحديث أن العبد يحرم الرزق بالذنوب يصيبه (٢٦٦) وقوله فرفعت أي رفع علم تعيينها لكم لأنها رفعت بالكيفية من الوجود كما

يقوله جهلة الشيعة لأنه قد قال بعد هذا قالتموها في التاسعة والسابعة والخامسة وقوله وعسى أن يكون خيرا لكم يعني عدم تعيينها لكم فإنها إذا كانت مبهمة اجتهد طلابها في ابتغائها في جميع محال رجائها فكان أكثر للعبادة بخلاف ما إذا علموا عينها فإنها كانت الهمة تنقاصر على قيامها فقط وانما اقتصدت الحكمة إيهامها التعم العباد بجمع الشهر في ابتغائها ويكون الاجتهاد في العشر الأخير أكثر ولهذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده أخرجه من حديث عائشة ولهما عن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر من رمضان وقالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر أحيا الليل وأيقظ أهله وشد المنزر أخرجه ومسلم عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر ما لا يجتهد في غيرها

من ذلك وأغرق في الوهم ما ينقله المفسرون في تفسير سورة الفجر في قوله تعالى ارم ذات العمداد فجعلون لفظة ارم اسما للمدينة وصفت بانها ذات عمد أي أساطين وهي كذا وكذا ذكر ذلك الطبري والنعالي والزنجشري وغيرهم من المفسرين وينقلون عن عبد الله ابن قلابه من الصحابة أنه خرج في طلب ابل له فوقع عليها الخ وهذه المدينة لم يسمع لها خبر من يومئذ في شيء من بقاع الارض وصحارى عدن التي زعموا انها بنيت فيها هي في وسط البحر وما زال عمراته متعاقبا والادلة تنقص طرقه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها أحد من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست في مدارس من الآثار لكان أشبه الآن ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول انها دمشق بناء على أن قوم عاد ملكوها وقد ينتهي الهذيان ببعضهم الى انها غائبة وانما يعثر عليها أهل الرياضة والسحر من اعم كلها أشبه بالخرافات والذي حل المفسرين على ذلك ما اقتضته صنعة الاعراب في لفظة ذات العمد انها صفة ارم وجعلوا العمد على الاساطين فتعين أن يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات التي هي أشبه بالافاصيص الموضوعة التي هي أقرب الى الكذب المنقولة في عداد المضحكات والافالعماد هي عماد الاخبية بل الخيام وان أراد بها الاساطين فلا بدع وصفهم بانهم أهل بناء وأساطين على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة كما تقول قريش كنانة والباس مضر وريبعة زرار وأي ضرورة الى هذا الحمل البعيد الذي تجعل لتوجيه الامثال هذه الحكايات الواهية التي ينزه كتاب الله تعالى عن مثلها بعدها عن الصحة انتهى كلامه ثم عطف سبحانه القبيلة الآخرة وهي غود على قبيلة عاد فقال (وغود) هم قوم صالح سمو باسم جدتهم غود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح قرأ الجمهور غود بنع الصريف على انه اسم للقبيلة فذهب التأنيث والتعريف وقرأ يحيى بن وثاب بالصريف على انه اسم لابيهم (الذين جاؤا الصخر) أي قطعوه وقال ابن عباس خرقوه والجوب القطع ومنه جاب البلاد اذا قطعها ومنه سمي جيب القميص لانه جيب أي قطع قال المفسرون أول من نحت الجبال والصخور وغود قبيل من المداائن ألفا وسبع مائة مدينة كلها من الحجارة ومنه قوله سبحانه وتحتون من الجبال بيوتا آمين وكانوا ينجثون الجبال ويتقبونها ويجعلون تلك الانقواب بيوتا يسكنون فيها وقوله (بالواد) متعلق بجابوا

وهذا معنى قولها وشد المنزر وقيل المراد بذلك اعتزال النساء ويحتمل أن يكون كناية عن الامر من لمارواه أو الامام أحمد حدثنا شريح حدثنا أبو معشر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بقي عشر من رمضان شد منزره واعتزل نساءه انفرده أحمدا وقد حكى عن مالك رحمه الله أن جميع ليالي العشر في طلب ليلة القدر على السواء لا يترجح منها ليلة على أخرى رأيت في شرح الرافعي رحمه الله والمستحب الاكثر من الدعاء في جميع الاوقات وفي شهر رمضان أكثر وفي العشر الاخير منه ثم في أواخره أكثر والمستحب أن يكثروا هذا الدعاء اللهم انك عفوت عفو فاعف

بواحدة وأدخله الجنة بواحدة فقلت لكعب الاحبار يا ابا اسحق صادق قال كعب وهل يقول لا اله الا الله في ليلة القدر الا كل صادق والذي نفسي بيده ان ليلة القدر تنقل على الكافر والمنافق حتى كأنها على ظهره جبل فلا تزال الملائكة تهكدا حتى يطلع الفجر فاول من يصعد جبريل حتى يكون في وجه الافق الا على من الشمس فيبسط جناحيه وله جناحان أخضران لا ينشرهما الا في تلك الساعة فتصير الشمس لاشعاع لها ثم يدعوك كما لكافيه عند فيجتمع نوز الملائكة ونور جناحي جبريل فلا تزال الشمس يومها ذلك متحيرة فيقيم جبريل ومن معه بين (٢٦٨) الارض وبين السماء الدنيا يومهم ذلك في دعاء ورجعة واستغفار للمؤمنين والمؤمنات ولئن صام رمضان

دأبوا قوله (ان ربك لبالمرصاد) لتعليل لما قبله اذ انابان بكفار قومه عليه السلام سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب كما ينبي عنه التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام وقد قدمنا قول من قال ان هذا جواب القسم وبه قال ابن مسعود والاولى ان الجواب محذوف والمعنى انه يرصد عمل كل انسان حتى يجازيه عليه بالخير خيرا وبالشر شرافقيه استعارة تمثيلية قال الحسن وعكرمة أى علمه طريق العباد لا تقوته أحد والرصد والمراد الطريق وقد تقدم بيانه في سورة براءة وقد تقدم أيضا عند قوله ان جهنم كانت مرصدا وقال ابن عباس بالمرصاد أى يسمع ويرى وقال ابن مسعود في الآية من وراء الصراط جسور جسور عليه الامانة وجسر عليه الرحم وجسر عليه الرب عز وجل ولما ذكر سبحانه انه بالمرصاد ذكر ما يدل على اختلاف أحوال عباد الله عند اصابته الخير وعند اصابته الشر وان مطمح انظارهم ومعظم مقاصدهم هو الدنيا فقال (فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه أى اختبره وامتحنته بالنعم (فاكرمه ونعمه) أى أكرمه بالمال ووسع عليه رزقه (فيقول ربى أكرمن) فراحا عاتال وسرورا بما أعطى غير شاكر لله على ذلك ولا خاطر بiale ان ذلك امتحان له من ربه واختبار لخاله وكشف ما يشتمل عليه من الصبر والجزع والشكر للنعمة وكفرانها وأما هنا مجرد التأكيد لا التفصيل المجمل مع التأكيد وما فى اذا ما زائدة وقوله فاكرمه ونعمه نفسير للابتلاء ومعنى أكرمن أى فضلى بما أعطانى من المال وأسبغته على من النعم لمزيد استحقاق لذلك وكوفى موضع عمله ودخلت الفاء فيه لتضمن أمام معنى الشرط أى فأما الانسان فيقول ربى أكرمن وقت ابتلائه بالانعام قال الكلبى الانسان هنا هو الكافر أى بن خلف وقال مقاتل نزلت فى أمية بن خلف وقيل نزلت فى عتبة بن ربيعة وأبى حذيفة بن المغيرة (وأما اذا ابتلاه) أى اختبره وعامله معاملة من يختبره (فقد ر عليه رزقه) أى ضيقه ولم يوسع له ولا بسط له فيه (فيقول ربى أهانن) أى أولانى هو انا وهذه صفة الكافر الذى لا يؤمن بالبعث لانه لا كرامة عنده الا الدنيا والتوسع فى متاعها ولا اهانة عنده الا فوته وعدم وصوله الى ما يريد من زينتها فأما المؤمن فالكرامة عنده ان يكرمه الله بطاعته ويوفقه لعمل الآخرة ويحتمل أن يراد الانسان على العموم لعدم يقظته أن ما صار اليه من الخير وما أصيب به من الشر فى الدنيا ليس الا للاختبار والامتحان وان الدنيا باسرها لا تعدل عند الله جناح بعوضة ولو كانت

احسبا ودعاء لمن حدث نفسه ان عاش الى قابل صام رمضان لله فاذا أمسوا دخلوا الى السماء الدنيا فيجلسون حلقا حلقا فيجتمع معهم ملائكة سماء الدنيا فيسألونهم عن رجل رجل وعن امرأة امرأة فيحدثونهم حتى يقولوا ما فعل فلان وكيف وجدتوه العام فيقولون وجدنا فلانا عام أول في هذه الليلة متعبدا ووجدناه العام مبتدعا ووجدنا فلانا مبتدعا ووجدناه العام عابدا قال فيكفون عن الاستغفار لذلك ويقبلون على الاستغفار لهذا ويقولون وجدنا فلانا وفلانا نذكر ان الله ووجدنا فلانا راءا وفلانا ساجدا ووجدناه تاليا الكتاب الله قال فهم كذلك يومهم وليلتهم حتى يصعدون الى السماء الثانية فى كل سماء يوم ليلة حتى ينتهوا مكانهم من السدرة المنتهى فتقول لهم سدرة المنتهى يا سكانى حدثونى عن الناس وسموهم لى فان لى عليكم حقاوانى أحب من أحب الله فذكر كعب الاحبار انهم يعدون لها ويحكون

لها الرجل والمرأة باسمائهم واسماء آبائهم ثم تقبل الجنة على السدرة فتقول أخبر بنى عما أخبرك سكانك من تعدل الملائكة فتخبرها قال فتقول الجنة رجة الله على فلان ورجمة الله على فلانة اللهم عجلهم الى فيبلغ جبريل مكانه قبلهم فيلهمه الله فيقول وجدنا فلانا ساجدا فاغفر له فيغفر له فيسمع جبريل جميع جملة العرش فيقولون رجة الله على فلان ورجمة الله على فلانة ومغفرته لفلان ويقول يارب وجدت عبدك فلانا الذى وجدتته عام أول على السنة والعبادة ووجدته العام قدأ حدث حدثا وتولى عما امر به فيقول الله يا جبريل ان تاب فأعتبى قبل ان يموت بثلاث ساعات غفر له فيقول جبريل لك الحمد الهى أنت أرحم

من جميع خلقك وأنت أرحم بعبادك من عبادك بانفسهم قال فيرج العرش وما حوله والحب والسوات ومن فيهن تقول الحمد لله
الرحيم الحمد لله الرحيم قال وذ كركعب انه من صام رمضان وهو يحدث نفسه اذا أفطر رمضان ان لا يعصى الله دخل الجنة بغير
مسئلة ولا حساب آخر تفسير سورة ليلة القدر ولله الحمد والمنة * (تفسير سورة لم يكن وهي مدينة) * قال الامام أحمد حدثنا
عقان حدثنا حماد هو ابن سلمة أخبرنا علي هو ابن زيد عن عمار بن أبي عمار قال سمعت أبا حبة البصري وهو مالك بن عمرو بن ثابت
الانصاري قال لما نزلت لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب الى آخرها قال (٢٦٩) جبريل يارسول الله ان ربك يأمرك ان تقر بها

أبياً فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لاي ان جبريل أمرني ان أقر بك
هذه السورة قال ابى وقد ذكرت ثم
يارسول الله قال نعم قال فبكى أبى
حديث آخر وقال الامام أحمد
حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة
سمعت قتادة يحدث عن أنس بن
مالك قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لاى بن كعب ان الله
أمرني ان أقرأ عليكم لم يكن الذين
كفروا قال وسألتك قال نعم فبكى
ورواه البخاري ومسلم والترمذي
والنسائي من حديث شعبة به
حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا
مؤمل حدثنا سفيان حدثنا أسلم
الفري عن عبد الله بن عبد الرحمن
ابن أبزى عن أبيه عن أبي بن
كعب قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انى أمرت ان أقرأ
عليك سورة كذا وكذا قلت
يارسول الله وقد ذكرت هناك قال
نعم فقلت له يا أبا المنذر ففرحت بذلك
قال وما يمنعني والله يقول قل بفضل
الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو
خير مما يحج معون قال مؤمل قلت
لسفيان القراءة في الحديث قال

تعديل جناح بعوضة ماسق كافر منها شرية ماء قرئ بأثبات الباء في اكرم من واهان وصلا
وحذفها وقفا وقرئ بأثباتها فمافهم ما وقرئ بحذفها في الوصل والوقف اتباعا لرسم المصحف
وموافقة لرؤس الآتى والاصل اثباتها لانها اسم وقرأ الجمهور فقصد بالتخفيف وقرئ
بالتشديد وهم الغنائ وقرئ ربي بفتح الباء في الموضعين وبسكونها فمافهم ما و قوله (كلا)
ردع للانسان القائل في الخاليتين ما قال وزجر له فان الله سبحانه قد وسع الرزق ويسط النعم
للانسان لا اكرامته وبضيقه عليه لا الهاتته بل للاختبار والامتحان كما تقدم ونحوه قوله
تعالى وبلوكم بالشرا والخير فسمت قال الفراء كلا في هذا الموضع معنى انه لم يكن ينبغي للعبد
ان يكون هكذا ولكن يحمده الله على الغنى والفقر ثم انتقل سبحانه من بيان سوء أقوال
الانسان الى بيان سوء أفعاله فقال (بل لا تكرمون البيتيم) والالتفات الى الخطاب
لقصده التوبيخ والتقريع على قراءة الجمهور بالفوقية وقرئ بالتحسية على الخبر وهكذا
اختلفوا فيما بعده من الافعال فقرأ الجمهور يتحضون وتكون بالفوقية على
الخطاب فيها وقرئ بالتحسية فيها والجمع في هذه الافعال باعتبار معنى الانسان لان المراد به
الجنس أى بل لكم افعال هي أقبح مما ذكر وهي انكم تتركون اكرام البيتيم فتأكلون ماله
وتغبنونه من فضل أموالكم قال مقاتل نزلت في قدامة بن مظعون وكان يتيمافى جبرأمية
ابن خلف (ولا تحاضون على طعام المسكين) قرأ الجمهور يتحضون من حصه على كذا
أى أغراه به ومفعوله محذوف أى لا تحضون أنفسكم أو لا يحض بعضكم بعضا على ذلك
ولا يأمر به ولا يرشد اليه وقرئ تحاضون وأصله تحاضون أى لا يحض بعضكم بعضا
وقرئ تحاضون بضم التاء من الحض وهو الحث والطعام اما اسم مصدر أى على اطعام
المسكين أو اسم للمطعم على حذف مضاف أى على بذل أو على اعطاء طعام المسكين
(وتأكلون التراث) أصله التراث فأبدلت التاء من الواو المضمومة كفى فيجاءه والمراد
به أموال اليتامى الذين يرثونه من قرباتهم وكذلك أموال النساء وذلك انهم كانوا لا يورثون
النساء والصبيان وأى تكون أموالهم (أكلأما) أى أكلأشديدا وقيل معنى لما جعلا
من قولهم لممت الطعام اذا أكلته جميعا قال الحسن يأكل نصيبه ونصيب اليتيم وكذا قال
أبو عبيدة وأصل اللم في كلام العرب الجمع يقال لممت الشيء ألمه لما جعته ومنه قولهم لم
الله شعثه أى جمع ما تفرق من أموره قال الليث اللم الجمع الشديد ومنه حجر مالم وكتيبة

نعم تفرد به من هذا الوجه طريق أخرى قال أحمد حدثنا محمد بن جعفر وجماع قال حدثنا شعبة عن عاصم بن بهدلة عن
زرب بن حبيش عن أبي بن كعب قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لى ان الله أمرني ان أقرأ عليكم القرآن قال فقرا
لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال فقرا فيها ولوان ابن آدم سأل واديا من مال فاعطيه لسأل ثانيا ولو سأل ثانيا فاعطيه لسأل
ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب وان ذات الدين عند الله الخفيفة غير المشركة ولا اليهودية ولا
النصرانية ومن يفعل خيرا فلن يكفره ورواه الترمذي من حديث أبي داود الطيالسي عن شعبة به وقال حسن صحيح طريق

أخرى قال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن حنبل بن علي بن عيسى الطباع حدثنا معاذ بن محمد بن معاذ بن أبي بن كعب عن أبيه عن جده عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا المنذر اني أمرت ان أعرض عليك القرآن قال يا الله أمنت وعلى يدك أسلمت ومنك تعلمت قال فرد النبي صلى الله عليه وسلم القول قال فقال يا رسول الله وذكرت هنالك قال نعم باسمك في الملا الأعلى قال فأقرأ إذا يا رسول الله قال هذا غريب من هذا الوجه والثابت ما تقدم وانما قرأ عليه النبي صلى الله عليه وسلم هذه السورة (٢٧٠) تنبيهاته وزيادة لإيمانه فانه كما رواه أحمد والنسائي من طريق أنس وعنه

رواه أحمد وأبو داود من حديث سليمان بن صرد عنه ورواه أحمد عن عثمان عن حاد عن حميد عن أنس عن عبادة بن الصامت عنه ورواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي من حديث اسمعيل ابن أبي خالد عن عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عنه كان قد انكر على انسان وهو عبد الله بن مسعود قراءة شيء من القرآن على خلاف ما قرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فاستقرأهما وقال اسكن منها ما اصدت قال أي فاخذني من الشك ولا اذ كنت في الجاهلية فضر ب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدره قال أي ففضت عرقا وكأنا أنظر الى الله فرقا واخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جبريل أتاه فقال ان الله يأمرك ان تقرئ أمك القرآن على حرف فقلت أسأل الله معافاته ويغفره فقال على حرفين فلم يزل حتى قال ان الله يأمرك ان تقرئ أمك القرآن على سبعة احرف كما قدمنا ذكره هذا الحديث بطريقه

ملومة والا كل يلم الثريد فيجمعه ثم يأكله وقال مجاهد يفسفه سقا وقال ابن زيد هو اذا أكل ماله ألم بجال غيره فأكله ولا يفكر فيما كل من خبيث وطيب قال ابن عباس لما سقا وعنه قال شديدا وكان حكم الارث عندهم من بقايا شربة اسمعيل أو مما هو معلوم لهم وثابت عندهم بطريق عادتهم فلا يقال السورة مكينة وآية المواريت مذكورة ولا يعلم الحل والحرمة الا من الشرع (وتحبون المال حبا جما) أي حبا كثيرا والجمل الكثير يقال جم الماء في الخوض اذا كثروا وجمعوا والجمعة الذي يجتمع فيه الماء وقال ابن عباس جما شديدا ثم كرر سبحانه الردع لهم والزجر فقال (كلا) أي ما هكذا ينبغي أن يكون عملكم ثم استأنف سبحانه فقال (اذا دكت الارض دكا دكا) وفيه وعيد لهم بعد الردع والزجر والدك الكسر والدق والمعنى هنا انها زلزلت وحركت تحريكاً بعد تحريك قال ابن قتيبة دكت جبالها حتى استوت قال الزجاج أي ترززلت فدكت بعضها بعضا قال المبرد أي بسطت وذهب ارتفاعها قال والدك حط المرتفع بالسط وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة الاعراف وفي سورة الحاقة والمعنى انها دكت مرة بعد أخرى ونصب دكا الاول على انه مصدر مؤكد للنعل ودكا الثاني تأكيدي لا دلالة له كذا قال ابن عصفور ويجوز أن يكون النصب على الحال والمعنى حال كونها مذكوكة مرة بعد مرة كما يقال علمته الحساب يا يا وعلته الخطر فاحرقا والمعنى انه كرر ذلك عليها حتى صارت هباء منبثا قال ابن عباس يعني تحريكها (وجاء ربك) أي جاء أمره وقضاؤه وظهرت آياته وقيل المعنى انها زالت الشمس في ذلك اليوم وظهرت المعارف وصارت ضرورة كما ينزل الشك عند مجيء الشيء الذي كان يشك فيه وقيل جاء قهر ربك وسلطانه وانقراضه بالامر والتدبير من دون ان يجعل الى أحد من عباده شيئا من ذلك وقيل تشمل لظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه وقيل جاء أمر ربك بالخاسبة والجزاء وقيل غير ذلك والحق ان هذه الآية من آيات الصفات التي سكنت عنها وعن مثلها عامة سلف الامة وأئمتها وبعض الخلف فلم يتكلموا فيها بل أجروها كما جاءت من غير تكليف ولا تشبيه ولا تأويل ولا تحريف ولا تعطيل وقالوا يلزمنا الايمان بها واجراؤها على ظاهرها والتأويل ديدن المتكلمين ودين المتأخرين وهو خلاف ما عليه جمهور السلف الصالحين وقوله (والملك صفا صفا) منتصب على الحال أي مصطفين أو ذرى صفوف قال عطاء يريد صفوف الملائكة وأهل

كل

ولفظه في أول التفسير فلما نزلت هذه السورة الكريمة وفيها رسول من الله يتلو صحفا مطهرة فيها كتب

قيمة قرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة بلاغ وتثبيت وانذار لقراءة تعلم واستدكار والله أعلم وهذا كما ان عمر بن الخطاب لما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية عن تلك الاسئلة وكان فيما قال أو لم تكن تخبرنا أناسنا في البيت وفطوف به قال بلى أفأخبرتك انك تأتيه عامك هذا قال لا قال فانك آتية ومطوف به فلما رجعوا من الحديبية وأنزل على النبي صلى الله عليه وسلم سورة الفتح دعا عمر بن الخطاب فقرأها عليه وفيه ا قوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين

الآية كما تقدم وروى الحافظ أبو نعيم في كتابه أسماء الصحابة من طريق محمد بن اسمعيل الجعفي المدني حدثنا عبد الله بن سلمة بن أسلم عن ابن شهاب عن اسمعيل بن أبي حكيم المزني حدثني فضيل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يسمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدي فوعزني لا يمكن لك في الجنة حتى ترضى حديث غريب جدا وقدرناه الحافظ أبو موسى المديني وابن الاثير من طريق الزهري عن اسمعيل بن أبي كاتم عن مطر المزني والمدني عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يسمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدي فوعزني لا أنساك على حال من أحوال الدنيا (٢٧١) والآخرة ولا يمكن لك في الجنة حتى ترضى

كل سماء صف على حدة قال الضحاك أهل كل سماء اذ انزلوا يوم القيامة كانوا صفا محيطين بالارض ومن فيها فيكونون سبعة صفوف (وحي يومئذ) منصوب بجي والقائم مقام الفاعل قوله (بجهنم) وجوزمكي أن يكون يومئذ هو القائم مقام الفاعل وليس بذلك قال الواحدى قال جماعة المفسرين جى بها يوم القيامة من مومة بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها حتى تنصب عن يسار العرش فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا حنار ككتبه يقول يا رب نفسى نفسى وهذا الذى نقله عن جماعة المفسرين قد أتى من فوعا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يفسد أخرج مسلم والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها وعلى هذا قال آية تجمرها على ظاهرها وقيل المعنى انها برزت لاهلها كقوله وبرزت الخ ليعلم الغاوين والاول أولى (يومئذ) بدل من يومئذ الذى قبله أى يوم جى بجهنم (يتذكر الانسان) أى يعطويز كرمافرط منه ويندم على ما قدمه فى الدنيا من الكفر والمعاصى وقيل ان قوله يومئذ الثانى بدل من قوله اذا دكت والعامل فيها هو قوله يتذكر الانسان (وأئله الذكرى) أى ومن أين له التذكرة والاتعاظ وقيل هو على حذف مضاف أى ومن أين له منفعة الذكرى قال الزجاج يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول يا ليتنى قدمت لحياتى) بدل اشتمال من يتذكر أو مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا يقول الانسان فقيل يقول الخ والمعنى انه يتمنى انه قدم الخير والعمل الصالح لاجل حياته والمراد حياة الآخرة فانها الحياة بالحقيقة لانها دائمة غير منقطعة وقيل ان اللام عينية فى والمراد حياة الدنيا أى يا ليتنى قدمت الاعمال الصالحة فى وقت حياتى فى الدنيا أتفجع بها يوم القيامة والاول أولى قال الحسن علم والله انه صادف حياة طويلة لامت فيها (فيومئذ) أى يوم يكون زمان ما ذكر من الاحوال (لا يعذب عذابه أحد ولا يوثق وثاقه أحد) أى لا يعذب كعذاب الله أحد ولا يوثق كوثاقه ولا يتولى عذاب الله ووثاقه أحد سواء اذا الامر كله والضمير ان عذابه ووثاقه لله عز وجل وهذا على قراءة الجمهور يعذب ويوثق مبنيين للفاعل وقرئ على البناء للمفعول فيها ما فيكون الضمير ان راجعين الى الانسان أى لا يعذب كعذاب ذلك

تعالى فيها كتب قيمة قال ابن جرير رأى فى الصحف المطهرة كتب من كتب الله قيمة عادلة مستقيمة ليس فيها خطأ لانهم من عند الله عز وجل قال قتادة رسول من الله يتلو صحفا مطهرة يذكر القرآن باحسن الذكروثنى عليه باحسن النشأ وقال ابن زيد فيها كتب قيمة مستقيمة معتدلة وقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة يعنى بذلك أهل الكتب المنزلة على الأمم قبلنا بعد ما أقام الله عليهم الحجج والبيانات تفرقوا واختلفوا فى الذى أراد الله من كتبهم واختلفوا اخلافا كثيرا كما جاء فى الحديث المروى من طرق ان اليهود اختلفوا على احدى وسبعين فرقة وان النصارى اختلفوا على ثنتين وسبعين فرقة وسبقت فرقة

تعالى فيها كتب قيمة قال ابن جرير رأى فى الصحف المطهرة كتب من كتب الله قيمة عادلة مستقيمة ليس فيها خطأ لانهم من عند الله عز وجل قال قتادة رسول من الله يتلو صحفا مطهرة يذكر القرآن باحسن الذكروثنى عليه باحسن النشأ وقال ابن زيد فيها كتب قيمة مستقيمة معتدلة وقوله تعالى وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة يعنى بذلك أهل الكتب المنزلة على الأمم قبلنا بعد ما أقام الله عليهم الحجج والبيانات تفرقوا واختلفوا فى الذى أراد الله من كتبهم واختلفوا اخلافا كثيرا كما جاء فى الحديث المروى من طرق ان اليهود اختلفوا على احدى وسبعين فرقة وان النصارى اختلفوا على ثنتين وسبعين فرقة وسبقت فرقة

هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة قالوا من هم يارسول الله قال ما ناعلمه وأصحابي وقوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين كقوله وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون ولهذا قال خنفاء أى متحنفين عن الشرك الى التوحيد كقوله ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وقد تقدم تقرير الخنفاء في سورة الانعام بما أغنى عن اعادته ههنا وقيموا الصلاة وهي أشرف عبادات البدن ويؤتوا الزكاة وهي الاحسان الى الفقراء والمحاويج وذلك دين القيمة أى الملة القاعة (٢٧٢) العادلة أو الامة المستقيمة المعتدلة وقد استدل كثير من الأئمة كالزهري

والشافعي بهذه الآية الكريمة على ان الاعمال داخله في الايمان ولهذا قال وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين خنفاء وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نارجهم - ثم خالدن فيها أولئك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدن فيها ابدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه) يخبر تعالى عن مآل الفجار من كفره أهل الكتاب والمشركين المخالفين لكتب الله المنزل وأتباع الله المرسله انهم يوم القيامة في نار جهنم خالدن فيها أى ما كسبن لا يحولون عنها ولا يزولون أولئك هم شر البرية أى شر الخليقة التى برأها الله وذراؤها ثم أخبر تعالى عن حال الابرار الذين آمنوا بقلوبهم وعملوا الصالحات بأبدانهم بأنهم خير البرية وقد استدل بهذه الآية ابوهريرة وطائفة من العلماء على تفضيل المؤمنين من البرية على

الانسان أحد ولا يوثق كوثاقه أحد والمراد بالانسان الكافر أى لا يعذب من ليس بكافر كعذاب الكافر وقيل ابليس وقيل المراد به أى بن خلف قال الفراء المعنى انه لا يعذب كعذاب هذا الكافر المعين أحد ولا يوثق بالسلاسل والاعلال كوثاقه أحد لتساويه في الكفر والعناد وقيل المعنى انه لا يعذب مكانه أحد ولا يوثق مكانه أحد فلا تؤخذ منه فدية وهو كقوله ولا تزوايزه وزراخى والعذاب بمعنى التعذيب والوثاق بمعنى التوثيق واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة المبني للمفعول وقالوا لا يكون الهاء في الموضع ضمير الكافر لانه معروف انه لا يعذب كعذاب الله أحد وقال أبو على الفارسي يجوز أن يكون الضمير للكافر على قراءة الجماعة أى لا يعذب أحد أحد مثل تعذيب هذا الكافر ولم يفرغ سبحانه من حكاية أحوال الاشقياء ذ كر بعض أحوال السعداء فقال (يا أيها النفس المطمئنة) والقائل هو الله سبحانه أكرام للمؤمن كما كلم موسى أو الملك وانما يقال له ذلك عند الموت أو البعث وعند دخول الجنة والنفس المطمئنة هي الساكنة الموقنة بالايان وتوحيد الله الواصلة الى نيل اليقين بحيث لا يتخاطها شك ولا يعتريها ريب قال الحسن هي المؤمنة الموقنة وقال مجاهد الراضية بقضاء الله التى علمت ان ما أخطأه لم يكن ليصيبها وان ما أصابها لم يكن ليخطئها وقال مقاتل هي الآمنة المطمئنة وقال ابن كيسان المطمئنة بذكر الله تعالى وقيل الخليفة قال ابن زيد المطمئنة لانها ابشرت بالجنة عند الموت وعند البعث وقال ابن عباس المطمئنة المؤمنة (ارجعي الى ربك راضية) بالثواب الذى أعطاك (راضية) عنده والمعنى ارجعي الى الله وقيل الى موعدة وقيل الى أمره وقال عكرمة وعطاء الى جسدك الذى كنت فيه واختاره ابن جرير ويدل على هذا قراءة ابن عباس فادخل في عبدى بالافراد والاول أولى قال القفال هذا وان كان أمر فى الظاهر فهو خير فى المعنى والتقدير ان النفس اذا كانت مطمئنة رجعت فى القيامة الى الله بسبب هذا الأمر قال ابن عباس نزلت هذه الآية وأبو بكر جالس فقال يارسول الله ما أحسن هذا فقال أما انه سيقال لك هذا أخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه والضياء فى المختارة وعن سعيد بن جبيرة نحوه مرسل لا وعن أبى بكر الصديق نحوه وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله يا أيها النفس المطمئنة قال هو النبى صلى الله عليه وسلم وعنه قال المطمئنة المصدقة وعنه قال ترد الارواح يوم القيامة

الملائكة لقوله أولئك هم خير البرية ثم قال تعالى جزاؤهم عند ربهم أى يوم القيامة جنات عدن تجري من تحتها فى الأنهار خالدن فيها أبدا أى بلا انفصال ولا انقضاء ولا فراغ رضى الله عنهم ورضوا عنه ومقام رضاه عنهم اعلى مما أوتوه من النعيم المقيم ورضوا عنه فيما منحهم من الفضل العميم وقوله تعالى ذلك لمن خشى ربه أى هذا الجزاء حاصل لمن خشى الله واتقاه حق تقواه وعنده كآفته يراه وعلم انه ان لم يره فانه يراه وقال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا ابو معشر عن ابى وهب مولى ابى هريرة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أخبركم بخير البرية قالوا بلى يارسول الله قال رجل اخذ بعنان فرسه فى سبيل الله

كلما كانت هيعة استوى عليه الا خبركم بخبر البرية قالوا بلى يا رسول الله قال رجل في ثلثة من غنمه يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الا خبركم
بشرا البرية قالوا بلى قال الذي يسأل بالله ولا يعطى به آخر تفسير سورة لم يكن ولله الحمد والمنة (تفسير سورة اذا زلزلت وهي مكية)
وقال الترمذى حدثنا محمد بن موسى الجوينى البصرى حدثنا الحسن بن مسلم العجلي حدثنا ثابت قال الامام احمد حدثنا ابو عبد
الرحمن حدثنا سعيد حدثنا عياش بن عباس عن عيسى بن هلال الصدي عن عبد الله بن عمر وقال اتى رجل الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال اقربنى يا رسول الله قال له اقرأ ثلاثا من ذوات الرء فقال (٢٧٣) له الرجل كبرسى واشتد قلبي وغلط لساني

قال فاقرا من ذوات حم فقال
مثل مقالته الاولى فقال اقرأ
ثلاثا من المسجيات فقال مثل
مقالته فقال الرجل ولكن اقربنى
يا رسول الله سورة جامعة فاقراه
اذا زلزلت الارض زلزالها حتى اذا
فرغ منها قال الرجل والذي بعثك
بالحق نبيا لا اريد عليه ابدا ثم ادبر
الرجل فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم افلح الروييجل
افلح الروييجل ثم قال على به فجاءه
فقال له امرت بيوم الاضحى جعله
الله عبدا لهذه الامة فقال له
الرجل ارايت ان لم اجد الامنيحة
اثنى فاضحى بها قال لا والله كنت
تاخذ من شعرك وتعلم انظارك
وتقص شاربك وتحلق عاتك فذلك
تمام اضحيتك عند الله عز وجل
واخرجه ابو داود والنسائي من
حديث ابي عبد الرحمن المقرئ به
وقال الترمذى حدثنا محمد بن موسى
الجوينى البصرى حدثنا الحسن
ابن مسلم بن صالح العجلي حدثنا ثابت
البنائى عن انس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذا
زلزلت عدلت له بنصف القرآن ثم

في الاجساد وعنه قال راضية بما أعطيت من الثواب مرضية عنها بما عملها (فادخل
في عبادى) المؤمنين أى في زمرة عبادى الصالحين وكونى من جملتهم وانتظمى في سلكهم
وهذا يشعر بان النفس بمعنى الذات ويجوز ان تكون بمعنى الروح كما أشار له البيضاوى
(وادخل جنتي) معهم قيل انه يقال لها ارجعي الى ربك عند خروجهما من الدنيا ويقال
لها اداخلي في عبادى وادخل جنتي يوم القيامة وأتى بالفاء فيما لم يتراخ عن الموت وبالواو
فيما يتراخى عنه والمراد بالآية كل نفس مطمئنة على العموم لان السورة مكية ولا ينافي
ذلك نزولها في نفس معينة فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب عن سعيد بن جبير
قال مات ابن عباس في الطائف فجاء طير لم ير على خلقته فدخل نعشه ثم لم يخرج منه فلما
دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا ندري من تلاها يائيتها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية الآية أخرجه ابن أبي حاتم والطبرانى وعن عكرمة مثله أخرجه
ابو نعيم في الدلائل

(سورة البلد ويقال سورة لا أقسم هي عشرون آية وهي مكية بلا خلاف)

عن ابن عباس قال نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا أقسم بهذا البلد) قد تقدم الكلام على هذا في تفسير لا أقسم يوم القيامة ولا زائدة
ومن زيادة لا في الكلام في غير القسم قول الشاعر

تذكرت ليلي فاعترتني صباية * وكاد صميم القلب لا يتصدع

أى يتصدع ومن ذلك قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد أى ان تسجد قال الواحدى أجمع
المفسرون على ان هذا أقسم بالبلد الحرام وهو مكة وبه قال ابن عباس قرأ الجمهور لا أقسم
وقرئ لا أقسم من غير ألف وقيل هو نفي للقسم والمعنى لا أقسم بهذا البلد اذا لم تكن فيه بعد
خروجك منه وقال مجاهد ان لا رد على من أنكرا البعث ثم ابتدأ فقال أقسم والمعنى ليس
الامر كما تحسبون والاول أولى والمعنى أقسم بالبلد الحرام وقال الواسطى ان المراد بالبلد
المدينة وهو مع كونه خلاف اجماع المفسرين هو ايضا مدفوع بكون السورة مكية
لامدنية ومكة جعلها الله تعالى حرما آمنا ومثابة للناس وجعل مسجدنا قبله لاهل المشرق
والمغرب وشرفه بمقام ابراهيم وحرم فيه الصيد وجعل البيت المعمور بازائه ودحيت

(٣٥ - فتح البيان عاشر) قال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الحسن بن مسلم وقد رواه البزار عن محمد بن موسى
الجوينى عن الحسن بن مسلم عن ثابت عن انس قال قال رسول الله قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن واذا زلزلت تعدل ربع
القرآن هذا اللفظ وقال الترمذى أيضا حدثنا علي بن حجر حدثنا يزيد بن هرون حدثنا عيمان بن المغيرة الغزنى حدثنا عطاء عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها
الكافرون تعدل ربع القرآن ثم قال غريب لا نعرفه الا من حديث عيمان بن المغيرة وقال أيضا حدثنا عتبة بن مكرم العمى البصرى
حدثني ابن أبي قديك أخبرني سلمة بن وردان عن انس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من أصحابه هل تزوجت

يا فلان قال لا والله يا رسول الله ولا عندى ما أتزوج قال أليس معك قل هو الله أحسد قال بلى قال ثلث القرآن قال أليس معك إذا جاء نصر الله والفتح قال بلى قال ربيع القرآن قال أليس معك إذا زلزلت الأرض قال بلى قال ربيع القرآن تزوج ثم قال هذا حديث حسن تفرد به ثلثه الترمذى لم يروه غيرهم أصحاب الكتب * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (إذا زلزلت الأرض زلزالها وأخرجت الأرض أثقالها وقال الإنسان ما لها يومئذ تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها يومئذ (٢٧٤) يصدر الناس أشعثا بألورا وأعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن

يعمل مثقال ذرة شرا يره) قال ابن عباس إذا زلزلت الأرض زلزالها أى تحركت من أسفلها وأخرجت الأرض أثقالها يعنى ألقى ما فيها من الموتى قاله غير واحد من السلف وهذه كقوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم وكقوله وإذا الأرض مدت وألقت ما فيها ونخلت وقال مسلم فى صحيحه حدثنا واصل بن عبد الأعلى حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى الأرض أفلاذ كبدها أمثال الاسطوانات من الذهب والفضة فيجى القاتل فيقول فى هذا قتلت ويحى القاطع فيقول فى هذا قطعت رجلي ويحى السارق فيقول فى هذا قطعت يدي ثم يدعو به فلا يأخذون منه شيئا وقوله عز وجل وقال الإنسان ما لها أى استسكرا أمرها بعدما كانت قارة ساكنة ثابتة وهو مستقر على ظهرها أى تقلبت الحال فصارت متحركة مضطربة قد جاءها من أمر الله تعالى ما قد أعد لها من

الأرض من تحته فهذه الفضائل وغيرها لما اجتمعت فى مكة دون غيرها أقسم بها (وأنت حل به - هذا البلد) البلد الذى كرويون والجمع بلدان والبلدة البلد وجمعها بلاد مثل كلبه و كلاب وقال الواحدى الحل والحلال والحل واحد وهو ضد الحرم أحل الله لنبىه صلى الله عليه وآله وسلم مكة يوم الفتح حتى قاتل وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لم تحل لاحد قبلى ولا تحل لاحد بعدى ولم تحل لى الساعة من نهار قال والمعنى ان الله تعالى لما ذكر القسم بمكة دل ذلك على عظيم قدرها مع كونها حراما فوعده نبيه صلى الله عليه وسلم أن يحلها له حتى يقابل فيها ويقفحها على يده فهذا وعد من الله تعالى بأن يحلها له حتى يكون بها حالا انتهى فالمعنى وأنت حل بهذا البلد فى المستقبل كما فى قوله انك ميت وانهم ميتون قال النسفى رحمه الله وكفالك دليلا قاطعا على انه للاستقبال وان تفسيره بالحال محال ان السورة مكينة بالاتفاق وابن الهجره من وقت نزولها فبال الفتح انتهى قال مجاهد المعنى ما صنعت فيه من شئ فأنت حل قال قتادة أنت حل به لست بأثم يعنى انك غير مرتكب فى هذا البلد ما يحرم عليك ارتكابه لا كالمشركين الذين يرتكبون فيه الكفر والمعاصى وقيل المعنى لا أقسم بهذا البلد وأنت حل به ومقيم فيه وهو محال فعلى القول بان لا نافية غير زائدة يكون المعنى لا أقسم به وأنت حل به فأنت أحق بالاقسام بك وعلى القول بانها زائدة يكون المعنى أقسم بهذا البلد الذى أنت مقيم به تشير يالك وتعظيها لقدرك لانه قد صار باقامتك فيه عظيما ثم يفاور ادعى ما كان عليه من الشرف والعظم ولكن هذا اذا تقررت فى لغة العرب ان لفظ حل يحى بمعنى حال وكما يجوز أن تكون الجملة معترضة يجوز أن تكون فى محل نصب على الحال قال ابن عباس فى الآية يعنى بذلك النبى صلى الله عليه وآله وسلم أحل الله له يوم دخل مكة أن يقتل من شاء ويستحي من شاء فقتل يومئذ ابن خطيل صبرا وهو آخذ باستار الكعبة فلم يحل لاحد بعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم أن يفعل فيها حراما حرمه الله فاحل الله له ما صنع باهل مكة وعنه فيها قال أنت يا محمد يحل لك أن تقاتل فيه وما غيرك فلا وعن أبي هريرة الاسلمى قال نزلت هذه الآية فى خرجت فوجدت عبد الله بن خطيل وهو متعلق باستار الكعبة فضربت عنقه بين الركن والمقام أخرجه ابن مردويه وقوله (ووالد وما ولد) عطف على البلد قال قتادة ومجاهد والفضالك والحسن وأبو صالح والوالد أى آدم وما ولد أى وماتنا من ولده ومثله عن ابن عباس أقسم

الززال الذى لا محمد لها عنه ثم ألقى ما فى بطنها من الاموات من الاولين والآخرين وحينئذ استسكرا الناس بهم أمرها وتبدل الأرض غير الأرض والسموات برزوا لله الواحد القهار وقوله تعالى يومئذ تحدث أخبارها أى تحدث بما عمل العالمون على ظهورها قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم حدثنا ابن المبارك وقال الترمذى وأبو عبد الرحمن التستالى واللفظه حدثنا سويد بن نصر أخبرنا عبد الله هو ابن المبارك عن سعيد بن أبي أيوب عن يحيى بن أبي سليمان عن سعيد المقبرى عن أبي هريرة قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ تحدث أخبارها قال آندرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهورها أن تقول عمل كذا وكذا يوم كذا وكذا فافهم أخبارها ثم قال الترمذى هذا

حديث حسن صحيح غريب وفي مجمع الطبراني من حديث ابن لهيعة حدثني الحرث بن زيد سمع ربيعة الحدسي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تحفظوا من الارض فانها امكم وانها ليس من أحد عامل عليها خيراً أو شراً الا وهي مخبرة وقوله تعالى بأن ربك أوحى لها قال البخاري أوحى لها وأوحى اليها ووحى لها ووحى اليها واحد وكذا قال ابن عباس أوحى لها أي أوحى اليها والظاهر أن هذا مضمّن بمعنى أذن لها وقال شبيب بن بشر عن عكرمة عن ابن عباس يومئذ تحدث أخبارها قال قال لها ربها قولي فقالت وقال مجاهد أوحى لها أي أمرها وقال القرطبي أمرها أن تنشق عنهم وقوله تعالى يومئذ (٢٧٥) يصدر الناس أشئتاً أي يرجعون عن

موقف الحساب أشئتاً أي أنواعاً وأصنافاً ما بين شقي وسعيد ما مور به الى الجنة وما مور به الى النار قال ابن جرير يترصد عدون أشئتاً فلا يجتمعون آخر ما عليهم وقال السدي أشئتاً تفرقا وقوله تعالى ليروا أعمالهم أي ليعملوا ويجازوا بما عملوه في الدين من خير وشئ ولهذا قال فن يعمل مثقال ذرة خيراً به ومن يعمل مثقال ذرة شراً به قال البخاري حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلاثة رجل أجر ورجل ستر وعلى رجل وزراً ما الذي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله فأطال طيلها في مرج أو روضة فما أصابت في طيلها ذلك في المرج والروضة كان له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستنت شرفاً أو شرفين كانت آثارها وأروائها حسنات له ولو انها مرت بنهر فشربت منه ولم يردان تسقى به كان ذلك حسنات له وهي لذلك الرجل أجر ورجل ربطها تغنياً

بهم لانهم أعجب ما خلق الله على وجه الارض لما فيه من البيان والعقل والتدبير واستخراج العلوم وفيهم الانبياء والاولياء والصالحون والدعاة الى الله والاصحاب له وكل ما في الارض مخلوق لاجلهم وأمر الملائكة بالسجود لادم وعلمه الاسماء كلها فيكون قد أقسم بجميع الادميين صالحهم وطالحهم وقيل هو قسم بادم والصالحين من ذريته وأما الطالحون فكأنهم ليسوا من أولاده وكانهم هم بها ثم وفائدة التنكير في والد التعجب والمدح قاله الرازي وقال أبو عمران الجوني الوالد ابراهيم عليه السلام وما ولد ذريته قال الفراء ان ما عبارة عن الناس كقوله ما طاب لكم وقيل الوالد ابراهيم والولد اسمعيل ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وقال عكرمة وسعيد بن جبيرة والدي يعني الذي يولده وما ولد يعني العاقر الذي لا يولده وكانهم ما جعلوا مانافية وهو بعيد ولا يصح ذلك الا باضمار الموصول أي والد الذي ما ولد ولا يجوز اضممار الموصول عند البصريين وقال عطية العوفي هو عام في كل والد مولود من جميع الحيوانات واختار هذا ابن جرير وعن ابن عباس الوالد الذي يلد وما ولد العاقر لا يلد من الرجال والنساء وقد استدل بعض الجهال بهذه الآية على جواز الاحتفال لمولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهذا تحريف لمعاني كتاب الله لم يذهب اليه أحد من المفسرين بل هو خلاف إجماع المسلمين (لقد خلقنا الانسان في كبد) هذا جواب القسم والانسان هو هذا النوع الانساني والكبد الشدة والمشقة يقال كابدت الامر فاسيت شدته والانسان لا يزال في مكابدة الدنيا ومقاساة شدائد ما حتى يموت قال ذو النون لم يزل مربوطاً بحمل القضاء مدعوا الى الاتمار والانتها وأصل الكبد الشدة ومنه تكبد اللبن اذا اشتد وغظ ويقال كبد الرجل اذا وجعت كبده ثم استعمل في كل مشقة وشدة قال الحسن يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وقال أيضاً يكابد الشكر على السراء ويكابد الصبر على الضراء لا يتخلو عن أحدهما قال الكلبي نزلت هذه الآية في رجل من بني جمح يقال له أبو الأشدين وكان يأخذ الاديم العكايط ويجعله تحت رجله ويقول من أزالني عنه فله كذا فيجذبه عشرة حتى يتزق ولا تزال قدماه وكان من أعداء النبي صلى الله عليه وسلم وفيه نزل (أيحسب أن لن يقدر عليه أحد) يعني لقوته ويكون معنى في كبد على هذا في شدة خلق وقيل معنى في كبد انه جرى القلب غايظ الكبد وقال ابن عباس في كبد في اعتدال واتصاب وعنه قال في نصب وعنه قال في شدة وقال أيضاً في شدة خلق

وتعففوا ولم ينس حق الله في رقابهم ولا ظهورهم وهي له ستر ورجل ربطها خيراً ورأى نوا فبهى على ذلك وزر فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحر فقال ما أنزل الله فيها شيئاً الا هذه الآية الفاذة الجامعة من يعمل مثقال ذرة خيراً به ومن يعمل مثقال ذرة شراً به ورواه مسلم من حديث زيد بن أسلم به وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن هارون أخبرنا جرير بن حازم حدثنا الحسن عن صمصمة بن معاوية عم الفرزدق انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه في يعمل مثقال ذرة خيراً به ومن يعمل مثقال ذرة شراً به قال حسي لا أتالي أن لا أسمع غيرها وهكذا رواه النسائي في التفسير عن ابراهيم بن محمد بن يونس المؤدب عن أبيه عن جرير بن حازم عن الحسن البصري قال حدثنا صمصمة عم الفرزدق فذكره وفي صحيح البخاري عن عدي مر فأتوا النار ولو شق قرة وله

أيضا في الصحيح لا تحقرن من المعروف ولو أن تفرغ من دلو في أناء المستسقي ولو أن تلقى أخاك ووجهك إليه منبسط وفي الصحيح أيضا نساء المؤمنات لا تحقرن جارة لجارتهم ولو فرسن شاة يعنى ظلفها وفي الحديث الآخر ردوا المسائل ولو بظلف محرق وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا عائشة استترى من النار ولو بشقرة فانما اتسدت من الجائع مسدها من الشبعان تفرد به أحمد وروى عن عائشة انها تصدقت بعنبة وقالت كم فيها من مثقال ذرة وقال (١٧٦) الامام أحمد حدثنا أبو عامر حدثنا سعيد بن مسلم سمعت عامر بن عبد الله بن

الزبير حدثني عوف بن الحرث بن الطفيل ان عائشة أخبرته ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول يا عائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طابا ورواه النسائي وابن ماجه من حديث سعيد بن مسلم بن بانه به وقال ابن جرير حدثني أبو الخطاب الحساني حدثنا الهيثم بن الربيع حدثنا سماله ابن عطية عن أيوب عن أبي قلابه عن أنس قال كان أبو بكر يأكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره فرفع أبو بكر يده وقال يا رسول الله اني أجرى بما عملت من مثقال ذرة من شر فقال يا أبا بكر ما رأيت في الدنيا مما تكره فبما قيل ذرا الشر ويدخر الله لك مثاقيل الخير حتى توفي يوم القيامة ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن أبي الخطاب به ثم قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا أيوب قال في كتاب أبي قلابه عن أبي ادريس ان أبا بكر كان يأكل مع النبي صلى الله عليه وسلم فذكره

ولادته ونبت اسنانه ومعيشته وختانه وقال أيضا خلق الله كل شيء عيشي على أربعة الا الانسان فانه خلق منتصبا وقال أيضا منتصبا في بطن أمه انه قد وكل به ملك اذا نامت الام أو اضطجعت رفع رأسه لولا ذلك لغرق في الدم والكبد الاستواء والاستقامة فهذا امتنان عليه في الخلقة ولم يخلق الله جل جلاله دابة في بطن أمها الا منسكبة على وجهها الا ابن آدم فانه منتصب انتصبا قال اليماني لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق قال العلماء أول ما يكابد قطع سرتة ثم اذا قط قاطا وشدد عليه يكابد الضيق والتعب ثم يكابد الارتضاع ولو فاته لصاع ثم يكابد نبت اسنانه وتحريك لسانه ثم يكابد الفطام الذي هو أشد من اللطام ثم يكابد الختان والوجاع والاحزان ثم يكابد المعلم وصولته والمؤدب وسياسته والاستاذ وهيئته ثم يكابد شغل التزويج والتجهيل فيه والتزويج ثم يكابد شغل الاولاد والخدم والاجناد ثم يكابد شغل الدور وبناء القصور ثم الكبر والهرم وضعف الركبة والقدم في مصائب يكثر تعداها ونوائب يطول ايرادها من صداع الرأس ووجع الاضراس ورم داء العين وغم الدين ووجع السن وألم الاذن ويكابد محننا في المال والنفس مثل الضرب والحبس ولا يضي عليه يوم الا يقاسى فيه شدة ويكابد مشقة ثم الموت بعد ذلك كله ثم سؤال الملك وضغطة القبر وظلمته ثم البعث والعرض على الله تعالى الى أن يستقر به القرار ما في الجنة وما في نار فلو كان الامر اليه لما اختار هذه الشدائد ودل على ان له خلقا

دبره وقضى عليه بهذه الاحوال فلم يمتل امره ذكره القرطبي (أي حسب الانسان أن لن يقدر عليه أحد) أي أيظن ابن آدم أن لن يقدر عليه ولا ينتقم منه أحد أو يظن أبو الاسدين أن لن يقدر عليه أحد وان هي الخففة من الثقله واسهها ضمير شأن مقدر ثم أخبر سبحانه عن مقال هذا الانسان فقال (يقول) مفقرا (أهلك ما لا لبدا) أي كثيرا مجتعا بعضه على بعض قال الليث مال لبدا لا يخاف فساء ومن كثرته قال الكلبي ومقاتل يقول أهلك في عداوة مجتمة صلى الله عليه وسلم مالا كثيرا وفي أبي السعود يريد كثرة ما أنفق فيه كما كان أهل الجاهلية يسمونه مكارم ويدعونه معالي ومفاخر وقال مقاتل نزلت في الحرث بن عامر بن نوفل اذ نبت فاستغنى النبي صلى الله عليه وسلم فامرته أن يكفر فقال لقد ذهب مالي في الكفارات والنفقات منذ دخلت في دين محمد صلى الله عليه وسلم قرأ الجمهور لبدا بضم اللام وفتح الباء مخففا وقرئ بضمهم ما بال تخفيف وقرئ بضم اللام وفتح الباء مشددا

ورواه أيضا عن يعقوب عن ابن عليه عن أيوب عن أبي قلابه أن أبا بكر ذكره طريق أخرى قال ابن جرير حدثني يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني حي بن عبد الله عن أيوب بن عبد الرحمن الجبلي عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه قال لما نزلت اذا نزلت الارض زلزالها وأبو بكر الصديق رضى الله عنه قاعد فبكى حين أنزلت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا أبا بكر قال يبكي هذه السورة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا انكم تخطئون وتذنبون فيغفر لكم الله أمة تخطئون وتذنبون فيغفر لهم حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة وعلي بن عبد الرحمن بن المغيرة المعروف بعلات المصري قال حدثنا عمرو بن خالد الحراني حدثنا ابن لهيعة أخبرني هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد

الخدرى قال لما أنزلت فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قلت يا رسول الله انى لرائى عملى قال نعم قلت تلك
 البكار الكبار قال نعم قلت الصغار الصغار قال نعم قلت واسكل أى قال ابشر يا أبا سعيد فان الحسنه بعشر أمثالها يعنى الى
 سبع مائة ضعف ويضعف الله لمن يشاء والسيمه بعلمها أو يغفر الله ولن يجوأ أحد منكم بعمله قلت ولأنت يا رسول الله قال ولأنا
 الآن يغمدنى الله منه برحمة قال أبو زرعة لم يرو هذا غير ابن لهيعة وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا يحيى بن عبد الله بن
 بكر حدثنا ابن لهيعة حدثنا عطاء بن ديار عن سعيد بن جبيرة في قول الله تعالى (٢٧٧) فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل

مثقال ذرة شرا يره وذلك لما نزلت
 هذه الآية ويطعمون الطعام على
 حبه مسكينا ويتما وأسريرا كان
 المسلمون يرون أنهم لا يؤجرون
 على الشئ القليل اذا أعطوه
 فيجئ المسكين الى أبوابهم
 فيستقبلون أن يعطوه ثمرة والكسرة
 والجوزة ونحو ذلك فيردونه ويقولون
 ما هذا بشئ إنما نؤجر على ما نعطى
 ونحن نجبه وكان آخرون يرون
 أنهم لا يلامون على الذنب اليسير
 الكذبة والنظرة والغيبة وأشباه
 ذلك يقولون إنما وعد الله المار على
 البكار فرغبهم في القليل من
 الخيران يعملونه فانه يوشك أن يكتر
 وحذرهم اليسير من الشرفانه يوشك
 أن يكتر فنزلت فن يعمل مثقال
 ذرة يعنى وزن أصغر الغل خيرا يره
 يعنى فى كتابه ويسره ذلك قال
 يكتب لكل بر وفاجر بكل سيمه
 سيمه واحدة وبكل حسنة عشر
 حسنة فاذا كان يوم القيامة
 ضاعف الله حسنة المؤمن
 أيضا بكل واحدة عشرا ويججو
 عنه بكل حسنة عشر سيئات فن
 زادت حسنة على سيئاته مثقال

قال أبو عبيدة لم يفعل من التبسده وهو المال الكثير بعضه على بعض قال الزجاج فعل
 للكثرة يقال رجل حطم اذا كان كثير الحطم قال الفراء واحدة لبدة والجمع لبدة وقد تقدم
 بيان هذا في سورة الجن (أيحسب أن لم يره أحد) استفهام على سبيل الانكار أى أظن انه لم
 يعاينه أحد قال قتادة أظن أن الله سبحانه لم يره ولا يسأله عن ماله من اين كسبه واين
 أنفق وقال الكلبي كان كاذبا لم ينفق ما قال فقال الله أظن ان الله لم يرد ذلك منه فعل أولم
 يفعل أنفق أولم ينفق ثم ذكر سبحانه ما أنعم عليه ليحسب فقال (لم نجعل له عينين) يصبرهما
 المراتب شققناهما وهو في الرحم في ظلمات ثلاث على مقدار مناسب لا تريد احداهما على
 الاخرى شيئا وقد رنا البياض والسواد والسمرة والزرقة وغير ذلك على ما ترون وأودعناهما
 البصر على كيفية يعجز الخلق عن ادراكها (ولسانا) ينطق به ويعبر عما في ضميره
 (وشفتين) يستريح ما نغره وفاه ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب والتفخ وغير
 ذلك قال الزجاج المعنى لم تفعل به ما يبدله على ان الله قادر على أن يعينه والشقة مخدوفة
 اللام وأصلها شقة بدل تصغيرها على شفيتها وجمعها على شفاه نظير سنة في احدى
 اللغتين وشافهته أى كلمته من غير واسطة ولا يجمع بالالف والتاء استغناء بتكسيرا عن
 تصحيحها (وهديناه النجدين) النجد الطريق فى ارتفاع قال المفسرون بيناه طريق
 الخير وطريق الشر قال الزجاج المعنى لم نعرفه طريق الخير وطريق الشر مبيتين كمتين
 الطريقين العاليتين وقال ابن عباس وعكرمة وسعيد بن المسيب والضحالك النجدان
 النجديان لان ما كالأطريقين حياة الولد ورزقه والاول أوى واصل النجد المكان المرتفع
 وجمعه نجود ومنه سميت نجدا لارتفاعها عن انخفاض تهامة فالنجدان الطريقان العاليان
 قال ابن مسعود فى الآية سبيل الخير والشر وقال ابن عباس الهدى والضلالة وعنه نحو
 قول ابن مسعود وعن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم هما نجدان فاجعل نجد
 الشرا أحب اليكم من نجد الخير أخرجه ابن أبى حاتم تفرد به سنان بن سعد ويقال
 سعد بن سنان وقد وثقه يحيى بن معين وقال الامام أحمد والنسائي والجوزجاني منكر
 الحديث وقال أحمد تركت حديثه لاضطراره قدروى خمسة عشر حديثا منكرا كلها
 ما أعرف منها حديثا واحدا شبه حديثه حديث البصرى لا يشبه حديث أنس وروى
 نحوه عن الحسن وقتادة مرسلين لا يشهد له ما أخرجه الطبرانى عن أبى امامة أن النبي

ذرة دخل الجنة وقال الامام أحمد حدثنا سليمان بن داود حدثنا عمران عن قتادة عن عبد ربه عن أبى عياض عن عبد الله بن
 مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيكم ومحقرات الذنوب فأنهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكتنه وان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ضرب لهن مثلا كمثل قوم نزلوا أرض فلا فخر ضيع القوم فجعل الرجل ينطلق فيجئ بالعود والرجل
 يجئ بالعود حتى جمعوا سوادا أو بجوا نارا وأنضجوا ما قد فوافيها آخر تفسير سورة اذا زلزلت ولله الحمد والمنة
 (تفسير سورة العاديات وهى مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (والعاديات ضبحا فالمريرات قد حافا لمغيات صبحا فأثرن
 به نفعا فوسطن به جمعا ان الانسان لربك كندود ونه على ذلك لشميد وأنه لحب الخير لشديدا فلا يعلم اذا يعثر ما فى القبر وحصل ما فى

الصدور ان رجهم بهم يومئذ خير) يقسم تعالى بالخيل اذا جريت في سبيله فعدت وضجت وهو الصوت الذي يسمع من الفرس حين تعدو فالموربات قد حايعني اصطكاك نعالها بالصخر فتقذح منه النار فالغيرات صبايعني الاغارة وقت الصباح كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير صباحا ويسمع الاذان فان سمع اذانا او الاغار وقوله تعالى فآثرن به نفعاي يعني غبارا في مكان معترك الخيول فوسطن به جمعا أي توسطن ذلك المكان كلهن جمع قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبدة عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الله والعاديات ضجحا قال الابل (٢٧٨) وقال علي هي الابل وقال ابن عباس هي الخيل فيبلغ عليا قول ابن عباس

صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس انهم ما نجدان نجد خيرا ونجد شرا جعل تجد الشر أحب اليكم من نجد الخير ويشهد له أيضا ما أخرجه ابن مردويه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما هما نجدان نجد الخير ونجد الشر فلا يكن نجد الشر أحب اليكم من نجد الخير قال الشهاب لا يخفى انه ذكره في سياق الامتنان والمراد الامتنان عليه بأن هداه وبين له الطريق فسلكتها نارة وعدل عنها أخرى فلا امتنان عليه بالشر وإذا جعل له الامام يعني قوله تعالى انا هديناه السبيل اما شاكر او اما كفور او ووصف مكان الخير بالرفعة والتجديده ظاهر بخلاف الشر فانه هبوط من ذروة الفطرة الى حضيض الشقوة فهو على سبيل التغليب أو على توهم الخيلة ان فيه صعودا فقدر انتهى قلت الامتنان بالهداية الى سبيل الشر يصح يعني ان الله عرف الانسان طريق الشر ليحجته به وطريق الخير ليسلكه ولولم يعرفه سبيل الشر لما اجتنبه والاشياء تعرف باضدادها فالامتنان بهدايته اليه ثابت عقلا والمعنى بينا ووضعنا له أن سلوك الاول ينجي وان سلوك الثاني يردى وان سلوك الاول ممدوح وان سلوك الثاني مذموم فالذي ذكره الشهاب تدفعه الاحاديث المرفوعة المتقدم ذكرها (فلا اقحم العقبة) الاقحام الرمي بالنفس في شيء من غير روية يقال منه قحم في الامر نحو ما أي رمي بنفسه في الامر من غير روية وتقحم النفس في الشيء ادخالها فيه عن غير روية والتقحمة بالضم المهلكة والعقبة في الاصل الطريق الصعب التي في الجبل سميت بذلك لصعوبة سلوكها وهو مثل ضربه الله سبحانه لجهاذة النفس والهوى والشيطان في اعمال البر فجعله كالذي يتكلف صعود العقبة قال الفراء والزجاج ذكر سبحانه ههنا امرأة واحدة والعرب لا تكاد تفرد لامع الفعل الماضي في مثل هذا الموضع حتى يعيدوه في كلام آخر كقوله فلا صدق ولا صلي وانما أفرد ههنا للدلالة آخر الكلام على معناه فيجوز أن يكون قوله ثم كان من الذين آمنوا قائما مقام التكرير كانه قال فلا اقحم العقبة ولا آمن قال المبرد وأبو علي القاسمي ان لاهنا يعني لم أي فلم يقحمهم وروى نحو ذلك عن مجاهد فلهذا لم يحجج الى التكرير وقيل هو جار مجرى الدعاء كقولهم لا نجيا قال ابن زيد وجاعة من المفسرين معنى الكلام ههنا الاستهزام الذي يعني الانكار تقديره أفلا اقحم العقبة أو هلا اقحم العقبة قال ابن عمر في العقبة جبل زلال في جهنم وقال ابن عباس العقبة النار وعنه قال عقبة بين الجنة

فقال ما كانت لنا خيل يوم بدر انما كان ذلك في سرية بعثت قال ابن أبي حاتم وابن جرير حدثنا يونس اخبرنا ابن وهب أخبرني أبو صخر عن أبي معاوية الجبلي عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس حدثه قال بينا أنا في الحجر جالس جاءني رجل فسألني عن العاديات ضجحا فقلت له الخيل حين تغير في سبيل الله ثم قاوى الى الليل فيصنعون طعامهم ويورون نارهم فأنفثل عني فذهب الى علي رضي الله عنه وهو عند سقاية زمزم فسأله عن العاديات ضجحا فقال سألت عنها أحد قبلي قال نعم سألت ابن عباس فقال الخيل حين تغير في سبيل الله قال اذهب فادعه لي فلما وقف على رأسه قال اتفتي الناس بما لا علم لك والله لئن كان أول غزوة في الاسلام بدر وما كان معنا الا فرسان فرس للزبية وفرس للمقداد فكيف تكون العاديات ضجحا انما العاديات ضجحا من عرفة الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى قال ابن عباس فتزعت عن قولي ورجعت الى الذي قال علي رضي الله عنه وهذا الاسناد عن ابن

عباس قال قال علي انما العاديات ضجحا من عرفة الى المزدلفة فاذا اووا الى المزدلفة أوروا النيران وقال العوفي والنار وغيره عن ابن عباس هي الخيل وقد قال بقول علي انها الابل جماعة منهم ابراهيم وعبيد بن عمير وقال بقول ابن عباس آخرون منهم مجاهد وعكرمة وعطاء وقتادة والضجاء واختاره ابن جرير وقال ابن عباس وعطاء ما ضجبت دابة قط الا فرس او كلب وقال ابن جرير عطاء سمعت ابن عباس يصيب الضجاء أوح وقال أكثر هؤلاء في قوله فالموربات قد حايعني بجوافرها وقيل اسعرت الحرب بين ركبائهن قاله قتادة وعن ابن عباس ومجاهد فالموربات قد حايعني مكر الرجال وقيل هو ايقاد النار اذا رجعوا الى منازلهم من الليل وقيل المراد بالنيران القبايل وقال من فسر بها بالخيل هو ايقاد النار بالمزدلفة قال ابن جرير والصواب الاول انه الخيل

حين قد مدح بجوافرها وقوله تعالى فالمغيرات صبحا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة يعني اعادة الخيل صبحا في سبيل الله وقال من
فسرها بالابل هو الدفع صبحا من المزدلفة الى منى وقالوا كلهم في قوله فأثرن به نفعها هو المكان الذي حلت فيه اثارته الغبار ما
في حج أو غزو وقوله تعالى فوسطن به جمعاً قال العوفي عن ابن عباس وعطاء وعكرمة وقتادة والخمال يعني جمع الكفار من العدو
ويحتمل أن يكون فوسطن بذلك المكان جميعهم ويكون جمعاً منصوباً على الحال المؤكدة وقد روى أبو بكر البزار ههنا حديثاً
غير ما يقال حديثاً أحمد بن عبد الله حدثنا حفص بن جميع حدثنا سماعة عن (٢٧٩) عكرمة عن ابن عباس قال بعث رسول الله

صلى الله عليه وسلم خيلاً فاشهرت
شهرها لا يأتيه منها خبر فنزلت
والعادات ضحياً صبحت بارجلها
فالمرىيات قد حادحت بجوافرها
الحجارة فاوريت ناراً فالمغيرات صبحاً
صبحت القوم بغارة فأثرن به نفعاً
اثارت بجوافرها التراب فوسطن
به جمعاً قال صبحت القوم جميعاً
وقوله تعالى ان الانسان لربه لكنود
هذا هو المقسم عليه بمعنى انه لنعم
ربه لخنود كفور قال ابن عباس
ومجاهد وابراهيم النخعي وأبو
الحوزاء وأبو العالية وأبو الضمى
وسعيد بن جبيرة ومحمد بن قيس
والخمال والحسن وقتادة والربيع
ابن أنس وابن زيد الكندي الكنود
قال الحسن الكنود هو الذي بعد
المصائب وينسى نعم الله عليه
وقال ابن أبي حاتم حديثاً أبو كريب
حدثنا عيسى بن الله عن اسرائيل
عن جعفر بن الزبير عن القاسم
عن أبي أمامة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الانسان
لربه لكنود قال الكنود الذي
يأكل وحده ويضرب عبده ويمنع
رفده ورواه ابن أبي حاتم من طريق

والنار وقال قتادة وكعب هي نار دون الجسر فاقحموها بطاعة الله وقال الحسن هي
والله عقبة شديدة مجاهدة لنفسه وهواه وعداوة الشيطان وقيل العقبة خلاصه من هول
العرض وقال مجاهد والضمال والكلي هي الصراط الذي يضرب على جهنم كحد السيف
وعن عائشة قالت لما نزل فلا اقحم العقبة قيل يا رسول الله ما عند أحدنا ما يعتق الان
عند أحدنا الجارية السوداء تجدده فلو أمرناهن بالزنا فجن بالاولاد فاعتقناهم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لان أمتع بسوط في سبيل الله أحب الى من أن أمي بالزنا ثم
اعتق الولد أخرجه الخاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وأخرج ابن جرير عنها بلفظ
لعلاقة سوط في سبيل الله أعظم أجر من هذا ثم بين سبحانه العقبة فقال (وما أدراك
ما العقبة) أي أي شيء أعلمك ما اقحمها والمعرف باللام اذا أعيد كان الثاني عين الاول
فتكون الجلة معترضة مقحمة لبيان العقبة مقررة لمعنى الابهام والتفسير فان فلا اقحم
العقبة مفسرة بقوله (فك رقبة) والمفسر منقى والمفسر كذلك لاتحادهما في الاعتبار
كأنه قيل فلا فك رقبة ولا أطمع مسكيناً قال يحيى السندي ذكر العقبة ههنا مثل ضربه
الله لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال البر فجعله كالذي يتكاف صعود العقبة
قال صاحب الفرائد هذا تنبيه على ان النفس لا توافق صاحبها في الانفاق لوجه الله البتة
فلا بد من التكليف وتحمل المشقة والذي توافقه النفس هو الافتخار والمرا آفة فكانه
تعالى ذكر هذا المثل بازاء ما قال أهلكم ما لا يدا والمراد الانفاق المقصود ان ذلك الانفاق
لمضرائته وفي التمثيل بالعقبة بعد ذكر النجدين ترشيح ثم التقرير عليه بالاقتحام
قرينة لتلك المبالغة ذكره الكرخي ومعنى فك رقبة اعتاق رقبة وتخليصها من أسار الرق
وكل شيء أطلقته ففقد كسبته ومنه فك الرهن وفك الكتاب ففقد بين سبحانه أن العقبة هي
هذه القرب المذكورة التي تكون بها النجاة من النار فرى فك رقبة على انه فعل ماض
وهكذا أطمع وقرئ فك واطعام على انهما مصدران وعلى الاولى المعنى فلا فك ولا أطمع
والفك في الاصل حل القيد سمي العتق فكاً لان الرق كالقيد وسمى المرقوق رقبة لانه بالرق
كالاسير المربوط في رقبة نفسه وقد ثبت الترغيب في عتق الرقاب باحاديث كثيرة منها ما في
الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعتق رقبة
مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من النار حتى الفرج بالفرج (أو اطعام في يوم ذي

جعفر بن الزبير وهو متروك فهذا اسناد ضعيف وقد رواه ابن جرير أيضاً من حديث جرير بن عثمان عن حمزة بن هاني عن أبي
أمامة موقوفاً وقوله تعالى وانه على ذلك لشهيد قال قتادة وسفيان الثوري وان الله على ذلك لشهيد ويحتمل أن يعود الضمير على
الانسان قاله محمد بن كعب القرظي فيكون تقديره وان الانسان على كونه كنوداً شهيداً أي بلسان حاله أي ظاهر ذلك عليه في
أقواله وافعاله كما قال تعالى ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر وقوله تعالى وانه لحب الخير
لشديد أي وانه لحب الخير وهو المال لشديد وفيه مذهبان أحدهما أن المعنى وانه لشديد المحبة للمال والثاني وانه لحرص بخيل من
محبة المال وكلاهما صحيح ثم قال تبارك وتعالى من هدا في الدنيا ومن غبا في الاخرة ومنها على ما عو كاش بعد هذه الحال وما

يسـتقبله الإنسان من الأحوال أقل يعلم اذا بعث في القبور أى آخر ج ما فيها من الاموات وحصل ما في الصدور قال ابن عباس وغيره يعنى أبرزوا ظهورها كانوا يسرون في نفوسهم ان يربهم يومئذ لخبر أى العالم بجميع ما كانوا يصنعون ويعملون وبجنازهم عليه أو فر الجزاء ولا يظلم مثقال ذرة آخر تفسير سورة العاديات والله الحمد والمنة * (تفسير سورة القارعة وهى مكة) *
 * (بسم الله الرحمن الرحيم القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفرش المبثوث وتكون الجبال كالعهن المنفوش فأما من ثقات موازينه فهو في عيشة (٢٨٠) راضية وأما من خنت موازينه فأما هاهنا وما أدراك ما هاهنا نار حامية)

القارعة من أسماء يوم القيامة كالخاقا والطامة والصاخة والغاشية وغير ذلك ثم قال تعالى معظما أقرها ومهلأ لها وما أدراك ما القارعة ثم فسر ذلك بقوله يوم يكون الناس كالفرش المبثوث أى في انتشارهم وتفرقهم وذهابهم ومحييتهم من حيرتهم مما هم فيه كأنهم فرش مبثوث كما قال تعالى في الآية الأخرى كأنهم جراد منتشر وقوله تعالى وتكون الجبال كالعهن المنفوش يعنى قد صارت كأنها الصوف المنفوش الذى قد شرع في الذهاب والتمزق قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وقتادة وعطاء الخراساني والضحك والسدي العهن الصوف ثم أخبر تعالى عما يؤل اليه عمل العاملين وما يروى اليه من الكرامة والأهانة بحسب أعمالهم فقال فأما من ثقلت موازينه أى رجحت حسناته على سيئاته فهو في عيشة راضية يعنى في الجنة وأما من خفت موازينه أى رجحت سيئاته على حسناته وقوله تعالى فأما هاهنا وما قبل معناه

مسغبة أى جماعة والسغب الجوع والسغب الجائع قال الراغب يقال منه سغب الرجل سغباً وسغبوا بفهم وسغبان والمسغبة مفعلة منه قال النخعي في يوم ذى مسغبة أى عزيز فيه الطعام قال ابن عباس مسغبة جماعة وعنه جوع وقيد الطعام بكونه في هذا اليوم لان اخراج المال في ذلك الوقت أثقل على النفس وأوجب للاجر قرأ الجمهور بالجر على أنه صفة ليوم ويتما هو مفعول اطعام وقرأ الحسن بالنصب على أنه مفعول اطعام أى يطعمون ذا مسغبة ويتما بدل منه (يتما ذا مقربة) أى قرابة قاله ابن عباس يقال فلان ذوق رابى وذو مقربى واليتيم فى الأصل الضعيف يقال يتم الرجل اذا ضعف واليتيم عند أهل اللغة من لأب له وقيل هو من لأب له ولأم ومنه قول قيس بن الملوح

الى الله أشكو فقد ليلى كاشكا * الى الله فقد الوالدين يتم

(أو مسكيناً ذامترية) أى لاشئ له كأنه لصق بالتراب لفقره وليس له مأوى الا التراب يقال ترب الرجل يترب تراباً متربة اذا افقر حتى لصق بالتراب ضرا قال مجاهد هو الذى لا يقبىه من التراب لباس ولا غيره وقال قتادة هو ذو العيال وقال عكرمة هو المديون وقال أبو سنان هو ذو الزمانة وقال ابن جبير هو الذى ليس له أحد وقال عكرمة أيضاً هو البعيد التربة الغريب عن وطنه وبه قال ابن عباس والاول أولى ومنه قول الهذلي وكذا اذا ما الضيف حل بارضنا ■ سفكاً دماء البدن في تربة الحال

وعن ابن عباس أيضاً قال هو المطروح الذى ليس له بيت وفي لفظ هو الذى لا يقبىه من التراب شئ وفي لفظ هو اللارق بالتراب من شدة الفقر وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال هو الذى مأواه المزابل أخرجه ابن مردويه والمتربة والمقربة والمسغبة مفعلات أى كل واحد منها مصدر ميمي على وزن مفعلة (ثم كان من الذين آمنوا) عطف عن المنفى بالوجاء بتم للدلالة على تراخى رتبة الايمان ورفعة محله وفيه دليل على ان هذه القرب انما تقع مع الايمان وقيل التراخى في الذكر وقيل المعنى ثم كان من الذين آمنوا بان هذا نافع لهم وقيل المعنى انه اتى بهذه القرب لوجه الله (وتواصوا بالصبر) معطوف على آمنوا أى أوصى بعضهم بعضاً بالصبر على طاعة الله وعن معاصيه وعلى ما أصابهم من البلاء والمصائب والحن والشدائد (وتواصوا بالمرجة) أى بالرجعة

فهو ساقط هاهنا بأمر رأسه في نار جهنم وعبر عنه بأمه يعنى دماغه روى نحوه هذا عن ابن عباس وعكرمة وأبى صالح على وقتادة قال قتادة هو في النار على رأسه وكذا قال أبو صالح هو من رؤسهم وقيل معناه فأما الذى يرجع اليها ويصير في المعاد اليها هاهنا وهى اسم من أسماء النار قال ابن جبر وانما قيل لها هاهنا لأنها لا مأوى لها غيرها وقال ابن زيد لها هاهنا النار التى هى أمه ومأواه التى يرجع اليها وأوى اليها وقرأوا هاهنا النار قال ابن أبي حاتم وروى عن قتادة انه قال هى النار وهى مأواه ولهذا قال تعالى مفسر لها هاهنا وما أدراك ما هاهنا نار حامية قال ابن جبر حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا ابن ثور عن معمر عن الاشعث بن عبد الله الاعمى قال اذا مات المؤمن ذهب بروحه الى أرواح المؤمنين فيقولون روحوا أرحامكم فانه كان فيهم غم الدنيا

قال ويسألونه ما فعل فلان فيقول مات أو ما جاءكم فيقولون ذهب به إلى أمه الهاوية وقد رواه ابن مردويه عن طريق أنس بن مالك
مرقوعاً بآبسط من هذا وقد أوردناه في كتاب صفة النار أجازنا الله تعالى منها بمنه وكرمه وقوله تعالى نار حامية أي حارة شديدة الحرق قوية
الذهب والسعير قال أبو مصعب عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال نار بنى آدم التي
يوقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا يا رسول الله إن كانت لكافية فقال إنما فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً أو رواه البخاري
عن اسمعيل بن أبي أويس عن مالك ورواه مسلم عن قتيبة عن المغيرة (٢٨١) بن عبد الرحمن عن أبي الزناد به وفي بعض ألفاظه

إنما فضلت عليها بتسعة وستين
جزءاً كهن مثل حرها وقال الامام
أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا
حماد وهو ابن سلمة عن محمد بن أبي
زياد سمعت أبا هريرة يقول سمعت
أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول
نار بنى آدم التي يوقدون جزء من
سبعين جزءاً من نار جهنم فقال رجل
إن كانت لكافية فقال لقد فضلت
عليها بتسعة وستين جزءاً فما أنقرده

على عباد الله فانهم إذا فعلوا ذلك رحوا البيتيم والمسكين واستكثروا من فعل الخير بالصدقة
ونحوها قال ابن عباس يعني بذلك رجة الناس (أو تلك) الموصوفون بتلك الصفات
هم (أصحاب المينة) أي أصحاب جهة المين أو أصحاب الدين أو الذين يعطون كتبهم بإيمانهم
وقيل غير ذلك مما قدمنا ذكره في سورة الواقعة (والذين كفروا بآياتنا) أي بالقرآن أو بما
هو أعم منه قد دخل الآيات التنزيلية والآيات التكوينية التي تدل على الصانع سبحانه
(هم أصحاب المشأمة) أي أصحاب الشمال أو أصحاب الشؤم أو الذين يعطون كتبهم
في شئنا لهم أو غير ذلك مما تقدم (علمهم نار مؤصدة) أي مطبقة مغلقة يقال اصدت
الباب أو وصدته إذا غلقته واطبقته قرأ الجمهور مؤصدة بالواو وقرئ بالهمزة وهما لغتان
والمعنى واحد قال ابن عباس مغلقة الأبواب وقال أبو هريرة مطبقة

(سورة الشمس هي خمس عشرة آية وهي مكية بلا خلاف)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم كان يقرأ في صلاة العشاء والشمس وضحاها واشبهها من السور أخرجه
 أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وقد تقدم حديث جابر في الصحيح أن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسبح اسم ربك الأعلى والشمس وضحاها والليل
 إذا يغشى وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمره أن يقرأ في صلاة الصبح
 بالليل إذا يغشى والشمس وضحاها أخرجه الطبراني وعن عتبة بن عامر قال أمرنا رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نصل ركعتي الضحى بسورتين بالشمس وضحاها والضحى
 أخرجه البيهقي في الشعب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والشمس وضحاها) أقسم سبحانه بهذه الأمور لئلا ينسى عباده من مخلوقاته وقال قوم
 أن القسم بهذه الأمور ونحوها مما تقدم مما سياتي هو على حذف مضاف أي ورب
 الشمس وهكذا أسأرها ولا يلجئ إلى هذا ولا موجب له وقوله وضحاها هو قسم ثان وقال
 الرازي المقصود من هذه السورة الترتيب في الطاعات والتحذير من المعاصي وقد أقسم
 تعالى بأنواع مخلوقاته المشقة على المنافع العظيمة ليأمل المكلف فيها ويشكرها لئلا
 ما أقسم الله تعالى به يحصل منه وقع في القلب وأقسم الله في هذه السورة بسبعة أشياء إلى

صحيته من طريق
ورواه البزار من حديث
عبد الله بن مسعود وأبي سعيد
الخدري ناركم هذه جزء من سبعين
جزءاً وقد قال الامام أحمد حدثنا
قتيبة حدثنا عبد العزيز هو ابن
محمد الدراوردي عن سهل عن أبيه

(٣٦ - فتح البیان عاشر) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه النار جزء من مائة جزء من جهنم
تقرده أيضاً من هذا الوجه وهو على شرط مسلم أيضاً وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن عمرو والحلال حدثنا إبراهيم بن المنذر
الحراشي حدثنا عن بن عيسى القرظي عن مالك عن عمار بن أبي سهل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون
ما مثل ناركم هذه من نار جهنم لهن أشد سواداً من دخان ناركم هذه بسبعين ضعفاً وقد رواه أبو مصعب عن مالك ولم يرفعه وروى
الترمذي وابن ماجه عن عباس الدوري عن يحيى بن بكير حدثنا شريك عن عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أوقد على النار ألف سنة حتى أحرقت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أبيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي

سوداء مظلمة وقد روى هذا من حديث أنس وعمر بن الخطاب وجاء في الحديث عند الامام أحمد من طريق أبي عثمان النهدي عن أنس وأبي نضرة المذني عن أبي سعيد ومجمل بن مولى المشعل عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أهون أهل النار عندنا من له نعلان يغلي منه ما دماغه وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اشكت النار إلى ربها فقالت يا رب أكل بعضي بعضا فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فأشد ما تجدون في الصيف من حرها وفي الصيف أذشت (٢٨٢) الحرفا بر دواع الصلاة فإن شدة الحر من فيج جهنم آخر تفسير سورة القارعة ولله الحمد

* (تفسير سورة التكاثر وهي مكية)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
 أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ
 كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ
 كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ
 ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ
 يقول تعالى أشغلكم حب الدنيا ونعيمها وزهرتها عن طاب الآخرة واتبعائها وتعمادي بكم ذلك حتى جاءكم الموت وزرتم المقابر وصرتم من أهلها قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا زكريا بن يحيى الغفاري المصري حدثني خالد بن عبد الدائم عن ابن زبير بن أسلم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ عَنِ الطَّاعَةِ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ حَتَّى يَأْتِيَكُمُ الْمَوْتُ وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ فِي الرِّقَاقِ مِثْلَهُ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا جَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ رَأَيْتُ هَذَا مِنْ

قوله قد أفلح من زكاهنا قسم بالشمس ونحياها فإن أهل العالم كانوا كالأموات في الليل فلما ظهر أثر الصبح صارت الأموات أحياء وتكاملت الحياة وقت الضحوة وهذه الحالة تشبه أحوال القيامة ووقت النحي يشبه استقرا أهل الجنة فيها انتهى قال مجاهد أي ضوءها واشراقها وأضاف الضحى إلى الشمس لأنه انما يكون عند ارتفاعها وكذا قال الكبي وقال قتادة ضحاها نهارها كله قال الفراء الضحى هو النهار وقال المبرد أصل الضحى الصبح وهو نور الشمس وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك قال القرطبي الضحى مؤنثة يقال ارتفعت الضحى فوق الضحوة وقد تذكرف أنت ذهب إلى انها جمع ضحوة ومن ذكر ذهب إلى انها اسم فاعل نحو صرد ونغر قال أبو الهيثم الضحى نقض الظل وهو نور الشمس على وجه الأرض وأصله الضحى فاستثقلوا الباء فقلبوها ألفا قيل والمعروف عند العرب أن الضحى إذا طاعت الشمس وبعد ذلك قليلا فإذا زاد فهو الضحى بالماء قال المبرد الضحى والضحوة مشتقان من الضح وهو النور فأبدلت الألف والواو من الحاء واختلف في جواب القسم ماذا هو فقيل هو قوله قد أفلح من زكاهنا قاله الزجاج وغيره وحذف اللام لأن الكلام قد طال فصار طوله عوضا منها وقيل محذوف أي لتبعن وقيل تقديره ليدمد من الله على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما دمد على ثمود لأنهم كذبوا صالحا وأما قوله قد أفلح من زكاهنا فكلام تابع لقوله فالهمها فجورها وتقواها على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم في شيء وقيل هو على التقديم والتأخير بغير حذف والمعنى قد أفلح من زكاهنا وقد خاب من دساها والشمس وضحاها والاول أولى (والقمر إذا تلاها) أي تبعها وذلك بأن طلع بعد غروبها يقال تلايتوا تلاها إذا تبع قال المفسرون وذلك انما يكون في النصف الاول من الشهر إذا غربت الشمس تلاها القمر في الاضائة وخلفها في النور قال الزجاج تلاها حين استدار فكان يتلو الشمس في الضياء والنور يعني إذا كمل ضوءه فصار تابعا للشمس في الانارة بمعنى كان مثلها في الاضائة وذلك في الليالي البيض وقيل إذا تلاطوعه طلوعها قال قتادة إن ذلك ليله الهلال إذا سقطت رؤى الهلال قال ابن زيد إذا غربت الشمس في النصف الاول من الشهر تلاها القمر بالطلوع وفي آخر الشهر يتلوها بالغروب وقال الفراء تلاها أخذ منها يعني أن القمر يأخذ من ضوء الشمس قال ابن عباس تلاها

الفرآن حتى نزلت أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ يعني لو كان لابن آدم واد من ذهب وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر تبعها حدثنا شعبه سمعت قتادة يحدث عن مطرف يعني ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مال إلا ما أكلت فأفانيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت ورواه مسلم والترمذي والنسائي من طريق شعبه وبه قال مسلم في صحيحه حدثنا سويد بن سعيد حدثنا حفص ميسرة عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول العبد مالي مالي وأغله من ماله ثلاث ما أكل فأفني أو لبس فأبلى أو تصدقت فأمضى وما سوى ذلك فذاهب وتارك للناس فقربه مسلم وقال البخاري حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا

عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن نحر بن أنس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنين ويبيق معه واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبيق عمله وكذا رواد مسلم والترمذي والنسائي من حديث سفيان بن عيينة به وقال الامام احمد حدثنا يحيى عن شعبة حدثنا قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يهرم ابن آدم ويبيق معه اثنتان الحرص والامل أخرجهما في الصحيحين وذكر الحافظ بن عساكر في ترجمة الاحنف بن قيس واسمه الضحالك انه رأى في بدرجل درهم فقال لمن هذا الدرهم فقال الرجل لي فقال انما هو لك اذا انفقته في اجر (٢٨٣) أو ابتغاء شكر ثم أنشد الاحنف ممتثلاً

قول الشاعر

أنت للمال اذا أمسكته

فاذا أنفقته فالمال لك

وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو سعيد الاشج حدثنا ابو اسامة قال صالح ابن حبان حدثني عن ابن بريده في قوله ألهامكم التكاثر قال نزلت في قبيلتين من قبائل الانصار بني حارثة وبني الحارث تضافروا وتكاثروا فقلت احدهما فكم مثل فلان بن فلان وفلان وقال الآخرون مثل ذلك تضافروا بالاحياء ثم قالوا انطلقوا بنا الى القبور فجعلت احدى الطائفتين تقول فيكم مثل فلان يشيرون الى القبور ومثل فلان وفعل الآخرون مثل ذلك فانزل الله ألهامكم التكاثر حتى زرتم المقابر لقد كان لكم فيما رأيتم عبرة وشغل وقال قتادة ألهامكم التكاثر حتى زرتم المقابر كانوا يقولون نحن اكثر من بني فلان ونحن اعد من بني فلان وهم كل يوم يتساقطون الى آخرهم والله ما زالوا كذلك حتى صاروا من اهل القبور كما هم والصحيح أن المراد بقوله زرتم المقابر اى صرتم

تبعها والاولى ان يفسر نلوه لها يكون ضوءه بخلفها ويحيى بعد مغيبها سواء كان ذلك من غير تراخ وهو في النصف الاول من الشهر أو بعد مدة وذلك في النصف الثاني من الشهر فان القمر اذا طلع في نصف الليل يقال انه تلاها في ظهور الضوء أى خلفها فيه ولو بعد تحلل مدة ظلمة فليتماثل (والنهار اذا جلاها) أى اضاءها قاله ابن عباس وذلك ان الشمس عند انبساط النهار تنجلي تمام الانجلاء فكأنه جلاها مع انها التي تبسطه وقيل الضمير عائد الى الظلمة أى جلى الظلمة وان لم يجز للظلمة ذكر لان المعنى معروف قال الفراء تقول أصبحت باردة أى أصبحت غدا تباردة والاول اولى ومنه قول قيس بن الخطيم

تجلت لنا كالشمس تحت غمامة ■ بدى حاجب منها وضفت بحاجب

وقيل المعنى جلى ما في الارض من الحيوانات وغيرها بعد ان كانت مستترة في الليل وقيل جلى الدنيا وقيل جلى الارض (والليل اذا يغشاها) أى يغشى الشمس فيذهب بضوئها فتغيب وتظلم الآفاق وقيل يغشى الآفاق وقيل الارض وان لم يجز لهما ذكر لان ذلك معروف والاول اولى قال الخطيب وحيى به مضارعا دون ما قبله وما بعده مراعاة للفواصل اذ لو أتى به ما مضى المكان التركيب اذا غشيها فتقوت المناسبة القطبية بين الفواصل والمقاطع انتهى والمعنى يغطيها بظلمته أى فيزيل ضوؤها فالنهار يجليها ويظهرها والليل يغطيها ويزيل ضوؤها فالضهير في الفواصل من أول السورة الى هنا للشمس وهذه الاقسام الاربعة ليست الا للشمس في الحقيقة لكن بحسب أربعة أوصاف أولها الضوء الحاصل منها عند ارتفاع النهار وذلك هو الوقت الذي يكمل فيه انتشار الحيوان وتحرك الانسان للعاش ومنهاتوا القمر للشمس بأخذه الضوء عنها ومنها تكامل طلوعها وبروزها بجي النهار ومنها وجود خلاف ذلك بجي الليل ومن تأمل قليلا في عظمة الشمس انتقل منها الى عظمة خالقها فسيحانه ما أعظم شأنه (والسما وما بناها) يجوز أن تكون ما مصدرية أى والسما وبنائها ويجوز أن تكون موصولة وبه قال أبو البقاء أى والذي بناها وايشار ما على من لارادة الوصفية لقصد التفعيض كأنه قال والقادر العظيم الشأن الذي بناها ورجح الاول الفراء والزجاج ولا وجه لقول من قال ان جعلها ما مصدرية تخجل بالنظم ورجح الثاني ابن جرير قال ابن عباس الله بنى السماء (والارض وما طعها) الكلام في ما هذه كالسما في التي قبلها ومعنى طعها باسطها على الماء كذا قال عامة المفسرين

اليها ودفنت فيها كما جاء في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل من الاعراب يعوده فقال لا بأس طهور ان شاء الله فقال قلت طهور بل هي حتى تفور على شيخ كبير تزيه القبور قال فنعم اذن وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني أخبرنا حاكم بن سالم الرازي عن عمرو بن أبي قيس عن الحجاج عن المنهال عن زر بن حبيش عن علي قال مازلنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت ألهامكم التكاثر حتى زرتم المقابر ورواه الترمذي عن أبي كريب عن حكام بن سالم به وقال غريب وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سفيان بن أبي داود العرضي حدثنا ابو الملقم الرقي عن ميمون بن مهران قال كنت جالسا عند عمر بن عبد العزيز فقرا ألهامكم التكاثر حتى زرتم المقابر فلبث هنية ثم قال يا ميمون ما ارى المقابر الا زيارة وما للزائر بد من ان يرجع الى منزله قال ابو محمد

يعني ان يرجع الى منزله الى الجنة أو الى نار وهكذا ذكر ان بعض الاعراب مع رجلا يلو هذه الآية حتى زرت المقابر فقال بعث القوم ورب الكعبة اي ان الزائر سيحل من مقامه ذلك الى غيره وقوله تعالى كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون قال الحسن البصري هذا وعيد بعد وعيد وقال الضحك كلا سوف تعلمون يعني الكفار ثم كلا سوف تعلمون يعني ايها المؤمنون وقوله تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين اي لو علمتم حق العلم لما ألهاكم التكاثر عن طلب الدار الآخرة حتى صرتم الى المقابر ثم قال لترون الجحيم ثم لترون ما عين اليقين هذا تفسير الوعيد المتقدم (٢٨٤) وهو قوله كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون توعدهم بهذا الحال وهو رؤية النار التي اذا زفرت زفرة واحدة

ختر كل ملك مقرب ونبي مرسل على ركبته من المهابة والعظمة ومعايينة الاحوال على ما جاء به الاثر المروي في ذلك وقوله تعالى ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم اي ثم لتسئلن يومئذ عن شكر ما انعم الله به عليكم من الصحة والامن والرزق وغير ذلك فاذا قابلتم به نعمه من شكره وعبادته وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا زكريان يحيى الجزار المقرئ حدثنا عبد الله بن عيسى ابو خالد الجزار حدثنا يونس بن عبيد عن عكرمة عن ابن عباس انه سمع عمر بن الخطاب يقول خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الظهيرة فوجدنا بكري المسجد فقال ما اخرجك هذه الساعة فقال اخرجني الذي اخرج بك يا رسول الله قال وجاء عمر بن الخطاب فقال ما اخرجك يا ابن الخطاب قال اخرجني الذي اخرج بك قال فقعد عمر وأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدثهم ما ثم قال هل يكمن قوة تنطلقان الى هذا النخل فتصيان

كافي قواه دحاها قالوا طحاها ودحاها اي بسطها من كل جانب والطحو البسط وقيل معنى طحاها قسها وقيل خلقها والاول أولى والطحو أيضا الذهاب قال ابو عمرو بن العلاء طحا الرجل اذا ذهب في الارض يقال ما أدري أين طحاها ويقال طحا به قلبه اذا ذهب به (ونفس وما سواها) الكلام في ما هذه كما تقدم ومعنى سواها خلقها وأنشأها وسوى أعضائها وعدلها على هذا القانون الاحكم في أعضائها وما فيها من الجواهر والاعراض والمعاني وغير ذلك قال عطاء بن ريد جميع ما خلق من الانس والجن والتسكير للتفخيم أو للتكثير وقيل المراد نفس آدم (فألهما فجورها و تقواها) أي عرفها وأفهمها حالهما وما فيهما من الحسن والقبح والالهام القاء الشيء في القلب بطريق الفيض ينشرح له الصدر ويطمئن فاطلاقه على الفجور تسامح وقد دفع بحمل الالهام على مطلق البيان قال مجاهد عرفها طريق الفجور والتقوى والطاعة والمعصية قال الفراء فآلهما عرفها طريق الخير والشر كما قال وهديناه النجدين قال محمد بن كعب اذا أراد الله بعبده خيرا ألهمه الخير فعمل به واذا أراد به الشر ألهمه الشر فعمل به قال ابن زيد جعل فيها ذلك بتوفيقه اياها للتقوى وخذلناه اياها للفجور واختار هذا الزجاج وحمل الالهام على التوفيق والخذلان قال الواحدي وهذا الوجه لتفسير الالهام فان التبيين والتعليم والتعريف دون الالهام والالهام ان يوقع في قلبه ويجعل فيه واذا وقع الله في قلب عبده شيئا فقد ألهمه ذلك الشيء قال وهذا صريح في ان الله خلق في المؤمن تقواه وفي الكافر فجوره قال ابن عباس في الآية علمها الطاعة والمعصية وعنه قال ألهمها من الخير والشر وعنه قال ألهمها فجورها وتقواها وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عمران بن حصين ان رجلا قال يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكذبون فيه شيء قد قضى عليهم ومضى في قدر قد سبق أو فيما يستقبلون مما آتاهم به نبيهم واتخذت عليهم به الحجة قال بل شيء قد قضى عليهم قال فلم يعملون اذن قال من كان الله خلقه لواحدة من الميزتين يهيمه لعبها وتصدق ذلك في كتاب الله ونفس وما سواها فآلهما فجورها وتقواها وسيأتي في السورة التي بعد هذه نحو هذا الحديث وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والنسائي عن زيد بن أرقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقول اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها

طعاما وشرابا وظلانا فأنعم قال مروان بن ابى منزل ابن التيهان ابى الهيثم الانصاري قال فقدم رسول الله ومولاها صلى الله عليه وسلم بين ايدينا فسلم واستأذن ثلاث مرات وام الهيثم من وراء الباب تسمع الكلام تريد ان يزيد رسول الله صلى الله عليه وسلم من السلام فلما اراد ان يصرف خرجت ام الهيثم تسعي خلفهم فقالت يا رسول الله قد والله سمعت تسليمك ولكن اردت ان تزيدني من سلامك فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا ثم قال ابن ابى الهيثم لا أراه قالت يا رسول الله هو قريب يستعذب الماء ادخلوا فانه يأتي الساعة ان شاء الله فبسطت بساطا تحت شجرة فجاء ابو الهيثم ففرح بهم وقرت عيناه بهم فصعد على فخله فصر لهم أعذاقا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك يا ابا الهيثم فقال يا رسول الله تأكلون من بكرة ومن رطبها

ومن تذكيرة ثم اتاهم بما فسر نوا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذي تستلون عنه هذا غريب من هذا الوجه وقال ابن حريز حدثني الحسين بن علي الصدائي حدثنا الوليد بن القاسم عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال بينما أبو بكر وعمر جالسان إذ جاءهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما أحاسنكما ههنا قالوا والذي بعثك بالحق ما أخرجنا من بيوتنا إلا الجوع قال والذي بعثني بالحق ما أخرجني غيره فأنطلقوا حتى أتوا بيت رجل من الأنصار فاستقبلتهم المرأة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم أين فلان فقالت ذهب يستعذب لنا ماء فجاء (٢٨٥) صاحبهم يحمل قربة فقال مرحبا ما زار العباد

شيء أفضل من نبي زارني اليوم فعلق قربة به بكنوب نخلة وانطلق فجاءهم بعد ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألا كنت اجتبت فقال أحببت أن تكونوا الذين تختارون على أعينكم ثم أخذ الشفرة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا الخلوب فذبح لهم يومئذ فأكلوا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لتسئلن عن هذا يوم القيامة أخرجكم من بيوتكم الجوع فلم ترجعوا حتى أصبتم هذا فهذا من النعيم ورواه مسلم من حديث يزيد بن كيسان به ورواه أبو يعلى وابن ماجه من حديث المنكاري عن يحيى بن عبيد الله عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي بكر الصديق به وقدرناه أهل السنن الأربعة من حديث عبد الملك بن عمير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه بخبر من هذا السياق وهذه القصة وقال الامام أحمد حدثنا شريح حدثنا حشرج عن أبي نصر عن أبي عسيب يعني مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خرج رسول الله صلى الله عليه

وهو لاها وأخرج به ابن المنذر والطبراني وابن مردويه من حديث ابن عباس وزاد كان إذا تلا هذه الآية ونفس وما سواها فالهمها تجورها وتقواها قال نذكره وزاد أيضا وهو في الصلاة وأخرج حديث يزيد بن أرقم مسلم أيضا وأخرج نحوه أحمد من حديث عائشة (قد أفلح من زكاها) أي قد فاز من زكى نفسه وأتمها وأعلىها بالتقوى بكل مطلوب وظفر بكل محبوب وقد قدمنا أن هذا جواب القسم على الرابع قال الزجاج صار طول الكلام عوضا عن اللام أي والأصل فيه لقد وتبعه القاضي قال الشهاب وعند النخاعة أن الماضي المثبت المتصرف الذي لم يتقدم معه موله إذا وقع جوابا للقسم تلمزه اللام وقد ولا يجوز الاقتصار على أحدهما إلا عند طول الكلام أو في ضرورة وأصل الزكاة النقا والزيادة ومنه زك الزرع إذا كثر قال ابن عباس يقول قد أفلح من زكى الله نفسه أي بالطاعة (وقد خاب من دساها) أي خسر من أضلها وأغواها بالمعصية قال أهل اللغة دساها أضلها دسها من التدسيس وهو إخفاء الشيء في الشيء فغنى دساها في الآية أخفاها وأخفاها ولم يشهرها بالطاعة والعمل الصالح وكانت أجواد العرب تنزل الامكنة المرتفعة ليستهر مكانها فتقصدها الضيوف وكانت لثام العرب تنزل الهضاب والامكنة المنخفضة ليخفي مكانها عن الوافدين وقال ابن الاعرابي المعنى دس نفسه في جله الصالحين وليس منهم قال ابن عباس قد خاب من دس الله نفسه فاضله وعنه قال دساها يعني مكرها وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في الآية أفلحت نفس زكاها الله وخابت نفس خيها الله من كل خير أخرجه أبو حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمي من طريق جوير عن الضمالي وجوير ضعيف وتكرر في قدفيه لابرار الاعتناء بتحقيق مضمونها والايذان بتعلق القسم به أيضا أصالة (كذبت عود) رسولها صالحا (بطغواها) انت الفعل لضعف أثر تكذيبهم لأن كل سامع له يعرف ظلمهم فيه لوضوح آياتهم والطغوى اسم من الطغيان كالدعوى قال الواحدي قال المفسرون معناه الطغيان حملهم على التكذيب والطغيان مجاوزة الحد في المعاصي والبلاء للسببية كما قاله مجاهد وقتادة وغيرهما وقيل بطغواها أي بعذابها الذي وعدت به وبسمى العذاب طغوى لأنه طغى عليهم فتكون الباء على هذا التعدي وبدا في الكشف بانها اللاسعة مجازا يعني فعلت التكذيب بطغيانها كما تقول ظلمني بجرأته على الله وقال محمد بن كعب بطغواها أي باجتماعها قرأ الجمهور بفتح الطاء وهو مصدر

وسلم لا لافرنى فدعاني فخرجت اليه ثم مر بابي بكر فدعاه فخرج اليه ثم بعمر فدعاه فخرج اليه فأنطلق حتى دخل حائط البعض الأنصار فقال لصاحب الحائط أطعمنا فجاء بعد ذلك فوضعه فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم دعابا باردا فشرب وقال لتسئلن عن هذا يوم القيامة قال فآخذ عمر العذق فضر به الأرض حتى تنسأ البسر قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا رسول الله أنا المسؤولون عن هذا يوم القيامة قال نعم إلا من ثلاثة خرقه لغبها الرجل عورته أو كسرة سدبها جوعته أو جحر يدخل فيه من الحر والقر تغربه أحمد وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا جاد حدثنا عمار سمعت جابر بن عبد الله يقول أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رطبا وشربوا ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من النعيم الذي تستلون عنه

ورواه النسائي من حديث حماد بن سلمة عن عمار بن أبي عمار عن جابر بن عبد الله قال قال الامام احمد حدثنا زيد بن حذafa حدثنا محمد بن عمرو عن صفوان بن سليم عن محمود بن الربيع قال لما نزلت اهلهاكم التكاثر فقرأ حتى بلغ تسئلون يومئذ عن النعيم قالوا يا رسول الله عن أي نعيم نسئل وانما هما الاسودان الماء والتمر وسيوفنا على رقابنا والعدو حاضر فمن أي نعيم نسئل قال أما ان ذلك سيكون وقال احمد حدثنا ابو عاصم عبد الملك بن عمرو حدثنا عبد الله بن سليمان حدثنا معاذ بن عبد الله بن خبيب عن أبيه عن عمر قال تكفى مجلس قطع علينا النبي صلى الله عليه وسلم وعلى رأسه (٢٨٦) أثر ماء فقلنا يا رسول الله نراك طيب النفس قال أجل قال ثم خاض

الناس في ذكر الغنى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بأس بالغنى لمن اتقى الله والصحة لمن اتقى الله خير من الغنى أو طيب النفس من النعيم ورواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن خالد بن مخلد عن عبد الله بن سليمان به وقال الترمذي حدثنا عبد بن حميد حدثنا شيبان عن عبد الله بن العلاء عن النخعي عن عبد الرحمن بن عازم الأشعري قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ان أول ما يسئل عنه يعني يوم القيامة العبد من النعيم أن يقال له ألم تصح لك بدنك ونزولك من الماء البارد تفرد به الترمذي ورواه ابن حبان في صحيحه من طريق الوليد بن مسلم عن عبد الله بن العلاء بن زبريه وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن محمد بن عمرو عن يحيى بن حاطب عن عبد الله بن الزبير قال قال الزبير لما نزلت ثم تسئلون يومئذ عن النعيم قالوا يا رسول الله لأي نعيم نسئل عنه وانما هما الاسودان التمر والماء

يعنى الطغيان وانما قلبت الياء واو للفرق بين الاسم والصفة لانهم يقلبون الياء في الاسماء كغير الخو تقوى وسروى وقرئ بضم الطاء وهو مصدر أيضا كالرجعي والحسني ونحوهما وقيل هما الغتان واختير التعبير بالطغوى لانه أشبه برؤس الآيات قال ابن عباس اسم العذاب الذي جاءها الطغوى فقال كذبت غود بعد ذهابها (اذن بعث أشقاها) العامل في الطرف كذبت أو بطغواها أي حين قام أشقي غود وهو قدار بن سالف فعقر الناقة ومعنى انبعث اتدب لذلك وقام به يقال بعثته على الامر فانبعث به ويضرب بقدار المثل فيقال أشأم من قدار وهو أشقي الاولين وكان رجلا أشقر أزرق قصيرا ومعنى قدار في الاصل الخزار وقد تقدم بيان هذا في الاعراف (فقال لهم رسول الله) يعني صالحا بسبب الانبعاث أو التذكيب الذي دل على قصدهم لها بالاذى (ناقة الله) قال الزجاج أي ذروا ناقة الله وقال الفراء حذرهم اياها وكل تحذير فهو نصب أي ذروا عقرها والاضافة للتشريف كبيت الله (و) احذروا (سقيها) وهو شر بها من الماء وكان لها يوم ولهم يوم قال الكلبي ومقاتل قال لهم صالح ذروا ناقة الله فلا تعقروها وذروا سقيها وهو شر بها من النهر فلا تعرضوا لها يوم شر بها (فكذبوه) بتحذيره اياهم واستعروا على تكذيبه (فعقروها) أي عقروا الاشقي وانما اسند العقير الى الجميع لانهم رضوا بما فعله قال قتادة انه لم يعقروها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنشأهم قال الفراء عقروها اثنان والعرب تقول هذان أفضل الناس وهذان خير الناس فلهذا لم يقل أشقيها اخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن زمرة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر الناقة وذكر الذي عقروها فقال اذنبعت أشقاها قال انبعث لها رجلا عازم عزير منيع في ربه مثل ابي زمرة وعن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي الا احذرك باشي الناس قال بلى قال رجلان احير غود الذي عقر الناقة والذي يضربك على هذا يعني قرنه حتى يتل من هذه يعني لحية اخرجه احمد وابن أبي حاتم والبخاري والطبراني وابن مردويه والحاكم وابو نعيم في الدلائل (فدمدم عليهم ربهم) أي اهلكهم واطبق عليهم العذاب (بنهم) الذي هو الكفر والتكذيب والعقر وحقيقة الدمدة تضعيف العذاب وترديده يقال دمدمت على الشيء أي أطبقت عليه ودمدم عليه القبر أي أطبقه وناقة مدمومة اذا لبسها الشحم والدمدة اهلاك باستئصال كذا قال المؤرج قال

قال ان ذلك سيكون وكذا رواه الترمذي وابن ماجه من حديث سفيان هو ابن عيينة به ورواه احمد عنه وقال الترمذي في حسن وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو عبد الله الطهراني حدثنا حفص بن عمر العدني عن الحكم بن أبان عن عكرمة قال أنزلت هذه الآية ثم تسئلون يومئذ عن النعيم قالت الصحابة يا رسول الله وأي نعيم نحن فيه وانما نأكل في أنصاف بطوننا خبز الشعير فأوحى الله الى نبيه صلى الله عليه وسلم قل لهم أليس تحبسون النعال وتشربون الماء البارده فها من النعيم وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا محمد بن سليمان بن الاصمهاني عن ابن ابي ليلى اظنه عن عامر عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ثم تسئلون يومئذ عن النعيم قال الا من والصحة وقال زيد بن اسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تسئلون يومئذ عن النعيم

يعني شبع البطون وبارد الشراب وظلال المساكن واعتدال الخلق ولذة النوم رواه ابن ابي حاتم باسناده المتقدم عنه في اول السورة وقال سعيد بن جبلة حتى عن شربة عسل وقال مجاهد عن كل لذة من لذات الدنيا وقال الحسن البصري من النعيم الغداء والعشاء وقال ابو قلاب من النعيم اكل السمك والعسل بالخبز النقي وقول مجاهد مثل هذه الاقوال وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ثم تسئل يومئذ عن النعيم قال النعيم صحة الابدان والاسماع والابصار يسأل الله العباد فيها اسمعوا لها وهاوها علم بذلك منهم وهو قوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وثبت في صحيح (٢٨٧) البخاري وسنن الترمذي والنسائي وابن

ماجه من حديث عبد الله بن سعيد ابن أبي هند عن أبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومعنى هذا انهم مقصرون في شكر هاتين النعمتين لا يقومون بواجبهما ومن لا يقوم بحق ما وجب عليه فهو مغبون وقال الحافظ ابو بكر البزار حدثنا القاسم بن محمد بن يحيى المروزي حدثنا علي بن الحسين ابن شقيق حدثنا ابو حنيفة عن ليث عن أبي فزارة عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فوق الازار وظل الحائط وخبز يحاسب به العبد يوم القيامة أو يستل عنه ثم قال لا تعرفه الا بهذا الاسناد وقال الامام أحمد حدثنا به زوعفان قال حدثنا جاد قال عفان في حديثه

في الصحاح دمدت النسي اذا الرزقه بالارض وطعخته ودمدم الله عليهم اي اهلكهم ودمدمت على الميت التراب اي سويته عليه قال ابن الانباري دمدت اي غضب والدمدمة الكلام الذي يزعم الرجل وقال ابن الاعرابي دمدت اذا عذب عذاباتا ما والضمير في (فوها) يعود الى الدمدمة أي فسوى الدمدمة عليهم وعههم بها فاستوت على صغيرهم وكبيرهم وقيل يعود الى الارض أي فسوى الارض عليهم فجعلهم تحت التراب وقيل يعود الى الامة أي غود قال القراء سوى الامة أنزل العذاب بصغيرها وكبيرها يعني سوى بينهم فلم يفلت منهم أحد الا من آمن مع صالح وكانوا أربعة آلاف قرأ الجمهور فيهم بين الدالين وقرأ ابن الزبير فدهم بهم ما قال القرطبي وهما الغتان كما يقال امتقع لونه واشتقع لونه وفي القاموس دم الارض سواها كدهم ودمدم عليهم فتلخص ان دم بدال واحدة ودمدم بدالين مناهما واحد (ولا يخاف عقباها) أي فعل الله بهم ذلك غير خائف من عاقبة ولا تبعه والضمير في عقباها يرجع الى الفعلة أو الى الدمدمة المدلول عليه بدمدم قال السدي والضحاك والكافي ان الكلام يرجع الى العاقل الى الله سبحانه أي لم يخف الذي عقرها عقي ماصنع وقيل لا يخاف رسول الله عليه الصلاة والسلام عاقبة اهلاك قومه ولا يخشى ضرر ايعود عليه من عذابهم لانه قد أنذرهم والاول أولى قرأ الجمهور ولا يخاف بالواو وقرئ بالفاء وهما قراءتان سبعيتان أما الواو فيجوز ان تكون للحال أو لاستئناف الاخبار والفاء للتعقيب وهو ظاهر والمعنى لا يخاف عاقبتها كما تخاف الملوكة عاقبة ما فعله فهو استعارة تشبيهية لاهانتهم وأنهم أذلاء عند الله وفي القاموس أعقبه الله بطاعته جازاه والعقبى جزاء الأعر

(*) سورة الليل هي احدى وعشرون آية وهي مكية عند الجمهور (*)

وقيل مدنية قال ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في الظهر والعصر والليل اذا غشى ونحوها أخرجه البيهقي في سننه وعن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى بهم المهاجرة فرفع صوته فقرأ والشمس وضحاها والليل اذ يغشى فقال له أي بن كعب يا رسول الله أمرت في هذه الصلاة بشي قال لا ولكن أردت ان أوقت لكم أخرجه الطبراني في الاوسط وقد تقدم حديث فهل صليت بسم ربك الاعلى والشمس وضحاها والليل اذ يغشى وعن ابن

ذلك تفريده من هذا الوجه آخر تفسير سورة التكاثر والله الخد والمنة (*) (تفسير سورة العصر وهي مكية) ذكرها ابن عمرو بن العاص وقد على مسيئة الكذاب وذلك بعد ما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل ان يسلم عمر وقال له مسيئة ماذا أنزل على صاحبكم في هذه المدة فقال لقد أنزل عليه سورة وحيدة بلغة فقال وما هي فقال والعصر ان الانسان لقي خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ونواصوا بالحق ونواصوا بالصبر فذكر مسيئة هنيئة ثم قال وقد أنزل على مثلهما فقال له عمرو وما هو فقال يا بابر يا بابر انما أنت أذننا ومصدرونا ترى كيف ترى يا عمر فقال له عمرو والله انك لتعلم اني أعلم انك تكذب وقد رأيت أبا بكر

الخرايطى أسند في كتابه المعروف بمساوى الاخلاق في الجزء الثاني منه شيئا من هذا وقرى بآمنه والوبردية تشبه الهرا عظم شي
فيه اذناه وصدره وباقيه دمىم فاراد مسيلة ان يركب من هذا الهذيان ما يعارض به القرآن فلم يرج ذلك على عابد الاوثان في ذلك
الزمان وذكرا الطبراني من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن عبيد الله بن حصن قال كان الرجلان من أصحاب رسول الله اذا التقيا لم
يفترقا الا على ان يقرأ أحدهما على الآخر سورة العصر الى آخرها ثم يسلم أحدهما على الآخر وقال الشافعي رحمه الله لو تبدر الناس
هذه السورة لوسعتهم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (٢٨٨) والعصر ان الانسان اني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات

وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) العصر الزمان الذي يقع فيه حركات بني آدم من خير وشر وقال مالك عن زيد بن أسلم هو العصر المشهور بالاول فاقسم تعالى بذلك على ان الانسان اني خسر أى في خسارة وهلاك الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاستثنى من جنس الانسان عن الخسر ان الذين آمنوا وقلوبهم وعملوا الصالحات بجوارحهم وتواصوا بالحق وهو أداء الطاعات وترك المحرمات وتواصوا بالصبر على المصائب والاقدار وأدى من يؤدى ممن بأمره بالمعروف وينهونه عن المنكر آخر تفسير سورة العصر والله لحد

* (تفسير سورة ويل لكل همزة لمزة وهي مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (ويل لكل همزة لمزة الذي جمع مالا وعدده يحسب ان ماله أخله كلا لينبذ في الخطمته وما أدراك ما الخطمته فإنا الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة انها عليهم مؤصدة في عمد عمة) الهماز بالقول واللاما بالفعل يعنى يزدري بالناس

عباس اني لا قول ان هذه السورة نزلت في السباحة والخجل قال الرازى نزلت في أبي بكر الصديق رضى الله عنه وانفاقه على المسلمين وفي أمية بن خلف وبخله وكفره بالله والعبر عموم اللفظ لا بخصوص السبب

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والليل اذا يغشى) أى يغطى بظلمته ما كان مضيقا قال الزجاج يغشى الليل الافق وجميع ما بين السماء والارض فيه ذهب ضوء النهار وقييل يغشى النهار وقييل يغشى الارض والاول أولى قال ابن عباس اذا يغشى اذا أظلم وعن ابن مسعود قال ان أبابكر الصديق اشترى بلالا من أمية بن خلف ببردة وعشر أواق فاعتقه الله فانزل الله والليل اذا يغشى الى قوله ان سعيكم لشتى سعى أبى بكر وأميه وأبى الى قوله وكذب بالحسنى قال لا اله الا الله الى قوله فسنبسره للعسرى قال النار أخرجه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن عسا كرا قسم سبحانه بالليل الذى يأوى فيه كل حيوان الى ما وأه وتسكن الخلق فيه عن التحرك ويغشاهم النوم الذى جعله الله راحة لا بد انهم وغدا لا رواحهم ثم أقسم بالنهار فقال (والنهار اذا تجلجلى) أى ظهر وانكشف ووضع لزوال الظلمة التي كانت في الليل بطولع الشمس لان النهار اذا جاء انكشف بضوئه ما كان في الدنيا من الظلمة وجاء الوقت الذى يتحرك فيه الناس لمعايشهم وتحرك الطير من أوكارها والهوام من مكانهم فلو كان الدهر كله ليلا لتعذر المعاش ولو كان كله نهارا لبطلت الراحة فكانت المصلحة في تعاقبهما (وما خلق الذكرو والانثى) ما هنا هي الموصولة أى والذي خلقهم ما وعبر عن من بما للدلالة على الوصفية ولقصد التفتيح أى والقادر العظيم الذى خلق صنفى الذكرو والانثى قال الحسن والكلى معناه الذى خلق الذكرو والانثى فيكون قد أقسم بنفسه الكريمة قال أبو عبيدة وما خلق أى ومن خلق وقال مقاتل يعنى وخلق الذكرو والانثى فتكون ما على هذا مصدرية قال الكلى ومقاتل يعنى آدم وحواء والظاهر العموم قرأ الجمهور وما خلق الذكرو والانثى أو قرأ ابن مسعود والذكرو والانثى بدون ما خلق قال المحلى والخنى المشكل عندنا ذكر أو أنثى عند الله تعالى فيحتمل بكلمة من حلف لا يكذب كراولا أنثى انتهى وبعبارة الخطيب الخنى وان أشكل أمره عندنا فهو وعند الله غير مشكل معلوم بالذكورة والانوثة انتهت وقال الكرى يختم بكلمة لان الله تعالى لم يخلق من ذوى الارواح من ليس ذكرا ولا

انثى ويتنقص بهم وقد تقدم بيان ذلك في قوله تعالى هما زشاء بنعيم قال ابن عباس همزة لمزة طعان يغتاب وقال الريح بن انثى انس الهمة همزة في وجهه والمزة من خلفه وقال قتادة الهمة واللامزة لسانه وعينه ويا كل لحوم الناس ويطعن عليهم وقال مجاهد الهمة باليد والعين واللامزة باللسان وهكذا قال ابن زيد وقال مالك عن زيد بن أسلم همزة لحوم الناس ثم قال بعضهم المراد بذلك الاخنس بن شريق وقيل غيره وقال مجاهد هي عامة وقوله تعالى الذى جمع مالا وعدده أى جمعه بعضه على بعض وأحصى عدده كقوله تعالى وجمع فاعوى قاله السدى وابن جرير وقال محمد بن كعب في قوله جمع مالا وعدده ألهامه ماله بالنهار هذا الى هذا فاذا كان

الليل نام كانه حيفة منمتة وقوله تعالى يحسب ان ماله اخذه أى يظن ان جمعه المال يحلده في هذه الدار كالأى ليس الامر كما زعم ولا كما حسب ثم قال تعالى لينبذن في الحطمة أى ليلقن هذا الذي جمع مالا فهدده في الحطمة وهى اسم طبقة من أسماء النار لانها تحطم من فيها ولهذا قال وما أدراك ما الحطمة نار الله الموقدة التى تطلع على الأفئدة قال ثابت البنانى تحرقهم الى الأفئدة وهى احياء ثم يقول لقد بلغ منهم العذاب ثم يسكى وقال محمد بن كعب تأكل كل شئ من جسده حتى اذا بلغت فؤاده حذو حلقه فرجع على جسده وقوله تعالى انها عليهم مؤصدة أى مطبقة كما تقدم تفسيره (٢٨٩) فى سورة البلد وقال ابن مردويه حدثنا عبد الله

ابن محمد حدثنا علي بن سراج
حدثنا حماد بن خرزاد حدثنا شجاع
ابن أسير من حدثنا شريان عن عاصم
عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم انها عليهم مؤصدة قال مطبقة
وقد رواه أبو بكر بن أبي شيبة عن
عبد الله بن أسد عن اسمعيل بن أبي
خالد عن أبي صالح قوله ولم يرفعوه
وقوله تعالى فى عمد ممددة قال عطية
العوفى عمد من خديد وقال السدى
من نار قال شبيب بن بشر عن عكرمة
عن ابن عباس فى عمد ممددة يعنى
الابواب هى الممدودة وقال قتادة فى
قراءة عبد الله بن مسعود انها عليهم
مؤصدة بعمد ممددة وقال العوفى
عن ابن عباس ادخلهم فى عمد قدت
عليهم بعماد فى اعناقهم السلاسل
فسدت بها الابواب وقال قتادة كما
نحدثناهم يعذبون بعمد فى النار
واختاره ابن جرير وقال أبو صالح
فى عمد ممددة يعنى القيود الثقيل
آخر تفسير السورة والله الحمد والمنة

* تفسير سورة الفيل وهى مكية *
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ألم تركيف فعل ربك باصحاب الفيل

أبني والخنى انما هو مشكل بالنسبة اليها خلافا لابي الفضل الهمداني فيما حكاه وجهها
انه نوع ثالث ويدفعه قوله يهب لمن يشاء آنا ويهب لمن يشاء الذكور وقد ذلك قاله
الاسنوى (ان سعيكم لشتى) هذا جواب القسم أى ان عملكم مختلف فنه عمل الجنة ومنه
عمل للنار ومنكم مؤمن وكافر ومنكم مشاب بالجنة ومعاقب بالنار أو منكم راحم
وقاس وحليم وطائش وسجود ونجيد قال جمهور المفسرين السعى العمل فساعى فى
فكلك نفسه وساعى فى عظمها وشتى جمع شتيت كرضى جمع مريض وقيل للمختلف
شتى لتباعد ما بين بعضه وبعض والشتات هو الافتراق وسعيكم مصدر مضاف فيفيد
العموم فهو جمع معنى وان كان مفردا فى اللفظ ولذا أخبر عنه بالجمع وهو شتى فهو بمعنى
مساعيكم (فاما من أعطى) أى بذل ماله فى وجوه الخير (وانقى) محارم الله التى نهى
عنها (وصدق بالحسنى) أى أيقن بالخلف الذى من الله قال المفسرون فاما من أعطى
المعسر من وقال قتادة أعطى حق الله الذى عليه وقال الحسن أعطى الصدق من قلبه
وصدق بالحسنى أى بلا اله الا الله وبه قال الضحاك والسلمى وابن عباس وقال مجاهد
بالحسنى بالجنة وقال زيد بن أسلم بالصلاة والزكاة والصوم والاول وأولى قال قتادة
بالحسنى أى بعود الله الذى وعده ان ينسبه قال الحسن بالخلف من عطائه واختار
هذا ابن جرير وقال ابن عباس أعطى من الفضل واتقى ربه وصدق بالخلف من الله
(فسنيسره لليسر) أى فسنبهته للتصلة التى هى حسنى وهى عمل الخير حتى يسهل
عليه فعله والمعنى فسنبهته للانفاق فى سبيل الخير والعمل بالطاعة لله والسين فى
الموضعين للتسويق وهو من الله محقق وذكر القسطلانى ان هذه السين للتلطيف
قال الشريفة الصفوى مرادهم به ترقيق الكلام بمعنى أن لا يكون نصافى المقصود بل
يكون محتملا لغير المقصود فهو كالشئ الرقيق الذى يمكن تغييره ويسهل ويقابله الكثيف
بمعنى أن يكون نصافى المقصود لانه لا يمكن تغييره وتبديله فهو كالشئ الكثيف الذى
لا يمكن فيه ذلك فالمقصود ههنا ان التيسير حاصل فى الحال لكن أى بالسين الدالة على
الاستقبال والتأخير لتلطيف الكلام وترقيقه باحتمال أن لا يكون التيسير حاصل فى
الحال انما كانت تقتضى ذلك والله أعلم قال الواحدى قال المفسرون نزلت هذه الآيات
فى أبى بكر الصديق اشترى ستة نفر من المؤمنين كانوا فى أيدي أهل مكة يعذبونهم فى الله

(٣٧ - فتح البيان عاشر) ألم يجعل كيدهم فى تضليل وأرسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف
مأكول) هذه من النعم التى امتن الله بها على قريش فيما صرف عنهم من أصحاب الفيل الذين كانوا قد عزموا على هدم الكعبة ومحو
أثرها من الوجود فابادهم الله وأرغم آفاهم وخيب سعيهم وأضل علمهم وردهم بشر خيبة وكانوا قوما نصارى وكان دينهم اذذاك
أقرب حالا مما كان عليه قريش من عبادة الاوثان ولكن كان هذا من باب الارهاص والتوطئة لمبعث رسول الله صلى الله عليه
وسلم فانه فى ذلك العام ولد على أشهر الاقوال لسان حال القدر يقول لم ينصركم يا معشر قريش على الحبشة لخير فتكم عليهم ولكن

صيانة للبيت العتيق الذي سنسرفه ونعظمه ونوقره بعثة النبي الامي محمد صلوات الله وسلامه عليه خاتم الانبياء وهذه قصة
 أصحاب القيل على وجه البحار والاختصار والتقرير قد تقدم في قصة أصحاب الاخدود ان ذانوس وكان آخر ملوك حير وكان
 مشركا وهو الذي قتل أصحاب الاخدود وكانوا نصارى وكانوا قرييما من مشركين القا فلما يقتل منهم الادوس ذو ثعلبان فذهب
 فاستغاث بقبصر ملك الشام وكان نصرانيا فكتب له الى النجاشي ملك الحبشة لكونه اقرب اليهم فبعث معه اميرين ارباط وابرهة
 ابن الصباح ابيا يكسوم في جيش كثيف فدخلوا (٢٩٠) الذين خاسوا خللا الديار واستلبوا الملك من حير وهلك

قال ابن عباس للسري الخمر من الله وقال زيد بن اسلم للجنة وعن عامر بن عبد الله بن
 الزبير قال كان ابو بكر يعشق على الاسلام بمكة وكان يعشق بجائز ونساء اذا اسلمن فقال له
 ابوهم أي بني اراك تعشق ناسا ضعفا فلوانك تعشق رجلا جليدا يقومون معك ويمنعونك
 ويدفعون عنك قال أي أبت انما اريد ما عند الله قال فخذني بعض اهل بيدي ان هذه
 الآية نزلت فيه (واما من يجمل) بماله فلم يبدله في سبل الخير (واستغنى) أي زهد في
 الاجر والثواب أو استغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة قال ابن عباس يجمل بماله
 واستغنى عن ربه وعنه قال يقول من اغناه الله فبخل بالزكاة وعنه هو أبو سفيان بن
 حرب (وكذب بالحسنى) أي بالخلف من الله عز وجل وقال مجاهد بالخنة وعنه قال
 بلاله الا الله (فستيسره للعسرى) أي فسنبهته للعصاة العسرى ونسبها له حتى
 يتعسر عليه أسباب الخير والصلاح ويضعف عن فعلها فيؤديه ذلك الى النار قال مقاتل
 يعسر عليه ان يعطى خيرا قيل العسرى الشر وذلك ان الشر يؤدي الى العذاب والعسرة
 في العذاب والمعنى سنهيه للشر بان يجربه على يديه قال القراء سنهيه سنهيه والعرب
 تقول قد يسرت الغنم اذا ولدت أو تهيأت للولادة قال ابن عباس للعسرى للشر من الله
 وقيل للشر وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن علي بن أبي طالب قال تكلم
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جنازة فقال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من
 الجنة ومقعه من النار فقالوا يا رسول الله أفلا تنكل فقال لا عملوا فكل ميسر لما خلق له أما
 من كان من أهل السعادة فيميسر لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاء فيميسر
 لعمل أهل الشقاء ثم قرأ فاما من أعطى الى قوله للعسرى وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما
 عن جابر بن عبد الله ان سراقا من مالكا قال يا رسول الله في أي شيء يعمل أو في أي شيء ثبتت
 فيه المقادير وجرى به الاقلام أم في شيء يستقبل فيه العمل قال بل في شيء ثبتت فيه
 المقادير وجرى به الاقلام قال سراقا ففهم العمل اذن يا رسول الله قال اعلموا فكل ميسر
 لما خلق له وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فاما من أعطى الى آخرها
 وقد تقدم حديث عمران بن حصين في السورة التي قبل هذه وفي الباب أحاديث من
 طريق جماعة من الصحابة قال القراء لقائل أن يقول كيف قال ذلك وهل في العسرى
 تيسير انتهى وايضا الجواب عن هذا ما ورد في الحديث اعلموا فكل ميسر لما خلق له

ذوانوس غريفا في البحر واستقل
 الحبشة بملك الدين وعليهم هذان
 الاميران ارباط وابرهة فاختلغا في
 أمرهما وتصاولا وتقاتلا وتصافا
 فقال أحدهما للآخر انه لا حاجة
 بنا الى اضطلام الحبشين بيننا
 ولكن ابرزالي وابرزاليك فانيما قتل
 الآخر استقل بعده بالملك فاجابه الى
 ذلك فتبارزا وخلف كل واحد منهما
 قناة فحمل ارباط على أبرهة فضر به
 بالسيف فشرم أنفه ووجه وشق
 وجهه وحمل عتودة مولى أبرهة على
 ارباط فقتله ورجع أبرهة جرحا
 قد وى جرحه فبرأ واستقل بتدبير
 جيش الحبشة بالين فكتب اليه
 النجاشي يلومه على ما كان منه
 ويتوعده ويخلف ليطأن بلاده
 ويجز ناصيته فارسل اليه أبرهة
 يترقى له ويصانعه وبعث مع رسوله
 بهدايا وتحف وبجواب فيه من تراب
 الين وجز ناصيته فارسلها معه
 ويقول في كتابه ليطأ الملك على هذا
 الجراب فيغير قسمه وهذه ناصيتي قد
 بعثت بها اليك فلما وصل ذلك اليه
 أعجمه منه ورضى عنه وأقره على
 عمله وأرسل أبرهة يقول للنجاشي

اني سألني لك كنيسة بارض الين لم بين قبلها مثلها فشرع في بناء كنيسة هائلة بصنعاء رفيعة البناء عالية الفناء أي
 من خرفة الارعاء سميتها العرب القليس لارتقاها لان الناظر اليها تكدت سقط قنوسه عن رأسه من ارتفاع بناءها وعزم أبرهة
 الا شرم على أن يصرف حج العرب اليها كما يجمع الى الكعبة بمكة ونادى بذلك في مملكته فكرهت العرب العدنانية والقحطانية ذلك
 وغضبت قريش لذلك غضبا شديدا حتى قصدها بعضهم وتوصل الى أن دخلها اليها فحدث فيها وكرار جاعا فلما رأى السدنة ذلك
 الحدث رفعوا امره الى ملكهم أبرهة وقالوا له انما صنع هذا بعض قريش غضبا ليهتهم الذي ضاهيت هذا به فاقسم أبرهة ليسيرن

الى بيت مكة ويجز به حجر احمر او ذر كرمقاتل بن سليمان ان فتية من قريش دخلوها فاجوا فيهم نار او كان يومافيه هو اشد شديدا
فاحرقه وسقطت الى الارض فتأهب أبرهة لذلك وصار في جيش كثيف عمره مئتي سنة واستحب معه فيل عظيم
كبير الخشبة لم ير مثله يقال له محمود وكان قد بعثه اليه النجاشي ملك الحبشة لذلك ويقال كان معه ايضا ثمانية افيال وقيل اثنا عشر
فيلا غيره فالله أعلم يعني ليهدم به الكعبة بان يجعل السلاسل في الاركان وتوضع في عنق الفيل ثم يجر ليلقي الخناط جله واحدة فلما
سمعت العرب بسيره أعظمه واذللك جدوا روا ان حقا عليهم (٢٩١) المحاجبة دون البيت ورد من أراد به بكيد

فخرج اليه رجل من أشرف
أهل اليمن وملاوهم يقال له ذونفر
فدعا قومه ومن أجابه من سائر
العرب الى حرب أبرهة وجهاده
عن بيت الله وماير يده من هدمه
وخرا به فاجابوه وقتلوا أبرهة
فهزمهم لماير يده الله عز وجل من
كرامة البيت وتعظيمه وأسر ذونفر
فاستحببه معه ثم مضى لوجهه حتى
اذا كان بارض خنعم اعترض له
نقيل بن حبيب الخنعمي في قومه
وشهدان وناهس فقاتلوه فهزمهم
أبرهة وأسر نقيل بن حبيب فاراد
قتله ثم عفاه عنه واسمحببه معه
ليبدله في بلاد الحجاز فلما اقترب من
أرض الطائف خرج اليه أهلها
ثقيف وصانعوه خيفة على بيتهم
الذي عندهم الذي يسمونه اللات
فاكرمهم وبعثوا معه أبارغال دليلا
فلما انتهى أبرهة الى المغمس وهو
قريب من مكة نزل به وأغار جيشه
على سرح أهل مكة من الابل
وغيرها فاخذوه وكان في السرح
ماتبايعر لعبد المطلب وكان الذي
أغار على السرح بأمر أبرهة أمير
المقدمة وكان يقال له الاسود بن

أى عليكم بشأن العبودية وما خلقت لاجله وأمرتم به وكلا أمور الربوية الغيبة الى
صاحبها فلا عليكم بشأنها ونظيره الرزق المقسوم مع الامر بالكسب والاجل المضروب في
العمر مع المعالجة بالطب فانك تجد المغيب فيهما علة موجبة والظاهر البادي سببا مخيلا
وقد اصطلح الناس خاصتهم وعامتهم على أن الظاهر فيهما لا يترك بسبب الباطن قاله
الكرخي (وما) أى لا (يعنى عنه) شيا (ماله) الذي يخل به وتركه لوارثه ولم يصحبه
منه الى آخره التي هي موضع فقره وحاجته شيا أو شيا يعنى عنه (اذتردى) أى
هالك يقال ردى الرجل ردى وتردى يتردى اذا هلك وقال قتادة وأبو صالح وزيد بن
أسلم اذتردى اذا سقط في جهنم يقال ردى في البئر وتردى اذا سقط فيها ويقال ما أدري
اين ردى أى أين ذهب وجهه (ان علينا الهدي) مستأنفة مقررة لما قبلها أى ان
علينا البيان بموجب قضائنا المبني على الحكم البالغة حيث خلقنا الخلق للعبادة قال
الزجاج علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلال أى وقد فعلنا ذلك بما الامر يد عليه
حيث يباحل من سلك كلا الطريقين ترغيبا وترهيبا قال قتادة على الله البيان بيان
حرامه وطاعته ومعصيته قال القراء من سلك الهدى فعلى الله سبيله لقوله وعلى الله
قصد السبيل يقول من أراد الله فهو على السبيل القاصد قال القراء أيضا المعنى ان علينا
للهدى والاضلال فخذف الاضلال كقوله سرايل تقيمكم الحرأى والبرد وقيل المعنى ان
علينا ثواب هداية الذي هدىناه والاول أولى (وان لنا الآخرة والاولى) أى لنا كل
ما في الآخرة وكل ما في الدنيا تصرف به كيف نشاء فن أرادهما أو أحدهما فليطلب ذلك
منا وقيل المعنى ان لنا ثواب الآخرة وثواب الدنيا فن طلبها من غيرنا فقد أخطأ الطريق
(فانذرتكم نارا ملطى) أى حذرتكم وخوفتكم نارا تتوقد وتتوهج وأصله تلطى
فخذفت إحدى التاءين تخفيفا وقرئ على الاصل (لايصلها) صليا لازما على جهة
الخلود (الا الاشقي) وهو الكافر وان صليها غيره من العصاة فليس عليه كصليها
والمعنى يدخلها أو يحبسها وهو حرها ثم يصف الاشقي فقال (الذي كذب وتولى) أى
كذب بالحق الذي جاء به الرسل وأعرض عن الطاعة والايان قال القراء الا الاشقي
الامن كان شقيا في علم الله جل شأنه وقال أيضا لم يكن كذب برده ظاهر ولكنه قصر عما
أمر به من الطاعة فجعل تكذبا كما تقول اتي فلان العدو فكذب اذا نكل ورجع عن

مقصود فجهاد بعض العرب فيما ذكره ابن اسحق وبعث أبرهة حنطة الجحري الى مكة وأمره أن يأتيه بأشرف قريش وان يجتره ان
الملاك لم يجي لقتالكم الآن تصدوه عن البيت فجا حنطة فدل على عبد المطلب بن هاشم وبلغه عن أبرهة ما قال فقال له عبد
المطلب والله ما نريد حره ولا لنا بذلك من طاقة هدايت الله الحرام وبيت خليله ابراهيم فان يمنعه منه فهو يته وحرمة وان يخلى
بينه وبينه فوالله ما عند نادفع عنه فقال له حنطة فاذهب معي اليه فذهب معه فلما رآه أبرهة أجله وكان عبد المطلب رجلا جسيما
حسن المنظر نزل أبرهة عن سريره وجلس معه على البساط وقال لترجانه قل له ما حاجتك فقال لترجانه ان حاجتي أن يرد علي الملك

ماتني بعيرا أصابها لي فقال أبرهة لترجمانه قل له لقد كنت أعجبني حين رأيته ثم قد زهدت فيه حين كلمني أتدركني في مائتي بعير
أصبتها لتوترك يتهاود نيك ودين آياتك قد جئت لهدمه لا تسكنني فيه فقال له عبد المطلب اني أبارك الابل وان للبيت ربا
سميعة قال ما كان لي تمنع مني قال أنت وذالك ويقال انه ذهب مع عبد المطلب جماعة من أشرف العرب فعرضوا على أبرهة ثلث
أموال تهامة على أن يرجع عن البيت فأبى عليهم ورد أبرهة على عبد المطلب ابلا ورجع عبد المطلب الى قريش فأمرهم بالخروج
من مكة والحصن في رؤس الجبال تخوفا عليهم من (٢٩٢) معرة الجيش ثم قام عبد المطلب فاخذ بحلقة باب الكعبة

وقام معه نفر من قريش يدعون
الله ويستنصرون على أبرهة وجنده
فقال عبد المطلب وهو أخذ بحلقة
باب الكعبة

لاهم ان المرء * منع رحله
فامنع رحالك * لا يغلبن صليهم
* ومحالهم أبدا محالك *

قال ابن اسحق ثم أرسل عبد المطلب
حلقة الباب ثم خرجوا الى رؤس
الجبال وذكروا قتال بن سليمان انهم
تركوا عند البيت مائة بدنة مقلدة
لعمل بعض الجيوش ينال منها شيئا
بغير حق فينتقم الله منهم فلما أصبح
أبرهة تهيأ لدخول مكة وهما قبله
وكان اسمه محمود وعبي جيشة فلما
وجهوا القيل فحومكة أقبل نفيل
ابن حبيب حتى قام الى جنبه ثم
أخذ بذنبه وقال ابرك محمود وارجع
راشدا من حيث جئت فانك في بلد
الله الحرام ثم أرسل أذنه فبرك القيل
وخرج نذيل بن حبيب يشتد حتى
أصعد في الجبل وضربوا القيل
لبقوم فأبى فضربوا في رأسه
بأطبرزين وأدخلوا محاجن لهم في
مراقسه فزعموه بها لبقوم فأبى
فوجهوه راجعا الى اليمن فقام
يهرول ووجهوه الى الشام ففعل

اتباعه قال الزجاج هذه الآية هي التي من أجلها قال أهل الارجاع بالارجاع فزعموا انه
لا يدخل النار الا كافر ولاهل النار سنازل ففهم ان المشافقين في الدرك الاسفل من النار
والله سبحانه كما وعد عليه من العذاب بخير أن يعذب به وقد قال الله ان الله
لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلو كان كل من لم يشرك لم يعذب لم يكن
في قوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فائدة وقال في الكشف الآية واردة في الموازنة بين
حالي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين فإريدان يبالغ في فقهيهما المتناقضتين فقيل
الاشقي وجعل محتصا بالصلى كان النار لم تخلق الا الله وقيل الاتقي وجعل محتصا بالنجاة
كان الجنة لم تخلق الا الله وقيل المراد بالاشقي أبو جهل أو أمية بن خلف وبالأقي أبو بكر
الصديق قال الحلي وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فيكون
المراد الصلى المؤيد انتهى أي مصروفي عن ظاهره فلا يرد القاسق لانه اما ان لا يدخلها
ان عني عنه أو يدخلها ويخلص منها فالعنى لا يدخلها دخولا مؤبدا الا الكافر الذي هو
شقي لانه كذب النبي والاولى ان يقال مؤول بحمل الصلى على التأيد والخلود وعن أبي
هريرة قال لتدخل الجنة الامن يابي قالوا ومن يابي ان يدخل الجنة فقرأ الذي كذب وتولى
أخرجه ابن جرير وعن أبي امامة لا يبقى أحد من هذه الامة الا أدخله الله الجنة الامن
شرد على الله كما يشرد البعير السوء على أهل فغن لم يصدقني فان الله يقول لا يصلاها الا الاشقي
الذي كذب وتولى كذب بما جاء به محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتولى عنه أخرجه سعيد
ابن منصور وغيره وعنه انه سئل عن ألبن كذبة سمعها من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ألا كلكم يدخل الله الجنة الامن شرد
على الله شراد البعير على أهله أخرجه أحمد والحاكم والضياء وعن أبي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يدخل النار الا الاشقي قيل ومن الشقي
قال الذي لا يعمل لله بطاعة ولا يترك لله معصية أخرجه أحمد وابن ماجه وابن مردويه
وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل أمي يدخل الجنة يوم القيامة الامن
أبى قالوا ومن يابي يا رسول الله قال من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى أخرجه
أحمد والبخاري (وسيجنبها الاتقي) أي سيباعد عنها المتقي للكفر اتقاء بالغا قال
الواحدى الاتقي أبو بكر الصديق في قول جميع المفسرين انتهى والاولى حمل الاشقي

مثل ذلك ووجهوه الى المشرق ففعل مثل ذلك ووجهوه الى مكة فبرك وأرسل الله عليهم طيرا من البحر
أشمال الخطاطيف والبلسان مع كل طائر منها ثلاثة أشجار يحملها الحجر في منقاره وجران في رجليه أشمال الحص والعسل لا تصيب
منهم أحد الا هلك وليس كلهم أصابت وخرجوا هاربين يتدرون الطريق ويسألون عن نفيل ليدلهم على الطريق هذا ونفيل على
رأس الجبل مع قريش وعرب الحجاز ينظرون ماذا أنزل الله بالبحاب القيل من النعمة وجعل نفيل يقول
أين المفرو والاله الطالِب ■ والاشيرم المغلوب ليس الغالب
قال ابن اسحق وقال نفيل في ذلك أيضا

الاجنبت علينا ردينا * نعمناكم مع الاصباح عينا رديتنا لورأيت ولا تربه * لدى جنب المحصب مارأينا
اذالذرتني وحدثت أمري * ولم تأبى على ما فاتتينا حدثت الله اذ أبصرت طيرا * وخفت حجاره تلقى علينا
فكل القوم تسأل عن فقيل * كأن على اللجسان دينا

وذكر الواقدي بأسناده انهم لما تبعوا الدخول الحرم وهبوا القيل جعلوا الايصرفونه الى جهة من سائر الجهات الاذهب فيها فاذا
وجهوه الى الحرم ربض وصاح وجعل أبرهة يحمل على سائس (٢٩٣) القيل وينهره ويضربه ليقهر القيل على

دخول الحرم وطال الفصل في ذلك
هذا وعبد المطلب وجماعة من
أشراف مكة فيهم المطعم بن عدى
وعمر بن عائذ بن عمران بن مخزوم
ومسعود بن عمرو الثقفي على حراء
ينظرون الى ما الحبشة يصنعون وما
ذابلقون من أمر القيل وهو العجب
العجاب فيمنعهم كذلك اذ بعث الله
عليهم طيرا أيابيل أى قطعاً قطعاً
صنرا دون الحسام وأرجلها حرم ومع
كل طائر ثلاثة أجنار وجاءت فخلقت

والا تقي على كل متصف بالصفتين المذكورتين ويكون المعنى انه لا يصلها صلياً تاماً لازماً
الا الكامل في الشقاء وهو الكافر ولا يجنبها ويبعد عنها تبعيداً كاملاً بحيث لا يحوم
حولها فضلاً عن ان يدخلها الا الكامل في التقوى فلا ينافي هذا دخول بعض العصاة من
المسلمين النار دخولاً لا غير لازم ولا تبعيد بعض من لم يكن كامل التقوى عن النار تبعيداً غير
بالغ مبلغ تبعيد الكامل في التقوى عنها والحاصل ان من تمسك من المرجئة بقوله
لا يصلها الا الاشقي زاعاً ان الاشقي الكافر لانه الذي كذب وقولاً ولم يقع التكذيب من
عصاة المسلمين فيقال له فاذا اتفق قول في قوله وسيجنبها الاتي فانه يدل على انه لا يجنب النار
الا الكامل في التقوى فمن لم يكن كاملاً فيها كعصاة المسلمين لم يكن ممن يجنب النار فان
أولت الاتي بوجه من وجوه التأويل لم يزل ذلك مثله في الاشقي فذلك هذه مع تلك وكن
كما قال الشاعر

على اننى راض بان أحمل الهوى ■ وأخرج منه لاعلى ولا ليا

وقيل اراد بالاشقي والاتقي الشقي والتقي كما قال طرفة بن العبد

تخى رجل ان أموت وان أمت * فمك سبيل استقيم ابواحد

أى بواحد ولا يخفالك انه ينافي هذا وصف الاشقي بالتكذيب فان ذلك لا يكون الا من
الكافر فلا يتم ما أراد قائل هذا القول من شمول الوصفين لعصاة المسلمين عن عروة ان
أبا بكر الصديق أعقق سبعة كلهم بعذب في الله بلال وعامر بن فهيرة والنهدية وابنتها
وزنيرة وأم عيسى وأمة بنى المؤمل وفيه نزلت وسيجنبها الاتي الى آخر السورة أخرجه
ابن أبي حاتم وفي الباب روايات ثم ذكر سبحانه صفة الاتي فقال (الذى يؤتى ماله) أى
يعطيه ويصرفه في وجوه الخير وقوله (يتزكى) فى محل نصب على الحال من فاعل يؤتى
أى حال كونه يطلب أن يكون عند الله زكياً لا يطلب رياء ولا سمعة ويجوز ان يكون بدلاً من
يؤتى داخلها مع في حكم الصلة قرأ الجمهور يرتزكى مضارع تزكى وقرأ على بن الحسين
رضي الله عنهم ما بدعاً في الزاى (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) قال أبو السعود
أى من شأنها ان تجازى وتكافأ والجلة مستأنفة لتقرير ما قبلها من كون التزكى على
جهة الخلوص غير مشوب بشائبة تنافي الخلوص أى ليس ممن يتصدق بماله ليجازى
بصدقة نعمة لاحد من الناس عنده ويكافئه عليهم وانما يتخي بصدقة وجه الله تعالى

بكل طريق و هو يكون على كل منزل وأصيب أبرهة في جسده وخرجوا به معهم بسقط أعله أعله حتى قدموا به صنعاء وهو مثل فرخ
الطائر فقامات حتى انصدع صدره من قلبه فيما يزعمون وذكره مقاتل بن سليمان ان قريشاً أصابوا الملاحز يلامن أسلابهم وما كان
معهم وان عبد المطلب أصاب يومئذ من الذهب ماملأ حفره قال ابن اسحق وحدثني يعقوب بن عتبة انه حدث أول ما رويت
الخصبة والجدري بارض العرب ذلك العام وانه أول ما روى به امر الشجر الحرم والحنظل والعثر ذلك العام وهكذا روى عن
عكرمة من طريق جيمد قال ابن اسحق فلما بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم كان فيما بعده على قريش من نعمته عليهم وفضله

مارد عنهم من أمر الحبشة لبقاء أمرهم ومدتهم فقال ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ألم يجعل كيدهم في تضليل وارسل عليهم طيرا أبابيل ترميهم بحجارة من سجيل فجعلهم كعصف ما كول لئلا يفرشوا لئلا يفهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف أي لئلا يغير شيئا من حالهم التي كانوا عليها لما أراد الله بهم من الخير لو قبلوه قال ابن هشام الأبابيل الجماعات ولم تتسكلم العرب بواحدة قال وأما السجيل فخبز يونس النخوي وأبو عبيدة أنه عند العرب الشديد الصلب قال وذكر بعض المفسرين أنهما

(٢٩٤)

وكل يعني بالسنة الحجر والسجل الطين يقول الحجرة من هذين الخنسين الحجر والطين قال والعصف ورق الزرع الذي لم يقصب واحدة عصفه انتهى ما ذكره وقد قال حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله وأبو سلمة عن عبد الرحمن طيرا أبابيل قال الفرقد وقال ابن عباس والضحاك أبابيل يتبع بعضها بعضا وقال الحسن البصري وقتادة الأبابيل الكثيرة وقال مجاهد أبابيل شتى متتابعة تجتمع وقال ابن زيد الأبابيل المختلفة تأتي من ههنا ومن ههنا أتت من كل مكان وقال الكسائي سمعت بعض النحويين يقول واحد الأبابيل أبابيل وقال ابن جرير حدثني عبد الأعلى حدثني

داود عن ابن عبد الله اسحق بن الحرث بن نوفل أنه قال في قوله تعالى وأرسل عليهم طيرا أبابيل هي الاقاطيع كالابل المؤبلة وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن ابن عون عن ابن سيرين عن ابن عباس وأرسل عليهم طيرا أبابيل قال لها خراطين كخراطيم الطير وأكف كأكف الكلاب وحدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم أخبرنا حصين عن

عكرمة في قوله تعالى طيرا أبابيل قال كانت طيرا خضرا خرجت من البحر لها رؤس كرؤس السباع وحدثنا ابن بشار كثير حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن الأعمش عن أبي سفيان عن عبيد بن عمير طيرا أبابيل قال هي طير سود بحرية مناقيرها وأظافيرها الخبازة وهذه أسانيد صحيحة وقال سعيد بن جبيرة كانت طيرا خضرا لها مناقير صفر تختلف عليهم وعن ابن عباس ومجاهد وعطاء كانت الطير الأبابيل مثل التي يقال لها عنقاء مغرب ورواه عنهم ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي شيبة حدثنا أبو معاذ

ومعنى الآية أنه ليس لاحد من الناس عنده نعمة من شأنها أن يجازي عليها حتى يقصد بإتياء ما يؤتى من ماله مجازاتها وانما قال تجزي مضارع مبنيا للمفعول لاجل القواصل والاصل يجزيه أياما ويجزيه أياها (الابتغاء وجهه ربه الأعلى) قرأ الجهور بالنصب على الاستثناء المنقطع لعدم اندراجها تحت جنس النعمة أي لكن ابتغاء وجهه ربه ويجوز أن يكون منصوبا على أنه مفعول له على المعنى أي لا يؤتى الا ابتغاء وجهه ربه لا المكافأة نعمة قال القراء هو منصوب على التأويل أي ما أعطيتك ابتغاء جزائك بل ابتغاء وجه الله وقرئ بالرفع على البدل من محل نعمة لأن محلها الرفع اما على القاعلية واما على الابتداء أو من مزيدة والرفع لغة تميم لأنهم يجوزون البدل في المنقطع في غير الإيجاز ويجزونه مجرى المتصل قال مكي وأجاز القراء الرفع في ابتغاء على البدل من موضع نعمة وهو بعيد قلت كأنه لم يطالع عليها قراءة واستبعاده هو البعيد فانها لغة فاشية وقرأ الجهور أيضا ابتغاء بالمد وقرئ بالقصر والأعلى نعت للرب (ولسوف يرضى) اللام هي الموطئة للقسم أي ونالته لسوف يرضى بما أعطيه من الكرامة والجزاء العظيم وهو وعد من الكريم تعالى لابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه بنيل جميع ما يبتغيه على أكمل الوجوه وأجلها اذ به يحقق الرضا قاله أبو السعد وقرأ الجهور يرضى مبنيا للفاعل وقرئ مبنيا للمفعول من أرضاء الله وهو قريب من قوله تعالى في آخر طه لعلمك ترضى وترضى

* (سورة الضحى هي إحدى عشرة آية وهي مكية بلا خلاف) *

قال ابن عباس نزلت بمكة وأخرج الحاشي كرم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن طريق أبي الحسن المقرئ قال سمعت عكرمة بن سليمان يقول قرأت على اسمعيل بن قسطين فلما بلغت والضحى قال كبر حتى تختم وأخبره عبد الله بن كثير أنه قرأ على مجاهد فأخبره بذلك وأخبره مجاهد أن ابن عباس أمره بذلك وأخبره ابن عباس أن أبي بن كعب أخبره بذلك وأخبره أبي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمره بذلك وأبو الحسن المقرئ المذكور هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة المقرئ قال ابن كثير فهدى سنة تفرد بها أبو الحسن المقرئ وكان اماما في القراءات وأما في الحديث فقد وضعه أبو حاتم الرازي وقال لا أحدث عنه وكذلك أبو جعفر العقيلي قال هو منكر الحديث قال ابن

كثير حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن الأعمش عن أبي سفيان عن عبيد بن عمير طيرا أبابيل قال هي طير سود بحرية مناقيرها وأظافيرها الخبازة وهذه أسانيد صحيحة وقال سعيد بن جبيرة كانت طيرا خضرا لها مناقير صفر تختلف عليهم وعن ابن عباس ومجاهد وعطاء كانت الطير الأبابيل مثل التي يقال لها عنقاء مغرب ورواه عنهم ابن أبي حاتم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي شيبة حدثنا أبو معاذ

طيرا أنشئت من الجمر أمثال الخطاطيف كل طير منها يحمل ثلاثة أحجار جبرين في رجليه وجحر في منقاره قال جفاعت حتى صفت على رؤسهم ثم صاحبت وألقت ما في أرجلها ومناقبها فوقع حجر على رأس رجل الآخر ج من دبره ولا يقع على شيء من جسده الآخر ج من الجانب الآخر وبعث الله ريحا شديدة فصررت الحجارة فزادته شدة فاهلكوا جميعا وقال السدي عن عكرمة عن ابن عباس حجارة من سجيل قال طين في حجارة وقد قدمنا بيان ذلك بما أغنى عن إعادته ههنا وقوله تعالى فجعلهم كعصف ما كؤل قال سعيد بن جبير يعني التبن الذي تسميه العامة الهبور وعنه في روايته عن (٢٩٥) سعيد وورق الخنطة وعنه أيضا العصف التبن

والمأكول القصيل يجذلد لدواب وكذلك قال الحسن البصري وعن ابن عباس العصف القشرة التي على الحبة كالغلاف على الخنطة وقال ابن زيد العصف ورق الزرع وورق البقل إذا ما كتته البهايم فرائثه فصار درينا والمعنى إن الله سبحانه وتعالى أهلكهم ودمرهم وردهم بكيدهم وغيظهم لم ينالوا خيرا وأهلك عامتهم ولم يرجع منهم خيرا وهو جريح كما جرى للملكهم أبرهة فإنه انصدع صدره عن قلبه حين وصل إلى بلده صنعاء وأخبرهم بما جرى لهم ثم مات ذلك بعده ابنه يكسوم ثم من بعده أخوه مسروق بن أبرهة ثم خرج سيف بن ذي يزن الجعري إلى كسرى فاستغاثه على الحبشة فأنفذ معه من جيوشه فقاتلوا معه فرد الله إليهم ملكهم وما كان في آبائهم من الملك وجاءته وفود العرب للتمنيّة وقد قال محمد بن اسحق حدثنا عبد الله بن أبي بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن بن أسعد بن زرارة عن عائشة قالت لقد رأيت قائد الفيل وسائيه بمكة أعجمين مقعدين يستطعمان ورواه الواقدي عن عائشة مثله ورواه عن أسماء بنت

كثير ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته فقال بعضهم يكبر من آخر الليل إذا يغشى وقال آخرون من آخر الضحى وكيفيته التكبير عنه بدعهم أن يقول الله أكبر ويقتصر ومنهم من يقول الله أكبر لا اله الا الله أكبر وذكر في مناسبة التكبير من أول الضحى أنه لما تأخر الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقرب تلك المدة ثم جاء الملك فأوحى إليه والضحى كبر فحاروسه وراولم يرووا ذلك باسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جندب الجلي قال اشتكى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يقم ليلة من لياليه أو ثلاثا فأتته امرأة فقالت يا محمد ما أرى شيئا منك الا قد تركت كما لم يقربك ليلة من لياليه أو ثلاثا فانزل الله والضحى وعن جندب قال أبى جبريل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال المشركون قد ودع محمد صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت ما ودعت وعنه قال احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال بعض بنات عمه ما أرى صاحبك الا قد فلك فنزلت والضحى وقيل في سبب نزولها غير ذلك وما ذكرناه هو الاول

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والضحى) المراد بالضحى هنا النهار كله لقوله والليل اذا سجد فلما قابل الضحى بالليل دل على ان المراد به النهار كله لا بعضه وهو في الاصل اسم لوقت ارتفاع الشمس كما تقدم في قوله والشمس وضحاها وعلى هذا يكون في الكلام مجاز من اطلاق اسم الجزء واردة السك والظاهر ان المراد بالضحى من غير تعيين وقال قتادة ومقاتل وجعفر الصادق ان المراد به الضحى الذي كلم الله فيه موسى والمراد بقوله الا ترى والليل اذا سجد ليله المعراج وقيل المراد بالضحى هو الساعة التي خرف فيها السحرة سجدا كما في قوله وان يحشر الناس ضحى وقيل المقسم به مضاف متدر كما تقدم في نظائر ما يورب الضحى وقيل تقديره وضحاوة الضحى ولا وجه لهذا فله سبحانه أن يقسم بما شاء من خلقه وقيل الضحى نور الجنة والليل ظلمة النار وقيل الضحى نور قلوب العارفين والليل سواد قلوب الكافرين والاول أولى وقدم هنا الضحى على الليل وفي السورة قبلها قدم الليل لان لكل منهما أثرا في صلاح العالم والليل فضيلة السبق ولله ارفض ليله النور فقدمه هذاتارة وهذا أخرى أو أنه قدم الليل في سورة أبي بكر لان أبي بكر سبق له كفره وقدم الضحى في سورة محمد لانه

أبي بكر أنها قالت كانا مقعدين يستطعمان الناس عندما ساف وناثله حيث يذبح المشركون ذبايحهم قلت كان اسم قائد الفيل انيسا وقد ذكر الحافظ ابو نعيم في كتاب دلائل النبوة من طريق ابن وهب عن ابن لهيعة عن عقييل بن خالد عن عثمان بن المغيرة قصة اصحاب الفيل ولم يذكر ان أبرهة قدم من اليمن وانما بعث على الجيش رجلا يقال له شمس بن مقصود وكان الجيش عشرين الفا وذكر ان الطير طرقتهم ليلا فاصبحوا صرعى وهذا السباق غريب جدا وان كان ابو نعيم قد قوامه رجعه على غيره والصحيح ان أبرهة الاشرم الحبشي قدم مكة كالد على ذلك السباق والشعار وهكذا رواه ابن لهيعة عن الاسود عن عمرو أن أبرهة بعث الاسود بن

مقصود على كتيبة معهم الفيل ولم يذ كر قدوم ابرهة نفسه والصحيح قدومه ولعل ابن مقصود كان على مقدمة الجيش والله اعلم ثم ذكر
ابن اسحق شيئا من اشعار العرب فيما كان من قصة اصحاب الفيل فن ذلك شعر عبد الله بن الزبيري
تسكوا عن بطن مكة انها كانت قديما لا يرام حريتها لم تخلق الشعري ايا الى حرمت ■ اذلا عزير من الانام يرومها
سائل امير الجديش عنها ما رأى * فليسوف بنى الجاهلين عليها ستون اقالم يؤبوا أرضهم * بل لم يعش بعد الاياب سقيها
كانت بها عاديحهم قبلهم * والله من فوق العباد يقيها (٢٩٦)

وقال أبو قيس بن الاسلم الانصاري
المدني

ومن صنعه يوم فيل الحبو
شاذ كل ما بعثوه رزم
محاجتهم تحت أفرابه
وقد شرموا أنفه فانحرم
وقد جعلوا سوطه مغولا
اذ ايموه قفاه كلم
فولى وأدبر أدرجه

وقد باعنا الظلم من كان ثم
فارس من فوقهم حاصبا

يلقهم مثل لف القرم
يحض على الصبر اخبارهم
وقد نجاوا كشواج الغنم

وقال أبو الصلت بن أبي ربيعة
الثقي ويروي لائمية بن أبي الصلت
ابن أبي ربيعة

ان آيات ربنا باقيات
ما يبارى فيهن الا الكفور
خلق الليل والنهار فكل
مستبين حسابه مقدور

ثم يجلو النهار برحيم
بمهاة شعاعها منشور
حبس الفيل بالمغمس حتى
صار يحبو كأنه معقور

لازما حلقه الجران كاقط
طرفي ظهر ككب محذور

نور محض ولم يتقدمه ذنب ولم يفصل بين السورتين اشارة الى أنه لا واسطة بين النبي صلى
الله عليه وسلم وأبي بكر قلت هذه الاقوال من قبيل لطائف النكات وليس من تفسير كتاب
الله في شيء (والليل اذا سجي) أي سكن كذا قال قتادة ومجاهد وابن زيد وعكرمة وغيرهم
يقال ليله تساجية أي ساكنة ويقال للعين اذا سكن طرفها ساجية يقال سجا الشيء
يسجوا وسجوا اذا سكن قال عطاء اذا سجا اذا غطي بالظلمة وروى تعلب عن ابن الاعرابي
سجا امتد ظلامه وقال الاصمعي سجا الليل تغطيته النهار مثل ما يسجي الرجل بالثوب
وقال الحسن غشي بظلامه كل شيء وقال سعيد بن جبيرة قبل وقال مجاهد أيضا استوى
والاول أولى وعليه جمهور المفسرين وأهل اللغة ومعنى سكونه استقرار ظلامه واستواؤه
فلا يزال بعد ذلك وقال ابن عباس اذا أقبل وعنه قال اذا ذهب (ما ودع ربك) أي
ما ترك قاله ابن عباس وهذا جواب القسم أي ما قطعك قطع المودع قرأ الجمهور
بتشديد الدال من التوديع وهو توديع المفارق وقرئ بتخفيفها من قولهم ودعه أي تركه
والتوديع أبلغ من الودع لأن من ودع مفارقه فافقه بدالغ في تركه قال المبرد لا يكادون
يقولون ودع ولا وزرضعف الواو اذا قدمت واستغنوا عنها بترك قال أبو عبيدة ودع
من التوديع كما يودع المفارق وقال الزجاج لم يقطع الوحى والتوديع مستعار استعارة
تبعية للترك فان الوداع انما يكون بين الاحباب ومن تعذر مفارقتها وهذه الحقيقة لا تتصور
هنا (وما قل) أي ما أبغضك قاله ابن عباس والقلاء البغض يقال قلاه يقلبه قلاء
وقال وما قل ولم يقل وما قلاك لموافقة رؤس الآي (وللاخرة خير لك من الاولى)
اللام جواب قسم محذوف أي الجنة خير لك من الدنيا مع انه صلى الله عليه وآله وسلم قد
أوتي في الدنيا من شرف النبوة ما يصغر عنده كل شرف وتتضاءل بالنسبة اليه كل مكرمة في
الدنيا ولكم الما كانت الدنيا بأسرها مشوبة بالاككدار منغصة بالعوارض البشرية
وكانت الحياة فيها كاحلام نائم أو كظل زائل لم تكن بالنسبة الى الآخرة شيئا ولما كانت
طريقا الى الآخرة وسببا للنيل ما أعده الله لعباده الصالحين من الخير العظيم بما يفي بوعده
فيهم من الاعمال الموجبة للثواب الجنة كان فيها خير في الجملة من هذه الدنيا واما ما قيل
بقوله لك لانهم اليست خير الكل أحد قال البقاعي ان الناس على أربعة أقسام منهم من له
الخير في الدارين وهم أهل الطاعة الاغنياء ومنهم من له الشر فيهما وهم الكفرة الفقراء

تحوله من ملوك كندة أبطال ■ ملاويث في الحروب صقور * كل دين يوم القيامة عندا * له الا دين الخليفة بور ومنهم
وقد قدمنا في تفسير سورة الفتح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اظلم يوم الحديبية على النية التي تهبط به على قريش بركت ناقته
فزجروها فالتفت فقالوا خلاص القصواء أي حررت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاص القصواء وما ذاك لها بخلق
ولكن حبسها حبس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني اليوم خطة يعظمون فيها حرمت الله الا جيمتهم اليها ثم زجرها

فقامت والحديث من افراد البخارى وفي الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليه رسوله والمؤمنين وانه قد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس الا فليبلغ الشاهد الغائب آخر تفسير سورة الفيل والله الحمد والمنة * (تفسير سورة لا يلاف قريش وهي مكية) * ذكر حديث غريب في فضلها قال البيهقي في كتاب الخلافيات حدثنا ابو عبد الله الحافظ حدثنا بكر بن محمد بن جحان الصيرفي عن محمد بن عبيد الله المديني حدثنا يعقوب بن محمد الزهرى حدثنا ابراهيم بن محمد بن ثابت بن شرجيل حدثني عثمان (٢٩٧) بن عبد الله بن ابي عبيد عن سعيد بن عمرو بن

جعدة بن هبيرة عن ابيه عن جده ام هانئ بنت ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضل الله قريشا بسبع خصال اتي فيهم وان النبوة فيهم والحجبة والسقاية فيهم وان الله نصرهم على الفيل وانهم عبدوا الله عز وجل عشرين لا يعبدوا غيرهم وان الله انزل فيهم سورة من القرآن ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم لا يلاف قريش ايلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع آمنهم من خوف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا يلاف قريش ايلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) هذه السورة مفصلة عن التي قبلها في المصحف الامام كتبوا بينهما سطر ايسم الله الرحمن الرحيم وان كانت متعلقة بما قبلها كما صرح بذلك محمد بن اسحق وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم لان المعنى عندهما حبسنا عن مكة الفيل وأهلكنا أهله لا يلاف قريش

ومنهم من له صورة خير في الدنيا وشر في الآخرة وهم الكفرة الاغنياء ومنهم من له صورة شر في الدنيا وخير في الآخرة وهم الفقراء المؤمنون ذكره الخطيب وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عرض علي ما هو مفتوح لامي بعدى فانزل الله وللاخرة خير لك من الاولى أخرجه الطبراني في الاوسط والبيهقي في الدلائل وعنه قال عرض علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما هو مفتوح علي أمته من بعده فسر بذلك فانزل الله (واسوف يعطيك ربك فترضى) قيل هي لام الابتداء دخلت علي الخبر لتأكيد مضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك وليست للقسم لانها لا تدخل علي المضارع الامع التوكيد وقيل هي للقسم قال أبو علي الفارسي ليست هذه اللام هي التي في قولك ان زيد القائم بل هي التي في قولك لا قومن ونابت سوف عن احدى نوني التأكيدي كانه قال ولنعطيك أي ان العطاء كائن لا محالة وان تأخر لما في التأخير من المصلحة قيل والمعنى ولسوف يعطيك ربك الفتح في الدنيا والثواب في الآخرة فترضى وقال البيضاوي هذا وعد شامل لما أعطاه من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخله مما لا يعرف كنهه سواء وقيل الحوض والشفاعة في الامة وقيل ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك وبه قال ابن عباس وزاد في كل قصر ما ينبغي له من الازواج والخدم وعنه قال رضاه ان يدخل أمته كلهم الجنة وأخرج ابن جرير عنه قال من رضا محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار وأخرج الخطيب في التلخيص من وجه آخر عنه قال لا يرضى محمد صلى الله عليه وآله وسلم واحد من أمته في النار ويدل علي هذا ما أخرجه مسلم عن ابن عمر وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تلا قول الله في ابراهيم قن تبعني فانه مني وقول عيسى ان تعذبهم فانهم عبادك الآية فرفع يديه وقال اللهم آمين آمين وبكى فقال الله يا جبريل اذهب الي محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقل له اناس نرضيك في أممتك ولا نسوئك وأخرج ابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن طريق حرب بن شريح قال قلت لابي جعفر محمد بن علي بن الحسين أرايت هذه الشفاعة التي يتحدث بها أهل العراق أحق هي قال اي والله حدثني محمد بن الحنفية عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اشفع لامي حتى يناديني ربي أرضيت يا محمد فاقول نعم يا رب رضيت ثم أقبل علي فقال انكم تقولون يا معشر أهل العراق ان أرجي آية في كتاب

(٣٨ - فتح البيان عاشر)

أي لا تمتلأفهم واجتماعهم في بلد هم آمنين وقيل المراد بذلك ما كانوا يألفونه من الرحلة في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام في المناجر وغير ذلك ثم يرجعون الى بلد هم آمنين في أسفارهم لعظمتهم عند الناس لكونهم سكان حرم الله فن عرفهم احترامهم بل من صوفي اليهم وسار معهم آمن بهم هذا حالهم في أسفارهم ورحلتهم في شقاتهم وصيفهم وأما في حال اقامتهم في البلد فكما قال الله تعالى أولم يرنا اجعلنا حراما آمنا ويتخطف الناس من حولهم ولهذا قال تعالى لا يلاف قريش ايلافهم بدل من الاول ومفسر له ولهذا قال تعالى ايلافهم رحلة الشتاء والصيف وقال ابن

بحرير الصواب ان اللام لا تعجب كأنه يقول اعجبوا لا يلاف قريش ونعمتى عليهم فى ذلك قال وذلك لاجماع المسلمين على انهما
سورتان منفصلتان مستقلتان ثم ارشدهم الى شكر هذه النعمة العظيمة فقال فليعبدوا رب هذا البيت أى فليؤدوا له العباد
كما جعل لهم حرما آمنوا ويتاجرتما كما قال تعالى قل انما أمرت ان أعبد رب هذه البلدة الذى حرماؤه كل شئ وأمرت ان أكون
من المسلمين وقوله تعالى الذى أطعمهم من جوع أى هو رب البيت وهو الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف أى تفضل عليهم
بالامن والرخص فليقرؤوه بالعبادة (٢٩٨) وحده لا شريك له ولا يعبدوا من دونه صنوا ولا ندا ولا شوا ولهذا من استجاب

الله يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا
قلت اننا نقول ذلك قال فكأن أهل البيت نقول ان أربى آية فى كتاب الله وأسوف يعطيك
ربك فترضى وهى الشفاعة وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اننا أهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا وأسوف يعطيك ربك فترضى أخرجه ابن
أبى شيبة وعن جابر بن عبد الله قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على فاطمة
وهى تطحن بالرحى وعليها كساء من جلد الابل فلما نظر اليها قال يا فاطمة تهجلى مرارا
الدنيا بنعيم الآخرة فأنزل الله وأسوف يعطيك ربك فترضى أخرجه العسكرى فى المواعظ
وابن مردويه وابن الصاروق فى الآيات غير ذلك والظاهر انه سبحانه يعطيه ما يرضى به من
خيرى الدنيا والآخرة ومن أهم ذلك عنده وأقدمه قبول شفاعته لامته (ألم يحبك يتيما)
هذا شروع فى تعداد ما أفاضه الله سبحانه عليه من النعم الثلاث والقصد من تعداد هذه
النعم تقوية قلبه صلى الله عليه وآله وسلم بخلاف قوله تعالى ألم تر بك فيما وليد الانه فى
معرض الذم ثم أمر بعد ذلك أن يذكر نعم ربه كأنه قال له فالطريق فى حقت أن تفعل
مع عبيدى مثل ما فعلت فى حقت والهزمة لانكار النفي وتقرير المنفى على أبلغ وجه
فكأنه قال قد وجدك يتيما والوجود بمعنى العلم وقيل بمعنى المصادفة والمعنى وجدك يتيما
لأنك قبل ولادتك أى بعد جلدك بشهرين وهو الاربع وقيل غير ذلك والتفصيل
فى المواهب وشرحه وكانت وفاة أبيه بالمدينة ودفن فى دار التابعة وقيل بالابواء من أعمال
الفرع وتوفيت أمه وهو ابن أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان أو تسع أو ثنتي عشرة
سنة وشهر وعشرة أيام وكانت وفاتها بالابواء وقيل بالجون ومات جده وهو صلى الله عليه
وآله وسلم ابن ثمان (فأوى) أى جعل لك مأوى تأوى اليه قرأ الجهور فأوى بالالف بعد
الهمزة ربا عيما من آواه يؤويه وقرئ ثلاثا وهو ما معنى الرباعى أو هو من أوى له اذا رجه
وعن مجاهد قال معنى الآية ألم يحبك واحدا فى شرفك لا تطير لك فأوالك الله باصحاب
يحفظونك ويحيطونك بفعل يتيما من قولهم درة يتيمة وهو بعيد جدا (ووجدك ضالا
فهدى) معطوف على المضارع المنفى وقيل على ما يقتضيه الكلام الذى قبله كاذ كرنا أى
قد وجدك يتيما الخ والنسب هنا بمعنى الغفلة كما فى قوله لا يضل رعى ولا ينسى وكفى قوله
وان كنت من قبله لمن الغافلين والمعنى انه وجدك غافلا عما يرايك من أمر النبوة واختار

لهذا الامر جمع الله له بين أمن الدنيا
وأمن الآخرة ومن عصاه سلبها
منه كما قال تعالى ضرب الله مثلا قرية
كانت آمنة مطمئنة يأتها رزقها
وعغد من كل مكان فكفرت بأنعم الله
فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما
كانوا يصنعون ولقد جاءهم رسول
منهم فكذبوه فاخذهم العذاب ودم
ظالمون وقد قال ابن أبى حاتم حدثنا
عبد الله بن عمر والعدنى حدثنا
قبيصة حدثنا سفيان عن ليث عن
شهر بن حوشب عن أسماء بنت زيد
قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ويل لكم قريش لثلاف
قريش ثم قال حدثنا أبى حدثنا
المؤمل بن الفضل الحراني حدثنا
عيسى يعنى ابن يونس عن عبيد الله
ابن أبى زياد عن شهر بن حوشب عن
أسماء بنت زيد قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لا يلاف
قريش ايلافهم رحله الشتاء
والصيف ويحكم بامعشر قريش
اعبدوا رب هذا البيت الذى
أطعمكم من جوع وآمنكم من
خوف هكذا رأيت عن أسماء بنت
زيد وصوابه عن أسماء بنت زيد
ابن السكن أم سلمة الانصارية رضى الله عنها فاعلمه وقع غلط فى النسخة أو فى أصل الرواية والله أعلم
آخر تفسير لا يلاف قريش والله الحمد والمنة

هذا

(تفسير السورة التى يذكر فيها الماعون وهى مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت الذى يكذب بالدين فذلك الذى يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين فويل للمصلين
الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم براؤن ويمنعون الماعون) يقول تعالى أرأيت الذى يكذب بالدين وهو المعاد والخزاء
والثواب فذلك الذى يدع اليتيم أى هو الذى يقهر اليتيم ويظلم حقه ولا يطعمه ولا يحسن اليه ولا يحض على طعام المسكين

كما قال تعالى كلا لا تكرمون البيت ولا تحاضون على طعام المسكين يعني الفقير الذي لا شيء له يقوم بأوده وكفايته ثم قال تعالى فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون قال ابن عباس وغيره يعني المنافقين الذين يصلون في العلانية ولا يصلون في السر ولهذا قال للمصلين الذين هم من أهل الصلاة وقد التزموا بها ثم هم عنها ساهون امان فعلها بالكلمة كما قاله ابن عباس واما عن فعلها في الوقت المقدر لها شرعاً فيخرجها عن وقتها بالكلمة كما قاله مسروق وأبو الضحى وقال عطاء بن دينار الحمد لله الذي قال عن صلاتهم ساهون ولم يقل في صلاتهم ساهون واما عن (٢٩٩) وقتها الاول فيؤخر ونها الى آخره ائماً أو

غالباً واما عن أدائها باركانها وشروطها على الوجه المأمور به واما عن الخشوع فيها والتسديد لمعاتبها فاللفظ يشمل ذلك كله ولكل من اتصف بشيء من ذلك قسط من هذه الآية ومن اتصف بجميع ذلك فقد تم له نصيبه منها وكل له النفاق العملي كما ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى اذا كانت بين قرني شيطان قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها الا قليلاً فهذا آخر صلاة العصر التي هي الوسطى كما ثبت به النص الى آخر وقتها وهو وقت كراهة ثم قام اليها فنقرها نقر الغراب لم يطمئن ولا خشع فيها أيضاً ولهذا قال لا يذكر الله فيها الا قليلاً ولعله انما حمله على القيام اليها امر آية الناس لا ابتغاء وجه الله فهو كما اذا لم يصل بالكلمة قال الله تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذ قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤن الناس ولا يذكر الله الا قليلاً وقال تعالى ههنا الذين هم يراؤن

هذا الزجاج وقيل معنى ضالاً لم تكن تدرى القرآن ولا الشرائع فهذا الذي يعني ليس المراد به الانحراف عن الحق فهذا كقوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان تأمل وقال الكلبي والسدي والقراء وجدك في قوم ضلال فهم ادم الله بك أو فهذا الى ارشادهم أو ضالاً عما أنت عليه الآن من الشريعة فهذا الله تعالى اليها وقيل وجدك ضالاً عن الهجرة فهذا اليها وقيل ناسياً شأن الاستئذان حين سئلت عن اصحاب الكهف وذى القرنين والروح فذكر كقوله تعالى أن تضل احداًهما وقيل وجدك طالباً للقبلة فهذا اليها كما في قوله قد نرى ثقل وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها ويكون الضلال بمعنى الطلب لان الضال طالب وقيل وجدك ضالاً في قومك فهذا اليهم ويكون الضلال بمعنى الضياع وقيل وجدك محباً للهداية فهذا اليها ويكون الضلال بمعنى المحبة كقوله تعالى انك لفي ضلالك القديم وقيل وجدك ضالاً في شعاب مكة فهذا الى جددك عبد المطلب وعن ابن عباس قال وجدك بين الضالين فاستنقذك من ضلالهم وقيل ضل في طريق الشام حين خرج به أبو طالب فرده الى القافلة ولا يجوز أن يفهم به عدول عن حق ووقوع في باطل فقد كان صلى الله عليه وآله وسلم من أول حاله الى نزول الوحي عليه معصوماً من عبادة الاوثان وقاذورات أهل القسق والعصيان وقيل ضالاً لنفسك لا تدري من أنت فعرفت نفسك وحالك وقيل ضالاً ليله المعراج حين انصرف عنك جبريل وأنت لا تعرف الطريق فهذا الى ساق العرش وقيل معناه لا أحد على دينك بل أنت وحيد ليس معك أحد فهديت بك الخلق وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد غيره وفيه بعد وأيضاً باباه النظم الكريم وعنه يدى ان الضلال والهدى امان في هذه الآية فيشملان كل نوع من أنواع الضلالة والهداية بيد الكفر والشرك لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (ووجدك عائلاً فاغنى) اي وجدك فقيراً لا مال لك فاغناك يقال عال الرجل يعمل عيله اذا افتقر قال الكلبي فاغنى أي رضاك بما أعطاك من الرزق واختار هذا القراءة قال لانه لم يكن غنياً من كثرة ولكن الله سبحانه رضاء بما آتاه وذلك حقيقة الغنى وقيل باعانة الانصار حين الهجرة وقيل فاغنى بما فتح لك من الفتوح والغنائم وفيه نظر لان السور مكية وقيل بمال خديجة بنت خويلد وتربية أبي طالب أولاً ومال أبي بكر ثانياً وقيل وجدك فقيراً من الحجج والبراهين فاغناك بها

وقال الطبراني حدثنا يحيى بن عبد الله بن عبد ربّه البغدادي حدثني أبي حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن يونس عن الحسن عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في جهنم لوادي استعبد جهنم من ذلك الوادي في كل يوم أربع مائة مرة أعد ذلك الوادي للمرائين من أمة محمد لحامل كتاب الله وللمصدق في غير ذات الله وللحاج الى بيت الله وللخارج في سبيل الله وقال الامام أحمد حدثنا أبو نعيم حدثنا الاعمش عن عمرو بن مرة قال كنا جلوساً عند أبي عبيدة فذكروا الراية فقال رجل يكنى يابى يزيد سمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع الناس بعمله سمع الله به سامع خلقه وحقره وصغره ورواه أيضاً

عن غندرو يحيى القطان عن شعبة عن عمرو بن مرة عن رجل عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره ومما يتعلق بقوله تعالى الذين هم يراون ان من عمل عملا قل عليه الناس فاجبه ذلك ان هذا لا يعد رياء والدليل على ذلك ما رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا هرون بن معروف حدثنا محمد بن يزيد حدثنا سعيد بن بشير حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنت أصلي فدخل علي رجل فاجبني ذلك فذكرته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كتب لك أجران اجر السر وأجر العلانية قال أبو يعلى (٣٠٠) هرون بن معروف بلغني أن ابن المبارك قال نعم الحديث للمرائين

وهذا حديث غريب من هذا الوجه وسعيد بن بشير متوسط وروايته عن الأعمش عزيزة وقدر رواه غيره عنه قال أبو يعلى أيضا حدثنا محمد ابن المشني بن موسى حدثنا أبو داود حدثنا أبو سنان عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رجل يا رسول الله الرجل يعمل العمل يسره فاذا اطمع عليه أعجبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم له أجران أجر السر وأجر العلانية وقدر رواه الترمذي عن محمد بن المشني وابن ماجه عن بندار كلاهما عن أبي داود الطيالسي عن أبي سنان الشيباني واسمه ضرار ابن مرة ثم قال الترمذي غريب وقدر رواه الأعمش وغيره عن حبيب عن أبي صالح مرسلًا وقد قال أبو جعفر بن جرير حدثني أبو كريب حدثنا معاوية بن هشام عن شيبان النخعي عن جابر الجعفي حدثني رجل عن أبي برزة الأسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية الذين هم عن صلاتهم ساهون قال الله أكبر هذا خير لكم من أن لو أعطى كل

وفيه بعد قرأ الجهور عاتلا وقرئ عاتلا بن سيدة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سألت ربي مسئلة وددت اني لم أكن سألته قالت قد كانت قبلي أئبياء منهم من سخر له الريح ومنهم من كان يحيى الموتى فقال تعالى يا محمد ألم أجعلك نبيا فآ وبتك ألم أجعلك ضالا فهديتك ألم أجعلك عاتلا فاغنيك ألم أشرح لك صدرك ألم أضع عندك وزرك ألم أرفع لك ذكرك قلت بلى يا رب أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم وابن عساكر وأخرج ابن مردويه عنه قال لما نزلت والضحي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عني علي ربي وأعل أن عين ربي ثم أوصاه سبحانه باليتيم والفقراء فقال (فاما اليتيم فلا تقهر) أي لا تقهره بوجه من وجوه القهر كأنما كان قال مجاهد لا تحتقر اليتيم فقد كنت يتيما قال الاخفش لا تسلط عليه بالظلم ادفع اليه حقه واذكره بتمك قال الفراء والزجاج لا تقهره على ماله فتذهب بحقه لضعفه وكذا كانت العرب تفعل في حق اليتيم تأخذ اموالهم وتظلمهم حقوقهم فكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحسن الى اليتيم ويبره ويوصي باليتيم قرأ الجهور فلا تقهر بالقاف وقرئ بالكاف والعرب تعاقب بين القاف والكاف قال النحاس انما يقال كهر اذا اشتد عليه وغلظ وقيل القهر الغلبة والكهر الزجر قال أبو حيان هي لغة بمعنى قراءة الكاف مثل قراءة الجهور وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما أخرجه البخاري وفي الباب أحاديث واليتيم منصوب بتقهر وبه استدلل ابن مالك على انه لا يلزم من تقديم المعمول تقديم العامل ألا ترى ان اليتيم منصوب بالمجزوم وقد تقدم على الجازم ولو قدمت تقهر على لا امتنع لان المجزوم لا يتقدم على جازمه كالمجزور لا يتقدم على جازه قاله السمين (وأما السائل فلا تنهر) يقال تنهره وانتهره اذا استقبله بكلام يزجره فهو تنهي عن زجر السائل والاغلاظه ولكن يبذل اليسير القليل أو يرده بالجميل قال الواحدى قال المفسرون يريد السائل على الباب يقول لا تنهره اذا سألك فقد كنت فقيرا فاما أن تطعمه واما ان ترده رد البنا قال قتادة معناه رد السائل برحمة وابن قيسل المراد بالسائل طالب العلم والذي يسأل عن الدين فلا تنهره بالغلظة والجفوة وأجبه برفق ولين كذا قال سفيان والسائل منصوب بتنهره والتقدير مهم ما يكن من شيء فلا تقهر اليتيم

رجل منكم مثل جميع الدنيا هو الذي ان صلى لم يرج خيرا صلاته وان تركها لم يحقر ربه فيه جابر الجعفي وهو ضعيف ولا وشيخه مبهم لم يسم والله أعلم وقال ابن جرير أيضا حدثني زكريا بن أبان المصري حدثنا عمر بن طارق حدثنا عكرمة بن ابراهيم حدثني عبد الملك بن عير عن مصعب بن سعد عن سعد بن أبي وقاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها فيحتمل تركها بالكلية ويحتمل صلاتها بعد وقتها مباشرة أو تأخيرها عن أول الوقت وكذا رواه الحافظ أبو يعلى عن شيبان بن فروخ عن عكرمة بن ابراهيم ثم رواه عن

أبي الزبيد عن عاصم عن مصعب عن أبيه موقوفاً له وأنها حتى ضاق الوقت وهذا أصح أسناد أو قد ضعف البيهقي رفعه وصحح وقفه وكذلك الحاكم وقوله تعالى ويمنعون الماعون أي لا احسنوا عبادة ربهم ولا أحسنوا إلى خلقه حتى ولا باعارة ما ينتفع به ويستعان به مع بقاء عينه ورجوعه اليهم فهو لا يمنع الزكاة وأنواع القربات أولى وأولى وقد قال ابن أبي نجيح عن مجاهد قال على الماعون الزكاة وكذا رواه السدي عن أبي صالح عن علي وكذا روى من غير وجه عن ابن عمر وبه يقول محمد بن الحنفية وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومجاهد وعطاء وعطية العوفي والزهري والحسن وقتادة (٣٠١) والضحاك وابن زيد قال الحسن البصري

إن صلي رأى وإن فاتته لم يأس عليها ويمنع زكاة ماله وفي لفظ صدقة ماله وقال زيد بن أسلم هم المنافقون ظهرت الصلاة فصولها وخفيت الزكاة فمعوها وقال الاعمش وشعبة عن الحكم عن يحيى بن الخزاز أن أبا العبيد بن سالم قال سأل عبد الله بن مسعود عن الماعون فقال هو ما يتعارفه الناس بينهم من القاس والقدر وقال المسعودي عن سلمة عن أبي العبيد بن سالم أنه سأل ابن مسعود عن الماعون فقال هو ما يتعارفه الناس بينهم من القاس والقدر والدلو وأشبه ذلك وقال ابن جرير حدثني محمد بن عبيد المحاربي حدثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن أبي العبيد بن سعيد بن عياض عن عبد الله قال كذا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم تحدث أن الماعون الدلو والقاس والقدر لا يستغنى عنهم وحدثننا خالد بن أسلم أخبرنا النضر ابن شميل أخبرنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت سعيد بن عياض يحدث عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال الاعمش عن إبراهيم بن الحارث بن سويد عن عفان حدثنا جاد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله قال الماعون العواري القدر والميزان والدلو وقال ابن أبي نجيح عن

ولأنه السائل وهذه النواهي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي نواهي ولا مته صلى الله عليه وآله وسلم لأنهم أسوته بكل فرد من أفراد هذه الأمة منهي بكل فرد من أفراد هذه النواهي (وأما بنعمة ربك فحدث) أمره سبحانه بالتحدث بنعم الله عليه وإظهارها للناس وإشهارها بينهم وإظهار النعمة على العموم من غير تخصيص بفرد من أفرادها أو نوع من أنواعها وقال مجاهد والكلبي المراد بالنعمة هنا القرآن قال الكلبي وكان القرآن أعظم ما أنعم الله به عليه فأمروا أن يقرأه قال الفراء وكان يقرؤه ويحدث به وقال مجاهد أيضاً المراد بالنعمة النبوة التي أعطاه الله واختار هذا الزجاج فقال أي بلغ ما أرسلت به وحدث بالنبوة التي أعطاك الله وهي أجل النعم وقال مقاتل يعني أشكر ما ذكر من النعمة عليك في هذه السورة من الهدى بعد الضلالة وجبر اليتيم والأغنياء بعد العيلة فأشكر هذه النعم والتحدث بنعمة الله شكر وهذا الأمر صلى الله عليه وآله وسلم هو أمره ولا مته لأنهم أسوته في كل ما يأتي ويذكر قال الحسن بن علي في الآية ما علمت من الخير وعنه قال إذا أصبت خيراً فحدث أخوانك وعن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على المنبر من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر والجماعة رجة أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده المسند والبيهقي في الشعب والخطيب في المتفق قال السيوطي بسند ضعيف وعن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أبى بلا فذكره فقد شكره وإن كتمه فقد كفره أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي والضاوي وأخرج البخاري في الأدب وأبو داود والضاوي عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أعطى عطاءً فوجد فليجز به فإن لم يجد فليئنه به فإن أثني به فقد شكره ومن كتمه فقد كفره ومن تحلى بما لم يعط فانه كلابس ثوبي زور وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أولى معروفاً فليذكره فإن لم يستطع فليذكره فإن من ذكره فقد شكره أخرجه أحمد والطبراني في الأوسط والبيهقي قال الكرخي والحارثي ورمي بغيره بغيره والفاء صبر مانعة من ذلك لأنها كالزائدة والتحدث بها نشرها بالشكر والثناء عليه تعالى وقوله تعالى فاما اليتيم فلا تقهر مقابل لقوله الميجدك يتيماً فأوى وقوله واما السائل الخ مقابل لقوله ووجدك عائلاً فأغنى وأما قوله وأما بنعمة ربك الخ في العموم وفي

عبد الله أنه سئل عن الماعون فقال ما يتعارفه الناس بينهم القاس والدلو وشبهه وقال ابن جرير حدثنا عمر بن علي الفلاس حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا أبو عوانة عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل عن عبد الله قال كأمع نبينا صلى الله عليه وسلم ونحن نقول الماعون منع الدلو وأشبه ذلك وقد رواه أبو داود والنسائي عن قتيبة عن أبي عوانة بأسانده نحوه ولفظ النسائي عن عبد الله قال كل معروف صدقة كأنه الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو والقدر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عفان حدثنا جاد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله قال الماعون العواري القدر والميزان والدلو وقال ابن أبي نجيح عن

مجاهد عن ابن عباس وينعون الماعون يعني متاع البيت وكذا قال مجاهد وبرايم النخعي وسعيد بن جبيرة وأبو مالك وغير واحد
أنها العارية للامتعة وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس وينعون الماعون قال لم يجز أهلها بعد وقال العوفي عن ابن
عباس وينعون الماعون قال اختلف الناس في ذلك فمنهم من قال ينعون الزكاة ومنهم من قال ينعون الطاعة ومنهم من قال
ينعون العارية رواه ابن جرير ثم روى عن يعقوب بن إبراهيم عن ابن علية عن ليث بن أبي سليم عن أبي اسحق عن الحرث عن علي
الماعون منع الناس القامس والقدر والدلو (٣٠٢) وقال عكرمة رأس الماعون زكاة المال وأدناه المنخل والدلو والبرة رواه ابن أبي

حاتم وهذا الذي قاله عكرمة حسن فانه يشمل الاقوال كلها وترجع كلها الى شيء واحد وهو ترك المعاونة بحال أو منفعة ولهذا قال محمد بن كعب وينعون الماعون قال المعروف ولهذا جاء في الحديث كل معروف صدقة وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع عن ابن أبي ذئب عن الزهري وينعون الماعون قال بلسان قريش المال وروى ههنا حديثا غير ما عجبنا في اسناده ومثله فقال حدثنا أبي وأبو زرعة قال لا حد شافئ بن حفص الدارمي حدثنا داهم بن دهشم الجبلي حدثنا عابد بن ربيعة النخعي حدثني قرة بن دعوص النخعي أنهم وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما تعهد لنا قال لا تمنعوا الماعون قالوا يا رسول الله وما الماعون قال في الحجر وفي الحديد وفي الماء قالوا فأي الحديد قال قدوركم النحاس وحديد القامس الذي تمنعون به قالوا ما الحجر قال قدوركم الحجارة غريب جدا ورفعته منكروني اسناده من لا يعرف والله أعلم وقد ذكر ابن الأثير في الصحابة ترجحة على النخعي فقال روى ابن مانع

حكمة تأخير حق الله تعالى عن حق اليتيم والسائل وجوه أحدها ان الله غني وهم محتاجون وتقديم المحتاج أولى وثانيها انه وضع في حفظهما الفعل ورضى لنفسه بالقول وثالثها ان المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في ذكر الله فحتمت به وأثر فحدث على خير ليكون عنده حديثا لا ينساه

(سورة الم نشرح هي ثمان آيات وهي مكية بلا خلاف)

عن عائشة قالت نزلت سورة الم نشرح عكة ومثله عن ابن عباس وزاد بعد الضحى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم نشرح لك صدرك) معنى شرح الصدر فتحه بأذهاب ما يصد عن الإدراك والاستفهام التقريري إذا دخل على النبي قرر فصار المعنى قد شرحنا لك صدرك حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق فكان غائبا عنهم بروحه وحاضرا معهم بجسده الشريف والمعنى الم نفسه بما أودعنا فيه من الحكم وأزلنا منه ضيق الجهل أو بما يسرنالك من تلقى الوحي بعدما كان يشق عليك قال الراغب اصل الشرح بسط اللحم ونحوه يقال شرح اللحم وشرحته ومنه شرح الصدر وهو بسطه بنور الهى وسكينته من جهة الله وروح منه وانما خص الصدر لانه محل احوال النفس من العلهوم والادراكات وقيل لان الصدر محل الوسوسة كما قال تعالى يوسوس في صدور الناس فازالة تلك الوسوسة وابدا الهادى الى الخير هى الشرح والقلب محل العقل والمعرفة وهو الذى يقصده الشيطان فيجئى أو لا الى الصدر الذى هو حصن القلب فاذا وجد مسلما كان في فيه هو وجنده وبث فيه الغموم والهجوم والحرص فيضيق القلب حينئذ ولا يجد للطاعة لذة ولا للاسلام حلوة واذالم يجد له مسلكا وطورا حصل الاثم وانشرح الصدر وتيسر القيام بأداء العبودية ولم يقل نشرح صدرك تنبيه على ان منافع الرسالة عائدة عليه صلى الله عليه وآله وسلم كانه يقول انما نشرحنا صدرك لاجل الاجل والمراد الامتنان عليه صلى الله عليه وآله وسلم بقبح صدره وتوسيعه حتى قام بما قام به من الدعوة وقدر على ما قدر عليه من حمل أعباء النبوة وحفظ الوحي وقدمضى القول في هذا عند تفسير قوله أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه قال ابن عباس في الآية شرح الله صدره للاسلام قرأ الجمهور ونشرح بسكون الحاء بالخزم وبفتحها قرأ أبو جعفر المنصور العباسي قال الزمخشري قالوا العلهين

يسنده الى عامر بن ربيعة بن قيس النخعي عن علي بن فلان النخعي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المسلم أخو المسلم الخاء اذا لقيه جاءه بالسلام ويرد عليه ما هو خير منه لا يمنع الماعون قلت يا رسول الله ما الماعون قال الحجر والحديد وأشباه ذلك والله أعلم آخر تفسير السورة والله الحمد والمنة * (تفسير سورة الكوثر وهو مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (انا أعطيناك الكوثر فصل لك بك وانحران شأنك هو الاثر) قال الامام أحمد حدثنا محمد بن فضيل عن المختار بن قفل عن أنس ابن مالك قال أغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم اغفاه فرفع رأسه متبسما ما قال لهم وأما قالوا له لم ضحكك فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم انه أنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر حتى ختمها فقال هل تدرون ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال هو نهر أعطانيه ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير ترد عليه أمي يوم القيامة آتيته عدد الكواكب يحتج العبد منهم فاقول يا رب انه من أمي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك هكذا رواه الامام أحمد بهذا الاسناد الثلاثي وهذا السياق عن محمد بن فضيل عن المختار بن فلفل عن أنس بن مالك وقد ورد في صفة الخوض يوم القيامة انه يشخب فيه ميرانان من السماء من نهر الكوثر وان آتيته عدد نجوم السماء وقد روى هذا الحديث (٣٠٣) مسلم وأبو داود والنسائي من طريق علي

ابن مسهر ومحمد بن فضيل كلاهما عن المختار بن فلفل عن أنس وافظ مسلم قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا في المسجد اذا غنى اغفاه ثم رفع رأسه متبسما قلنا ما اضحكك يا رسول الله قال لقد أنزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت هو الا بتر ثم قال أتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم قال فانه نهر وعدني به ربي عز وجل عليه خير كثير هو خوض ترد عليه أمي يوم القيامة آتيته عدد النجوم فيحتج العبد منهم فاقول رب انه من أمي فيقول انك لا تدري ما أحدث بعدك وقد استدل به كثير من القراء على ان هذه السورة مدنية وكثير من الفقهاء على ان النبوة من السورة وانها منزلة معها فاما قوله تعالى انا اعطيتك الكوثر فقد تقدم في هذا الحديث انه نهر في الجنة وقد رواه الامام أحمد من طريق أخرى عن أنس فقال حدثنا عفان حدثنا حماد أخبرنا ثابت عن أنس انه قرأ هذه الآية انا اعطيتك الكوثر قال قال رسول الله صلى

الحاموا شبعها في نحر جهافظن السامع انه فتحها وقال ابن عطية ان الاصل الم نشرحن بالنون الخفيفة ثم ابدلها الفاقم حذفها تخفيفا وهذا مبنى على جواز تركيد الجزوم بلم وهو قليل جدا ونحر جهابعضهم على لغة بعض العرب الذين نصبون بلم ويجزمون بلم وهذه ما أظنها تصح وان صحت فليست من اللغات المعتمدة فانها جاءت بعكس ما عليه لغة العرب بأسرها وعلى كل حال فقراءة هذا الرجل مع شدة جورهم ومن يظلمه وكثرة جبروته وقلة علمه ليست بحقيقة بالاشغال بها (ووضعنا عنك وزرك) معطوف على معنى ما تقدم لاعلى لفظه اى قد شرحت لك صدرك ووضعنا الخ والوزر الذنب اى وضعنا عنك ما كنت فيه من امر الجاهلية قال الحسن وقتادة والضحاك ومقاتل المعنى حططنا عنك الذى سلف منك في الجاهلية وهذا كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وعنك متعلق بوضعنا وتقديمه على المفعول الصريح مع ان حقه التأخر عنه لتجمل المسرة والتشويق الى المؤخر ولما ان في وصفه نوع طول فتأخير الجار والمجرور عنه محمل بتجاوب اطراف النظم الكريم ثم وصف هذا الوزر فقال (الذى انقض ظهرك) قال المفسرون اى ثقل ظهرك قال الزجاج اثقله حتى سمع له نقيض اى صوت وهذا مثل مغناه انه لو كان حملا يحمل لسمع نقيض ظهره واهل اللغة يقولون انقض الحمل ظهرا الناقصة اذا سمع له صرير من شدة الحمل قال قتادة كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم نوب قد أثقلته فغفرها الله له وقوم يذهبون الى ان هذا تخفيف اعباء النبوة التي تشغل الظهر من القيام بامر هاسهل الله ذلك عليه حتى تيسرت له وكذا قال ابو عبيدة وغيره وقرأ ابن مسعود وحلائنا عنك وقرئ وقيل معناه عصمتك من الوزر الذى ينقض ظهرك ولو كان ذلك الوزر حاصلا قاله الرازي وفيه استعارة تشيلية حيث سمي العصمة وضععا مجازا ثم ذكر سبحانه منتهى وكرامته عليه فقال (ورفعنا لك ذكرك) وزيادة لك في الموضوعين وعنك في موضع تقدير ايهام المشروح والموضوع والمرفوع ثم توضيحه والايضاح بعد الابهام اوقع في الذهن قال الحسن وذلك ان الله لا يذكرك في موضع الا ذكر صلى الله عليه وآله وسلم معه قال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا ينادى فيقول اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله قال مجاهد يعنى بالتأذين وبعبارة الخطيب تذكري في الاذان والاقامة والتشهد ويوم الجمعة على المنابر ويوم الفطر ويوم الاضحى ويوم عرفة

الله عليه وسلم اعطيت الكوثر فاذا هو نهر يجري ولم يشق شقاوا اذا حافتها قباب اللؤلؤ فضربت يدي في ربه فاذا مسك أنفروا اذا حصاره اللؤلؤ وقال الامام أحمد أيضا حدثنا محمد بن ابي عدي عن حميد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فاذا انا بنهر حافتها خيام اللؤلؤ فضربت يدي الى ما يجري فيه الماء فاذا مسك أنفروا قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذى أعطاك الله عز وجل ورواه البخارى في صحيحه ومسلم من حديث شيمان بن عبد الرحمن عن قتادة عن أنس بن مالك قال لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم الى السماء قال آتيت على نهر حافتها قباب اللؤلؤ المجوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر وهو لفظ

البحاري رحمه الله وقال ابن جرير حدثنا الربيع أخبرنا بن وهب عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نجران قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم مضى به جبريل في السماء الدنيا فاذا هو بنهر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فذهب يشم ترابه فاذا هو مسك قال يا جبريل ما هذا النهر قال هو الكوثر الذي خبأ لك ربك وقد تقدم حديث الاسراء في سورة سبحان من طريق شريك عن أنس وهو يخرج في الصحيحين وقال سعيد بن قتادة عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما أنا أسير في الجنة أذ عرض لي نهر (٣٠٤) حافته قباب اللؤلؤ مخوف فقال الملك الذي معه أتدري ما هذا هذا الكوثر الذي

أعطاك الله وضرب يده إلى أرضه فأخرج من طينه المسك وكذا رواه سليمان بن طرخان ومعه م وهمام وغيرهم عن قتادة قال ابن جرير حدثنا أحمد بن أبي شريح حدثنا أبو أيوب العباس حدثنا إبراهيم بن سعد حدثني محمد بن عبد الله بن أخي ابن شهاب عن أبيه عن أنس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكوثر فقال هو نهر أعطانيه الله تعالى في الجنة ترابه مسك أبيض من اللبن وأحلى من العسل ترده طير أعناقها مثل أعناق الجوز قال أبو بكر يارسول الله انها الناعمة قال أكلها انعم منها وقال احمد حدثنا ابو سلمة الخزازي حدثنا الليث عن يزيد بن الهاد عن عبد الوهاب عن عبد الله بن مسلم بن شهاب عن أنس ان رجلا قال يارسول الله ما الكوثر قال هو نهر في الجنة أعطانيه ربي لهو أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طيور أعناقها كأعناق الجوز قال عمر يارسول الله انها لناعمة قال أكلها انعم منها يا عمر ورواه ابن جرير من حديث الزهري

وايام التشريق وعند الجار وعلى الصفا والمروة وفي خطبة السكاح ومشارك الارض ومغارهم لولون رجلا عبد الله وصدق بالجنة والنار وكل شيء ولم يشهد ان محمد رسول الله لم ينتفع بشيء وكان كافرا انتهى وقيل المعنى ذكرناك في الكتب المنزلة على الانبياء قبلك وامرناهم بالمشاورة بك ولادين الا ودينك يظهر عليه وقيل رفعنا ذكرك عند الملائكة في السماء وعند المؤمنين في الارض ورفع ذكرك في الآخرة بما نعطيك من المقام المحمود وكرام الدرجات وجلال المراتب قال الضحالك لا تقبل صلاة الا به ولا تجوز خطبة الا به وقيل رفع ذكرك بما خذ من اقية النبين والزاهم الايمان به والاقرار بفضلته والظاهر ان هذا الرفع لذكره الذي امتن الله به عليه يتناول جميع هذه الامور فكل واحد منها من اسباب رفع الذكر وكذلك أمر بالصلاة والسلام عليه واخباره صلى الله عليه وآله وسلم عن الله عز وجل ان من صلى عليه واحدة صلى الله عليه بها عشر اوكم من موضع في القرآن يذكر فيه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الله سبحانه من ذلك قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وأمر الله بطاعته صلى الله عليه وآله وسلم كقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول واتبعوا آياته وقوله وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وغير ذلك وبالجملة فقد علمنا ذكره الجليل السموات والارضين وجعل الله له من لسان الصدق والذكر الحسن والثناء الصالح ما لم يجعله لاحد من عباده وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم اللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى آله عدد ما صلى عليه المصلون بكل لسان في كل زمان وما أحسن قول حسان رضى الله تعالى عنه

أغمر عليه للنبوّة خاتم * من الله مشهور يلاح ويشهد
وضم الاله اسم النبي مع اسمه ■ اذا قال في الخس المؤذن أشهد
وشقوله من اسمه ليحله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أتاني جبريل فقال ان ربك يقول تدرى كيف رفعت ذكرك قلت الله ورسوله اعلم قال اذا ذكرت معي أخرجه أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه وابو نعيم في الدلائل وقد روى بطرق وقال ابن عباس في الآية لا يذكر الله الا ذكره فهو الذي يطوى به

عن اخيه عبد الله عن أنس انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكوثر فذكر مثله سواء وقال البخاري وذكرنا خالد بن زيد الكاهلي حدثنا اسرا ئيل عن ابي اسحق عن ابي عبيدة عن عائشة رضى الله عنها قال سألتها عن قوله تعالى انا اعطيت الكوثر قالت نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه عليه درججوف آيته كعدد النجوم ثم قال البخاري رواه زكريا وابو الاحوص ومطرف عن ابي اسحق ورواه احمد والنسائي من طريق مطرف به وقال ابن جرير حدثنا ابو كريب حدثنا وكيع عن سفيان واسرا ئيل عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن عائشة قالت الكوثر نهر في الجنة شاطئاه درججوف وقال اسرا ئيل نهر في الجنة عليه من الآية عدد نجوم السماء وحدثنا ابن حميد حدثنا يعقوب القمي عن حفص بن حميد عن شهر بن عطية عن سفيان

أومسروق قال قلت لعائشة يا أم المؤمنين حدثيني عن الكوثر قالت نه في بطنان الجنة قلت وما بطنان الجنة قالت وسطها حافتاه
قصور اللؤلؤ والياقوت ترابه المسك وحصباءه اللؤلؤ والياقوت وحدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن أبي جعفر الرزقي عن ابن أبي
نجيح عن عائشة رضي الله عنها قالت من أحب أن يسمع خير الكوثر فليجعل أصبعيه في أذنيه وهذا منقطع بين ابن أبي نجيح
وعائشة وفي بعض الروايات عن رجل عنها ومعنى هذا أنه يسمع نظير ذلك لأنه يسمعه نفسه والله أعلم قال السهيلي ورواه الدارقطني
مرفوعاً عن طريق مالك بن مغول عن الشعبي عن مسروق عن عائشة عن النبي (٣٠٥) صلى الله عليه وسلم ثم قال البخاري حدثنا

يعقوب بن إبراهيم حدثنا هشيم
أخبرنا أبو بشر عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه
قال في الكوثر هو الخير الذي أعطاه
الله إياه قال أبو بشر قلت لسعيد
ابن جبير فإن ناساً يزعمون أنه نه
في الجنة فقال سعيد النهر الذي
في الجنة من الخير الذي أعطاه الله
إياه ورواه أيضاً من حديث هشيم
عن أبي بشر وعطاء بن السائب عن
سعيد عن ابن عباس رضي الله عنهما
الكوثر الخير الكثير وقال الثوري
عن عطاء بن السائب عن سعيد
ابن جبير عن ابن عباس قال الكوثر
خير الكثير وهذا التفسير يعم النهر
وغيره لأن الكوثر من الكثير وهو
الخير الكثير ومن ذلك النهر كما قال
ابن عباس وعكرمة وسعيد بن
جبير ومجاهد ومخارب بن دينار
والحسن بن أبي الحسن البصري
حتى قال مجاهد هو الخير الكثير
في الدنيا والآخرة وقال عكرمة
هو النبوة والقرآن وثواب الآخرة
وقد صح عن ابن عباس أنه فسره
بالنهر أيضاً فقال ابن جرير حدثنا
أبو كريب حدثنا عمر بن عبيد عن

الذكر الجليل ويبدأ (فإن مع العسر يسراً) أي أن مع الضيقة سهوة ومع الشدة رخاء ومع
الكرب فرجاً وفي هذا وعد منه سبحانه بأن كل عسير يتيسر وكل شديد يهون وكل صعب يلين
ومع معني بعد وفي التعبير بها شعار بغاية سرعة مجيء اليسر كأنه تقارن عن أنس قال كان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم جالساً وحيداً له حجر فقال لودخل العسر هذا الحجر لجاء اليسر
حتى يدخل عليه فيخرجه فأنزل الله أن مع العسر يسراً الخ ولنظ الطبراني وتلا رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم فإن مع العسر يسراً أن مع العسر يسراً وأخرج الطبراني
وابن مردويه عنه مرفوعاً نحوه قال السيوطي وسنده ضعيف وعن ابن مسعود مرفوعاً
لو كان العسر في حجر لتبعه اليسر حتى يدخل فيه فيخرجه وإن يغلب عسر يسرين أن الله
يقول أن مع العسر يسراً الخ أخرجه عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي
الديناقي الصبر وابن المنذر والبيهقي في الشعب قال البراء لا نعلم رواه عن أنس إلا عائذ بن
شريح قال فيه أبو حاتم الرزقي في حديثه ضعف ولكن رواه شعبه عن معاوية بن قرة عن
رجل عن ابن مسعود ثم زاد سبحانه هذا الوعد تقريرا وتوكيدا فقال مكرراً له بلفظ (أن مع
العسر يسراً) أي أن مع ذلك العسر المذكور سابقاً يسراً آخر لما تقرره من أنه إذا أعيد
المعرف يكون الثاني عين الأول سواء كان المراد به الجنس أو العهد بخلاف المنكر إذا أعيد
فانه يراد بالثاني فرد مغاير لما أريد بالقرن الأول في الغالب ولهذا قال النبي صلى الله عليه
وآله وسلم في معنى هذه الآية أنه لن يغلب عسر يسرين قال الواحدي وهذا قول النبي
صلى الله عليه وآله وسلم والعبادة والمفسرين على أن العسر واحد واليسر اثنان قال
الزجاج ذكر العسر مع الالف واللام ثم في ذكره فصلاً للمعنى أن مع العسر يسرين فيسئل
والله أكبر في اليسر للتخفيف والتعظيم وهو في مصنف ابن مسعود غير مكرر قرأ الجمهور
بسكون السين في العسر واليسر في الموضعين وقرئ بضمها في الجميع وفيه خلاف هل هو
أصل أو منقل من المسكن وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يوماً فرحاً وهو يضحك ويقول إن يغلب عسر يسرين أن مع العسر يسراً أن مع
العسر يسراً أخرجه عبد الرزاق وابن جرير والحاكم والبيهقي وهذا مروي نحوه
مرفوعاً عن سلا عن قتادة ولما عدد سبحانه عليه صلى الله عليه وآله وسلم نعمه السالفة
ووعده بالنعمة الآتية بعثه على الشكر والاجتهاد في العبادة فقال (فأذا فرغت فانصب)

(٣٩ - فتح البیان عاشر) عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر نه في الجنة حافتاه ذهب وفضة يجري على
الياقوت والدر ماؤه أبيض من الثلج وأحلى من العسل وروى العوفي عن ابن عباس نحوه ذلك وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا
هشيم أخبرنا عطاء بن السائب عن مخارب بن دينار عن ابن عمر أنه قال الكوثر نه في الجنة حافتاه ذهب وفضة يجري على الدر
والياقوت ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وكذا رواه الترمذي عن ابن حميد عن جرير عن عطاء بن السائب به مثله موقوفاً
وقد روى مرفوعاً فقال الإمام أحمد حدثنا علي بن حفص حدثنا ورق قال وقال عطاء عن مخارب بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم الكوثر ثم في الجنة حافته من ذهب والماء يجري على اللؤلؤ وماءه أشبه بياض من اللبن وأحلى من العسل وهكذا رواه الترمذي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير من طريق محمد بن فضال عن عطاء بن السائب به مرفوعا وقال الترمذي حسن صحيح وقال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية أخبرنا عطاء بن السائب قال قال لي محارب بن دثار ما قال سعيد بن جبير في الكوثر قلت حدثنا عن ابن عباس انه قال هو الخير الكثير فقال صدق والله انه للخير الكثير ولكن حدثنا ابن عمر قال لما نزلت انا أعطيناك الكوثر قال رسول الله صلى (٣٠٦) الله عليه وسلم الكوثر ثم في الجنة حافته من ذهب يجري على الدر والياقوت

وقال ابن جرير حدثني ابن البرقي حدثنا ابن أبي مرزوق حدثنا محمد بن جعفر بن أبي كثير أخبرني حزام ابن عثمان عن عبد الرحمن الاعرج عن اسامة بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى حمزة بن عبد المطلب يوما فلم يجد فساءل عنه امرأته وكانت من بني النجار فقالت خرج يا بني الله أنفعا عما دنا نحوك فأظنه أخطأ في بعض أزقة بني النجار أولاد تدخل يارسول الله فدخل فقدمت اليه حبيسا فأكل منه فقالت يارسول الله هنيئا لك ومريثا لقد جئت وانا أريد أن آتيتك فاهنيك وأمرتك أخبرني أبو غمرة أنك أعطيت نهرنا في الجنة يدعى الكوثر فقال أجل وعرضه يعني أرضه ياقوت ومريجان وزبرجد ولؤلؤ حزام بن عثمان ضعيف ولكن هذا سياق حسن وقد صح أصل هذا بل قد تواتر من طرق تفيد القطع عند كثير من أئمة الحديث وكذلك أحاديث الخوض وهكذا روى عن أنس وأبي العالية ومجاهد وغير واحد من السلف أن الكوثر نهر في الجنة وقال عطاء هو حوض في الجنة

أى اذا فرغت من صلاتك أو من التبليغ أو من الغزو فاجتهد في الدعاء واطلب من الله حاجتك أو فأنصب في العبادة أو اتعب في الدعاء قبل السلام وبعده والنصب التعب يقال نصب نصب نصبا أى تعب قال قتادة والضحاك ومقاتل والكبي اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فأنصب الى ربك في الدعاء وارغب اليه في المسئلة يعطك وكذا قال مجاهد قال الشعبي اذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك وكذا قال الزهري وقال الكبي أيضا اذا فرغت من تبليغ الرسالة فأنصب أى استغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وقال الحسن وقتادة وزيد بن أسلم اذا فرغت من جهاد عدوك فأنصب لعبادة ربك وفيه نظيران السورة مكية والامر بالجهاد انما كان بعد الهجرة فلهذا تفسير الذائب الى ان السورة مدنية وقال مجاهد أيضا اذا فرغت من دينك فأنصب في صلاتك وقال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة فأنصب في الدعاء واسأل الله وارغب اليه وعنه قال قال الله لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم اذا فرغت من الصلاة وتشهدت فأنصب الى ربك واسأله حاجتك وعن ابن مسعود قال فأنصب الى الدعاء الى ربك فارغب في المسئلة وعنه قال اذا فرغت من الفرائض فأنصب في قيام الليل قال عمر بن الخطاب انى أكره ان أرى أحداكم فارغا لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة (والى ربك) المحسن اليك بفضائل النعم خصوصا بما ذكر في هاتين السورتين (فارغب) أى اجعل رغبتك اليه خصوصا ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه وقيل تضرع اليه قال الزجاج أى اجعل رغبتك الى الله وحده وقال عطاء يريد انه يضرع اليه راغبا من النار راغبا في الجنة والمعنى انه يرغب اليه سبحانه لا الى غيره كأنه من كان فلا يطلب حاجاته الا منه ولا يعول في جميع أموره الا عليه قرأ الجمهور فارغب وقرأ زيد بن علي وابن أبي عمير له فرغب بتشديد الغين أى فرغب الناس الى الله وشوقهم الى ما عنده من الخير

(سورة التين هي ثمان آيات وهي مكية في قول الجمهور) *

وروى القرطبي عن ابن عباس انها مدنية ويخالف هذه الرواية ما أخرجه ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال أزلت سورة التين بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير أنه أخرجه البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سفر صلى العشاء فقرأ في إحدى الركعتين بالتين

وقوله تعالى فصل لربك وانحر أى كما أعطيتك الخير الكثير في الدنيا والآخرة ومن ذلك النهر الذى تقدم صفته والزيتون فاخص لربك صلاتك المكتوبة والنافلة وفحرك فاعبد وحده لا شريك له وانحر على اسمه وحده لا شريك له كما قال تعالى قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وانا أول المسلمين قال ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والحسن يعنى بذلك تحريك البدن ونحوها وكذا قال قتادة ومحمد بن كعب القرظي والضحاك والربيع وعطاء الخراساني والحكمم واهم عيل بن أبي خالد وغير واحد من السلف وهذا بخلاف ما كان عليه المشركون من السجود لغير الله والذبح على غير اسمه كما قال

تعالى ولاتأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وأنه لفسق الآية وقيل المراد بقوله وانحر وضع اليد اليمنى على اليد اليسرى تحت النحر
يروى هذا عن علي ولا يصح وعن الشعبي مثله وعن أبي جعفر الباقر وانحر يعني رفع اليدين عند افتتاح الصلاة وقيل وانحر أي
استقبل بنحره القبلة ذكر هذه الأقوال الثلاثة ابن جرير وقد روى ابن أبي حاتم ههنا حديثا منكرا جادا فقال حدثنا وهب بن
ابراهيم القاضي سنة خمس وخمسين ومائتين حدثنا اسراييل بن حاتم المروزي حدثنا مقار بن حبان عن الاصمعي بن نباتة عن علي
ابن أبي طالب قال لما نزلت هذه السورة على النبي صلى الله عليه وسلم انا (٣٠٧) أعطيتك الكوثر فصل ربك وانحر قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا جبريل ما هذه النخيرة التي أمرني
بها ربني فقال ليست بنخيرة ولكنه
يا مملوك اذا تحمرت للصلاة ارفع
يديك اذا كبرت واذا ركعت واذا
رفعت رأسك من الركوع
واذا سجدت فانها صلاتنا وصلاة

والزيتون فاسمعت أحدا أحسن صوتا ولا قراءة منه وعنه قال صليت مع رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم المغرب فقربا بالتين أخرجه الخطيب وعن عبد الله بن يزيد نحوه
عند الطبراني وابن أبي شيبة وعن زرعة بن خليفة قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله
وسلم من اليمامة فعرض علينا الاسلام فأسلمنا فلما صلينا الغداة قربا بالتين والزيتون وانا
أزلفنا في ليلة القدر أخرجه ابن قانع وابن السكن والشيرازي في الالقاء
(بسم الله الرحمن الرحيم)*

الملائكة الذين في السموات السبع
وان اسكن شيئا من زيتونة الصلاة
رفع اليدين عند كل تكبيرة وهكذا
رواه الحاكم في المستدرک من
حديث اسراييل بن حاتم به وعن
عطاء الخراساني وانحر أي ارفع صلبك
بعد الركوع واعتدل وابرز نحرک
يعني به الاعتدال رواه ابن أبي حاتم
وكل هذه الأقوال غريبة جدا
والصحيح القول الاول ان المراد
بالنحر ذبح المناسك ولهذا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى
العید ثم ينحر نسكه ويقول من صلى
صلاتا ونسك نسكا فقد أصاب
النسك ومن نسك قبل الصلاة فلا
نسك له فقام أبو بردة بن نيار فقال
يا رسول الله اني نسكت شاتي قبل
الصلاة وعرفت ان اليوم يوم
يشتهي فيه اللحم قال شاتك شاة
لحم قال فان عندي عناقها هي أحب

(والتين) قال أكثر المفسرين هو التين الذي يأكله الناس وانما أقسم بالتين لانه فاكهة
مخلصة من شوائب التغمص وفيها أعظم عبادة لالتعالى من هيأها لذلك وجعلها على
مقدار اللقمة قال كثير من أهل الطب ان التين أنفع الفواكه للبدن وأكثرها غذاء وذكرها
له فوائد كافي كتب المفردات والمركبات وهو غذاء ودواء أما كونه غذاء فالاطباء زعموا انه
طعام لطيف سريع الهضم لا يعكث في المعدة بل ينال الطبع ويخرج بطريق الرشح ويقال
البلغم ويظهر السكتيتين ويزيل ما في المثانة من الرمل ويسمن البدن ويفتح مسام الكبد
وسدده والطحال ويقطع البواسير ويزيل نكهة القوم ويطول الشعر وهو أمان من الفالج
وأما كونه دواء فلا نه سبب في اخراج فضلات البدن وهو مأكل الطاهر والباطن دون
غيره كالجزر والتمر والتين في النوم رحل غير جبار ومن نالها في المنام نال ما لا ومن أكلها
منما رزقه الله اولاد او تستر آدم بورق التين حين فارق الجنة وشبهه قوا كالحنة لانه بلا عجم
وفاكهة طيبة لا فضل له ينفع من النقرس وقال الضحاک التين المسجد الحرام وقيل مسجد
أصحاب الكهف وقال ابن زيد مسجد دمشق وقال قتادة التين الجبل الذي عليه دمشق
وقال عكرمة وكعب الاحبار التين دمشق وعن ابن عباس قال التين بلاد الشام وفي سنده
مجهول وعنه قال مسجد نوح الذي بنى على الجودي وعنه قال الفاكهة التي يأكلها
الناس (والزيتون) وهو الذي يعصرون منه الزيت الذي هو ادم غالب البلدان ودهنهم
ويدخل في كثير من الادوية وقال الضحاک المسجد الأقصى وقال ابن زيد مسجد بيت
المقدس وقال قتادة الجبل الذي عليه بيت المقدس وقال عكرمة وكعب الاحبار بيت
المقدس وعن ابن عباس قال بلاد فلسطين وفي سنده مجهول وقال أيضا بيت المقدس
وليت شعري ما الحامل لهؤلاء الأئمة على العمدول عن المعنى الحقيقي في اللغة العربية

الى من شاتين أفجيزي عنى قال تجزيك ولا تجزي أحد بعدك قال ابو جعفر بن جرير والصواب قول من قال ان معنى ذلك فاجعل
صلاتك كلها ربك خالصادون ماسواه من الانداد والالهة وكذلك نحرک اجعله له دون الاوثان شكر الله على ما أعطاك من
الكرامة والخير الذي لا كف له وخصك به وهذا الذي قاله في غاية الحسن وقد سبقه الى هذا المعنى محمد بن كعب القرظي وعطاء
وقوله تعالى ان شاتك هو الا بتراى ان مبعضك يا محمد ومبعض ما جئت به من الهدى والحق والبرهان الساطع والنور المبين هو
الابترا لقل الا ذل المنقطع ذكره قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وقاتلة في العاص بن وائل وقال محمد بن اسحق عن يزيد

ابن رومان قال كان العاص بن وائل اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دعوه فانه رجل أبترا عقب له فاذا هلك انقطع ذكره فانزل الله هذه السورة وقال شهر بن عطية نزلت في عقبه بن أبي معيط وقال ابن عباس أيضا وعكرمة نزلت في كعب بن الاشرف وجماعة من كفار قريش وقال البزار حدثنا يزيد بن يحيى الحسائي حدثنا ابن أبي عدي عن داود عن عكرمة عن ابن عباس قال قدم كعب بن الاشرف مكة فقامت له قريش أنت سيدهم ألا ترى الى هذا الصبي المنبتم من قومه يزعم انه خير منا ونحن أهل الحج وأهل السدانة وأهل السقاية فقال أنت خير منهم قال (٣٠٨) فنزلت ان شأنك هو الا بتركه كذا رواه البزار وهو اسناد صحيح وعن عطاء قال

نزلت في أبي لهب وذلك حين مات ابن لرسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب أبو لهب الى المشركين فقال بترك محمد الليلة فانزل الله في ذلك ان شأنك هو الا بتركه عن ابن عباس نزلت في أبي جهل وعنه ان شأنك يعني عدوك وهذاب جميع من اتصف بذلك من ذكر وغيرهم وقال عكرمة الا بترك الفرد وقال السدي كانوا اذا مات ذكور الرجل قالوا بترك فلان مات ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا بترك محمد فانزل الله ان شأنك هو الا بتركه وهذا يرجع الى ما قلنا من أن الا بتركه الذي اذا مات انقطع ذكره فتوهموا بالجهلهم أنه اذا مات بنوه انقطع ذكره وحاشي وكلا بل قد أبقى الله ذكره على رؤس الشهداء وأوجب شرعه على رقاب العباد مستمرا على دوام الابد الى يوم المحشر والمعاد صلوات الله وسلامه عليه دائما الى يوم التناد آخر تفسير سورة الكوثر والله الخد والمنة

* (تفسير سورة قل يا أيها الكافرون وهي مكية)

ثبت في صحيح مسلم عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ

والعبدول الى هذه التفسيرات البعيدة عن المعنى المبينة على خيالات لا ترجع الى عقل ونقل وأعجب من هذا اختيار ابن جرير للاسخر منها مع طول بابه في علم الرواية والدراية قال القراء سمعت رجلا يقول التين جبال حلوان الى همدان والزيتون جبال الشام قلت عجب انك سمعت هذا الرجل فسكان ماذا فليس بعقل هذا تثبت اللغة ولا هو نقل عن الشارع وقال محمد بن كعب الزيتون مسجدان يليان قيل انه على حذف مضاف أي ومنايات التين والزيتون قال النحاس لا دليل على هذا من ظاهر التنزيل ولا من قول من لا يجوز خلافة قال الرازي أما الزيتون فهو فاكهة من وجه ودواع من وجه ويستصح به ومن رأى ورق الزيتون في المنام استمسك بالعروة الوثقى (وطور سينين) وهو الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام اسمه الطور ومعنى سينين المبارك الحسن بلغة الحبشة قاله قتادة وقال مجاهد هو المبارك بالسريانية وقال مجاهد واليكابي سينين كل جبل فيه شجر مثمر فهو سينين وسيننا بلغة النبط قال الاخفش طور جبل وسينين شجر واحد تهينة قال أبو علي الفارسي سينين فعليل فكررت اللام التي هي نون فيه ولم ينصرف سينين كالم ينصرف سيننا لانه جعل اسم الله بقة وانما أقسم بهذا الجبل لانه بالشام وهي الارض المقدسة كما في قوله الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله وأعظم بركة حلت به ووقعت عليه تكليم الله لموسى عليه السلام قرأ الجمهور سينين بكسر السين وقرأ بفقهها وهي افة بكسر وفتح وقرأ (١) سيناء بالكسر والمد وهذه لغات اختلفت في هذا الاسم السرياني على عادة العرب في تلاعبها بالاسماء العجيبة (وهذا البلد الامين) يعني مكة سماه آمينا لانه آمن كما قال انا جعلنا حرما آمنا يقال آمن الرجل امانه فهو أمين قال الفرغ وغيره الامين بمعنى الا آمن أو فاعيل بمعنى مفعول من آمنه لانه مأمون الغوائل قال ابن عباس أي مكة يعني لا آمن الناس فيها جاهلية واسلاما (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) هذا جواب القسم أي خلقنا جنس الانسان كأننا في أحسن تقويم وتعديل لصورته وقال ابن عباس في أحسن خلق قال الواحدى قال المفسرون ان الله خلق كل ذى روح بكاء على وجهه الا الانسان خلقه مديدا القائمة يتناول ما كوله بيده من بيان العلم والفهم والنطق والعقل والتمييز والادب فهو أحسن الخلق بحسب الظاهر والباطن ومعنى التقويم التعديل يقال قومته فاستقام والمراد القوام لان التقويم فعل البارئ تعالى قال القرطبي هو اعتداله واستواء شأنه كذا

قال

بهم هذه السورة وقبل هو الله أحد في ركعتي الطواف وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ بهم في ركعتي الفجر وقال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في الركعتين قبل النجور والركعتين بعد المغرب بضعاً وعشرين مرة أو بضع عشرة مرة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أيضاً حدثنا محمد بن عبد الله بن الزبير حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال رمت (١) وهذه قراءة عمر بن الخطاب وابن مسعود والحسن وطهعة رضي الله عنهم اه منه

النبي صلى الله عليه وسلم اربعاً وعشرين أو خمساً وعشرين مرة يقرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وقال أحمد حدثنا أبو أحمد وهو محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري حدثنا سفيان هو الثوري عن أبي اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال رقت النبي صلى الله عليه وسلم شهراً وكان يقرأ في الركعتين قبل الفجر بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكذا رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي أحمد الزبيري وأخرجه النسائي من وجه آخر عن أبي اسحق به وقال الترمذي هذا حديث حسن وقد تقدم في الحديث انه تعدل ربع القرآن وإذا (٣٠٩) زلزلت تعدل ربع القرآن وقال الامام أحمد

حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق عن فروة ابن نوفل هو ابن معاوية عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له هل لك في ربيعة لنا تسكفلها قال أراها زينب قال ثم جاء فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن سأل قال

ما فعلت الجارية قال تركتها عند أمها قال فجئني مما جاء بك قال جئت لعلني شيئاً أقوله عند منامى قال اقرأ قل يا أيها الكافرون ثم ثم على

خاتمها فانها براءة من الشرك تفرد به أحمد وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن عمرو القطراني

حدثنا محمد بن الطيفل حدثنا شريك عن أبي اسحق عن جيلة ابن حارثة وهو أخو زيد بن حارثة

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أويت الى فراشك فاقرا قل يا أيها الكافرون حتى تقرأ آخرها فانها براءة من الشرك وروى

الطبراني من طريق شريك عن جابر عن معقل الزبيدي عن عبد الرحمن ابن (٣) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أخذ

قال عامة المفسرين قال ابن العربي ليس لله تعالى خلق أحسن من الانسان فان الله خلقه حياً عالماً قادراً مبدئاً مستكماً سميعاً بصيراً مدبراً حكماً وهذه صفات الرب سبحانه وعليها جل بعض العلماء قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خالق آدم على صورته يعني على صفاته التي تقدم ذكرها قلت وينبغي أن يضم الى كلامه هذا قوله سبحانه ليس كمثله شيء وقوله ولا يحيطون به علماً ومن أراد أن يقف على حقيقة ما اشبهه الله عليه الانسان من بدیع الخلق وبغيب الصنع فليست في كتاب العبر والاعتبار للبحاظر وفي الكتاب الذي عقده النيسابوري على قوله وفي أنفسكم أفلا تبصرون وهو في مجلدين ضخمين روى أن رجلاً قال لا مرأته أن لم تكن كوني أحسن من القمر فانت طالق فاقبى بعض أهل العلم بانها صارت مطلقة وقال الشافعي لم تطلق لانها من جنس الانسان والله تعالى يقول لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم فلو كان القمر أحسن صورة من الانسان لم يصفه الله سبحانه بأحسن تقويم ولتتم ما قيل

ما أنت مادحها يا من يشبهها * بالشمس والبدر لابل أنت هاجها
من أين للشمس خال فوق وجنتها * ومضحك من نظام الدر في فيها
من أين للبدر أجفان مكحلة * بالسحروا الغنج تجرى في حواشها

(ثم ردناه أسفل سافلين) أي ردناه الى أرذل العـمر قاله ابن عباس وهو الهرم والضعف بعد الشباب والقوة حتى يصير كالصبي فيخرف وينقص عقله كذا قال جماعة من المفسرين قال الواحدي والسافلون هم الضعفاء والزمناء والاطفال والشيخ الكبير أسفل هؤلاء جميعاً لانه لا يستطيع حيلة ولا يمتدى سبيلاً للضعف بدنه وسهوه وبصره وعقله قاله الخازن وقال مجاهد وأبو العالية والحسن المعنى ثم ردناه الكافر الى النار وذلك ان النار درجات بعضها أسفل من بعض فالكافر يرد الى أسفل الدرجات السافلة ولا ينافي هذا قوله تعالى ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار فلا مانع من كون الكفار والمنافقين مجمعين في ذلك الدرك الأسفل وقوله أسفل سافلين اما حال من المفعول أي ردناه حال كونه أسفل سافلين اوصفة لمقدر محذوف أي مكاناً أسفل سافلين (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) هذا الاستثناء منقطع على القول الاول أي لكن الذين آمنوا الخ ووجهه ان الهرم والرد الى أرذل العمر يصاب به المؤمن كما يصاب به الكافر فلا يكون لاستثناء المؤمنين على وجه

مضجعه قرأ قل يا أيها الكافرون حتى يختمها وقال الامام أحمد حدثنا حماد بن عيسى عن أبي اسحق عن فروة بن نوفل عن الحارث بن جيلة قال قلت يا رسول الله علمني شيئاً أقوله عند منامى قال اذا أخذت مضجعتك من الليل فاقرا قل يا أيها الكافرون فانها براءة من الشرك والله أعلم * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد) (٣) هنا بياض في بعض النسخ وفي بعضها بعد معقل الزبيدي ما نصه عن عبد البر أخضر وأجر الى آخر ما هو مذکور عقب علامة ٣ فخر ونعوذ بالله من سقم النسخ اه صححه

ولا تأبدا عبد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما عبد لكم دينكم ولي دين) هذه السورة سورة البراءة في العمل الذي يعمل به المشركون وهي آخرة
بالاخلاص فيه فقله قل يا أيها الكافرون تشمل كل كافر على وجه الأرض ولكن المواجهون بهذا الخطاب هم كفار قريش وقيل
أنهم من جهلهم دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبادة أو ثابتهم سنة ويعبدون معبوده ستة فانزل الله هذه السورة وأمر رسوله
صلى الله عليه وسلم فيها أن يتبرأ من دينهم بالكيفية فقال لا أعبد ما تعبدون يعني من الأصنام والانداد ولا أنتم عابدون ما عبدوه وهو
الله وحده لا شريك له فهاهنا يعني من ثم (٣١٠) قال ولا أنا عبد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما عبد أي ولا أعبد عبادتكم

أي لا أسلكها ولا اقتدى بها وإنما
أعبد الله على الوجه الذي يحبه
وبرضاه ولهذا قال ولا أنتم عابدون
ما أعبد أي لا تقتدون بنا وأمر الله
وشعره في عبادته بل قد اخترعتم
شيئا من تلقاء أنفسكم كما قال ان
يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس
ولقد جاءهم من ربهم الهدى
فتبرأ منهم من في جميع ما هم فيه
فان العابد لا يبدله من معبود يعبد
وعبادته يسلكها اليه فالرسول
صلى الله عليه وسلم وأتباعه
يعبدون الله بما شرعه ولهذا كان كلمة
الاخلاص لا اله الا الله محمد رسول
الله أي لا معبود الا الله ولا طريق
اليه الا بما جاء به الرسول صلى الله
عليه وسلم والمشركون يعبدون
غير الله عبادة لم يأذن بها الله ولهذا
قال لهم الرسول صلى الله عليه
وسلم لكم دينكم ولي دين كما قال
تعالى وان كذبوك فقل لي عملي
واحكم عليكم أنتم بريئون مما أعمل
وانا بريء مما تعملون وقال لنا
أعمالنا ولكم أعمالكم وقال
البخاري يقال لكم دينكم الكفر
ولي دين الاسلام ولم يقل ديني لان

الاتصال بمعنى وعلى القول الثاني متصل من ضمير ردناه فانه في معنى الجمع أي ردنا
الانسان أسفل سافلين من النار الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقال الشهاب الاستثناء
منقطع لانه لم يقصد اخرجهم من الحكم وهو مدار الاتصال والانتقطاع كما صرح به في
الاصول لا الخروج والدخول كما توهم فلا يرد عليه انه كيف يكون منقطعاً مع أنهم
مردودون أيضا فهو للاستدراك دفع ما توهم من ان التساوي في ازل العمر يقتضي
التساوي في غيره ويكون الذين حينئذ مبتدأ والثناء داخله في خبره لا للتفريق كافي الاتصال
وقيل المعنى ردناه الى الضلال كما قال ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات أي الاهؤلاء فلا يردون الى ذلك (فلهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع فلهم
ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم فهذه الجملة على القول الاول مبينة لكيفية حال
المؤمنين وعلى الثاني مقررة لما يفيد الاستثناء من خروج المؤمنين عن حكم الرد قال
ابن عباس (١) في الآية أجر غير منقوص يقول فاذا بلغ المؤمن ازل العمر وكان يعمل
في شبابه عملا صالحا كتب له من الاجر مثل ما كان يعمل في صحته وشبابه ولم يضره ما عمل
في كبره ولم تكتب عليه الخطايا التي يعمل بعد ما يبلغ ازل العمر وعنه قال من قرأ القرآن
لم يرد الى ازل العمر وذلك قوله ثم ردناه الى قوله الصالحات قال لا يكون حتى لا يعلم من
بعد علم شيئا وعنه قال يقول الى الكبر وضعفه فاذا كبر وضعف عن العمل كتب له مثل
أجر ما كان يعمل في شبابه وأخرج أحمد والبخاري وغيرهما عن أبي موسى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مرض العبد أو سافر كتب الله له من الاجر مثل
ما كان يعمل صحيحا مقيما (فيا يكذب بعد بالدين) الخطاب للانسان الكافر والاستثناء
للتفريق والتوبيخ والزام الحجة أي اذا عرفت أيها الانسان ان الله خلقك في أحسن تقويم
وانه يردك أسفل سافلين فيا يحملك على ان تكذب بالبعث والجزاء وعليه ينبغي ان يذهب
الى الالتفات من الغيبة الى الخطاب لما جرى من قوله ولقد خلقنا الانسان وعليه جرى
في الكشف وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أي أي شيء يكذبك يا محمد بعد
ظهور هذه الدلائل الناطقة فاستمقن مع ما جاءك من الله انه أحكم الحاكمين والى هذا
ذهب القاضي وقدمه على القول الاول قال انقراء المعنى فن يكذبك أي الرسول بعد هذا
البيان بالدين كانه قال من يقدر على ذلك أي على تكذيبك بالشواب والعقاب بعد ما ظهر

الايات بالنون فخذف الياء كما قال فهو يدين ويسقين وقال غيره لا أعبد ما تعبدون الا أن ولا أجيبكم فيما بقي من
عمري ولا أنتم عابدون ما أعبدوه هم الذين قال وليزيدن كثير امنهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا انتهى ما ذكره ونقل ابن جرير
عن بعض أهل العربية ان ذلك من باب التأكيد كقوله فان مع العسر يسرا وكقوله لترون الخيم ثم ترونها عين
اليتين وحكاها بعضهم كابن الجوزي وغيره عن ابن قتبية قالته أعلم فهذه ثلاثة أقوال ولها ما ذكرناه أولا والثاني ما حكاها البخاري وغيره
(١) أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه اه منه

من المفسرين ان المراد لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد في الماضي ولا أنا عابد ما عبدتم ولا أنتم عابدون ما أعبد في المستقبل
 الثالث ان ذلك تأكيد محض و ثم قول رابع نصره أبو العباس بن تيمية في بعض كتبه وهو أن المراد بقوله لا أعبد ما تعبدون نفي
 الفعل لانها جلة فعلية ولا أنا عابد ما عبدتم نفي قبوله لذلك بالسكينة لان النفي بالجلة الاسمية آكد فكان نفي الفعل وكونه قابلا لذلك
 ودعناه نفي الوقوع ونفي الامكان الشرعي أيضا وهو قول حسن أيضا والله أعلم وقد استدلل الامام أبو عبد الله الشافعي وغيره بهذه
 الآية الكريمة لكم دينكم ولي دين على ان الكفر كله مله واحدة فورت (٣١١) اليهود من النصارى وبالعكس اذا كان

بينهم نسب أو سبب يتوارث به لان
 الاديان ما عدا الاسلام كلها كشيء
 الواحد في البطلان وذهب أحمد
 ابن حنبل ومن وافقه الى عدم
 توريث النصارى من اليهود
 وبالعكس لحديث عرو بن شعيب
 عن أبيه عن جده قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يتوارث
 أهل ملتين شتى آخر تفسير سورة
 قل يا أيها الكافرون

من قدر تناعلي خلق الانسان ما ظهر واختار هذا ابن جرير والدين الجزاء (أليس الله)
 أي أليس الذي فعل ما فعل مما ذكرنا (ياحكم الحاكمين) صنعوا تدبيرا وأقضى القاضين
 وأحكمهم وأنفذهم حكما وقضاء حتى تتوهم عدم الاعادة والجزاء وفيه وعيد شديد للكفار
 والمعنى اتقن الحاكمين في كل ما يخلق وقيل أحكم الحاكمين قضاء وعدلا والاستتفهام اذا
 دخل على النفي صار الكلام إيجابا وتقريرا كما تقدم في ألم تشرح وعن أبي هريرة مرفوعا
 من قرأوا التين والزيتون فقرا أليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك من
 الشاهدين أخرجه الترمذي وابن مردويه وعن جابر مرفوعا اذا قرأت التين فقرأت أليس
 الله الخ فقل بلى أخرجه ابن مردويه وعن ابن عباس انه كان اذا قرأ هذه الآية قال سبحانك
 اللهم فبلى أخرجه ابن جرير وابن المنذر

(سورة اقرأ أو يقال لها سورة العلق وسورة القلم وهي تسع عشرة آية وقيل عشرون آية)

وهي مكية بلا خلاف وهي أول ما نزل من القرآن قاله ابن عباس وعن أبي موسى
 الأشعري قال هو أول سورة أنزلت على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعن عائشة رضی الله
 تعالى عنها نحوه ويدل على هذا الحديث الطويل الثابت في البخاري ومسلم وغيرهما من
 حديثها وفيه خفاء الحق وهو في غار حراء فقال له الملائكة اقرأ الحديث وفي الباب حديث
 وأتار عن جماعة من الصحابة وقد ذهب الجمهور الى ان هذه السورة أول ما نزل من القرآن
 ثم بعده نون والقلم ثم المزمل ثم المدثر الى آخر ما ذكره الخازن في أول تفسيره فانه استوفى
 الكلام على ترتيب السور من جهة النزول بمكة ثم بالمدينة قال القاضي أبو بكر بن الطيب
 ترتيب السور على ما هي عليه اليوم في المصحف كان على وجه الاجتهاد من الصحابة وذكر
 ذلك مكي في تفسير سورة براءة وذكر أن ترتيب الآيات ووضع البسملة في الاوائل هو
 من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يأت يومئذ في أول سورة براءة تركت بلا بسملة
 وهذا أصح ما قيل في ذلك وقال قوم ان ترتيب السور عن توقيف من أصحاب النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم وأما ما روي من اختلاف مصحف أبي وعلى وعبد الله فانما كان قبل
 عرض القرآن على جبريل في المرة الاخيرة وان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ترتيب
 لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعل ذلك روي يونس عن ابن وهب قال سمعت ما نسكا
 يقول انما ألف القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذكر

*(تفسير سورة اذا جاء نصر الله
 والفتح وهي مدنية)*
 قد تقدم انها تعدل ربع القرآن واذا
 زلزلت تعدل ربع القرآن وقال
 النسائي أخبرنا محمد بن اسمعيل بن
 ابراهيم أخبرنا جعفر عن أبي العباس
 ح وأخبرنا محمد بن سليمان حدثنا
 جعفر بن عون حدثنا أبو العباس
 عن عبد المجيد بن سهل عن عبيد
 الله بن عبد الله بن عتبة قال قال لي
 ابن عباس يا ابن عتبة أعلم آخر سورة
 من القرآن نزلت قلت نعم اذا جاء
 نصر الله والفتح قال صدقت وروي
 الحافظان أبو بكر البزار والبيهقي
 من حديث موسى بن عبيدة البريدي
 عن صدقة بن يسار عن ابن عمر قال

أنزلت هذه السورة اذا جاء نصر الله والفتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم اوسط أيام التشريق فعرف انه الوداع فامر براحمته
 القصوى ثم قام فخطب الناس فذكر خطبته المشهورة وقال الحافظ البيهقي أخبرنا علي بن أحمد بن عبد الله بن أحمد
 ابن عبد الصمد أخبرنا الاسفاطي حدثنا عبيد بن سليمان حدثنا عباد بن العوام عن هلال بن حبيب عن عكرمة عن ابن عباس
 قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة وقال انه قد نعت الى نفسي فبكيت ثم ضحك وقالت
 أخبرني انه نعت اليه نفسه فبكيت ثم قال اصبري فانك أول أهلي لحاقا بي فحككت وقد رواه النسائي كما سيأتي بدون ذكر فاطمة

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره
 انه كان توابا) قال البخاري حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر
 يدخلني مع اشياخ بدر فكان بعضهم وجدني نفسه فقال لم يدخل هذا معنا ولنا بناء مثله فقال عمر انه ممن علمهم فدعاهم ذات يوم
 فادخله معهم فبارب الله دعاني فيهم يومئذ الا ليرهم فقال ما تقولون في قول الله عز وجل اذا جاء نصر الله والفتح فقال بعضهم امرنا
 ان نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا (٣١٢) وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي كذلك تقول يا ابن عباس فقلت

أبو بكر بن الانباري في كتاب الرد أن الله أنزل القرآن جملة الى السماء الدنيا ثم فرقه على النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم في عشر من سنة فكانت السورة تنزل في أمر يحدث والآية تنزل
 جوابا لمستخبر يسأل ويوقف جبريل النبي صلى الله عليه وآله وسلم على موضع السورة
 والآية فاتظام السور كاتظام الآيات والحروف فكلمة عن رسول الله خاتم النبيين عليه
 الصلاة والسلام عن رب العالمين في آخر سورة مقدمة أو قدم أخرى مؤخرة كمن أفند
 نظم الآيات وغير الحروف والكلمات ولا حجة على أهل الحق في تقديم البقرة على الانعام
 والانعام نزلت قبل البقرة لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخذ عنه هذا الترتيب
 وهو كان يقول ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن وكان جبريل عليه السلام
 يوقفه على مكان الآيات انتهى

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(اقرأ) قرأ الجمهور بسكون الهمزة امر من القراءة وقرئ بفتح الزا وكأنه قلب الهمزة
 ألفا ثم حذفها للامر والامر بالقراءة يقتضي مقروا فالتقدير اقرأ ما يوحى اليك أو ما نزل
 عليك أو ما أمرت بقراءته وقوله (باسم ربك) متعلق بمحذوف هو حال أي اقرأ متلبسا
 باسم ربك أو مبتدأ به أو مقتحما أو الباء زائدة أي اقرأ باسم ربك قاله أبو عبيدة وقال أيضا
 والاسم صلة أي اذ كررك وقيل الباء بمعنى على أي اقرأ على اسم ربك يقال افعل كذا باسم
 الله وعلى اسم الله قاله الاخفش وقيل الباء للاستعانة أي مستعيناً به وبسم الله تكب من
 غير ألف استغناء عنها بياء الاصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال بخلاف قوله تعالى
 اقرأ باسم ربك فانهم لم تحذف فيه لقلة الاستعمال عن عبد الله بن شداد قال أتى جبريل
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد اقرأ فقال وما اقرأ فوضه ثم قال يا محمد اقرأ قال
 وما اقرأ قال اقرأ باسم ربك حتى بلغ ما لم يعلم آخر جهه ابن أبي شبة وابن جرير وأبو نعيم في
 الدلائل وفي الصحيحين وغيرهم من حديث عائشة خفاء الملك فقال اقرأ فقال قلت ما أنا
 بقارئ قال فاحذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ
 فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فاحذني فغطني
 الثالثة حتى بلغ مني الجهد فقال اقرأ باسم ربك الخ ثم الظاهر أن هذه الجملة ليست من
 القرآن لان الامر بتحصيل الشيء غير ذلك الشيء ولكن قام الاجماع على انها من جملة

لا فقال ما تقول فقلت هو أجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه
 له قال اذا جاء نصر الله والفتح فذلك
 علامة اجلك فسبح بحمد ربك
 واستغفره انه كان توابا فقال عريان
 الخطاب لا أعلم منها الا ما تقول
 تفرد به البخاري وروى ابن جرير
 عن محمد بن حميد عن مهران عن
 الثوري عن عاصم عن أبي رزين
 عن ابن عباس فذكر مثل هذه
 القصة أو نحوها وقال الامام أحمد
 حدثنا محمد بن فضيل حدثنا عطاء
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 قال لما نزلت اذا جاء نصر الله
 والفتح قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نعت الى نفسي فانه
 مقبوض في تلك السنة تفرد به
 احمد وروى العوفي عن ابن عباس
 مثله وهكذا قال مجاهد وأبو العالمة
 والضحاك وغير واحد انها اجل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى
 اليه وقال ابن جرير حدثني اسمعيل
 ابن موسى حدثنا الحسن بن عيسى
 الحنفى عن معمر عن الزهري عن
 أبي حازم عن ابن عباس قال بينما
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

في المدينة اذ قال الله أكبر الله أكبر جاء نصر الله والفتح جاء أهل اليمن قيل يا رسول الله وما أهل اليمن

قال قوم رقيقة قلوبهم لينية طبايعهم الايمان واليقين والحكمة عيانية ثم رواه عن ابن عبد الاعلى عن ابن بزرع معمر
 عن عكرمة مرسلا وقال الطبراني حدثنا زكريا بن يحيى حدثنا أبو كامل الجحدري حدثنا أبو عوانة عن هلال بن خباب عن عكرمة
 عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة قال نعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه حين نزلت قال
 فاحذني يا شدا ما كان قط اجتهاد في أمر الاخرة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك جاء الفتح ونصر الله وجاء أهل اليمن

فقال رجل يا رسول الله وما اهل
العين قال قوم رقيقة قلوبهم لم يمت
طباعهم الايمان عيان والفقه عيان
وقال الامام احمد حدثنا وكيع
عن سفيان عن عاصم عن أبي رزين
عن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء
نصر الله والفتح علم النبي صلى الله
عليه وسلم ان قد نعت الله
نفسه فقيل اذا جاء نصر الله والفتح
السورة كلها حدثنا وكيع عن
سفيان عن عاصم عن أبي رزين
ان عمر سأل ابن عباس عن هذه
الآية اذا جاء نصر الله والفتح قال
لما نزلت نعت الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم نفسه وقال الطبراني
حدثنا ابراهيم بن احمد بن عمر
الوكيعي حدثنا أي حدثنا جعفر
ابن عون عن أبي العميس عن أبي
بكر بن أبي الجهم عن عبيد الله بن
عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال
آخر سورة نزلت من القرآن جميعا اذا
جاء نصر الله والفتح وقال الامام احمد
أيضا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا
شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي
الخير الطائي عن أبي سعيد
الخدري عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال لما نزلت هذه
السورة اذا جاء نصر الله والفتح
قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى خفها فقال الناس حيز وانا
وأصحابي حيز وقال لا هجرة بعد
الفتح ولكن جهاد ونية فتسال له
مر وان كذبت وعنده رافع بن
خديج وزيد بن ثابت قاعدان معه

القرآن خصوصاً مع اثباتها في المصاحف بخطها سابقاً وخلفها من غير تكبير فعلم منه انها من
جمله القرآن تأمل قال السيوطي في اقفانه ان أول سورة اقرأ مشتمل على نظير ما اشتملت
عليه الفاتحة من براعة الاستهلال لكونها أول ما نزل من القرآن فان فيها الامر بالقراءة
وفيهما البدء باسم الله وفيها الاشارة الى علم الاحكام وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب واثبات
ذاته وصفاته من صفته ذات وصفة فعل وفي هذا الاشارة الى أصول الدين وفيها ما يتعلق
بالاخبار من قوله علم الانسان ما لم يعلم ولهذا قبل انها جديرة ان تسمى عنوان القرآن لان
عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وحيدة في أوله انتهى ذكره ابن القيم في حاشية
البضاوي والتعرض لعنوان الربوبية المنبثقة عن التريسة والتبليغ الى الكمال اللائق
شياً فشيئاً مع الاضافة الى ضميره صلى الله عليه وآله وسلم للاشعار بتبليغه صلى الله عليه
وآله وسلم الى الغاية القاصية من الكمال البشرية قاله أبو السعود ثم وصف الرب بقوله
(الذي خلق) لتذكير أول النعم الفائضة عليه منه تعالى لان الخلق هو أعظم النعم وعليه
يتربس سائر النعم قال الكبي عن الخلاق وفيه تنبيه على ان من قدر على خلق الانسان
على ما هو عليه من الحياة وما يتبعها من الكمال قادر على تعليم القراءة (خاق الانسان
من علق) يعني بني آدم والعلقة الدم الجامد واذ اجرى فهو المسفوح وقال من علق يجمع
علقة لان المراد بالانسان الجنس والمعنى خلق جنس الانسان من جنس العلق واذ كان
المراد بقوله الذي خلق كل الخلق فيكون تخصيص الانسان بالذكر تشريراً لبقائه لمصافه
من بديع الخلق وعجيب الصنع واذ كان المراد بالذي خلق الذي خلق الانسان فيكون
الثاني تفسير الاول والنكتة ما في الابهام ثم التفسير من التفات الذهن وتطلعه الى
معرفة ما أبهم أولاً ثم فسر ثانياً وقال من علق ولم يقل من نطقه مراعاة للفواصل ثم كرر
الامر بالقراءة للتأكيذ والتقرير فقال (اقرأ) أي افعل ما أمرت به من القراءة ووجهه
(وربك الاكرم) مستأنفة لازاحة ما اعتذر به صلى الله عليه وآله وسلم من قوله ما أنا
بقارئ يريد ان القراءة شأن من يكتب ويقرأ وهو أمي فقيل له اقرأ وربك الذي أمرك
بالقراءة هو الاكرم قال الكبي يعني الحليم عن جهل العباد فلم يجعل بعقوبتهم وقيل
انه أمره بالقراءة أولاً لنفسه ثم أمره بالقراءة ثانياً للتبليغ فلا يكون مر باب التأكيذ
والاول أولى والاكرم صفة تدل على المبالغة في الكرم اذ كرمه يزيد على كل كرم لانه ينعم
بالنعم التي لا تحصى قال في البحر ومن غريب ما رأينا تسمية النصارى بهذه الصفة التي
هي صفة الله تعالى يسمون الاكرم والرشيدون خفر السعداء وسعد السعداء في ديار مصر
ويدعوهم بها المسلمون ويزيدون عليها على سبيل التعظيم الشيخ الاكرم والشيخ الاسعد
والشيخ الرشيد فياها من خزي يوم عرض الاقوال والافعال على الله تعالى (الذي علم
بالقلم) أي علم الانسان الخط بالقلم فكان بواسطة ذلك يقدر على ان يعلم كل مكتوب
قال الزجاج علم الانسان الكتابة بالقلم قال قتادة القلم نعمة من الله عز وجل عظيمة لولا
ذلك لم يتم دين ولم يصلح عيش فدل على كمال كرمه بأنه علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة
الجهل الى نور العلم ونبيه على فضل علم الكتابة لمصافيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط

على السرير فقال أبو سعيد لوشاء
هذان لحدناك ولكن هذا يخاف
ان تنزع عن عرافة قومه وهذا
يخشى ان تنزع عن الصدقة فرفع
مر وان عليه الدرعة ليضربه فلما
رأى ذلك قال اصدق تفرد به احمد
وهذا الذي انكره مر وان على
ابى سعيد ليس بمتكبر فقد ثبت من
رواية ابن عباس ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يوم الفتح لا هجرة
ولكن جهادونية ولكن اذا استغفرتم
فانفروا اخرجه البخارى ومسلم
في صحيحهم ما قاله صلى الله عليه وسلم
الصحابه من جلساء عمر رضي الله
عنهم اجمعين من انه قد امرنا
اذا فتح الله علينا المدائن والحصون
ان نحمد الله ونشكره ونسبحه يعني
نصلي له ونستغفره معنى ملج صحيح
وقد ثبت له شاهد من صلاة النبي
صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وقت
الضحى ثمانى ركعات فقال قائلون
هي صلاة الضحى واجيبوا بان لم
يكن يواطى عليها فكيف صلاها
ذلك اليوم وقد كان مسافرا لم ينو
الاقامة بمكة ولهذا اقام فيها الى
آخر شهر رمضان قريبا من تسع
عشرة يوما يقصر الصلاة ويقتصر هو
وجميع الجيش وكانوا نحو
من عشرة آلاف قال هؤلاء وانما
كانت صلاة الفتح قالوا فيستحب
لامير الجيش اذا فتح بلدا ان
يصلى فيه اول ما يدخله ثمانى
ركعات وهكذا فعل سعد بن ابي
وقاص يوم فتح المدائن ثم قال بعضهم

بها الا هو وما دقت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت اخبار الاولين ومقالاتهم ولا
كتب الله المنزلة الا بالكتابة ولولا هي ما استقامت امور الدين ولا امور الدنيا ولولم يكن
على دقيق حكمة الله ولطيف تدبيره دليل الا القلم والخط لكفى به وسمى قلمه لانه يتسلم أى
يقطع وأول من خط به اندريس وقيل آدم وقد حققنا احوال القلم وما يتعلق به في كتابنا
الاكسيري في اصول التفسير فان شئت فارجع اليه وجملة (علم الانسان ما لم يعلم) بدل
اشتمال من التي قبلها أى علمه بالقلم من الامور الكمية والجزئية ما لم يعلم به منها قيل المراد
بالانسان هنا آدم كافي قوله وعلم آدم الاسماء كلها وقيل الانسان هنا هو رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم والاولى جل الانسان على العموم والمعنى ان من علمه الله سبحانه من
هذا الجنس بواسطة القلم فقد علمه ما لم يعلم (كلا) ردع وزجر لمن كفر نعم الله عليه بسبب
طغيانه وان لم يتقدم له ذكر وقيل معناه حقا وهو مذهب الكسائي ومن تبعه لانه ليس
قبله ولا بعده شئ يكون كالأردالة كما قالوا في كلا والتمر ومذهب أبى حيان انها بمعنى ألا
الاستغناء وصوبه ابن هشام لكسره همزة ان بعدها أى لكونه منظمة جملة كما بعد حرف
التنبيه نحو ألا انهم هم المفسدون ولو كانت بمعنى حقا لما كسرت ان بعدها لكونها
منظمة مفردة وفي الكواشي يجوزنى كلاً لأن تكون تنبيهاً فيقف على ما قبلها ورد عاقبها
عليها ومعنى (ان الانسان ليطغى) انه يجاوز الحد ويستكبر على ربه قيل المراد
بالانسان هنا ابو جهل وهو المراد بهذا وما بعده الى آخر السورة وانه تأخر نزول هذا وما
بعده عن الخمس الايات المذكورة في أول هذه السورة وقوله (أن رآه استغنى) علة
ليطغى أى ليطغى أن رأى نفسه مستغنيا والرؤية هنا معنى العلم ولو كانت بصرية لا تمتنع
الجمع بين الضميرين في فعلها شئ واحد لان ذلك من خواص باب علم ونحوه قال الفراء لم
يقبل رأى نفسه كما قيل قتل نفسه لان رأى من الافعال التي ترد اسمها وخبرها نحو الظن
والحسبان فلا يقتصر فيه على مفعول واحد والعرب تطرح النفس من هذا الجنس تقول
رأيتنى وحسبته ومتى نزل خارجا ومتى نطقت خارجا قيل والمراد هنا انه استغنى بالعشرة
والانصار والاموال قرأ الجوهري أن رآه بعد الهمة وقرئ بقصرها قال مقاتل كان
أبو جهل اذا أصاب ما لا زاد في ثيابه ومركبه وطعامه وشرا به فذلك طغيانه وكذا قال
الكسائي قال الرازى أول السورة يدل على مدح العلم وآخرها يدل على ذم المال وكفى بذلك
مرغباً في الدين والعلم ومنقرا عن الدنيا والمال ثم هدد سبحانه وخوف فقال (ان الى ربك
الرجعى) أى المرجع والرجعى والمرجع والرجوع مصادر يقال رجعت اليه مرجعا
ورجوعا ورجعى وتقدم الجار والمجرور للقصر أى الرجعى اليه سبحانه لا الى غيره وفيه
التفات من الغيبة الى الخطاب تهديداً وتخييراً من عاقبة الطغيان فان الله يردده ويرجعه
الى النقصان والفقر والموت كما رده من النقصان الى الكمال حيث نقصه من الجسدية الى
الحيوانية ومن الفقر الى الغنى ومن الذل الى العز فها هذا التعزز والقوة قاله الرازى
(أرأيت الذى ينهى عبداً اذا صلى) قال المفسرون الذى ينهى أبو جهل والمراد بالعبد محمد
صلى الله عليه وآله وسلم قال ابن عباس هو أبو جهل بن هشام حين روى رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم بالسلي على ظهره وهو ساجد لله عز وجل وفيه تقيح لصنعه وتشنيع لفعله حتى كأنه بحيث يراه كل من تتأق منه الرؤية وعن ابن عباس قال قال أبو جهل لئن رأيت محمداً يصلي عند الكعبة لأطأن عنقه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو فعل لأخذته الملائكة عياناً (أرأيت أن كان على الهدى) يعني العبد المنهى إذا صلى وهو محمداً صلى الله عليه وآله وسلم (أو أمر بالتقوى) أي بالاخلاص والتوحيد والعمل الصالح الذي تتق به النار (أرأيت أن كذب وتولى) يعني أباهل كذب بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وتولى عن الإيمان وقوله أرأيت في الثلاثة المواضع بمعنى أخبرني لأن الرؤية لما كانت سبباً للاخبار عن المرقى أجرى الاستفهام عنها مجرى الاستفهام عن متعلقها والخطاب لكل من يصلح له وقد ذكر هنا أرأيت ثلاث مرات وصرح بعد الثالثة منها بجملة استفهامية فيكون في موضع المفعول الثاني لها ومفعولها الأول محذوف وهو ضمير يعود على الذي ينهى الواقع مفعولاً أول لا رأيت الأولى ومفعول رأيت الأولى الثاني محذوف وهو جملة استفهامية كالجلة الواقعة بعد رأيت الثانية وأما رأيت الثانية فلم يذ كر لها مفعول لا أول ولا ثان حذف الأول لدلالة مفعول رأيت الثالثة عليه فقد حذف الثاني من الأولى والأول من الثالثة والاثنان من الثانية وليس طلب كل من رأيت للجملة الاستفهامية على سبيل التنازع لأنه يستدعي اضماراً والجل لا تضمر انما تضمر المفردات وانما ذلك من باب الحذف للدلالة وأما جواب الشرط المذكور مع أرأيت في الموضوعين الآخرين فهو محذوف تقديره ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى (ألم يعلم بان الله يرى) وانما حذف للدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني ومعنى ألم يعلم الخ أي ألم يطلع على أحواله فيجازيه بما فكيف اجتراً على ما اجتراً عليه والاستفهام للتقريع والتوبيخ وقيل أرأيت الأولى مفعولها الأول الموصول ومفعولها الثاني الشرطية الأولى بجوابها المحذوف المدلول عليه بالمدكور وأرأيت في الموضوعين تكرير للتأكيد وقيل كل واحد من أرأيت بدل من الأولى وألم يعلم بان الله يرى الخبر (كلا) ردع للناس ومنعه عن نهيه واللام في (لئن لم ينته) أي الموطئة للقسم أي والله لئن لم ينته عما هو عليه ولم ينزجر (لنسفعاً بالناصية) السفع الجذب الشديد ويقال سفعت الشيء إذا قبضته وجذبتته ويقال سفع ناصية فرسه قال الراغب السفع الأخذ بسفحة الفرس أي بسواد ناصيته وباعتبار السواد قيل به سفعة غضب اعتباراً بما يعلم من اللون الدخاني من اشتد به الغضب وقيل للسفر أسفع لما فيه من ليع السواد أو امرأة سفعاء اللون انتهى وقيل مأخوذ من سفعته النار والشمس إذا غبرت وجهه إلى سواد والمعنى لناخذن بناصرته ونخبرنه إلى النار وهذا كقولهم فيؤخذ بالنواصي والافهام وقيل في الدنيا يوم بدر ففدجره المسلمون إلى القتل فقتله ابن مسعود وهو طريح بين الجرحى وبه رمق وهو يخور وعبر بالناصية عن جميع الشخص واكتفى بتعريف العهد عن الاضافة لأنه علم انها ناصية الناهي (ناصية) وهي شعر مقدم الرأس وانما أبدل النكرة من المعرفة لوصفها

بصلها كلها بتسليمه واحدة والصحيح أنه يسلم من كل ركعتين كما ورد في سنن أبي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم يوم الفتح من كل ركعتين وأما ما فسر به ابن عباس وعمر رضي الله تعالى عنهما من ان هذه السورة نعى فيها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم روحه الكريمة وأعلم انك إذا فتحت مكة وهي قريتك التي أخرجتك ودخل الناس في دين الله أفواجا فقد فرغ شغلنا بك في الدنيا فتمياً للقدم علينا والوفود النافلاخرة خير للدين والدنيا ولو يبعث بك ربك فترضى ولهذا قال فسبح بحمد ربك واستغفره أنه كان ثواباً وقال الناس أن خبرنا عمرو بن منصور حدثنا محمد بن محبوب حدثنا أبو عوانة عن ابن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح إلى آخر السورة قال نعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه حين أنزلت فأخذ في أشد ما كان اجتهاداً في أمر الآخرة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك جاء الفتح وجاء نصر الله وجاء أهل اليمن فقال رجل يا رسول الله وما أهل اليمن قال قوم رقيقة قلوبهم لبنة قلوبهم الإيمان بيمان والحكمة بيمانة والفقهاء بيمان وقال البخاري حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن

يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبجملتك اللهم اغفر لي
يتأول القرآن وأخرجه بقية الجماعة
الا الترمذي من حديث منصور به
وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن
عدي عن داود عن الشعبي عن
مسروق قال قالت عائشة كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر
في آخر امره من قول سبحان الله
وبجملته أستغفر الله وأتوب اليه
وقال ان ربي كان أخبرني اني سأرى
علامة في أمي وأمرني اذا رأيتها
ان أسبح بحمده وأستغفره انه كان
توابعاً قد رأيتها اذا جاء نصر الله
والفتح ورأيت الناس يدخلون في
دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك
واستغفره انه كان توابعاً ورواه مسلم
من طريق داود وهو ابن أبي هند به
وقال ابن جرير حدثنا أبو السائب
حدثنا حفص حدثنا عاصم عن
الشعبي عن أم سلمة قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم في آخر أمره
لا يقوم ولا يقعد ولا يذهب ولا يجيء
الا قال سبحان الله وبجملته فقلت
يا رسول الله رأيتك تكثر من سبحان
الله وبجملته لا تذهب ولا تجيء ولا

(١) بكسر أوله وسكون ثانيه
وكسر ثالثه وتحقيف الياء من الزين
وهو الدفع أو واحد هاء زين على
النسب وأصله زباني بتشديد الياء
فالتاء عوض عن الياء قاله البيضاوي
وفي المختار واحد الزبانية زباني
أو زباني اهـ

بقوله (كاذبة) أي في قولها (خاطئة) في فعلها وهذا على مذهب الكوفيين فانهم
لا يجيزون ابدال النكرة من المعرفة الا بشرط وصفها أو ما على مذهب البصريين فيجوز
بلا شرط قرأ الجمهور بالجور وقرئ بالرفع على اضماء مبتدأ أي هي ناصية وقرئ بال نصب
على الذم قال مقاتل أخبرني به فاجر خاطئ فقال ناصية كاذبة خاطئة تأويلها صاحبها
كاذب خاطئ وفي هذا الاسناد الجازي من الحسن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب
خاطئ (فليدع ناديه) أي أهل ناديه لان النادى هو المجلس الذي يجلس وينتدى فيه
القوم ويجمعون فيه من الاهل والعشيرة ولا يسمى المكان ناديا حتى يكون فيه أهله
والمعنى ليدع عشيرته وأهله ليعنوه وينصروه قيل ان أباجهـل قال لرسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم أتهددني وأنا أكثر أهل الوادي ناديا فترأت (فليدع ناديه) قال ابن
عباس أي ناصره (سندع الزبانية) أي الملائكة الغلاظ الشداد وهم خزنة جهنم كذا
قال الزجاج وقال الكسائي والآخرش وعيسى بن عمر واحد هم زابن وقال أبو عبيدة
زبانية (١) وقيل زباني بتشديد الياء وقيل هو اسم الجمع لا واحد له من لفظه كعباديد
وأبائيل وقال قتادة هم الشرط في كلام العرب وأصل الزن الدفع والعرب تطلق هذا
الاسم على من اشتد بطنه قرأ الجمهور وسندع بالنون ولم يرسم الواو كما في قوله يوم يدع
الداع وقرئ سيدعي على البناء للمفعول ورفع الزبانية على التثنية والسين في سندع
ليست للشك فانه من الله واجب لانه ينتقم لرسوله من عدوه وعن ابن عباس قال كان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي بخاء أبوجهـل فقال ألم أنهـم عن هذا انك تعلم ان ما بهـم رجل
أكثر ناديا مني فانزل الله هذه الآية بخاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي فقبل ما ينهـن
فتال قد اسود ما بيني وبينه قال ابن عباس والله لو تحرك لا خذته الملائكة والناس
ينظرون اليه أخرجه أحمد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وغيرهم
وأخرج أحمد ومسلم والنسائي والبيهقي وغيرهم عن أبي هريرة قال قال أبوجهـل هل يعفر
محمد وجهه بين أظهركم قالوا نعم قال واللات والعزى لئن رأيت بصلي كذلك لأطأن على
رقبته ولا عثرن وجهه في التراب فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يصلي ليطأن
على رقبته قال فما جفئهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقي بيده فقيـل له مالك فقال
ان بيني وبينه خندقا من نار وهو لا وأجـهـه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لودنامني لا ختطفتم الملائكة عضوا عضوا قال وأنزل الله كلا ان الانسان ليطغى الى آخر
السورة يعني أباجهـل فليدع ناديه يعني قومه سندع الزبانية يعني الملائكة ثم كر سبحانه
الردع والزجر فقال (كلا لا تطعه) فيما دعاك اليه من ترك الصلاة (واسجد) أي صل لله
غير مكثرب به ولا مبال بنبيه (واقرب) أي تقرب اليه سبحانه بالطاعة والعبادة وقيل
المعنى اذا سجدت فاقرب من الله بالدعاء وقال زيد بن أسلم واسجدت يا محمد واقرب
أنت يا أباجهـل من النار والاول أولى والسجود هذا الظاهران المراد به الصلاة وغير عنها
بالسجود لانه أفضل اركانها بعد القيام وقيل سجود التسلاوة ويدل على هذا ما ثبت عنه
صلى الله عليه وآله وسلم من السجود عند تلاوة هذه الآية وقد قدمنا ان النبي صلى الله

تقوم ولا تقعد الا قلت سبحان الله
وبحمده قال اني امرت بها فقال اذا
جاء نصر الله والفتح الى آخر السورة
غريب وقد كتبنا حديث كفاءة
المجلس من جميع طرقه وألفاظه في
جزء مفرد في كتب ههنا وقال الامام
أحمد حدثنا وكيع عن اسراييل
عن أبي اسحق عن أبي عبيدة عن
عبد الله قال لما نزلت على رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء نصر
الله والفتح كان يكثر اذا قرأها وركع
أن يقول سبحانك اللهم ربنا وبحمدك
اللهم اغفر لي انك أنت التواب
الرحيم ثلاثا فربه أحمد ورواه ابن
أبي حاتم عن أبيه عن عمرو بن مرة عن
شعبة عن أبي اسحق به والمراد بالفتح
ههنا فتح مكة قولوا واحدا فان أحياء
العرب كانت تعلم باسلامها فتح مكة
يقولون ان ظهر على قومه فهو نبي
فلما فتح الله عليه مكة دخلوا في دين
الله أفواجا فلم تمض سنتان حتى
استوسقت جزيرة العرب ايمانا ولم
يبق في سائر قبائل العرب الا مظهر
للاسلام وثله الحمد والمنة وقدرى
البحارى في صحيحه عن عمرو بن سلمة
قال لما كان الفتح بادركل قوم
باسلامهم الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكانت الاحياء تعلم
باسلامها فتح مكة يقولون دعوه
وقومه فان ظهر عليهم فهو نبي
الحديث وقد حذرنا غزوة الفتح في
كتابنا السيرة فن أراده فليراجعه
هناك وثله الحمد والمنة وقال الامام
أحمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا

عليه وآله وسلم كان يسجد في اذا السماء انشقت وفي اقرأ باسم ربك الذي خلق وعن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد
فاكثر وامن الدعاء أخرجه مسلم

(سورة القدر هي خمس آيات قال المحلى اوست آيات)*

قال سليمان الجلي ولم يذ كر غيره هذا القول من المفسرين فيهما رأينا بل اقتصرنا على كونها
خمس اوله قائل هذا القول يعد قتل الملائكة والروح فيها باذن ربهم آية مستقلة ثم
رأيت في السمين ما يشير اليه انتهى وهي مكينة عند اكثر المفسرين كذا قال الماوردي
وقال الثعلبي هي مدنية في قول اكثر المفسرين وهو الاصح وذكر الواقدي انها اول
سورة نزلت بالمدينة وعن ابن عباس وابن الزبير وعائشة انها نزلت بمكة
(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(انا انزلناه) الضمير للقرآن وان لم يتقدم له ذكر عظمه حيث أسند انزاله اليه دون غيره
وجاء بضميره دون اسمه الظاهر للاستغناء عن التنبيه عليه ورفع مقدار الوقت الذي انزل فيه
والنون في انال تعظيم روى انه انزل بجله واحدة (في ليلة القدر) الى السماء الدنيا من
اللوح المحفوظ ثم كان ينزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم نجوم ما على حسب الحاجة
وكان بين نزول أوله وآخره على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث وعشرون سنة
وفي آية اخرى انا انزلناه في ليلة مباركة وهي ليلة القدر وفي آية اخرى شهر رمضان الذي
انزل فيه القرآن هدى للناس وليلة القدر في شهر رمضان قال مجاهد في ليلة القدر ليلة
الحكم وقد اخرج ابن الضريس وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الدلائل وغيرهم عن
ابن عباس انزل القرآن في ليلة القدر حتى وضع في بيت العزقة في السماء الدنيا ثم جعل
جبريل ينزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم بجواب كلام العباد وأعمالهم ومعلوم ان
الانزال مستعار للمعاني من الاجرام شبه نقل القرآن من اللوح الى السماء وثبوتها فيها
بنزول جسم من علوا الى سفلى فعلى هذا هو مجاز مستعار قيل سميت ليلة القدر لان الله
سبحانه يقدر فيها ما شاء من أمره الى السنة القابلة من أمر الموت والاحل والزرق وغير ذلك
وقيل انها سميت بذلك لعظم قدرها وشرفها من قولهم لفلان قد رأى شرف ومنزلة كذا
قال الزهري وقيل سميت بذلك لان للطاعات فيها قدر اعظمها وثوابا جزيلا وقال الخليل
سميت ليلة القدر لان الارض تضيق فيها بالملائكة كقوله ومن قدر عليه رزقه أى ضيق
والاحاديث في فضل ليلة القدر كثيرة وكذا في تعيينها وليس هذا موضع بسطها وقد
اختلف في تعيين ليلة القدر على أكثر من أربعين قولاً قد ذكرناها بادلتها وبيننا الراجح منها
في شرحنا لبلاغ المرام المسمى بمسك الختام وذكرها الشوكاني في شرحه لمتن الاخبار
المسمى بنيل الاوطار (وما أدراك ما ليلة القدر) في هذا الاستفهام تفخيم لشأنها حتى
كانها خارجة عن دراية الخلق لا يدريها الا الله سبحانه والمعنى ما غاية فضلها ومنتهى علو
قدرها قال سفيان كل ما في القرآن من قوله وما أدراك فقد أدراك وكل ما فيه من قوله وما

يدريك فلم يدرك وكذا قال القراء والمعنى أى شئ يجعلك داريا بها ثم بين فضلها من ثلاثة أوجه أولها قوله (ليلة القدر خير من ألف شهر) وهى ثلاث وثلاثون سنة وأربعة أشهر قال كثير من المفسرين أى العمل فيه خير من العمل فى ألف شهر ليس فيه ليلة القدر واختار هذا القراء والزجاج وذلك أن الاوقات انما يفضل بعضها على بعض بما يكون فيها من الخير والنفع فلما جعل الله الخير الكثير فى ليلة كانت خيرا من ألف شهر لا يكون فيها من الخير والبركة ما فى هذه الليلة وقيل أراد بقوله ألف شهر جميع الدهر لأن العرب تذكر الألف فى كثير من الاشياء على طريق المبالغة وقيل وجه ذكر ألف الشهر ان العابد كان فيما مضى لا يسمى عابدا حتى يعبد الله ألف شهر فجعل الله لامة محمد صلى الله عليه وآله وسلم عبادة ليلة خيرا من عبادة ألف شهر كانوا يعبدونها وقيل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى أعمار أمته قصيرة تخاف ان لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم فى طول العمر فاعطاه الله ليلة القدر وجعلها خيرا من ألف شهر لاسائر الامم وقيل غير ذلك مما لا طائل تحته عن أنس فى الآية قال العمل فى ليلة القدر والصدقة والصلاة والزكاة افضل من ألف شهر وعن الحسن بن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أرى بنى امية على منبره فساء ذلك فترلت انا اعطيتك الكوثر يا محمد يعنى نهر فى الجنة وترلت انا انزلناه فى ليلة القدر الى قوله ألف شهر علمكها بعدك بنو امية قال القاسم فعندنا فاذا هى ألف شهر لا تزيد يوما ولا تنقص يوما والمراد بالقاسم هو القاسم بن الفضل المذكور فى اسناده اخرجه الترمذى وضعفه وابن جرير والطبرانى والحاكم وابن مردويه والبيهقى قال الترمذى ان يوسف هذا مجهول يعنى يوسف بن سعد الذى رواه عن الحسن بن علي قال ابن كثير فيه نظيره قدر روى عنه جماعة منهم حماد بن سلمة وخالد الحذاء ويونس بن عبيد وقال فيه يحيى بن معين هو مشهور فى رواية عنه هو ثقة ورواه ابن جرير من طريق القاسم ابن الفضل عن عيسى بن مازن قال ابن كثير ثم هذا الحديث على كل تقدير منكر جدا قال المزى هو حديث منكر وقول القاسم بن الفضل انه حسب مدة بنى امية فوجدها ألف شهر الخ ليس بصحيح فان جملة مدتهم من عند ان استقل بالملك معاوية وهى سنة أربعين الى أن سلمهم الملك بنو العباس وهى سنة اثنتين وثلاثين ومائة مجموعها اثنتان وتسعون سنة وعن ابن عباس نحو ما روى عن الحسن بن علي وعن سعيد بن المسيب مر فوعا مر سلا نحوهم (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) وهى مستأنفة مبنية لوجه فضلها موضحة لليلة التى صارت بها خيرا من ألف شهر وهذا هو الوجه الثانى والمعنى متلبسين باذن ربهم والاذن الامر ومعنى تنزل تهبط من السموات الى الارض والروح هو جبريل عند جمهور المفسرين أى ومعهم جبريل ووجه ذكره بعد دخوله فى الملائكة التعظيم له والتشريف لشأنه وقيل الروح صنف من الملائكة هم أشرفهم وقيل هم جن من جنود الله من غير الملائكة وقيل الروح الرحمة وقد تقدم الخلاف فى الروح عند قوله يوم يقوم الروح والملائكة صفا قرأ الجمهور تنزل بفتح التاء قرئ بضمها على البناء للمفعول (من) أجل (كل أمر) من الامور التى قضى الله بها فى تلك السنة وقيل ان من بمعنى اللام أى لكل أمر

وقيل

ابو اسحق عن الاوزاعى حدثنى أبو عمار حدثنى جارا لجابر بن عبد الله قال قدمت من سفر بجاءنى جابر بن عبد الله فسلم علىّ فجعلت أحسنه عن استراق الناس وما أحدثوا فجعل جابر يبكي ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس دخلوا فى دين الله أفواجا وسخر جون منه أفواجا آخر تفسير السورة والله الحمد والمنة * (تفسير سورة قبت وهى مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * (تبت يد الأبي لهب وتب ما اغنى عنه ماله وما كسب يصلى نار ذات لهب وامرأته جمالة الخطب فى جيدها حبيل من مسد) قال البخارى حدثنا محمد بن سلام حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن عمرو ابن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى البطحاء فصعد الجبل فنادى يا صبا احاه فاجتمعت اليه قریش فقال أرايت ان حدثتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم أكنتم تصدقونى قالوا نعم قال فانى نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب ألهدنا لهذا نساءنا نساءك فانزل الله بتبت يد الأبي لهب وتب الى آخرها وفى رواية فقام ينقض يديه وهو يقول نساءك سائر اليوم ألهدنا لهذا نساءنا فانزل الله بتبت يد الأبي لهب وتب الاول دعاء عليه والثانى خبر عنه فابو لهب هذا هو أحد أعمام رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه عبد العزى بن

عبد المطلب وكنيته أبو عتبة وإنما
سمى أبا لهب لاشراق وجهه وكان
كثيراً لاذية لرسول الله صلى الله عليه
وسلم والبغضة له والازدراء به
والتمقص له ولدينه قال الامام
أحمد حدثنا ابراهيم بن أبي العباس
حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن
أبيه قال أخبرني رجل يقال له
ربيعة بن عباد من بني الدليل وكان
جاهلياً فاسلم قال رأيت النبي صلى
الله عليه وسلم في الجاهلية في سوق
ذي الحجاز وهو يقول يا أيها الناس
قولوا لا إله الا الله فاعلموا والناس
مجمعون عليه ووراء رجل وضى
الوجه أحول ذو غديرين يقول انه
صالي كاذب يتبعه حيث ذهب
فسألت عنه فقالوا هذا عمه أبو لهب
ثم رواه عن شريح عن ابن أبي الزناد
عن أبيه فذكره قال أبو الزناد
قلت لربيعة كنت يومئذ صغيراً قال
لا والله اني يومئذ لا عقل اني أزفر
القرية تقربه أجدو وقال محمد بن
اسحق حدثني حسين بن عبد الله
ابن عبيد الله بن عباس قال سمعت
ربيعة بن عباد الديلي يقول اني لمع
أبي رجل شاب أنظر الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتبع القبائل
ووراء رجل أحول وضى الوجه
ذو جعة يقف رسول الله صلى الله عليه
وسلم على القبيلة فيقول يا بني فلان
اني رسول الله اليكم أمركم ان تعبدوا

(١) هذه قراءة علي وابن عباس
وعكرمة والكلبي رضي الله عنهم اهـ

وقيل هي بمعنى الباء أي بكل أمر فهي للتعدية قاله أبو حاتم قرأ الجمهور أمر وهو واحد
الامور وقرئ امرئ (١) مذكراً مرة أي من أجل كل انسان وقأولها الكلبي على
ان جبريل ينزل مع الملائكة فيسلمون على كل انسان فن على هذا معنى علي والاولى أولى
وقد تم الكلام عند قوله من كل أمر ثم ابتداء بفضلها الثالث فقال (سلام هي) أي ما هي
الاسلامه وخير كلها لاشرفها وقيل هي ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان في مؤمن
أو مؤمنة قال مجاهد هي ليله سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً ولا أذى وقال
الشعبي هو تسليم الملائكة على أهل المساجد من حين تغيب الشمس الى أن يطلع الفجر
يمرون على كل مؤمن ويقولون السلام عليك أيها المؤمن وقيل يعني سلام الملائكة
بعضهم على بعض وقال عطاء بن ريد سلام على أولياء الله وأهل طاعته وعن ابن عباس في
الآية قال في تلك الليلة تصفد مردة الشياطين وتغل عفاريت الجن وتفتح فيها أبواب
السماء كلها ويقبل الله فيها التوبة لكل تائب فلذا قال سلام هي (حتى مطلع الفجر)
قال وذلك من غروب الشمس الى أن يطلع الفجر أي حتى وقت طلوعه قرأ الجمهور مطلع
بفتح اللام وقرئ بكسر هاء فصيل هما لغتان في المصدر والفتح أكثر نحو الخرج والمقتل
وقيل بالفتح اسم مكان وبالكسر المصدر وقيل العكس وحتى متعلقة بتزل على أنها غاية
لحكم التزل أي لمكانهم في محل تنزلهم بان لا ينقطع تنزلهم فوجاعه فوج الى طلوع الفجر
وقيل متعلقة بسلام بناء على ان الفصل بين المصدر ومعموله بالابتداء معتقر

* (سورة لم يكن وتسمى سورة البينة وسورة المنفكين وسورة

القيامة وسورة البرية هي ثمان آيات وتسع آيات

وهي مدنية في قول الجمهور وقيل مكية أخرج ابن مردويه عن ابن عباس نزات بالمدينة
وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت نزلت سورة لم يكن بمكة وأخرج البخاري ومسلم
وغیرهما عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لابي بن كعب ان الله أمرني
أن أقرأ عليكم لم يكن قال وسماني لك قال نعم فبكي وفيه فضيلة عظيمة لابي حيث أمر الله
تعالى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقرأ عليه وعن أبي حنيفة البدری قال لما نزلت لم
يكن الى آخرها قال جبريل يا رسول الله ان الله يأمرك ان تقر بها أيما فقال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم لا بئ ان جبريل أمرني ان أقرأ هذه السورة فقال أبي وقد ذكرت ثم
يا رسول الله قال نعم فبكي أخرجه أحمد وابن قانع في معجم الصحابة والطبراني وابن مردويه
قيل ان أيا كان أسرع أخذ الالفاظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاراد بقراءته
صلى الله عليه وآله وسلم عليه ان يأخذ الالفاظه ويقرأ كما سمع رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يقرأ أو يعلم غيره وعن اسمعيل بن أبي حكيم المزني أحد بني فضل سمعت رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يقول ان الله يستمع قراءة لم يكن الذين كفروا فيقول أبشر عبدی وعزني
وجلائي لا يمكن لك في الجنة حتى ترضى أخرجه أبو نعیم في المعرفة قال ابن كثير حديث
غريب جدا وأخرجه أبو موسى المدني عن مطر المزني أو المدني بنحوه

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) المراد بهم اليهود والنصارى ومن للبيان (والمشركين) المراد بهم مشركو العرب وهم عبدة الاوثان وقرأ ابن مسعود لم يكن المشركون وأهل الكتاب قال ابن العربي وهي قراءة في معرض البيان لافي معرض التلاوة وقرأ أنبي فما كان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون وقرأ الاعمش والنخعي والمشركون بالرفع عطفا على الموصول وسمى أهل الكتاب كفارا مع ايمانهم بكتابتهم وتبليغهم لانهم عدلوا عن الطريق المستقيم في التوحيد فكثروا بذلك فانه قيل ان اليهود مجسمة وكذلك النصارى لقولهم بالتثليث وهذا يقتضي كفر جميع اهل الكتاب قبل النبي صلى الله عليه وآله وسلم والظاهر خلافه ولذا قال الماتريدي ان من تبعية لانهم من آمن (منفكين) يقال فككت الشيء فانفك اي انفصل والمعنى انهم لم يكونوا مفارقين لكفرهم ولا منتهين عما هم عليه (حتى تأتيتهم) أي أتيتهم (الهيئة) أي الخطة الواضحة وقيل الانفكاك بمعنى الانتهاء وبلوغ الغاية التي لم يكونوا يبلغون نهاية أعمارهم فيموتوا حتى تأتيتهم الهيئة وقيل منفكين زائنين أي لم تكن مدتهم لتزول حتى تأتيتهم الهيئة يقال ما انفك فلان قائما أي ما زال فلان قائما وأصل الفك الفتح ومنه فك الخيال وقال الازهرى ليس هو من باب ما انفك وما برح وانما هو من باب انفكاك الشيء عن الشيء وهو انقصاله عنه وقيل منفكين بارحسين أي لم يكونوا لبيروا وبقاروا الدنيا حتى تأتيتهم الهيئة وقال ابن كيسان المعنى لم يكن أهل الكتاب تاركين صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم حتى بعث فلما بعث حسدوه ووجدوه وهو كقوله فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وعلى هذا فيكون معنى قوله والمشركين انهم ما كانوا يسمعون القول في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى بعث فانهم كانوا يسمونه الاثمين فلما بعث عادوه وأسأوا القول فيه وقيل منفكين هالكين من قولهم انفك صلبه أي انفصل فلم يلبث في تلك والمعنى لم يكونوا معذبين ولا هالكين الا بعد قيام الخلة عليهم وقيل ان المشركين هم اهل الكتاب فيكون وصفهم لانهم قالوا المسيح ابن الله وعزير ابن الله قال أبو السعد منفكين عما كانوا عليه من الوعد باتباع الحق والايان بالرسول المبعوث في آخر الزمان والعزم على تجاوزه وهذا الوعد من اهل الكتاب مما لا ريب فيه وأما من المشركين فلعله قد وقع من متأخريهم بعدم اشاع ذلك من اهل الكتاب واعتقدوا صحته بما شاهدوا من نصرتهم على أسلافهم وانفكاك الشيء عن الشيء ان ينزله بعد التحامه كالعظم اذا انفك من مفصله وفيه اشارة الى كمال وكادة وعدهم انتهي ملخص قال الواحدى ومعنى الآية اخبار الله تعالى عن الكفار انهم لم ينتهوا عن كفرهم وشركهم بالله حتى أتاهم محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالقرآن فبين لهم ضلالهم وجهاتهم ودعاهم الى الايمان وهذا بيان عن النعمة والانقاذ من الجهل والضلالة والاية فيمن آمن من القرينين قال وهذه الآية من أصعب ما في القرآن نظما وتفسيرا وقد تحبظ فيها الكبار من العلماء وسلكوا في تفسيرها طرا لا تقضى بهم الى الصواب والوجه ما خبرتك فاحمد الله اذا نالك بيانها من غير لبس ولا اشكال قال ويدل على كون الهيئة محمد رسول الله

الله لا تشركوا به شيئا وان تصدقوني وتمنعوني حتى أنفذ عن الله ما بعثني به واذا فرغ من مقالته قال الآخر من خلقه يا بني فلان هذا يريد منكم ان تسلموا اللات والعزى وحلفاءكم من الجن من بنى مالك بن أقيش الى ما جاء به من البدعة والضلالة فلا تسمعوا له ولا تتبعوه فقدت لابي من هذا قال عنه أبو لهب رواه أحمد أيضا والطبراني بهذا اللفظ فقوله تعالى ثبت يد أبي لهب أي خسر وخاب وضل عمله وسعيه وتب أي وقد تب تحقق خسارته وهلاكه وقوله تعالى ما أغنى عنه ماله وما كسب قال ابن عباس وغيره وما كسب يعنى ولد ووروى عن عائشة ومجاهد وعطاء والحسن وابن سيرين مثله وذكر عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دعا قومه الى الايمان قال أبو لهب ان كان ما يقول ابن أخي حقا فاني اقدم نفسي يوم القيامة من العذاب بمالي ولدي فانزل الله تعالى ما أغنى عنه ماله وما كسب وقوله تعالى سيصلى ناراً ذات لهب أي ذات شرر ولهيب واحراق شديد وامرأتها جمالة الحطب وكانت زوجته من سادات نساء قريش وهي ام جميل واسمها أروى بنت حرب بن امية وهي اخت ابى سفيان وكانت عوناً لزوجها على كفره ووجوده وعناده فلماذا تكون يوم القيامة عوناً عليه

صلى الله عليه وآله وسلم انه قسرها وبديل بقوله الا في رسول من الله يتلو صحفا مطهرة
يعنى ما تضمنه الصحف من المكتوب فيها وهو القرآن وبديل على ذلك انه كان يتلوه عن ظهر
قلبه لا عن كتاب انتهى كلامه وقيل ان الآية حكاية لما كان يقوله اهل الكتاب والمشركون
انهم لا يفسرون دينهم حتى يبعث النبي المرعوبه فلما بعث تفرقوا كما حكاها الله عنهم في
هذه السورة والمراد بالبيئة على ما قاله الجمهور هو محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه في نفسه
بيئة وحجة ولذلك سماه سرا جاعلا من الله سبحانه هذه البيئة الجملة بقوله (رسول
من الله) فأنضح الامر وتبين انه المراد بالبيئة وقال قتادة وابن زيد البيئة هي القرآن كقوله
أولم تأتكم بيئة ما في الصحف الاولى وقال أبو مسلم المراد بها مطلق الرسل والمعنى حتى
تأتهم رسل من الله وهم الملائكة والاولى أولى قرأ الجمهور برفع رسول على انه بدل كل من
كل على سبيل المبالغة أو بدل اشتمال قال الزجاج رسول رفع على البديل من البيئة وقال
الفرارفع على انه خبر مبتدأ مضمرة أى هي رسول أو هو رسول وقرأ ابن مسعود وأبو
رسول بالانصب على القطع وقوله من الله متعلق بمحذوف هو صفة لرسول أى كائن من الله
ويجوز تعلقه بنفس رسول (يتلو صحفا مطهرة) صفة أخرى لرسول أو حال وقال أبو البقاء
التقدير يتلو صحفا مطهرة منزلة من الله ومعنى يتلو يقرأ يقال تلايت ولاوة والصحف جمع
صحيفة وهى ظرف المكتوب ومعنى مطهرة انها منزهة من الزور والضلال قال قتادة
مطهرة من الباطل قال الشهاب تطهير الصحف كناية عن كونها ليس فيها باطل على
الاستعارة المصرية أو المكنية وقيل مطهرة من الكذب والشبهات والكفر والمعنى
واحد وقيل معظمه وقيل لا ينبغي ان يسمى الا المطهرون والاولى والمعنى انه يقرأ
ما تضمنه الصحف والقراطين من المكتوب فيها فالكتب بمعنى المكتوبات في القراطين
فالقرآن يجمع غرة كتب الله المتقدمة عليه والرسول وان كان أميا لكنه لما تلا ما في
الصحف كان كالتالى لها فصيح نسبة تلاوة الصحف اليه وهو أى لا يكتب ولا يقرأ من كتاب
وانما يقرأ بالوحي عن ظهر قلب (فيها كتب) صفة لصحف أو حال من ضميرها والمراد الآيات
والاحكام المكتوبة فيها التى هى مدلول القرآن المكتوب لفظه ونقشه (قيمة) أى
مستقيمة مستوية محكمة من قول العرب قام الشيء اذا استوى وصح قال صاحب النظم
الكتب بمعنى الحكم كقوله كتب الله لا غلب انوارسلى أى حكم وقوله صلى الله عليه وآله
وسلم في قصة العسيف لا قضين بينكما بكتاب الله ثم قضى بالرحم وليس الرجم في كتاب الله
فالمراد لا قضين بينكما بحكم الله وبهذا يندفع ما قيل ان الصحف هى الكتب فكيف قال
صحفا طهرة فيها كتب قيمة وقال الحسن يعنى بالصحف التى في السماء يعنى في اللوح المحفوظ
كما في قوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من
بعد ما جاءتهم البينة) مستأنفة لتو بيج اهل الكتاب وتقرعهم ويبان ان مانسب اليهم
من عدم الانفكاك لم يكن لاشباه الامر بل كان بعد وضوح الحق وظهور الصواب وأيضا
تصریح بما أفادته انما قبله وافراد اهل الكتاب لذكر بعد الجمع بينهم وبين المشركين
للدلالة على شناعة حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم بذلك أولى فاقصر عليهم لانهم

في عذابهم في نار جهنم ولهذا قال
تعالى جملة الخطب في جدها حبل
من مسد يعنى تحمل الخطب فتلقى
على زوجها ليزداد على ما هو فيه
وهى مهياة لذلك مستعدة له في
جدها حبل من مسد قال مجاهد
وعروة من مسد النار وعن مجاهد
وعكرمة والحسن وقتادة
والثوري والسدي جملة الخطب
كانت تمشى بالنميمة واختاره ابن
جرير وقال العوفي عن ابن عباس
وعظمة الجدلى والنخلك وابن زيد
كانت تضع الشوك في طريق رسول
صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير
وقيل كانت تعبر النبي صلى الله عليه
وسلم بالفقر وكانت تحتطب فعبرت
بذلك كذا حكاها ولم يعزه الى أحد
والصحيح الاول والله أعلم قال سعيد
ابن المسيب كانت لها قلادة فاخرة
فقالت لانفسقنها في عداوة محمد
يعنى فأعقبها الله منها حبلاني
جدها من مسد النار وقال
ابن جرير حديثا أبو كريب
حدثنا وكيع عن سليم مولى
الشعبي عن الشعبي قال المسد
الليف وقال عروة بن الزبير المسد
سلسله ذرعها سبعمائة ذراعا وعن
الثوري هو قلادة من نار طولها
سبعمائة ذراعا وقال الجوهري
المسد الليف والمسد أيضا حبل من
ليف أو خوص وقد يكون من جلود
الابل أو أربارها ومسدت الحبل
أسد مسدا اذا أجدت قتله وقال

مجاهد في جديها جبل من مسدأى
طوق من حديد الاترى أن العرب
يسمون البكرة مسدا وقال ابن أبي
حاتم حدثنا أبي وأبو زرعة قال
حدثنا عبد الله بن الزبير الحميدى
حدثنا سفيان حدثنا الوليد بن
كثير عن ابن يدوس (١) عن أسماء بنت
أبي بكر قالت لما نزلت تبث يداي
لهب أقبلت العوراء أم جميل بنت
حرب ولها ولولة في يدها فهرهوى
تقول

مذمما أبنا ■ ودنيه قليلنا

* وأمره عصينا *

ورسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس في المسجد ومعه أبو بكر فلما
راها أبو بكر قال يا رسول الله قد
أقبلت وأنا أخاف عليك أن ترأف فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم إنها
لن ترأى وقرأ أنا اعتصم به كما قال
تعالى وإذا قرأت القرآن جعلا لنا
بينك وبين الذين لا يؤمنون
بالآخرة حجابا مستورا فاقبلت
حتى وقفت على أبي بكر ولم تر
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا أبا بكر انى أخبرت أن
صاحبك هجاني قال لا ورب هذا
البيت ما هجباك فقلت وهى تقول
قد علمت قريش انى ابنته سيدها قال
وقال الوليد فى حديثه أو غيره
فعمرت أم جميل فى مرطها وهى
تطوف بالبيت فى مرطها فقالت
تعس مذم فقلت أم حكيم بنت
عبد المطلب انى لحصان فقال كلم
(١) قوله ابن يدوس كذا بالاصل

وحرره مصححه

أشد جرما أو أنه يعلم حال غيرهم بالطريق الأولى فهو من باب الاكتفاء فالمعنى وما تفرق الذين
أوتوا الكتاب ولا المشركون الأمن بعد الخ قال المفسرون لم يزل أهل الكتاب مجتمعين حتى
بعث الله محمدا صلى الله عليه وآله وسلم فلما بعث تفرقوا فى أمره واختلفوا فأمن به بعضهم
وكفروا آخرون والاستثناء مفرغ من أعم الاوقات أى وما تفرقوا فى وقت من الاوقات
الأمن بعدما جاءتهم الحجة الواضحة وهى بعثة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالشريعة
الغزاة والمحنة البيضاء وهى صلى الله عليه وآله وسلم رقيب البينة القرآن وقيل البينة هو
البيان الواضح الذى فى كتبهم انه نبي مرسل كقوله وما اختلف الذين أوتوا الكتاب الأمن
بعد ما جاءهم العلم قال القرطبي قال العلماء من أول السورة الى قوله كتب قيمة حكمها فمين
آمن من أهل الكتاب والمشركين وقوله وما تفرق الذين الخ فمين لم يؤمن من أهل الكتاب
والمشركين بعد قيام الحجج وحجة (وما أمروا الا ليعبدوا الله) طائفة مفيدة لغاية قبح
ما فعلوا وتقرى عنهم وتوبى بينهم عافوا من التفرق بعد مجئ البينة أى والحال انهم
ما أمروا فى كتبهم الا لاجل ان يعبدوا الله ويوحده وقيل ان اللام فى ليعبدوا بمعنى ان
أى ما أمروا الا بان يعبدوا كقوله يريد الله ليبين ليكم أى ان يبين وقوله يريدون ليطفؤا
نور الله أى ان يطفئوا والعبادة هى الذل ومن زعم انها الطاعة فقد اخطأ لان جماعة
عبدوا المسيح والملائكة والاصنام وما أطاعوهم لكنهم فى الشرع صارت اسماء لكل طاعة
أدبت له على وجه التذلل والتهنية فى التعظيم (مخلصين له الدين) أى حال كونهم جاعلين
دينهم خالصا سبحانه أوجاعا علمين أنفسهم خالصا له فى الدين قرأ الجمهور مخلصين بكسر
اللام وقرأ الحسن بفتحها وهذه الآية من الأدلة الدالة على وجوب التنية فى العبادات لان
الاخلاص فى العمل من عمل القلب قال الكرخى الاخلاص ان لا يطالع على عمالك الا الله
سبحانه ولا تطلب منه ثوابا وقال الشهاب الاخلاص عدم شركه وان لا يسبى معنى
الاخلاص المتعارف وانتصاب (حرفاء) على الحال من ضمير مخلصين فيكون من باب
التداخل ويجوز ان يكون من فاعل يعبدوا والمعنى ما تلى عن الاديان كلها الى دين
الاسلام وقيل متبعين مله ابراهيم وقيل مجابا وقيل محتوين محترمين لنسكاح المحارم وقيل
الحنيف الذى آمن بجميع الانبياء والرسول ولا يفرق بين أحد منهم والاول وأولى وأصل
الحنف فى اللغة الميل وخصه العرف بالميل الى الخير وسماه الميل الى الشر الخادوا والحنيف
المطلق هو الذى يكون متبرئا عن أصول الملل الخمسة اليهود والنصارى والصابئين
والمجوس والمشركين وعن فروعهما من جميع النحل الى الاعتقادات وعن توابعها
من الخطا والنسيان الى العمل الصالح وهو مقام التقى وعن المكروهات الى المستحبات
وهو المقام الاول من الورع وعن الفضول شفقة على خلق الله وهو ما لا يعنى الى ما يعنى
وهو المقام الثانى من الورع وعمما يجرى الى الفضول وهو مقام الزهد قال آية جامعة لمقامى
الاخلاص الناظر أحدهما الى الحق والثانى الى الخلق (ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة)
أى يفعلوا الصلوات فى أوقاتها ويعطوا الزكاة عند محلها وخص الصلاة والزكاة لانهم ما من
أعظم أركان الدين قيل ان أريد بالصلاة والزكاة ما فى شريعة أهل الكتاب من الصلاة

والزكاة

والزكاة فالامر ظاهر وان أراد ما في شر يعتنا فغني أمرهم بما في السكاكين أمرهم باتباع
 شر يعتنا وهما من جملة ما وقع الامر به فيها (وذلك) المذكور من عبادة الله واخذ لاصها
 واقامة الصلاة وابتاء الزكاة (دين القيمة) أي دين الملة المستقيمة والشرعية المتبوعة
 قاله الزجاج فالقيمة صفقة لموصوف محذوف قال الخليل القيمة جمع القيم والقيم القائم قال
 النراء أضاف الدين الى القيمة وهو نعمة لا خلافا للفظين وأنت القيمة رد الى الملة وقال
 الفراء أيضا هو من اضافة الشيء الى نفسه ودخلت الهاء للمدح والمبالغة وما في الاشارة من
 معنى البعد للاشعار بعلو مرتبته وبعد منزلته وسمو مكانته ثم بين سبحانه حال الفريقين
 في الآخرة بعد بيان حالهم في الدنيا فقال (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين)
 عطف على الموصول أو المجرور وخبر ان (في نار جهنم) أي انهم يصيرون اليها يوم القيامة
 وبدأ بأهل الكتاب لانهم كانوا يطعنون في نبوته فبما يتهم أعظم لانهم أنكروا مع العلم به
 (خالدين فيها) حال من المستمكن في الخبر ولم يقل خالدين فيها ابدا كما قال بعد في صفقة أهل
 الثواب لان رحمة أزيد من غضبه فلم يتفق الخلودان في الابدية (أولئك) المذكورون من
 أهل الكتاب والمشركين المتصفين بالكون في نار جهنم والخلود فيها (هم شر البرية) يقال
 برأى خلق والبرأى الخالق والبرية الخليفة قرأ الجهور البرية في الموضوعين بغير همز
 وقرئ بالهمز فيه مما قال الفراء ان أخذت البرية من البراء وهو التراب لم تدخل الملائكة
 تحت هذا اللفظ وان أخذتها من ريت القلم أي قدرته دخلت وقيل ان الهمز هو الاصل
 لانه يقال برأى الله الخلق بالهمز أي ابتدعه واخترعه ومنه قوله من قبل ان نبرأها ولكنها
 خففت الهمزة والتم تخفيفها عند دعامة العرب وظاهر الآية العموم وقيل شر البرية
 الذين عاصروا الرسول اذ لا يبعد ان يكون في كفار الامم من هو شر من هؤلاء كفرعون
 وعافر ناقصا عليه السلام وشر البرية افعل تنصبل أي لانهم يخفون من كتاب الله
 صفقة محمد وأشر من قطاع الطريق لانهم قطعوا طريق دين الحق على الخلق وأشر من
 الجهال لان الكفر مع العلم يكون عنادا وهذا فيه تنبيه على ان وعيد علماء السوء أعظم من
 وعيد كل أحد ثم بين سبحانه حال الفريق الآخر فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
 أي جمعوا بين الايمان والعمل الصالح (أولئك) المنعوتون بهذا (هم خير البرية)
 أي في عصره صلى الله عليه وآله وسلم ولا يبعد ان يكون في مؤمنى الامم السالفة من هو
 خير منهم وعن أبي هريرة قال أعجبون من منزلة الملائكة من الله والذي نفسي بيده
 لمنزلة العبد المؤمن عند الله يوم القيامة أعظم من منزلة ملك واقروا ان شئتم ان الذين آمنوا
 الآية وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله من أكرم الخلق على الله قال يا عائشة أما تقرين
 ان الذين آمنوا الآية أخرجه ابن مردويه وعن جابر بن عبد الله قال كنا عند النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم فأقبل على فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده ان
 هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة ونزلت ان الذين آمنوا الآية فكان أصحاب
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم اذا أقبل قالوا قد جاء خير البرية أخرجه ابن عساکرو عن
 ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله لعلي هو أنت وشيعتك يوم القيامة

وثقاف فما أعلم وكلنا من بني العم
 وقرئش بعد أعلم وقال الحافظ
 أبو بكر البرزاني حدثنا ابراهيم بن
 سعيد وأحمد بن اسحق قال حدثنا
 أبو أحمد حدثنا عبد السلام بن
 حرب عن عطاء بن السائب عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما
 نزلت نبت يدا أبي لهب جاءت امرأة
 أبي لهب ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم جالس ودعه أبو بكر فقال له
 أبو بكر لو تخليت لأتو ذلك بشيء
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه سيحال بيني وبينها فاقبلت حتى
 وقفت على أبي بكر فقالت يا أبا بكر
 هجانا صاحبك فقال أبو بكر لا ورب
 هذه البنية ما ينطق بالشعر ولا يتنوه
 به فقالت انك لمصدق فلما ولت قال
 أبو بكر ما رأيتك قال لا ما زال ملك
 يستترني حتى ولت ثم قال البرزاني لعلمه
 بروى باحسن من هذا الاسناد عن
 أبي بكر رضى الله عنه وقد قال
 بعض أهل العلم في قوله تعالى في
 جندها حبل من مسد أي في عنقها
 حبل من نار جهنم ترفع به الى شفيرها
 ثم ترمى الى أسفلها ثم كذلك دائما
 قال أبو الخطاب بن دحية في كتابه
 التنوير وقد روى ذلك وعبر بالمسد
 عن حبل الدلو كما قال أبو حنيفة
 الدينوري في كتاب النبات كل
 مسد رشأ وأنشد في ذلك
 وبكرة ومحور اصرا را
 ومسدا من أبق مغارا
 قال والابق القنب

وقال آخر

يا مسد الخوص تعوذ مني

ان تلك لنا لينا فاني

ما شئت من أشمط مقسئت

قال العلماء وفي هذه السورة معجزة ظاهرة ودليل واضح على النبوة فانه منذ نزل قوله تعالى سيصلي نار ذات لهب وامر أنه جملة الخطب في جيدها حبل من مسد فاخبر عنهما بالشقاء وعدم الايمان لم يقبض لهما ان يؤمنا ولا واحد منهما لا باطنا ولا ظاهرا الامسرا ولا معلنا فكان هذان اقوى الدلالة الباهرة الباطنة على النبوة الظاهرة * آخر تفسير السورة والله الحمد والمنة

* (تفسير سورة الاخلاص

وهي مكية) *

* (ذكر سبب نزولها وفضلها) * قال الامام احمد حدثنا ابو سعيد محمد ابن ميسر الصاعاني حدثنا ابو جعفر الرازي حدثنا الربيع بن أنس عن أبي العباس عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد انسب لنا ربك فانزل الله تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وكذا رواه الترمذي وابن جرير عن

(١) قال احمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثنا ابو معشر عن أبي وهب مولى أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره انتهى فتح القدير للشوكاني رحمه الله

راضين مرضيين أخرجه ابن مردويه وأخرج الضياء عن علي مرفوعا نحوه وأخرج ابن عدي وابن عساكر عن أبي سعيد مرفوعا على خير البرية وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بخير البرية قالوا بلى يا رسول الله قال رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله كلما كانت هبة استوى عليه ألا أخبركم بغير البرية قالوا بلى قال الذي يسئل بالله ولا يعطيه (١) أخرجه أحمد (جزاؤهم عند ربهم) أي ثوابهم عند خالقهم عقابا لما وقع منهم من الايمان والعمل الصالح (جنات عدن) هذان من مقابلة الجمع بالجمع وهو يقتضي انقسام الآحاد على الآحاد فيكون لكل واحد جنه وقيل الجمع باق على حقيقته وأن لكل واحد جنات كما يدل عليه قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ومن دونهما جنتان فذكر لكل واحد أربع جنات وادنى تلك الجنات مثل الدنيا بما فيها عشر مرات والمراد بجنات عدن هي أوسط الجنات وأفضلها يقال عدن بالمكان يعدن عدنا أي أقام ومعدن الشيء مركزه ومستقره (تجربى من تحتها الانهار) الاربعة وهي الخمر والماء والعسل واللبن وقد قدمنا في غير موضع انه ان أريد بالجنات الاشجار الملتفة فجرى ان الانهار من تحتها ظاهر وان أريد بمجموع قرار الارض والشجر جرى انهم من تحتها باعتبار جزئها الظاهر وهو الشجر (خالدين فيها أبدا) لا يخرجون منها ولا يظعنون عنها بل هم دائمون في نعيمها مستقرون في لذاتها واجله (رضى الله عنهم ورضوا عنه) مستأنفة لبيان ما تفضل الله به عليهم من الزيادة على مجرد الجزاء وهو رضوانه عنهم حيث أطاعوا أمره وقبلوا شرائعه ورضاهم عنه حيث بلغوا من المطالب ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ويجوز أن تكون الجنة خيرا ثانيا وان تكون في محل نصب على الحال باضمار قد (ذلك لمن خشي ربه) أي ذلك الجزاء والرضوان لمن وقعت منه خشية لله سبحانه في الدنيا وانتهى عن معاصيه بسبب تلك الخشية التي وقعت له لا مجرد الخشية مع الانهمال في معاصي الله سبحانه فانها ليست بخشية على الحقيقة

* (سورة الزلزلة هي ثمان أو تسع آيات وهي مدنية في قول ابن

عباس وقتادة ومكية في قول ابن مسعود وعطاء وجابر) ■

عن عبد الله بن عمر قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أقرئني يا رسول الله قال اقرأ ثلاثا من ذوات الر فقال الرجل كبر سنني واشتد قلبي وغلظ لساني قال اقرأ ثلاثا من ذوات حم فقال مثل مقالته الاولى فقال اقرأ ثلاثا من المسجحات فقال مثل مقالته الاولى وقال ولكن أقرئني يا رسول الله سورة جامعة فاقرأه اذ زلزلت الارض حتى فرغ منها قال الرجل والذي بعشك بالحق لا أزيد عاها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفلم الرويحل أفلم الرويحل أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي ومحمد بن نصر والحاكم وصححه والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ اذ زلزلت الارض عدلت له بنصف القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له بثلاث القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له بربع القرآن أخرجه

الترمذي وابن مردويه والبيهقي وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 اذا زلزلت الارض تعدل نصف القرآن وقيل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقيل بأبيها
 الكافرون تعدل ربع القرآن أخرجه الترمذي وابن الضريس ومحمد بن نصر والحاكم
 وصححه والبيهقي قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من حديث عيان بن المغيرة وأخرج
 الترمذي عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لرجل من أصحابه هل تزوجت
 يا فلان قال لا والله يا رسول الله ولا عندي ما أتزوج به قال أليس معك قل هو الله أحد قال
 بلى قال ثلث القرآن قال أليس معك اذا جاء نصر الله والفتح قال بلى قال ربع القرآن قال
 أليس معك قل يا أيها الكافرون قال بلى قال ربع القرآن قال أليس معك اذا زلزلت
 الارض قال بلى قال ربع القرآن تزوج قال الترمذي هذا حديث حسن وعن أبي هريرة
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من قرأ في ليلة اذا زلزلت كان له عدل
 نصف القرآن أخرجه ابن مردويه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا زلزلت الارض زلزالها) اي اذا حركت حركة شديدة وجواب الشرط تحدث والمراد
 تحركها عند قيام الساعة فانها تضطرب من شدة صوت اسرافيل حتى ينكسر كل شيء
 عليها قال مجاهد وهى النفخة الاولى لقوله تعالى يوم ترحف الراحفة تتبعها الرادفة وفي
 الخازن في وقت هذه الزلزلة قولان أحدهما وهو قول الاكثرين انها في الدنيا وهى من
 اشراط الساعة والثاني انها زلزلة يوم القيامة انتهى وبؤيد القول الثاني قوله تعالى
 وأخرجت الارض أثقالها فان الأخراج انما هو في النفخة الثانية وكذا شهادتها بما وقع
 عليها انما هو بعد النفخة الثانية وكذلك انصراف الناس من الموقف انما يكون بعد
 الثانية تأمل وذكر المصدر للتأكيد ثم أضافه الى الارض فهو مصدر مضاف الى فاعله
 والمعنى زلزالها الخصوص الذى يستحقه ويقتضيه جرمها وعظمها قرأ الجوهري زلزالها
 بكسر الزاي وقرئ بفتحها وهما مصدران بمعنى وقيل المكسور مصدر والمفتوح اسم
 قال القرطبي والزلزال بالفتح مصدر كالوسواس والقلق قال ابن عباس فى الآية أى
 تحركت من أسفلها (وأخرجت الارض أثقالها) أى ما فى جوفها من الاموات
 والدفائن والاثقال جمع ثقل قال أبو عبيدة والاختفش اذا كان الميت فى بطن الارض
 فهو وثقل لها واذا كان فوقها فهو ثقل عليها قال مجاهد اتغالها موتها تخرجهم فى النفخة
 الثانية وقد قيل للجن والانس الثقلان واظهار الارض فى موضع الاضمار لزيادة التقرير
 قال ابن عباس أثقالها الموتى والكنوز وأخرج مسلم والترمذي عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تبقى الارض أفلاذ كبدها أمثال الاسطوانات من
 الذهب والنضة فيجى القاتل فيقول فى هذا قتلت ويحى القاطع فيقول فى هذا قاطعت
 رحى ويحى السارق فيقول فى هذا قاطعت يدى ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيأ (وقال
 الانسان مالها) أى قال كل فرد من افراد الانسان مالها زلزلت لمسايدهم من أمرها
 ويهر من خطبها وقيل المراد بالانسان الكافر وقوله مالها مبتدأ وخبر وفيه معنى

أحمد بن منيع زاد ابن جرير ومحمد
 ابن خدش عن أبي سعيد محمد بن
 ميسرة زاد ابن جرير والترمذي قال
 الصمد الذى لم يلد ولم يولد لانه ليس
 شىء يولد الا سموت وليس شىء يموت
 الا سيورث وان الله عز وجل لا يموت
 ولا يورث ولم يكن له كفوا أحد ولم
 يكن له شبه ولا عدل وليس كمثله شىء
 ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي
 سعيد محمد بن ميسرة به ثم رواه
 الترمذي عن عبد بن حميد عن
 عبيد الله بن موسى عن أبي جعفر
 عن أبي الربيع عن أبي العباس
 فذكره مرسل ثم لم يذ كر حديثنا ثم
 قال الترمذي وهذا أصح من حديث
 أبي سعيد (حديث آخر فى معناه)
 قال الحافظ أبو يعلى الموصلى حدثنا
 سمر بن جونس حدثنا اسمعيل بن
 مجاهد عن مجاهد عن الشعبي عن
 جابر رضى الله عنه ان اعرابيا جاء
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 انسب لنا ربك فانزل الله عز وجل
 قل هو الله أحد الى آخرها اسناد
 مقارب وقد رواه ابن جرير عن محمد
 ابن عوف عن سريج فذكره وقد
 أرسله غير واحد من السلف وروى
 عبد بن اسحق العطار عن قيس بن
 الربيع عن عاصم عن ابي وائل عن
 ابن مسعود رضى الله عنه قال قالت
 قرين لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم انسب لنا ربك فنزلت هذه
 السورة قل هو الله أحد قال الطبراني
 رواه القرطبي وغيره عن قيس عن

عاصم عن أبي وائل مرسل ثم روى
الطبراني من حديث عبد الرحمن
ابن عثمان الطائفي عن الواعظ بن
نافع عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لكل شيء نسبة ونسبة الله قل هو
الله أحد الله الصمد والصمد ليس
باجوف (حديث آخر في فضلها)
قال البخاري حدثنا محمد بن فضال
حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن
وهب أخبرنا عمرو عن ابن أبي هلال أن
أبا الزبال محمد بن عبد الرحمن حدثه
عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن
وكانت في حجر عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم عن عائشة رضي
الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم
بعث رجلا على سرية وكان يقرأ
لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو
الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي
صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لاي
شيء يصنع ذلك فسلوه فقال لها صفة
الرجل وأنا أحب أن أقرأهم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه
أن الله تعالى يحبهم هكذا رواه في
كتاب التوحيد ومنهم من يسقط
ذكر محمد الذهلي ويجعله من روايته
عن أحمد بن صالح وقد رواه مسلم
والنسائي أيضا من حديث عبد الله
ابن وهب عن عمرو (١) بن الحرث عن
سعيد بن أبي هلال (حديث آخر)
قال البخاري في كتاب الصلاة وقال
عبيد الله عن ثابت عن أنس رضي
الله عنه قال كان رجل من الأنصار
(١) قوله عمرو بن الحرث كذا في نسخة
وفي أخرى ابن أيوب وحرراه

التعجب أي أي شيء لها أولاي شيء زلزلت وأخرجت أثقالها قال ابن عباس الكافري يقول
مالها وقوله (يومئذ) بدل من إذا والعامل فيها قوله (تحدث أخبارها) ويجوز أن
يكون العامل في إذا محذوف والعامل في يومئذ تحدث والمعنى يوم إذا زلزلت وأخرجت تخبر
بأخبارها وتحدث بهم بما عمل عليها من خير وشر وذلك ما بلسان الحال حيث يدل على ذلك
دلالة ظاهرة أو بلسان المقال بأن ينطقها الله سبحانه وقيل هذا متصل بقوله وقال
الإنسان مالها أي قال مالها تحدث أخبارها منجبا من ذلك وقال يحيى بن سلام تحدث
أخبارها بما أخرجت من أثقالها وقيل تحدث بقيام الساعة وانها قد أتت وإن الدنيا قد
انقضت قال ابن جرير تبين أخبارها بالرجفة والزلزلة وأخرج الموقى ومفعول تحدث
الاول محذوف والثاني هو أخبارها أي تحدث الخلق أخبارها عن أبي هريرة قال قرأ
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ تحدث أخبارها قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله
ورسوله أعلم قال فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد وامرأة بما عمل على ظهرها تقول عمل
كذا وكذا فهذا أخبارها أخرجه أحمد والترمذي وصححه والنسائي وغيرهم وعن أنس
أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إن الأرض لتجي يوم القيامة بكل عمل عمل على
ظهرها وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا زلزلت الأرض زلزالها حتى بلغ يومئذ
تحدث أخبارها أخرجه ابن مردويه والبيهقي وعن ربيعة الحارثي أن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قال تحفظوا من الأرض فانها امكم وأنه ليس من أحد عامل عليها
خير أو شر الا وهي مخبرة أخرجه الطبراني (بان ربك أوحى لها) متعلق بتحدث أو بنفس
أخبارها والباء زائدة وقيل سببية أي بسبب إيماء الله اليها قال الفراء تحدث أخبارها
يوحى الله واذن لها واللام في لها بمعنى إلى وانما أوتيت على إلى الموافقة الفواصل والعرب
تضع لام الصفة موضع إلى كذا قال أبو عبيدة وقيل إن أوحى يتعدى باللام تارة وإلى
أخرى وقيل إن اللام على بابها من كونها العلة والموحى اليه محذوف وهو الملائكة
والتقدير أوحى إلى الملائكة لأجل الأرض أي لأجل ما يفعلون فيها والاول أولى وقوله
(يومئذ) اما بدل من يومئذ الذي قبله واما منصوب بمقدروها ذكر واما منصوب بما
بعده والمعنى يوم اذ يقع ما ذكر (بصدر الناس) من قبورهم إلى موقف الحساب
(أشتاتا) أي متفرقين والصدر الرجوع وهو ضد الورد وقيل بصدرهم من موضع
الحساب إلى الجنة أو النار وانتصاب أشتاتا على الحال والمعنى أن بعضهم آمن وبعضهم
خائف وبعضهم بلون أهل الجنة وهو البياض وبعضهم بلون أهل النار وهو السواد
وبعضهم ينصرف إلى جهة اليمين وبعضهم إلى جهة الشمال مع تفرقهم في الأديان
واختلافهم في الأعمال (ليروا أعمالهم) متعلق بصدر وقيل فيه تقديم وتأخير أي
يحدث أخبارها بان ربك أوحى لها ليروا أعمالهم يومئذ يصدر الناس أشتاتا قرأ الجمهور
ليروا مبتدأ للمفعول وهو من رؤية البصر أي ليرى الله أعمالهم وقرئ مبتدأ للفاعل
والمعنى ليروا جزاء أعمالهم (فن يعمل منقال ذرة خيرا ومن يعمل منقال ذرة شرا) (١)
أي وزن غله وهي اصغر ما يكون من النمل قرأ الجمهور ربه في الموضعين بضم الهاء ووصلا

وسكونها وقفا (١) وقرأ هشام بسكونها وصلها ووقفها وقرأ الجمهور أيضا بربها مبني الفاعل في الموضعين وقرئ على البناء للمفعول فيهما أي يريه الله إياه وقرئ يراه على توهيمه من موصولة أو على تقدير الجزم بحذف الحركة المقدرة في الفعل قال مقاتل فمن يعمل في الدنيا مثقال ذرة خيرا يره يوم القيامة في كتابه فيعرج به وكذلك من يعمل مثقال ذرة في الدنيا شرا يره يوم القيامة فيسوءه ومثله هذه الآية قوله إن الله لا يظلم مثقال ذرة وقال بعض أهل اللغة إن الذرة هوان يضرب الرجل يذمه على الأرض فاعلق من التراب فهو ذرة وقيل الذر ما يرى في شعاع الشمس من الهباء والاول أولى ومن الاولى عبارة عن السعداء ومن الثانية عبارة عن الأشقياء وقال محمد بن كعب فمن يعمل مثقال ذرة من خير من كافر فيرى ثوابه في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر والاول أولى قال مقاتل نزلت في رجلين كان أحدهما يأتيه السائل فيستقل أن يعطيه التمرة والكسرة والجوزة وكان الآخر يتمن أن يلبس بالثوب اليسير كالكنفة والغيبة والنظرة ويقول انما وعد الله النار على الكافرين قال ابن مسعود هذه الآية أحكم آية في القرآن وصدق وقد اتفق العلماء على عموم هذه الآية قال كعب الأحبار لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم آيتان أحصتا ما في التوراة والإنجيل والزبور والصحف فمن يعمل الخ وروى يحيى السمنة عن ابن عباس ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا كان أو شرا إلا أراه الله تعالى فاما المؤمن فيغفر له سيئاته ويثيبه بحسناته واما الكافر فترد حسناته تحسرا ويعذب بسيئاته وهذا الاحتمال يساعده النظم والمعنى عن أنس قال بينما أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يأكل مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت عليه فمن يعمل الخ فرفع أبو بكر يده وقال يا رسول الله اني لراعا ما علمت من مثقال ذرة من شر فقال يا أبا بكر أرايت ما ترى في الدنيا مما تذكره فيما قيل ذرا الشريد دخل مثاقيل ذرا الخير حتى توفاه يوم القيامة أخرجه ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الاوسط والحاكم في تاريخه وابن مردويه والبيهقي في الشعب وعن أبي أسماء قال بينما أبو بكر يتعدى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت هذه الآية فقامسك أبو بكر وقال يا رسول الله ما عملنا من شرا يأتاه فقال ماترون مما تذكرون فذلك مما تجزون ويؤخر الخير لاهله في الآخرة أخرجه اسحق بن راهويه وعبد بن حميد والحاكم وابن مردويه وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال أنزلت اذا زلزلت وأبو بكر الصديق قاعد فبكى فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يبكيك يا أبا بكر قال تبكي في هذه السورة فقال لولا انكم تحطون وتذنبون فيغفر لكم لخلق الله قوما يحطون ويذنبون فيغفر لهم أخرجه ابن أبي الدنيا وابن جرير والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الخ لثلاثة رجل أجر ورجل ستر وعلى رجل وزر الحديث قال وسئل عن الجرف قال ما أنزل على الا هذه الآية الجادة الفاظة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال

يؤمهم في مسجد قباء فكان كلما افتتح سورة يقرأ بها اللهم في الصلاة مما يقرأ به افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ منها ثم كان يقرأ سورة أخرى معها وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلهم أصحابه فقالوا انك تفتح بهذه السورة ثم لا ترى انها تجزيك حتى تقرأ بالآخرى فاما ان تقرأ بها واما ان تدعها وتقرأ بالآخرى فقال ما أتيتاركها ان احببت ان أوكمكم بذلك فعلت وان كرهتم تركتكم وكانوا يرون انه من أفضلهم وكرهوا أن يؤمهم غيره فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه الخبر فقال يا فلان ما يمنعك ان تفعل ما أمر بك به أصحابك وما حملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة قال اني احبها قال جيبك إياها ادلك الجنة هكذا رواه البخاري تعليقا بحجز ومابه وقد رواه ابو عيسى الترمذي في جامعه عن البخاري عن اسمعيل بن ابي اويس عن عبد العزيز ابن محمد الداروردي عن عبيد الله بن عمر فذكر بأسناده مثله سواء ثم قال الترمذي غريب من حديث عبيد الله عن ثابت قال وروى مبارك بن فضالة عن ثابت عن أنس

(١) ونقل أبو حيان عن هشام وأبي بكر سكونها وعن أبي عمرو وضما مشبعة وباني السبعة بإشباع الاولى وسكون الثانية وفي هذا النقل نظر والصواب ما ذكرنا انتهى فتح القدير

ذرة شريره أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما

* (سورة العاديات هي إحدى عشرة آية وهي مكية) *

في قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء ومدينة في قول ابن عباس وأنس بن مالك وقتادة وعن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا زلزلت تعدل نصف القرآن والعاديات تعدل نصف القرآن وهو مرسل أخرجه أبو عبيد في فضائله وعن ابن عباس مر فوعا مثله أخرجه محمد بن نصر من طريق عطاء بن أبي رباح وزاد قول هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقيل يأيتها الكافرون تعدل ربع القرآن

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والعاديات) جمع عادية وهي الجارية بسرعة من العدو وهو المشي بسرعة فقلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها كالغزوات من الغزو والمراد بها الخيل العادية في الغزو ونحو العدو (وضجاً) مصدر مؤن كداسم الفاعل فان الضج نوع من السير ونوع من العدو يقال ضج الفرس إذا عدا بشدة مأخوذ من الضج وهو الدفع وكأن الخاء بدل من العين قال أبو عبيدة والمبرد الضج من اضباعها في السير ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الخال أي ضابحات أو ذوات ضج ويجوز أن يكون مصدر الفعل محذوف أي يضحضجاً وقيل انضح صوت حوافرها إذا عدت وقال الفراء الضج صوت أنفاس الخيل إذا عدت قيل كانت تكلم لثلاثه لفي علم العدو فكانت تنفس في هذه الحالة بقوة وقيل الضج صوت يسمع من صدور الخيل عند العدو وليس بصهيل وقد ذهب الجمهور إلى ما ذكرنا من أن العاديات ضجها هي الخيل وقال عبيد بن عمير ومحمد بن كعب والسدي هي الأبل ونقل أهل اللغة أن أصل الضج للتعليب فاستعير للخيول قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيلاً فاستمرت شهر الأيانية منها خبر فزلت والعاديات ضجها ضجت بارجلها وفي لفظ ضجت بمن آخرها وعنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية إلى العدو فباطأ خبرها فشق ذلك عليه فأخبره الله خبرهم وما كان من أمرهم فقال والعاديات ضجها قال هي الخيل والضج تخيير الخيل حين تنخر وعنه قال هي الخيل في القتال وضجها حين ترخي مشافرها إذا عدت وعن ابن مسعود قال هي الأبل قال إبراهيم النخعي قال علي هي الأبل وقال ابن عباس هي الخيل فبلغ علياً قول ابن عباس فقال ما كانت لنا خيل يوم بدر قال ابن عباس إنما كانت تلك في سرية بعثت وعن عامر الشعبي قال تبارى علي وابن عباس في العاديات ضجها فقال ابن عباس هي الخيل (١) وقال علي كذبت يا ابن فلانة والله ما كان معنا يوم بدر فارس إلا المقداد كان علي فارس أبلق قال وكان يقول هي الأبل فقال ابن عباس ألا ترى أنها تنير نفعاً فاشئ يشير إليها جوافرها وعن ابن عباس قال هي الخيل في القتال وعن ابن مسعود قال في الحج وعن ابن عباس ليس شيء من الدواب يضحج إلا الكب أو الفرس وقد روى عنه بطريق أنها الخيل وعنه قال الخيل ضجها وخبرها ألم تر أن الفرس إذا عدا قال أحاح فذلك ضجها وعن علي قال انضح من الخيل الحجمة ومن الأبل النفس (فالمروريات قدحا) هي الخيل حين توري النار بسنابكها والأبراء

أن رجلاً قال يا رسول الله أني أحب هذه السورة قل هو الله أحد قال إن حبك إياها أدخلك الجنة وهذا

(١) أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري في كتاب الاضداد والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال بينما أنا في الحجر جالس إذا تأتي رجل يسأل عن العاديات ضجها فقلت الخيل حين تغير في سبيل الله ثم تأوى إلى الليل فيصنعون طعامهم ويورون نارهم فأنقذت عني فذهب إلى علي بن أبي طالب وهو جالس تحت سقاية زمزم فسأله عن العاديات ضجها فقال سألت عنها أحد أقبلي قال نعم سألت عنها ابن عباس فقال هي الخيل حين تغير في سبيل الله فقال اذهب فادعني فلما وثقت على رأسه قال تفق الناس بما أعلم لك والله إن كانت لأول غزوة في الإسلام يدروا كان معنا الأفرسان فرس للزبير وفرس للمقداد بن الأسود فكيف يكون العاديات ضجها إنما العاديات ضجها من عرفة إلى المزدلفة فادأوا إلى المزدلفة أو قدوا النيران والمغيرات ضجها من المزدلفة إلى متى فذلك جمع وأما قوله فآثرن به نفعاً فهي نفع الأرض حين تطوؤها بخفافها وحوافرها قال ابن عباس فترعت من قولني ورجعت إلى الذي قال علي رضي الله عنه ذكره الشوكاني رحمه الله في فتح القدير انتهى سيد ذو الفقار أحمد

الذي علقه الترمذي قد رواه
 الامام احمد في مسنده متصل
 فقال حدثنا ابو النضر حدثنا
 مبارك بن فضالة عن ثابت عن
 انس رضي الله عنه قال جاء رجل
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال اني احب هذه السورة قل
 هو الله احد فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حبك اياها ادخلك
 الجنة حديث في كونها تعدل
 ثلث القرآن قال البخاري حدثنا
 اسمعيل حدثني مالك عن عبد
 الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن
 ابن أبي صعصعة عن ابيه عن أبي
 سعيد ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل
 هو الله احد يرددها فلما أصبح جاء
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
 ذلك له وكان الرجل يتقها فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم والذي
 نفسي بيده انها لتعدل ثلث
 القرآن زاد اسمعيل بن جعفر عن
 مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله
 عن ابيه عن أبي سعيد قال
 أخبرني اخي قتادة بن النعمان عن
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد
 رواه البخاري أيضا عن عبد الله
 ابن يوسف والقعني ورواه أبو
 داود عن القعني والنسائي عن
 قتيبة كلهم عن مالك به وحديث
 قتادة بن النعمان اسنده النسائي
 من طريقين عن اسمعيل بن جعفر
 عن مالك به حديث آخر قال
 البخاري حدثنا عمر بن حفص

اخراج النار والقدر الصلح جعل ضرب الخيل بحوافرها كالقدح بالزناد قال الزجاج اذا
 عدت الخيل بالليل وأصاب حوافرها الحجارة انقدح منها النيران والكلام في انتصاب قدحا
 كالكلام في انتصاب ضحبا والخلاف في كونها الخيل او الابل بالخلاف الذي تقدم في
 العاديات والراجح انها الخيل كما ذهب اليه الجمهور وكما هو الظاهر من هذه الاوصاف
 المذكورة في هذه السورة ما تقدم منها وما سيأتي فانها في الخيل أوضح منها في الابل وتقدم
 ما في ذلك من الخلاف بين الصحابة قال ابن عباس في الآية قدح بحوافرها الحجارة وعنه
 قال حين تجرى الخيل توري نارا أصابت سنانكها الحجارة وعنه قال الرجل اذا أوري زنده
 وعنه قال هو مكر الرجل قدح فأوري وقال ابن مسعود اذا سقت الحصى بمناسمها فضرب
 الحصى بعضه بعضا فتخرج منه النار (فالغيرات ضحبا) أي التي تغير على العدو وقت
 الصباح يقال اغار اغارا اذا باغت عدوه لقتل أو اسرا ونهب وأسند الاغارة اليها وهي
 لاهلها الاشعار بانها عدتهم في اغارتهم وضحامة صوب على الظرفية قال ابن عباس صبحت
 القوم بغارة وعنه قال هي الخيل اغارت فصبت العدو وعنه قال اذا أصبحت العدو
 وعنه قال الخيل تصبح العدو وقال أيضا اغارت الخيل صبحا وقال ابن مسعود حين يفيضون
 من جمع وانما أقسم الله عز وجل بخيل الغزاة تنبها على فضلها وفضل رباطها في سبيل الله
 ولما فيها من المنافع الدينية والدنيوية والابرة والغنية (فأثرن به نقعا) معطوف على الفعل
 الذي دل عليه اسم الفاعل اذا المعنى واللاقي غدون فأثرن أو على اسم الفاعل نفسه لكونه
 في تأويل الفعل لوقوعه صلبة للموصول فان الالف واللام في الصفات أسماء موصولة
 فالكلام في قوة واللاقي غدون فأثرن فاغرثن فأثرن والنقع الغبار الذي أثارته في وجه
 العدو وعند الغزو وتخصيص اثارته بالصبح لانه وقت الاغارة ولكونه لا يظهر أثر النقع
 في الليل الذي اتصل به الصبح وقيل المعنى فأثرن بمكان عدوهن نقعا يقال ثار النقع وأثرته
 أي هاج وهيجته قرأ الجمهور وفأثرن تخفيف الثاء وقرئ بتشديد ها أي فاطهرن غبارا وقال
 أبو عبيدة النقع رفع الصوت وعلى هذا رأيت قول أكثر أهل العلم انتهى والمعروف عند
 جمهور أهل اللغة والمفسرين ان النقع الغبار وهذا هو المناسب للمعنى الآية وليس لتفسير
 النقع بالصوت فيها كثير معني فان قولك اغارت الخيل على بني فلان صبحا فأثرن به صوتا
 قليل الحدود مغسول المعنى بعيد من بلاغة القرآن المجيزة وقيل انه طريق الوادي قال في الصحاح
 النقع الغبار والجمع انقاع والنقع محبس الماء وكذلك ما اجتمع في البر من ماء والنقع الارض
 الحرة الطين يستنقع فيها الماء قال ابن عباس في الآية أثارن بحوافرها التراب وقال أيضا
 هي الخيل أثرن بحوافرها يقول بعد والخيل والنقع الغبار وعنه قال التراب وقال أيضا
 نقعا غبارا وقال ابن مسعود اذا سرن يثرن التراب (فوسطن به جمعا) أي توسطن بذلك
 الوقت أو توسطن متلبسات بالنقع جمعا من جوع الاعداء أو صرن بعدوهن وسط جمع
 الاعداء والباء اما للتعدية أو للحالية أو زائدة يقال وسطت القوم والمكان أسطو سطا من
 باب وعد اذا توسطت بين ذلك والفاعل واسطو به سمي البلد المشهور بالعراق لانه توسط

حدثنا أبي حدثنا الأعشى حدثنا
 إبراهيم والضحاك المشرق عن
 أبي سعيد رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لأصحابه أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث
 القرآن في ليلة فشق ذلك عليهم
 وقالوا إنا يطيق ذلك يا رسول الله
 فقال الله الواحد الصمد ثلث
 القرآن تفرد بأخبره البخاري
 من حديث إبراهيم بن يزيد الخفي
 والضحاك بن سرحيل الهمداني
 المشرق كلاهما عن أبي سعيد
 قال القريبي سمعت أبا جعفر
 محمد بن أبي حاتم وراق أبي عبد الله
 قال قال أبو عبد الله البخاري عن
 إبراهيم مرسل وعن الضحاك
 مسند حديث آخر قال الامام
 أحمد حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا
 ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن
 أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري
 رضي الله عنه قال بات قباد بن
 النعمان يقرأ الليل كله بقول هو
 الله أحد فذكر ذلك للنبي صلى الله
 عليه وسلم فقال والذي نفسي بيده
 انما تعدل نصف القرآن أو ثلثه
 حديث آخر قال الامام أحمد
 حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة
 حدثنا يحيى بن عبد الله عن أبي
 عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن
 عمرو أن أبا أيوب الأنصاري كان
 في مجلس وهو يقول ألا يستطيع
 أحدكم أن يقوم بثلاث القرآن كل
 ليلة فقالوا وهل يستطيع ذلك

الاقليم تقول جلست وسط القوم بالسكين لانه طرف وجلست وسط الدار بالتحريك لانه
 اسم لما يكتشفه غيره من جهاتها وكل موضع صلح فيه بين فهو وسط بالسكون وان لم يصلح فيه
 بين فهو وسط بالتحريك وربما سكن وليس بالوجه وجمع مفعول به والفاآت في المواضع
 الاربعة للدلالة على ترتب ما بعد كل واحدة منها على ما قبلها قرأ الجمهور فوسطن تخفيف
 السين وقرئ بالتشديد قال ابن عباس في الآية صحبت القوم جمعوا وفي لفظ الجمع العدو وفي
 لفظ اذا توسطت العدو وفي لفظ جمع العدو (ان الانسان لربه لكنود) هذا جواب القسم
 والمراد بالانسان بعض افراده وهو الكافر والكنود الكفور للنعمة وقوله لربه متعلق
 بكنود قد مر رعاية القواصل وقيل هو الجاحد للحق وقيل الكنود مأخوذ من الكند وهو
 القطع كأنه قطع ما ينبغي أن يواصله من الشكر يقال كند الحبل اذا قطعه وقيل الكنود
 الخيل بلغة بني مالك وقيل الحسود وقيل الجهول لقدره وقيل العاصي بلغة كندة وتفسير
 الكنود بالكفور للنعمة أولى بالمقام والجاحد للنعمة كافر لها ولا يناسب المقام سائر ما قيل
 وعن ابن عباس قال الكنود بلسانا أهل البلد الكفور وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال الكنود الكفور أخرجه ابن عساکر وعنه قال الكنود الذي يمنع
 رفده وينزل وحده ويضرب عبده وروى نحوه من فواعنه وسنده ضعيف والموقوف أصح
 (وانه على ذلك) أي وان الانسان على كنوده (لشهادة) يشهد على نفسه به لظهور أثره عليه
 وقيل المعنى وان الله جل ثناؤه على ذلك من ابن آدم شهيد وبه قال الجمهور وقال بالاول
 الحسن وقتادة ومحمد بن كعب وهو أرجح من قول الجمهور لقوله (وانه لحب الخير لشديد)
 فان الضمير راجع الى الانسان والمعنى انه لحب المال قوى مجدى في طلبه وتحصيله منه لك
 عايشه يقال هو شديد لهذا الامر وقوى له اذا كان مطيعا له ومنه قوله تعالى ان ترك خيرا
 وقيل المعنى وان الانسان من أجل حب المال الخيل والاول أولى واللام في حب متعلقة
 بشديد قال ابن زيد سمى الله المال خيرا وعسى أن يكون شرا ولكن الناس يجدونه خيرا
 فسماه خيرا قال الفراء أصل نظم الآية أن يقال وانه لشديد الحب للخير فلما قدم الحب
 قال لشديد وحذف من آخره ذكر الحب لانه قد جرى ذكره ولرؤس الآية كقوله في يوم
 عاصف والعصوف للريح للابوم كانه قال في يوم عاصف الريح قال ابن عباس الخير المال
 (أفلا يعلم اذا بعث ما في القبور) الاستفهام لانكار والفاء للعطف على مقسدر يقتضيه
 المقام أي يفعل ما يفعل من القبائح فلا يعلم وهذا تهديد ووعيد وبعث معناه نثر وبحث أي
 نثر ما في القبور من الموتى وبحث عنهم وأخرجوا قال أبو عبيدة بعثت امتاع جعلت أسفله
 أعلا وقال الفراء سمعت بعض العرب من بني أسدي يقول بجحر بالخاء مكان العين وقد تقدم
 الكلام على هذا في قوله واذا القبور بعثت (وحصل ما في الصدور) أي ميز بين ما فيها
 من الخير والشرا والتحصيل التميز كذا قال المفسرون وقيل حصل أبرز قرأ الجمهور حصل
 بضم الخاء وتشديد الصاد مكسورا مبنيا للام فمفعول وقرئ حصل بفتح الخاء وتخفيف الصاد
 مبنيا للفاعل أي ظهر قال ابن عباس بعثت بحث وحصل أبرز والمعنى أخرج وجمع بغاية
 السهولة ما في الصدور من خير وشرا يظن مضمرة انه لا يعلم أحد أصلا وظاهر مكتوب في

أحد قال فان قل هو الله أحد ثلث
القرآن قال جفاء النبي صلى الله
عليه وسلم وهو يسمع ابا أيوب
فقال صدق أبو أيوب حديث آخر
قال أبو عيسى الترمذي حدثنا
محمد بن بشر حدثنا يحيى بن سعيد
حدثنا يزيد بن كيسان أخبرني
أبو حازم عن أبي هريرة رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم احشيدوا فاني سأقرأ
عليكم ثلث القرآن فشد من حشد
ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم
فقرأ قل هو الله أحد ثم دخل فقال
بعضنا لبعض قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاني سأقرأ عليكم
ثلث القرآن اني لارى هذا خيرا
جاء من السماء ثم خرج نبي الله صلى
الله عليه وسلم فقال اني قلت سأقرأ
عليكم ثلث القرآن ألا وانها تعدل
ثلث القرآن وهكذا رواه مسلم
في صحيحه عن محمد بن بشر به وقال
الترمذي حسن صحيح غريب واسم
أبي حازم سلمان حديث آخر قال
الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن
ابن مهدي عن زائدة بن قدامة عن
منصور عن هلال بن يساف عن
الربيع بن خثيم عن عمرو بن
ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن امرأة من الانصار عن أبي
أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال أيعجز أحدكم ان يقرأ ثلث
القرآن في ليلة فانه من قرأ قل هو
الله أحد الله الصمد في ليلة فقد قرأ

صحائف الاعمال وهذا يدل على ان الانسان يحاسب بها كما يحاسب على ما يظهر من آثارها
وخص أعمال القلوب بالذكرو ترك ذكر أعمال الجوارح لانها تابعة لأعمال القلوب فانه لولا
تحقق البواعث والارادات في القلوب لما حصلت أفعال الجوارح (ان ربه - م) أى ان
رب المبعوثين (بهم يومئذ خير) لا تحق عليه خافية فيجازيهم بالخير خيرا وبالشر شررا قال
الزجاج الله خير بهم في ذلك اليوم وفي غيره ولكن المعنى ان الله يجازيهم على كفرهم في
ذلك اليوم ومنه قوله تعالى أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم معناه أولئك الذين لا يترك الله
مجازاتهم قال الامام دلت الآية على انه تعالى عالم بالجزئيات الزمانيات وغيرها لانه تعالى
نص على كونه عالما بكيفية أحوالهم في ذلك اليوم فكيف لا يكون منكركه كافرا ذكره
الكرخي قرأ الجمهور بكسر الهمزة وبالألف في خير وقرأ أبو السمال بفتح الهمزة واسقاط اللام

(سورة القارعة وهي ثمان آيات وقيل إحدى عشرة آية وقيل عشر آيات

وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)*

(القارعة) هي من أسماء القيامة قاله ابن عباس لانها تفرع القلوب بالفرع وتفرع اعداء
الله بالعذاب والعرب تقول قرعتم القارعة اذا وقع بهم أمر فطيع وقيل أصل القرع
الصوت الشديد ومنه قوارع الدهر وسميت قارعة بصوت اسرافيل لانه اذا نفخ في الصور
مات جميع الخلاق من شدة صوت نفخته وهي مبتدأ وخبره (ما للقارعة) قرأ الجمهور
بالرفع وقرئ بنصبها على تقدير احذروا القارعة والاستفهام للتفخيم والتعظيم لشأنها كما
تقدم بيانه في قوله الحاقمة ما الحاقمة وقيل بمعنى الكلام على التحذير قال الزجاج والعرب
تحدرو تغرى بالرفع كالنصب والحل على معنى التفخيم والتعظيم أولى ويؤيده وضع الظاهر
موضع المظهر فانه أدل على هذا المعنى ويؤيده أيضا قوله (وما أدراك ما القارعة) فانه
تأكيد لشدة هولها ومن يذفعا عنها حتى كأنها خارجة عن دائرة علوم الخلق بحيث
لا تنالها ادراية أحد منهم وما الاستفهامية مبتدأ وأدراك خبرها وما القارعة مبتدأ وخبر
والجمله في محل نصب على انها المفعول الثاني والمعنى وأى شئ أعلمك ما شأن القارعة ثم بين
سببها متى تكون القارعة فقال (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) انتصاب
الظرف بفعل محذوف تدل عليه القارعة أى تقرعهم يوم يكون الخ ويجوز أن يكون
منصوبا بتقدير اذكر وقال ابن عطية ومكي وأبو البقاء هو منصوب بنفس القارعة وقيل
هو خبر مبتدأ محذوف وانما نصب لأضافته الى الفعل فالفتحة فتحة بناء لافتحه اعراب أى
أى يوم يكون الخ وقيل التقدير ستأتيكم القارعة يوم يكون الخ وقرأ زيد بن علي برفع يوم
على الخبرية لانه مبتدأ المقدر والفراش الطير الذي تراه يتساقط في النار والسراج الواحدة
فراشة كذا قال أبو عبيدة وغيره قال الفراء الفراش هو الطائر من يعوض وغيره ومنه
الجراد قال وبه يضرب المثل في الطيش والهوج يقال أطيش من فراشة والمراد بالمبثوث
المتفرق المنتشر يقال به اذا فرقه ومثل هذا قوله سبحانه في آية أخرى كأنهم جراد منتشر
وقال المبثوث ولم يقل مبثوثة لان الكل جائز كما في قوله اعجاز نخل مثقروا اعجاز نخل

للمتذلل القرآن هذا حديث
تساعى الاسناد للإمام أحمد ورواه
الترمذى والنسائى كلاهما عن محمد
ابن بشار بن دازاد الترمذى وقتيبة
كلاهما عن عبد الرحمن بن مهدي
به فصار لهما عشاريا وفي رواية
الترمذى عن امرأة أبي أيوب عن
أبي أيوب به وحسنه ثم قال وفي
الباب عن أبي الدرداء وأبي سعيد
وقتادة بن النعمان وأبي هريرة
وأنس وابن عمرو بن مسعود وهذا
حديث حسن ولا نعلم احدا روى
هذا الحديث أحسن من رواية
زائدة وتابعه على روايته إسرائيل
والفضيل بن عياض وقدرى
شعبة وغير واحد من الثقات هذا
الحديث عن منصور واضطربوا
فيه حديث آخر قال أحمد حدثنا
هشيم عن حصين عن هلال بن
يساف عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن أبي بن كعب أو رجل من
الانصارى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ بقل هو
الله أحد فكأنما قرأ بثلث القرآن
ورواه النسائى في اليوم والليلة من
حديث هشيم عن حصين عن ابن أبي
ليلى به ولم يقع في روايته هلال بن
يساف حديث آخر قال الامام
أحمد حدثنا وكيع عن سفيان عن
ابن قيس عن عمرو بن ميمون عن
أبي مسعود رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم قل
هو الله أحد تعدل ثلث القرآن

خاوية وقد تقدم بيان وجه ذلك وفي تشبيه الناس بالفرش مبالغات شق منها الطيش الذى
يلحقهم وانتشارهم فى الارض وركوب بعضهم بعضا والكثرة والضعف والتدال واجابة
الداعى من كل جهة والتطيار الى النار (وتكون الجبال) بعد أن تنفتت كالرمل
السائل (كالعهن المنفوش) أى كالصوف الملوّن بالالوان المختلفة الذى نفش بالندف
والعهن عند أهل اللغة الصوف المصبوغ بالالوان المختلفة وقد تقدم بيان هذا فى سورة
سأل سائل وقد ورد فى الكتاب العزيز أوصاف للجبال يوم القيامة وقد قدمنا بيان الجمع بينها
ثم ذكر سبحانه أحوال الناس وتفرقهم فريقين على جهة الاجال فقال (فأما من ثقلت
موازينه) بآبائه الحق وقد تقدم القول فى الميزان فى سورة الاعراف وسورة الكهف
وسورة الانبياء وقد اختلف فيه ما هنا ف قيل هى جمع موزون وهو العمل الذى له وزن وخطر
عند الله وبه قال القراء وغيره وقيل هى جمع ميزان وهو الآلة التى توضع فيها صحائف
الاعمال وعبر عنه بلفظ الجمع كما يقال لكل حادث ميزان وقيل المراد بالموازين الحجج
والدلائل (فهو فى عيشة) حياة (راضية) طيبة أو مرضية فهو اسناد مجازى
أو استعارة ممكنة وتخيلية أو هى بمعنى المفعول على التجوز فى السكامة نفسها قال الزجاج
أى ذات رضايرضاها صاحبها يعنى انها للنسب وقيل المعنى فاعله للرضا وهو اللين
والانقياد لاهله والعيشة كلمة تجمع النعم التى فى الجنة (وأما من خفت موازينه) أى
رجحت سيئاته على حسناته أو لم تكن له حسنات يعتد بها (فأما هاهوية) أى فسكنه
جهنم وسمها أمه لانه يأوى اليها كما يأوى الى أمه والهاوية من أسماء جهنم وهى آخر
الطبقات السبع وسميت هاهوية لانه يهوى فيها مع بعد قعرها والمهوى والمهواة ما بين
الجبلين وتهاوى القوم فى المهواة اذا سقط بعضهم فى اثر بعض قال قتادة يعنى قصيره الى
النار قال عكرمة لانه يهوى فيها على أم رأسه قال الاخفش أمه مستقره قال ابن عباس
هاوية كقوله هوت أمه وعن عكرمة قال أم رأسه هاهوية فى جهنم قال الخطيب أى نار
نازلة سافله جدها فهو بحيث لا يزال يهوى فيها نازلا فهو فى عيشة ساخطة فالآية من
الاحتياط ذكر العيشة أولا لدليل على حذفها ثانيا ليدل على حذفها أولا
وأخرج ابن مردويه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مات المؤمن
تلقته أرواح المؤمنين يسألونه ما فعل فلان ما فعلت فلانة فاذا كان مات ولم يأتهم قالوا
خولف به الى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المربية وأخرج ابن مردويه من حديث
أبي أيوب الانصارى نحوه وأخرج ابن المبارك من حديثه نحوه أيضا وبقى قسم ثالث غير
مذكور فى الآية وهو من استوت حسناته وسيئاته قال المناوى من رجحت حسناته
بسبب زيادتها على السيئات فهو فى الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته
فيحاسب حسابا يسيرا ومن رجحت سيئاته على حسناته أى بسبب زيادتها فيشفع فيه
أو يعذب (وما أدراك ما هي) هذا الاستفهام للتحويل والتفطيع ببيان انها خارجة
عن المعهود بحيث لا تحيط بها علوم البشر ولا تدرك كنهها والضمير يعود الى الهاوية
والهاء الساكنة ثم بينها سبحانه بقوله (نار حامية) أى قد انتهى حرها وبلغ فى الشدة الى

الغاية وارتفاع نار على انها خبر مبتدأ محذوف أى هي نار حامية تعوذ بالله منها
 * (سورة التكاثر هي ثمان آيات وهي مكية عند الجميع) *

وروى البخارى انها مدنية قال ابن عباس نزلت بمكة عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم ألا يستطيع أحدكم ان يقرأ ألف آية في كل يوم قالوا ومن يستطيع ان
 يقرأ ألف آية في كل يوم قال أما يستطيع أحدكم ان يقرأ الهاكم التكاثر أخرجه الحاكم
 والبيهقي في الشعب قال المنذرى رجال اسناده ثقات إلا أن عقبه لأعرفه وعن عمر بن
 الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ في ليلة ألف آية لقي الله وهو
 ضاحك في وجهه قبل يارسول الله ومن يقوى على ألف آية فقرأ باسم الله الرحمن الرحيم
 الهاكم التكاثر الى آخرها ثم قال والذي نفسي بيده انها تعدل ألف آية أخرجه الخطيب
 في المنقح والمفتقر والديلى وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وغيرهم عن عبد الله بن
 الشخير قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقرأ الهاكم التكاثر وفي
 لفظ وقد أنزلت عليه الهاكم التكاثر وهو يقول يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مال
 الا ماأكلت فأفنت وأخرجه مسلم وغيره من حديث أبى هريرة ولم يذكرفيه قراءة هذه
 السورة ولا نزولها بلفظ يقول العبد مالى مالى وانما له من ماله ثلاثة ماأكل فأفنى وما لبس
 فأبلى وما تصدق فأفنى وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركه للناس وعن جرير بن عبد الله قال
 قال لىارسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انى قارئ عليكم سورة الهاكم التكاثر فغن بكى فله
 الجنة فقرأها فغنا من بكى ومن آمن لم يبك فقال الذين لم يبكوا قد جهدنا يارسول الله ان نبكى
 فلم نقدر عليه فقال انى قارئ عليكم الثانية فغن بكى فله الجنة ومن لم يقدر أن يبكى فليتبكأ
 أخرجه البيهقي في الشعب وضعفه والحاكم الترمذى فى نوادر الاصول
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الهاكم التكاثر حتى زرم المقابر) أى شغلكم التبارى فى التكاثر بالاموال والاولاد
 والتباهى والتفاخر بكثرة ما عن طاعة الله تعالى والتغالب فيها يقال ألهاه عن كذا وأفقهاه
 اذا شغله وقال الحسن معناه أنساكم حتى أدرككم الموت وأنتم على تلك الحال وقال قتادة
 ان التكاثر التناخر بالقبائل والعشائر قال الضحالك ألهاكم التناخل بالعاش وقيل المعنى
 متم ودفنتم فى المقابر والمقابر جمع مقبرة وقال مقاتل و قتادة أيضا وغيرهما نزلت فى اليهود
 حين قالوا نحن أكثر من بنى فلان وبنو فلان أكثر من بنى فلان ألهاهم ذلك حتى ماتوا
 وقال الكلبي نزلت فى حمين من قريش بنى عبد مناف وبنى سهم تعادوا وتكاثروا بالسيادة
 والاشراف فى الاسلام فقال كل سى منهم نحن أكثر سيادا وعزرا وأعظم نفرا وأكثر
 قائدافكثر بنو عبد مناف بنى سهم ثم تكاثروا بالاموات فكثرتهم بهم فنزلت ألهاكم
 التكاثر فلم ترضوا حتى زرم المقابر مفتخرين بالاموات عن أبى بردة فى الآية قال نزلت فى
 قبيلتين من قبائل الانصار بنى حارثة وبنى الحارث تفاخروا وتكاثروا فقالت احداهما
 فيكم مثل فلان وفلان وقال الاخرون مثل ذلك تفاخروا بالاحياء ثم قالوا انطلقوا بنا الى
 القبور فجعلت احدى الطائفتين تقول فيكم مثل فلان يشيرون الى القبر ومثل فلان

وهكذا رواه ابن ماجه عن علي بن
 محمد الطنافسى عن وكيع به ورواه
 النسائى فى اليوم والليله من طرق
 أخر عن عمرو بن ميمون مرفوعا
 وموقوفا حديث آخر قال الامام
 احمد حدثنا بهز حدثنا بكر بن ابى
 السميطة حدثنا قتادة عن سالم بن
 ابى الجعد عن معد بن ابى طلحة
 عن ابى الدرداء رضى الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 أيحجز أحدكم ان يقرأ كل يوم ثلث
 القرآن قالوا نعم يارسول الله ثخن
 اضعف من ذلك وأعجز قال فان الله
 جزأ القرآن ثلاثة اجزاء فقل هو الله
 احدث ثلث القرآن ورواه مسلم
 والنسائى من حديث قتادة به
 حديث آخر قال الامام احمد حدثنا
 أمية بن خالد حدثنا محمد بن
 عبد الله بن مسلم بن اخى ابن شهاب
 عن عمه الزهرى عن حميد بن عبد
 الرحمن هو ابن عون عن أمه وهي
 أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث
 القرآن وكذا رواه النسائى فى اليوم
 والليله عن عمرو بن علي عن أمية
 ابن حبيب ثم رواه من طريق مالك
 عن الزهرى عن حميد بن عبد
 الرحمن قوله ورواه النسائى أيضا
 فى اليوم والليله من حديث محمد
 ابن اسحق عن الحرث بن فضيل
 الانصارى عن الزهرى عن حميد
 ابن عبد الرحمن ان نقر امن أصحاب

محمد صلى الله عليه وسلم حدثوه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن لمن صلى بها حديث آخر في كون قراءتها توجب الجنة قال الامام مالك بن أنس عن عبيد الله بن عبد الرحمن عن عبيد بن حسين قال سمعت أبا هريرة يقول أقبلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فسمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة ورواه الترمذي والنسائي من حديث مالك وقال الترمذي حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث مالك وتقدم حديث جابر اياها أدخلت الجنة حديث في تكرار قراءتها قال الحافظ ابو يعلى الموصلي حدثنا مطرب بن بشير حدثنا عيسى بن ميمون القرشي حدثنا يزيد الرقاشي عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أما يستطيع أحدكم ان يقرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات في ليلة فأنها تعدل ثلث القرآن هذا الاسناد ضعيف واجود منه حديث آخر قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثنا محمد ابن أبي بكر المديني حدثنا الضحالك ابن محمد حدثنا ابن أبي ذئب عن أسيد بن أبي أسيد عن معاذ بن عبد الله بن حبيب عن أبيه قال اصابتنا عطش وظلمة فانتظرنا رسول الله صلى

وفعل الا آخرون مثل ذلك فأنزل الله هذه الآية أي لقد كان لكم فيما زرتهم عبرة وشغل أخرجه ابن أبي حاتم وفي الآية دليل على ان الاشتغال بالدين والمكاثرة بها والمفاخرة فيها من الخصال المستمومة والشرع يدل على ان التكاثر والتفاخر في السعادات الحقيقية غير مذموم فيجوز للانسان أن يقتخر بطاعته وحسن اخلاقه اذا كان يظن ان غيره يقتدى به وقال سبحانه الهاكم التكاثرون لم يقل عن كذاب أطلقه لان الاطلاق أبلغ في الذم لانه يذهب فيه الوهم كل مذهبه فيدخل فيه جميع ما يحتمله المقام ولان حذف المتعلق مشعر بالتعميم كما تقر في علم البيان والمعنى انه شغلكم التكاثر عن كل شيء يجب عليكم الاشتغال به من طاعة الله والعمل للآخرة وعبر عن موتهم بزيارة المقابر لان الميت قد صار الى قبره كما يصير الزائر الى الموضع الذي يزوره هذا على قول من قال ان معنى زرتهم المقابر متم وأما على قول من قال ان معنى زرتهم المقابر ذكرتم الموتى وعددتهم وهم للمفاخرة والمكاثرة فيكون ذلك على طريق التهنيتهم بهم وقيل انهم كانوا يزورون المقابر فيقولون هذا قبر فلان وهذا قبر فلان يقتخرون بذلك (كلاسوف تعلمون) ردع وزجر لهم عن التكاثر وتنبه على انهم سيعلمون عاقبة ذلك يوم القيامة وفيه وعيد شديد قال القراء أي ليس الامر على ما أنتم عليه من التكاثر والتفاخر ثم كرر الردع والزجر والوعيد فقال (ثم كلاسوف تعلمون) ثم للدلالة على ان الثاني أبلغ من الاول وقيل الاول عند الموت أو في القبر والثاني يوم القيامة قال القراء هذا التكرار على وجه التغليظ والتأكيد قال مجاهد هو وعيد بعد وعيد وكذا قال الحسن ومقاتل وجعله الشيخ جمال الدين بن مالك من التوكيد اللفظي مع توسط حرف العطف وقال الزمخشري والتكرير تأكيدي للردع والرد عليهم ونقل عن علي كلاسوف تعلمون في الدنيا ثم كلاسوف تعلمون في الآخرة فعلى هذا يكون غير مكرر لحصول التباين بينهما لاجل تغير المتعلقين ثم على بابها من المهلة وحذف متعلق العلم في الافعال الثلاثة لان الغرض هو الفعل لا متعلقه والعلم بمعنى المعرفة فيتعدي لمفعول واحد قاله السمين (كلاسوف تعلمون علم اليقين) أي لو تعلمون الامر الذي أنتم صائرون اليه علماً يقينياً كعلمكم ما هو متيقن عندكم في الدنيا وجواب لو محذوف أي لشغلكم ذلك عن التكاثر والتفاخر أو لنعلم ما ينبغي فعلكم من الخير وترككم ما لا ينبغي فعلكم مما أنتم فيه وقال الاخفش التقدير لو تعلمون علم اليقين ما ألهماكم وكلا في هذا الموضع الثالث للردع والزجر كالموضعين الاولين وقال القراء هي بمعنى حقاً وقيل هي في المواضع الثلاثة بمعنى الآلة ابن أبي حاتم قال قتادة اليقين هنا الموت وعنه قال هو البعث وعنه كما نحدث ان علم اليقين أن يعلم ان الله باعنه بعد الموت وازداده العلم الى اليقين من اضافة الموصوف الى صفة وفي السمين وعلم اليقين مصدر قيل وأصله العلم اليقين وقيل لا حاجة الى ذلك لان العلم يكون يقيناً وغير يقين فأضيف اليه اضافة العام للخاص وهذا يدل على أن اليقين أخص وقوله (اترون الخيم) جواب قسم محذوف وفيه زيادة وعيد وتهديد أي والله لترون الخيم في الآخرة قال الرازي وليس هذا جواب لولأن جواب لو يكون منقياً وهذا مثبت ولانه عطف عليه ثم لتسئبن وهو مستقبل لا بد من وقوعه قال وحذف جواب لو كثير والخطاب

للكفار وقيل عام كقوله وان منكم الاواردها قرأ الجهور لترون بفتح التاء مبنيا للفاعل
وقرى بضمها مبنيا للمفعول والرؤية هنا بصريه فلذلك تعدت الى مفعول واحد ثم كرر
الوعيد والتهديد للتأكيده فقال (ثم لترون عاين اليقين) أى ثم لترون الخيم الرؤية التى
هى نفس اليقين وهى المشاهدة والمعانيه وقيل المعنى لترون الخيم باصباركم على البعد
منكم ثم لترونهم مشاهدين على القرب وقيل المراد بالاول رؤيتهم اقبل دخولها وبالثانى
رؤيتهم حال دخولها وقيل هو اخبار عن دوام بقائهم فى النار أى هى رؤية دائمة متصلة
وقيل المعنى لوتعلمون اليوم علم اليقين وأنتم فى الدنيا لترون الخيم بعيون قلوبكم وهو أن
تتصوروا أمر القيامة وأحوالها (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) أى عن نعيم الدنيا الذى
الهاكم عن العمل للاخرة ثم للترتيب الاخبارى لا المعنوى لان السؤال قبل رؤية الخيم
قال قتادة يعنى كفار مكة كانوا فى الدنيا فى الخير والنعمة فيسئلون يوم القيامة عن شكر
ما كانوا فيه ولم يشكروا رب النعم حيث عبدوا غيره وأشركوا به قال الحسن لا يسئل عن
النعم الأهل النار وقال قتادة ان الله سبحانه سائل كل ذى نعمة عما أنعم عليه وهذا هو
الظاهر ولا وجه لتخصيص النعيم بفرد من الافراد أو نوع من الانواع لان تعريفه الجنس
أوللاستغراق ومجرد السؤال لا يستلزم تعذيب المسئول على النعمة التى سئل عنها فقد
يسأل الله المؤمن عن النعم التى أنعم بها عليه فيم صرفها وىم عمل فيها يعرف تقصيره وعدم
قيامه بما يجب عليه من الشكر قيل السؤال عن الامن والصحة وقيل عن الصحة والفراغ
وقيل عن الادراك بالحواس وقيل عن ملاذalma كوالمشروب وقيل عن الغداء والعشاء
وقيل عن بارد الشراب وظلال المساكن وقيل عن اعتدال الخلق وقيل عن لذة النوم
وقيل غير ذلك والاولى العموم كما ذكرنا وعن ابن عباس فى الآية قال صحة الابدان
والاسماع والابصار وهو أعلم بذلك منهم وهو قوله ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك
كان عنه مسؤلا أخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن زيد بن أسلم عن أبيه قال قرأ رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم الهاكم التكاثر يعنى عن الطاعة حتى زرت المقابر يقول حتى
يأتىكم الموت كلا سوف تعلمون يعنى لو قد دخلتم قبوركم ثم كلا سوف تعلمون يقول لو قد
خرجتم من قبوركم الى محشركم كلا لو تعلمون علم اليقين قال لو قد وقفتم على أعمالكم بين
يدى ربكم لترون الخيم وذلك أن الصراط يوضع وسط جهنم فجاج مسلم ومخدوش مسلم
ومكدوش فى نار جهنم ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم يعنى شبع البطون وبارد الشراب وظلال
المساكن واعتدال الخلق ولذة النوم وأخرج ابن مردويه عن عياض بن غنم عن فوعا
بحوه وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية قال الامن والصحة رواه
عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن أبى حاتم وغيرهما وعن علي قال النعيم العافية وعنه
قال من أكل خبز البر وشرب ماء الفرات مبردا أو كان له منزل يسكنه فذلك من النعيم الذى
يسئل عنه وعن أبى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية كل
خبز البر والنوم فى الظل وشرب ماء الفرات مبردا أخرج ابن مردويه وأبو يعلى رفع هذا الاصح
فربما كان من قول أبى الدرداء وعن أبى قلابه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية

الله عليه وسلم يصلى بنا فخرج فأخذ
بيدى فقال قل فسكت قال قل
قلت ما أقول قال قل هو الله احد
والمعوذتين حين تسمى وحين تصبح
ثلاثا تكفيك **ك** كل يوم مرتين
ورواه ابو داود والترمذى والنسائي
من حديث ابن ابي ذئب به وقال
الترمذى حسن صحيح غريب من
هذا الوجه وقد رواه النسائي من
طريق أخرى عن معاذ بن عبد الله بن
حبيب عن ابيه عن عقبة بن عامر
فذكره ولفظه **ك** كل شئ
حديث آخر فى ذلك قال الامام احمد
حدثنا اسحق بن عيسى حدثنى
ايث بن سعد حدثنى الخليل بن مرة
عن الازهر بن عبد الله عن عيسى
الدارى رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من
قال لا اله الا الله واحداً اُحداً صمداً
لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ولم يكن له
كفواً أحد عشر مرات كتب الله
له اربعين الف حسنة تفرد به
احمد والخليل بن مرة ضعفه
البخارى وغيره بمرة حديث آخر
قال الامام احمد حدثنا حسن بن
موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا زيان
ابن فائد عن سهل بن معاذ بن أنس
الجهنى عن أبيه عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو
الله أحد حتى يختمها عشر مرات
بنى الله له قصر فى الجنة فقال عمر
اذن استكثر يا رسول الله فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الله

قال ناس من أمتي يعقدون السنن والعسل بالنقي فيأكلونه أخرجه أحمد في الزهد وابن مردويه وهذا مرسل وعن عكرمة قال لما نزلت هذه الآية قال الصحابة يا رسول الله أي نعيم نحن فيه وانما نأكل في انصاف بطوننا خير الشعير فاوحى الله الى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان قل لهم أليس تحتدون النعال وتشربون الماء البارد فهذه امان النعيم أخرجه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وعن محمود بن بسيد قال لما نزلت الهاكم التكاثر فقرأ حتى بلغ النعيم قالوا يا رسول الله أي نعيم نسئل عنه وانما هم الاسودان الماء والتمر وسئنا على رقابنا والعدو حاضر فعن أي نعيم نسئل قال أما ان ذلك سيكون أخرجه ابن أبي شيبة وهناد وأحمد وابن جرير وابن مردويه والبيهقي في الشعب وأخرجه الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة وأخرجه أحمد والترمذي وحسنه وغيرهما من حديث الزبير بن العوام وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان أول ما يسئل العبد عنه يوم القيامة من النعيم أن يقال له ألم نصحك لك جسدا ونزويك من الماء البارد أخرجه أحمد والترمذي وابن حبان والحاكم والبيهقي وغيرهم وعن جابر بن عبد الله قال جاءنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابو بكر وعمر فاطعمناهم رطبا وسقيناهم ماء فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا من النعيم الذي تسئلون عنه أخرجه أحمد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وعبد بن حميد وغيرهم وأخرج مسلم وأهل السنن وغيرهم عن أبي هريرة قال خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاذا هو بأبي بكر وعمر فقال ما أخرجكم من بيوتكم الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لا أخرجني الذي أخرجكم فقوموا فمعه فأتى رجلا من الانصار فاذا هو ليس في بيته فلما رآه المرأة قالت مرحبا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أين فلان فقالت انطلق يستعذب لنا الماء اذ جاء الانصارى فنظر الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصاحبه فقال الحمد لله ما أجد اليوم أكرم اضيفا فامنى فانطلق فجاء بعذق فيه يسر وتمرق فقال كلوا من هذا واخذ المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اياك والحب فذبح لهم فأكلوا من الشاة ومن ذلك العذق وشربوا فلما شبعوا ورووا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يبي بكر وعمر والذي نفسي بيده تسئلن عن هذا النعيم يوم القيامة وفي الباب أحاديث

(سورة العصر هي ثلاث آيات وهي مكية عند الجاهل وروى قال قتادة هي مدنية)

قال ابن عباس نزلت بمكة وعن أبي هريرة الدارمي وكانت له صحبة قال كان الرجلان من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا التقيا لم يتفترقا حتى يقرأ أحدهما على الآخر سورة العصر ثم يسلم أحدهما على الآخر أخرجه الطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب ***(بسم الله الرحمن الرحيم)***

(والعصر) أقسم سبحانه بالعصر وهو الدهر لما فيه من العبر من جهة مرور الليل والنهار على تقدير الادوار وتعاقب الظلام والضياء فان في ذلك دلالة بينة على الصانع عز وجل وعلى توحيده يقال لليل عصر وللنهار عصر ويقال للغداة والعشي عصران قال الرازي أقسم تعالى بالدهر لما فيه من الاعاجيب لانه يحصل فيه السراء والضراء والصحة والسقم والغنى

أكثر وأطيب تفرد به أحمد ورواه أبو أحمد الدارمي في مسنده فقال حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا حيوة حدثنا أبو عبيد وهو ابن عبد قال الدارمي وكان من الابدال انه سمع سعيد بن المسيب يقول ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد عشر مرات بنى الله له قصر في الجنة ومن قرأها عشرين مرة بنى الله له قصرين في الجنة ومن قرأها ثلاثين مرة بنى الله له ثلاث قصور في الجنة فقال عمر بن الخطاب اذا تكلمت قصورنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أوسع من ذلك وهذا مرسل جيد حديث آخر قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا نصر بن علي حدثني نوح بن قيس أخبرني محمد العطار أخبرني أم كثير الانصارية عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفر الله له ذنوب خمسين سنة اسناده ضعيف حديث آخر قال أبو يعلى حدثنا أبو الربيع حدثنا حاتم بن ميمون حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله أحد في يوم مائتي مرة كتب الله له ألفا وخمسمائة حسنة الا أن يكون عليه دين اسناده ضعيف حاتم بن ميمون ضعفه البخاري وغيره ورواه الترمذي عن محمد بن مرزوق

البصري عن حاتم بن ميمون بن
ولفظه من قرأ كل يوم مائتي مرة
قل هو الله أحد صحى عنه ذنوب
خمس سنين سنة إلا أن يكون عليه دين
قال الترمذى وبهذا الاسناد عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من
أراد أن ينام على فراشه فنام على
يمينه ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة
فاذا كان يوم القيامة يقول له الرب
عز وجل يا عبدى ادخل على يمينك
الجنة ثم قال غريب من حديث
ثابت وقد روى من غير هذا الوجه
عنه وقال أبو بكر البزار حدثنا سهل
ابن بصرى حدثنا حبان بن أغلب
حدثنا أي حدثنا ثابت عن أنس
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ قل هو الله أحد مائتي
مرة حط الله عنه ذنوب مائتي سنة
(١) قال الرازى أقسم سبحانه
بمكانه صلى الله عليه وسلم في قوله
لا أقسم بهذا البلد وأقسم بعمره
في قوله لعمرى إنهم لفي سكرتهم
يعمهون وبعصره هنا فكأنه قال
وعصر لى وبلد لى وعمر لى فأقسم
بهذه الظروف الثلاثة فاذا وجب
تعظيم الظرف فقال المظروف من
باب أولى انتهى

(٢) أشار به إلى أن توأما فعل
ماض لا أمر ويؤخذ منه أن الوصية
هى التقديم إلى الغير بما يعمل به
مقروبا بوعظ ونصيحة من قولهم
أرض واصمة أى متصلة النبات
يقال قدمت إليه بكذا إذا أمرته
قبل وقت الحاجة إلى الفعل سيد
ذوالفقار أحمد

والفقرو لان بقية عمر المرء لا قيمة له فلو ضيعت ألف سنة فيما لا يعنى ثم ثبتت السعادة
في اللحظة الأخيرة من العمر بقيت في الجنة أبدا لا يباد فعملت أن أشرف الأشياء حياتك في
تلك اللحظة فكان الدهر والزمان من جلة أصول النعم ولان الزمان أشرف من المكان فأقسم
به ليكون نعمة خالصة لا عيب فيه وقال قتادة والحسن المراد به في الآية العشى وهو ما بين
زوال الشمس وغروبها وعن قتادة أيضا أنه آخر ساعة من ساعات النهار وقال مقاتل ان
المراد به صلاة العصر وهى الصلاة الوسطى التى أمر الله سبحانه بالحفاظه عليها وقيل هو
قسم (١) بعصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الزجاج قال بعضهم معناه ورب العصر
والاول اولى وبه قال ابن عباس وعنه هو ساعة من ساعات النهار وقال أيضا هو ما قبل
مغيب الشمس من العشى واخرج القرطبي وابوعبيد في فضائله وعبد بن حميد وابن جرير
وابن المنذر وابن الانبارى في المصاحف عن علي بن ابي طالب انه كان يقرأ والعصر ونوائب
الدهر ان الانسان لفي خسر وأنه فيه الى آخر الدهر وعن ابن مسعود أيضا انه كان يقرأ
ان الانسان لفي خسر وأنه لفيه الى آخر الدهر أخرجه عبد بن حميد (ان الانسان لفي خسر)
هذا جواب القسم والخسر والخسر ان النقصان وذهاب رأس المال والمعنى ان كل انسان
في المتاجر والمساعى وصرف الاعمار في اعمال الدنيا لفي نقص وضلال عن الحق حتى يموت
وقيل المراد بالانسان الكافر وقيل جماعة من الكفار وهم الوليد بن المغيرة والعاص
ابن وائل والأسود بن عبد المطلب بن اسد والاول اولى لما في لفظ الانسان من العموم
ولدلالة الاستثناء عليه قال الاخفش في خسر في هلكة وقال الفراء في عقوبة وقال ابن
زيد لفي شرو وقيل لفي نقص والمعنى متقاربة قرأ الجمهور والعصر بسكون الصاد وقرئ
بكسر الصاد وقرأ الجمهور أيضا خسر بضم الخاء وسكون السين وقرئ بضمهم ما والتكثير في
خسر يفيد التعظيم أى في خسر عظيم لا يعلم كنهه الا الله فقد جعل الانسان مغمورا
في الخسر للمباغاة وأنه أحاط به من كل جانب لأن كل ساعة تمر بالانسان فان كانت
مصرفة الى المعصية فلاش في الخسر وان كانت مشغولة بالمباحات فالخسر ان أيضا
حاصل وان كانت مشغولة بالطاعات فهى غير متناهية وترك الأعلى والاقتصار على الأدنى
نوع خسر ان ولا ينافيه قوله لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم لان الكلام ثم في
احوال البسدين وهناتى احوال النفس (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى جمعوا بين
الايان بالله والعمل الصالح فانهم في ربح لا في خسر لانهم عملوا للاخرة ولم تشغلهم اعمال
الدنيا عنها والاستثناء متصل ومن قال ان المراد بالانسان الكافر فقط فيكون منقطععا
ويدخل تحت هذا الاستثناء كل مؤمن ومؤمنة ولا وجه لما قيل ان المراد الصالحات
او بعضهم فان اللفظ عام لا يخرج عنه احد من يتصف بالايان والعمل الصالح (وتوأما)
أى أوصى (٢) بعضهم بعضا (بالحق) الذى يحق القيام به وهو الايمان بالله والتوحيد
والقيام بما شرعه الله واجتناب ما نهى عنه قال قتادة بالحق أى بالقرآن وقيل بالتوحيد
والجل على العموم أولى (وتوأما بالصبر) عن معاصى الله سبحانه وعلى فرائضه وعلى
البلايا وفي جعل التواصى بالصبر قرينا للتواصى بالحق دليل على عظيم قدره ونظامه شرفه

ومن يد ثواب الصابرين على ما يحق الصبر عليه ان الله مع الصابرين وأيضا التواصي بالصبر مما يندرج تحت التواصي بالحق فافروا به بالذكر وتخصيصه بالنص عليه من اعظم الأدلة الدالة على اتاقه على خصال الحق ومن يد شرفه عليها وارتفاع طبقة عنه او كره الفعل لاختلاف المفعولين

* (سورة الهمزة هي تسع آيات) *

وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس انزلت بمكة وقال المحلى أومدية والاول أولى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل) هو مر تقع على الابتداء وسوغ الابتداء به مع كونه فكرة كونه دعاء عليهم وخبره (لكل همزة لمزة) والمعنى خزي أو عذاب أو هلكة أو واد في جهنم لكل همزة لمزة والتاء فيها للمبالغة في الوصف وقد اطرأ أن بناء فعله لمبالغة الفاعل أي المكثرا لما أخذ الاشتقاق وإذا سكنت العين يكون لمبالغة المفعول يقال رجل لعنة بفتح العين لمن كان يكثر لعن غيره ولعنة بسكون العين إذا كان ملعونا للناس يكثر لعنه قال أبو عبيدة والزجاج الهمزة للهمزة الذي يغتاب الناس وعلى هذا هما بمعنى وقال أبو العالية والحسن ومجاهد وعطاء بن أبي رباح الهمزة الذي يغتاب الرجل في وجهه والهمزة الذي يغتابه من خلفه وقال قتادة عكس هذا وروى عن قتادة ومجاهد أيضا ان الهمزة الذي يغتاب الناس في انسابهم وعن مجاهد أيضا ان الهمزة الذي يمز الناس يسميه والهمزة الذي يلزهم بلسانه وقال سفيان الثوري يمزهم بلسانه ويلزهم بعينه وقال ابن كيسان الهمزة الذي يؤذى جلساءه بسوء اللفظ والهمزة الذي يكسر عينه على جلسيه ويشير يده برأسه وبجانبه وقيل هم المشاؤون بالقيمة المفقون بين الاحبة الباغون الغيب للبري وحاصل هذه الاقوال يرجع الى أصل واحد وهو الطعن واظهار الغيب ويدخل في ذلك من يحاكي الناس في أقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ايضا كوامنه والاول أولى وأصل الهمز الكسر يقال همز رأسه كسره وقيل أصل الهمز واللمز الضرب والدفع يقال همزة همزة همزة همزة يلزمه لزم اذا دفعه وضر به قرأ الجهور همزة لمزة بضم اولهما وفتح الميم فيهما وقرأ أبو وائل والنخعي والاعمش ويل للهمزة الهمزة والاية تعم كل من كان متصفا بذلك ولا ينافية نزولها على سبب خاص فان الاعتبار بعوم اللفظ لا بخصوص السبب وعن ابن عباس انه سئل عن همزة لمزة قال هو المشاء بالقيمة المفقون بين الجمع المغري بين الاخوان وعنه قال همزة طعان ولمزة مغتاب وقوله (الذي جمع ما لا وعدده) بدل من كل اوفى محل نصب على النظم وهذا ارجح لان البديل يستلزم ان يكون المبدل منه في حكم الطرح أو تعليل لما قبله وانما وصفه سبحانه بهذا الوصف لانه يجري مجرى السبب والعللة في الهمز واللمز وهو اعجاب بما جمع من المال وظنه انه الفضل فلاجل ذلك يستقصر غيره قرأ الجهور جمع مخففا وقرئ متفلا قال الرازي الفرق أن التشديد يفيد انه جمعه من ههنا ومن ههنا ولم يجمع في يوم واحد ولا في يومين ولا في شهر ولا في شهرين وان

ثم قال لا نعلم رواه عن ثابت الا الحسن بن أبي جعفر والاعلم بن تميم وهما متقاربان في سوء الحفظ (حديث آخر) في الدعاء بما تضمنته من الاسماء قال النسائي عند تفسيرها حدثنا عبد الرحمن بن خالد حدثنا يزيد بن الحباب حدثني مالك بن مغول حدثنا عبد الله بن بريدة عن أبيه انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فاذا رجل يصلي يدعو يقول اللهم اني أسألك بأنني أشهد أن لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد قال والذي نفسي بيده لقد سأله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطى واذا دعي به أجاب وقد أخرجه بقبية أصحاب السنن من طرق عن مالك بن مغول عن عبد الله بن بريدة عن أبيه به وقال الترمذي حسن غريب (حديث آخر) في قراءتها عشر مرات بعد المغرب قال الحافظ ابو يعلى حدثنا عبد الاعلى حدثنا بشر بن منصور عن عمر بن سنان عن ابي شاذان عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من جاءهن مع الايمان دخل من أي ابواب الجنة شاء وزوج من الخور والعين حيث شاء من عفان قائله وادى دينه خفيا وقرأ في دبر كل صلاة مكتوبة عشر مرات قل هو الله احد قال فقال ابو بكر أو احداهن يا رسول الله قال او احداهن (حديث في قراءتها عند دخول المنزل قال الحافظ

ابو القاسم الطبراني حدثنا محمد بن
عبد الله بن بكر السراج العسكري
حدثنا محمد بن الفرج حدثنا محمد بن
الزبرقان عن مروان بن سالم عن
ابي زرعة عن عمرو بن جرير عن جرير
ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قرأ قل هو الله
احد حين يدخل منزله نفث الفقر
عن أهل ذلك المنزل والخير ان اسناده
ضعيف (في حديث) في الاكثار
من قراءتهم في سائر الاحوال قال
الحافظ ابو يعلى حدثنا محمد بن اسحق
المسيبي حدثنا يزيد بن هرون عن
العلاء بن محمد النخعي قال سمعت
أنس بن مالك يقول كنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يتبول فطلعت
الشمس بضياء وشعاع ونور لم نرها
طلعت فيما مضى بمثلها فأتى جبريل
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا جبريل ما لي أرى الشمس طلعت
اليوم بضياء وشعاع ونور
لم أرها طلعت بمثلها فيما مضى
قال ان ذلك معاوية بن معاوية
الشي من مات بالمدينة اليوم فبعث
الله اليه سبعين ألف ملك يصلون
عليه قال وفيه ذلك قال كان يكثر
قراءة قل هو الله احد في الليل
والنهار وفي مشاهير قيامه وعوده
فهل لك يا رسول الله ان أقبض لك
الارض فتصلي عليه قال نعم فصلي
عليه وكذا رواه الحافظ أبو بكر
البيهقي في دلائل النبوة من طريق
يزيد بن هرون عن العلاء بن محمد
وهو منهم بالوضع والله اعلم (طريق
اخرى) قال ابو يعلى حدثنا

التخفيف لا يفيد ذلك ونكرمالا للتعظيم أي ما لا يبلغ في الحب والنسب اقصى النهايات
فكيف يليق بالعاقل أن يتفخر به وقرأ الجمهور وعدده مشددا وقرئ بالتخفيف والتشديد
في الكاهن يدل على التكثير وهو جمع الشيء بعد الشيء وتعدده مرة بعد أخرى قال
الفراء معني عدده أحصاه فهو مأخوذ من العد وقال الزجاج وعدده لنوائب الدهور
يقال أعددت الشيء وعدته اذا أمسكته قال السدي أحصى عدده وقال الضحاك
أعد ماله لمن يرثه وقيل المعنى فاخر بكثرته وعدده والمقصود منه على جمع المال وامساكه
وعدم انفاقه في سبل الخير وقيل المعنى على قراءة التخفيف في عدده انه جمع عشيرته
وأقاربه قال المهدوي من خفف وعدده فهو معطوف على المال أي وجمع عدده وجملة
(يحسب ان ماله أخذه) مستأنفة لتقرير ما قبلها ويجوز أن تكون في محل نصب على
الحال من فاعل جمع أي يعمل عمل من يظن ان ماله يتركه حيا لمخلد الا يموت وأخذه ماض
معناه المضارع أي يخلده وقال عكرمة يحسب ان ماله يزيد في عمره والاظهار في موضع
الاضمار للتقريب والتوبيخ وقيل هو تعريض بالعمل الصالح وانه الذي يخلد صاحبه في
الحياة الابدية لا المال والخلد بالضم البقاء والدوام وبابه دخل وأخذه الله وخلد تخليدا
(كلا) ردع له عن ذلك الحسبان أي ليس الامر كما يحسبه هذا الذي جمع المال وعدده
أو معناه حقا (لينبذن في الحطمة) اللام جواب قسم محذوف أي ليطرحن في النار
ولينبذن فيها قرأ الجمهور لينبذن وقرئ لينبذان بالتنسية أي لينبذ هو وماله في النار وقرئ
لينبذن أي لينبذن ماله في النار والمعنى تحطم وتكسر كل ما لقي فيها في الحطمة مماثلة
لعمله لفظا ومعنى لانها على وزن همزة ملزمة وفيه ما كسر كما فيها وحطمه من باب ضرب
والتحطيم التكسير والحطمة من أسماء النار لانها تحطم ما تلطم (وما أدركها الحطمة)
هذا الاستفهام للتوبيخ والتفطير حتى كأنها ليست مما تدرك العقول وتبلغه الافهام
قيل هي الطبقة السادسة من طبقات جهنم وقيل الطبقة الثانية منها وقيل الطبقة
الرابعة ثم ينهبها سبحانه فقال (نارا الله الموقدة) باهر الله سبحانه التي لا تخمد ابدا
ووجب وتحتم ايقادها وفي اضافتها الى الاسم الشريف تعظيم لها وتفضيها وكذلك في وصفها
بالايقاد (التي تطلع على الافئدة) أي تخلص حرها الى القلوب فيعلوها ويغشاها وخص
الافئدة بالكرم كونها تغشى جميع أبدانهم لانها محل العقائد الزائغة والنسب الخبيثة
ومنشأ الاعمال السيئة أو ليكون الالم اذا وصل اليها مات صاحبها لان الفؤاد أطف مافي
الجسد واشد تألما يادني اذى عساه أي انهم في حال من يموت وهم لا يموتون كما قال تعالى
لا يموت فيها ولا يحيى وقيل المعنى انها تعلم بمقدار ما يستحقه كل واحد من العذاب وذلك
بامارات عرفها الله بها (انهم عليهم مؤصدة) أي مطبقة مغلقة كما تقدم بيانه في سورة
البلد يقال أصدت الباب اذا أغلقته وقال ابن عباس مطبقة وجمع الضمير في عليهم رعاية
لمعنى كل (في عدم مددة) في محل نصب على الحال من الضمير في عليهم أي كائنين في عدم
مددة موثقين فيها أو في محل رفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هم في عدم وصفة لمؤصدة
أي مؤصدة بعدم مددة قال مقاتل أطبقت الابواب عليهم ثم شدت باوتاد من حديد فلا

محمد بن ابراهيم الشامي أبو عبد الله
حدثنا عثمان بن الهيثم مؤذن
مسجد الجامع بالبصرة عندي عن
محمد أبي عبد الله عن عطاء بن أبي
ميمونة عن أنس قال نزل جبريل
على النبي صلى الله عليه وسلم فقال
لما معك معاوية بن معاوية الليثي
فكتب ان تصلي عليه قال نعم فضرب
بجناحه الارض فلم يبق شجرة ولا
أكمة الا تصعصعت فرفع سريره
فنظر اليه فكبر عليه وخلفه صفان
من الملائكة في كل صف سبعون
الف ملك فقال النبي صلى الله عليه
وسلم يا جبريل بم نال هذه المنزلة
من الله تعالى قال يحبه قل هو الله
احد وقرآنه اياها ذاهبا وجائيا
قائما وقاعدا وعلى كل حال ورواه
البيهقي من رواية عثمان بن الهيثم
المؤذن عن محبوب بن هلال عن
عطاء بن أبي ميمونة عن أنس فذكره
وهذا هو الصواب ومحبوب بن هلال
قال أبو حاتم الرازي ليس بالمشهور
وقد روي هذا من طرق آخر تركها
اختصارا وكلها ضعيفة (حديث)
آخر في فضلها مع المعوذتين قال
الامام احمد حدثنا أبو المغيرة
حدثنا معاذ بن رفاعه حدثني علي
ابن يزيد عن القاسم بن أبي امامة
عن عقبة بن عامر قال لقيت رسول

(١) كيف منصوب بالفعل الذي
بعدها ومعلقة لفعل الرؤية انتهى
(٢) وقيل كان معه ثمانية عشر
فيلا وقيل الف فيل ذكره الخطيب
انتهى

يفتح عليهم باب ولا يدخل عليهم روح ومعنى كون العمدة مددة انهم مطولة وهي أرسخ
من القصيرة وقيل العمدة أغلال في جهنم وقيل القيود وقال قتادة المعنى هم في عمد
يعذبون بها واختار هذا ابن جرير قرأ الجمهور عمد بفتح العين والميم وقيل هو اسم جمع
لعمود وقيل جمع له قال القراء هي جمع لعمود كديم وأدم وقال أبو عبيدة هي جمع عماد
وقرى بضم العين والميم جمع عمود قال القراء هما جعان يحجان لعمود واختار أبو عبيد
وأبو حاتم قراءة الجمهور قال الجوهري العمود عمود البيت وجمع القلة أعمدة وجمع الكثرة
عمد وعمد وقرى بهم ما وهما سبعيتان قال أبو عبيدة العمود كل مستطيل من خشب أو
حديد قال ابن عباس عمد من نار وقال ابن مسعود هي الادهم وعن ابن عباس أيضا
الابواب هي الممددة وعنه قال ادخلهم في عمد فدفعت عليهم في أعناقهم فسدت بهم الابواب
قال ابن جرير المعنى ان أبواب جهنم أغلقت عليهم بمدودة على أبوابهم اعمدت تسديد في
الاغلاق وقيل معناه في دهرهم مدود أي لا انقطاع له قال القشيري ان العمدة أو تاد
الاطباق التي تطبق على أهل النار تشد تلك الاطباق حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا
يدخل عليهم روح

* (سورة الفيل هي خمس آيات وهي مكية بلا خلاف قال ابن عباس نزلت بمكة) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ألم تر) (١) كيف فعل ربك الاستفهام لتقرير رؤيته صلى الله عليه وآله وسلم بانكار عدمها
والمراد بالروية هنا رؤية القلب وهي العلم بغيره بالروية لكونه علما حاضرا ورياسا وباقى
القوة والخلافة للمشاهدة والعيان وحذفت الالف من ترلجأزم قال القراء المعنى ألم تخبر
وقال الزجاج المتعلم وهو تعجب له صلى الله عليه وآله وسلم بما فعله الله (باحسان الفيل)
الذين قصدوا تخريب الكعبة من الحشدة وكيف منصوب على المصدرية أو الحالية
واختار الاول ابن هشام في المغنى والمعنى أي فعل فعل وأما نصبه على الحالية من الفاعل
فمستبعد لان فيه وصفه تعالى بالكيفية وهو غير جائز والجملة سدت مسددة فعلى ترى
والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويجوز ان يكون لكل من يصلح له والمعنى قد
علمت يا محمدا وعلم الناس الموجودون في عصره ومن بعدهم بما بلغكم من الاخبار
المتواترة من قصة أصحاب الفيل وما فعل الله بهم فبالسكك لا تؤمنون وصاحب الافعال
ابرهة ملك اليمن واسمه الاشتر سمى بذلك لان اباه ضرب به بحجرة فشرم الله وجهه
الطبي وابهة لقب لكل من فيه بياض وكان نصرانيا والفيل هو الحيوان المعروف
وجعه فيول وافيال وفيه قال ابن السكيت ولا تقول أفيله وصاحبه فيال وكانت
الفيلة (٢) ثلاثة عشر واما وحده لانه نسبهم الى الفيل الاعظم الذي كان يقال له محمود وهو
الذي برأه وضرب في رأسه وقيل انما وحده موافقة لرؤس الآتى وعن ابن عباس قال
جاء أصحاب الفيل حتى نزلوا الصفاح فاتاهم عبد المطلب فقال ان هذا بيت الله لم يسلط عليه
أحد قالوا لا نرجع حتى نهدمه وكانوا لا يقدمون فيهم الا تأخر فدعا الله الطير الايبسل
فاعطاها حجارة سودا عليها الطين فلما حاذتهم رمتهم فبقي منهم أحد الاخذته الحسكة

الله صلى الله عليه وسلم فابتدأته
فاخذت بيده فقلت يا رسول الله
بم نجاة المؤمن قال يا عقبة خرس
لسانك وليس عليك بيتك وابك على
خطيئتك قال ثم لقيني رسول الله
صلى الله عليه وسلم فابتدأني فاخذ
بيدي فقال يا عقبة بن عامر ألا أعلمك
خير ثلاث سور أنزلت في التوراة
والإنجيل والزبور والقرآن العظيم
قال قلت بلى جعلني الله فداك قال
فاقرأني قل هو الله احد وقل اعوذ
برب النلق وقل اعوذ برب الناس ثم
قال يا عقبة لا تنسهن ولا تب لي ليلته
حتى تقرأهن قال فأنسيتهن منذ
قال لا تنسهن ومابت لي ليلته قط
حتى أقرأهن قال عقبة ثم لقيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فابتدأته فاخذت بيده فقلت يا رسول
الله اخبرني بفواضل الاعمال فقال
يا عقبة صل من قطعك وأعط من
حرمك واعرض عن ظلمك روى
الترمذي بعضه في الزهد من حديث
عبد الله بن زحر عن علي بن يزيد فقال
هذا حديث حسن وقد رواه احمد
من طريق آخر حدثنا حسين بن
محمد حدثنا ابن عباس عن اسيد بن
عبيد الرحمن الخنمي عن فروة بن
بجاهد الخنمي عن عقبة بن عامر
عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر
مثله سواء تفرد به احمد (حديث
آخر) في الاستشفاء بهن قال
البخاري حدثنا قتيبة حدثنا المفضل
عن عقيل بن شهاب عن عروة عن
عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة

وكان لا يحبك الانسان منهم جلده الا تساقط لجه أخرجه ابن المنذر وعبد بن حميد وأبو
نعيم والبيهقي (ألم يجعل كيدهم) أي مكرهم وسعيهم في تخريب الكعبة وهدمها
واستباحة أهلها (في تضليل) أي في خبايا وهلاك عما قصدوا إليه حتى لم يصلوا إلى
البيت ولا إلى ما أرادوا بكيدهم والهزيمة لا تقرير كانه قيل قد جعل كيدهم في تضليل
والكيد هو ارادة المضرة بالغير لانهم أرادوا ان يكيدوا قريشا بالقتل والسبي ويكيدوا
البيت الحرام بالتخريب والهدم قال ابن عباس أقبل أصحاب القيل حتى اذا دنوا من مكة
استقبلهم عبد المطلب فقال لملكهم ما جاء بك الينا ألا بعثت فناء قميك بكل شيء فقال أخبرني
بهذا البيت الذي لا يدخله أحد الا آمن فحنت أخيف أهله فقال انا ناتيكم بكل شيء تريد
فارجع فاني الان يدخله وانطلق يسير نحوهم وتخاف عبد المطلب فقام على جبل فقال
لا شهد مهلك هذا البيت وأهله فاقبلت مثل السحابة من نحو البحر حتى اظلمت طير أبييل
التي قال الله ترميمهم بحجارة من سجيل فجعل القيل يعجب عما فعلهم كعصف ما كول
أخرجه البيهقي وابن المنذر والحاكم وغيرهم وقصة أصحاب القيل مبسوطه في كتب
التفسير والتاريخ والسير فلا نطوّل بذكرها (وأرسل عليهم) عطف على ألم يجعل لان
الاستفهام فيه للتقرير فكان المعنى قد جعل ذلك وأرسل (طيرا) هو اسم جنس يذكّر
ويؤنث (أبأييل) نعت لطير لانه اسم جمع أي أقاطيع يتبع بعضها بعضا كالابل
المؤنثة فرجعوا هاربين يتساقطون بكل طريق وكان هلاكهم قرب عرفة قبل دخول
الحرم على الاصح وقال جماعة بوادي محسر بين مزدلفة ومنى قاله ابن حجر قال أبو عبيدة
أبأييل جماعة في تفرقة يقال جاءت الخيل أبأييل أي جماعات من ههنا وههنا قال
النجاش وحقيقته انها جماعات عظام يقال فلان يؤبل على فلان أي يعظم عليه ويكبر وهو
مشتق من الابل وهو من الجمع الذي لا واحد له وقال بعضهم واحده ابول بكسر الهمزة
مثل عجول وقال بعضهم ايل كسكين قال الواحدى ولم نر أحدا يجعل لها واحدا قال
الفراء لا واحد له من لفظه وزعم الرؤاسي وكان ثقة اندمغ في واحدتها باله مشددا وحكى
الفراء أيضا باله بالتخفيف قال سعيد بن جبيرة كانت طير من السماء لم ير قبلها ولا بعدها
قال قتادة هي طير سود جاءت من قبل البحر فوجافو جامع كل طائر ثلاثة أعجار حجران في
رجليه وحجر في منقاره لا يصيب شيئا الا هشمه وقبل كانت طيرا خضر اخرجت من البحر
لهارؤس كؤس السباع وقيل كان لها خرطوم كخرطوم الطير واكف كالكف الكلاب
وقيل انها العنقاء المغرب التي تضرب بالامثال وقيل في صنتها غير ذلك والعرب
تسمي عمل الابييل في الطير وفي غير الطير ولما تم هلاكهم رجعت الطير من حيث جاءت
(ترميمهم بحجارة من سجيل) قرأ الجمهور بالنون قسيه وقرأ أبو حنيفة وأبو عمر وعيسى
وطلبة بالتحية واسم الجمع يذكرون ويؤنث وقيل الضمير في القراءة الثانية لله عز وجل
والجمله في محل نصب صفة أخرى لطير قال الزجاج من سجيل أي مما كتب عليهم
العذاب به مشتمقان من السجيل قال في الصحاح قالوا هي حجارة من طين طجعت بنارجهم

لجمع كفيه ثم نفث فيهما وقبأ فيهما
 قل هو الله احد وقل اعوذ برب
 الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم مسح
 بهما ما استطاع من جسده يبدأ
 بهما على رأسه ووجهه وما أقبل
 من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات
 وهكذا رواه اهل السنن من حديث
 عقيل به (بسم الله الرحمن الرحيم
 قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم
 يولد ولم يكن له كفوا أحد) قد تقدم
 ذكر سبب نزولها وقال عكرمة لما
 قالت اليهود نحن نعبد عزير ابن
 الله وقالت النصارى نحن نعبد
 المسيح ابن الله وقالت المجوس نحن
 نعبد الشمس والقمر وقالت
 المشركون نحن نعبد الاوثان أنزل
 الله على رسوله صلى الله عليه وسلم
 قل هو الله أحد يعني هو الواحد
 الاحد الذي لا نظير له ولا وزير ولا نديد
 ولا شبيه ولا عدل ولا يطاق هذا
 اللفظ على أحد في الاثبات الاعلى
 الله عز وجل لانه الكامل في جميع
 صفاته وافعاله وقوله تعالى الله
 الصمد قال عكرمة عن ابن عباس
 يعني الذي يصمد اليه الخلائق في
 (١) تأمل سر هذه الكتابة وهل
 كان الطائر الذي يحمله يدرك ويضعه
 ان هذا الفلان بخصوصه حتى
 لا يرميه الا فوقه واذا كان كذلك
 فهل كان ادراكه لهذا المعنى من
 الكتابة المذكورة او مجرد الالهام
 انتهى جل
 (٢) قال الشهاب ولم يقل فجعلهم
 كروثا في لفظ الروث من الهجنة
 والشناعة انتهى منه

(١) مكتوب فيها اسماء القوم وأصله سنك وكل وقيل السخيل الشديد وقال
 عبد الرحمن بن ابري من سخيل من السماء وهي الخجارة التي نزلت على قوم لوط وقيل
 من الخليم التي هي سخين ثم بدلت النون لاما قال عكرمة كانت ترميهم بحجارة معها فاذا
 أصاب أحدهم حجر منها خرج به الجدرى وكان الحجر كالحصاة وفوق العدسة وقد قدمنا
 الكلام في سخيل في سورة هود وعن ابن عباس قال ججارة كالبندق وبها نضج حبة خثمة
 مع كل طائر ثلاثة اجحار جحرا في رجله وجحري منقاره حلقته عليهم من السماء
 ثم أرسلت عليهم تلك الخجارة فلم تعد عسكرهم وعنه ان أبرهة الاشرم قدم من اليمن يريد
 هدم الكعبة فأرسل الله عليهم طيرا أبابيل يريد حجة قتلها خراطيم تحمل حصاتين في رجليها
 وحصاة في منقارها ترسل واحدة على رأس الرجل فيسمل لحمه ودمه ويبقي عظاما حاوية
 للحم عليها ولا جلد ولا دم (فجعلهم كعصف مأكول ٢) أي جعل الله أصحاب الفيل كورق
 الزرع اذا أكلته الدواب فرمت به من أسفل شبه لقطع أوصالهم بتفرق اجزائه وقيل
 المعنى انهم صاروا كورق زرع قد أكلت منه الدواب وبقي منه بقايا أو أكلت حبه فبقي
 بدون حبه والعصف جمع عصفه وعصافه وعصيفة وقد قدمنا الكلام في العصف في سورة
 الرحمن فارجع اليه قال ابن عباس يقول كالتبن وعن عائشة قالت لقد رأيت قائد الفيل
 وسائيه بمكة اعميين مقعدين يستطعمان ونحوه عن اسماء بنت أبي بكر وعن ابن عباس
 قال ولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عام الفيل قال القرطبي أي قبل مولده لخمسين يوما
 قال الخازن وهذا هو القول الاصح فانهم يقولون ولد عام الفيل ويجعلونه تاريخا لمولده
 صلى الله عليه وآله وسلم وعن قيس بن محرم قال ولدت انا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عام الفيل وقيل كان عام الفيل قبل ولادته صلى الله عليه وآله وسلم بأربعين سنة وقيل
 بثلاث وعشرين سنة وقيل غير ذلك

* (سورة قريش ويقال سورة لا يلاف هي اربع آيات) *

وهي مكية عند الجمهور وقال الضحاک والكبي هي مدينة والاول اصح قال ابن عباس
 نزلت بمكة وعن أم هانئ بنت أبي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فضل
 الله قريشا بسبع خصال لم يعطها أحد اقبلهم ولا يعطيها أحد بعدهم أي فيهم وفي لفظ
 النبوة فيهم والخلافة فيهم والنجابة فيهم والسقاية فيهم ونصروا على الفيل وعبدوا الله
 سبع سنين وفي لفظ عشر سنين لم يعبدوا أحد غيرهم ونزلت فيهم سورة من القرآن لم يذكر
 فيها أحد غيرهم لا يلاف قريش أخرجه البخاري في تاريخه والطبراني والحاكم وصححه
 وابن مردويه والبيهقي قال ابن كثير هو حديث غريب ويشهد له ما أخرجه الطبراني
 في الاوسط وابن مردويه وابن عساكر عن الزبير بن العوام قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم فضل الله قريشا بسبع خصال فضلها بانهم عبدوا الله عشر سنين لا يعبدوا
 الا قرشي وفضلها بانه نصرهم يوم الفيل وهم مشركون وفضلها بانهم نزلت فيهم سورة
 من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين غيرهم وهي لا يلاف قريش وفضلها بانهم فيهم
 النبوة والخلافة والسقاية واخرج الخطيب في تاريخه عن سعيد بن المسيب مرفوعا نحوه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا يلاف قريش) اللام قبل متعلقة بآخر السورة التي قبلها كأنه قال سبحانه اهلك أصحاب القيل لاجل تألف قريش قال القراء هذه السورة متصلة بالسورة الاولى لانه ذكر سبحانه أهل مكة بعظيم نعمته عليهم فيما فعل بالحبشة ثم قال لا يلاف قريش أى فعلنا ذلك بأصحاب القيل نعمة منا على قريش وذلك ان قريشا كانت تخرج في تجارتها فلا يغار عليها في الجاهلية يقولون هم أهل بيت الله عز وجل حتى جاء صاحب القيل ليهدم الكعبة ويأخذ تجارتها فيبنى بها بيتا في اليمن يحجج الناس اليه فاهلكهم الله عز وجل فذكرهم نعمته أى فعل ذلك لا يلاف قريش أى ليألفوا الخروج ولا يجترئ عليهم وذكر نحو هذا ابن قتيبة قال الزجاج والمعنى فجعلهم كعصف مأكول لا يلاف قريش أى أهلك الله أصحاب القيل لتبقي قريش وما قد أقوام من رحلة الشتاء والصيف (١) ولهذا جعل أبى بن كعب هذه السورة وسورة القيل واحدة ولم يفصل بينهما في مصحفه بالبسلة والذي عليه الجمهور من الصحابة وغيرهم وهو المستفيض المشهور ان هذه السورة منفصلة عن سورة القيل وانه لا تعلق بينهما وقال في الكشف ان اللام متعلقة بقوله فليعبدوا أمرهم ان يعبدوه لاجل ايلاف الرحلتين ودخلت الفاء في الكلام من معنى الشرط لان المعنى اما لا فليعبدوه وقد تقدم صاحب الكشف الى هذا القول الخليل بن أحمد والمعنى ان لم يعبدوا لسانم نعسمه فليعبدوه لهذه النعمة الجليلة وقال الكسائي والاختش اللام المحجب أى اعجبوا لا يلاف قريش وقيل هى بمعنى الى وقرئ لاف وقرئ ليألف بفتح اللام على انها لام الامر وكذلك هو في مصحف ابن مسعود وفتح لام الامر لغة معروفة قال سليمان الجمل قرأ ابن عامر لالاف قريش دون ياء قبل اللام الثانية (٢) والباقون لا يلاف ياء قبلها وأجمع الكل على اثبات الياء في الثانى وهو ايلافهم ومن غريب ما اتفق في هذين الحرفين ان القراء اختلفوا في سقوط الياء وثبوتها في الاول مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطأ واتفقوا على اثبات الياء في الثانى مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه خطا فهو أدل دليل على ان القراء متبعون الاثر والرواية لا مجرد الخط انتهى وقرئ هشام بن النضر بن كنانة بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر فكل من كان من ولد النضر فهو قرشى ومن لم يلد النضر فليس بقرشى وقرئ يش يأتى منصرفا ان أريد به الحى وغيره منصرفا ان أريد به القبيلة وقيل ان قريشا بنو فهر بن مالك بن النضر والاول أصح وقوله (الافهم) تأكيد لفظى ولذلك اتصل بضمير ما أضيف اليه الاول وقيل هو بدل لانه أطلق المبدل منه وقيد المبدل بالفعل وهو قوله (رحلة الشتاء والصيف) لما فيه من الإيهام في المبدل منه ثم التبيين في البدل وانما أفرد الرحلة ولم يقل رحلتى الشتاء لأن الالباس وقيل ان رحلة منصوبة بمصدر مقدر رأى ارتجأ لهم رحلة الشتاء وقيل منصوبة على الظرفية والرحلة الارتجاء وكانت احدى الرحلتين الى اليمن في الشتاء لانها بلاد حارة والرحلة الأخرى الى الشام في الصيف لانها بلاد باردة وروى انهم كانوا يشتون بمكة ويصيفون في الطائف انتهى

خوائجهم ومسائلهم قال على بن أبي طلحة عن ابن عباس هو السيد الذى قد كمل في سؤده والشرىف الذى قد كمل في شرفه والعظيم الذى قد كمل في عظمتة والخليم الذى قد كمل في حله والعليم الذى قد كمل في علمه والحكيم الذى قد كمل في حكمته وهو الذى قد كمل في أنواع الشرف والسودود وهو الله سبحانه هذه صفة لا تنبغى الاله ليس له كف وليس كمثل شئ سبحانه الله الواحد القهار وقال الاعشى عن سفيان عن أبى وائل الصمد السيد الذى قد انتهى سؤده ورواه عاصم عن أبى وائل عن ابن مسعود مثله وقال مالك عن زيد بن أسلم الصمد السيد وقال الحسن وقتادة هو الباقي بعد خلقه وقال الحسن أيضا الصمد الحى القيوم الذى لا زوال له وقال عكرمة الصمد الذى لم يخرج منه شئ ولا يطعم وقال الربيع بن أنس هو الذى لم يلد ولم يولد كأنه جعل ما بعده تفسير له وهو (١) قال الخازن وأجيب عن مذهب أبى بن كعب في جعله السورتين سورة واحدة بان القرآن كالسورة الواحدة يصدق بعضها بعضا وبين بعضها معنى بعض وهو معارض أيضا بطباق الصحابة وغيرهم على الفصل بينهما وانهما سورتان ذوالفقار اجد انتهى (٢) وقد جمع بين القراءتين الشاعر فقال زعمت ان اخوتكم قريش لهم الف وليس لكم الاف انتهى

قوله لم يلد ولم يولد وهو تفسير جيد
وقد تقدم الحديث من رواية ابن
جرير عن أبي بن كعب في ذلك وهو
صرح فيه وقال ابن مسعود وابن
عباس وسعيد بن المسيب ومجاهد
وعبد الله بن بريدة وعكرمة أيضا
وسعيد بن جبيرة وعطاء بن أبي رباح
وعطية العوفي والضحاك والسدي
الصمداني لاجوف له قال سفيان
عن منصور عن مجاهد الصمد
المصمت الذي لاجوف له وقال
الشعبي هو الذي لا يأكل ولا يشرب
الشراب وقال عبد الله بن بريدة
أيضا الصمد نور يتلأ لا روى ذلك
كاه وحكاه ابن أبي حاتم والبيهقي
والطبراني وكذا أبو جعفر بن جرير
ساق أكثر ذلك بأسانيدهم وقال
حسن ثني العباس بن أبي طالب
حدثنا محمد بن عمرو بن روى عن
عبد الله بن سعيد قائد الأعمش
حدثني صالح بن حيان عن عبد الله
ابن بريدة عن أبيه قال لأعلم الأقد
رفعه قال الصمد الذي لاجوف له
وهذا غريب جدا والصحيح انه
وقوف على عبد الله بن بريدة وقد
قال الحافظ أبو القاسم الطبراني في
كتاب السنة له بعد ايراده كثيرا من
هذه الأقوال في تفسير الصمد وكل
هذه صحيحة وهي صفات ربنا عز
وجل هو الذي يصمد اليه في الخواص
وهو الذي قد انتهى سودده وهو
الصمد الذي لاجوف له ولا يأكل
ولا يشرب وهو الباقي بعد خلقه
وقال البيهقي نحو ذلك وقوله تعالى
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

والاول أولى فان ارتحال قريش للتجارة معلوم معروف في الجاهلية والاسلام قال ابن
قتيبة انما كانت تعيش قريش بالتجارة وكانت لهم رحلتان في كل سنة رحلة في الشتاء الى
اليمن ورحلة في الصيف الى الشام ولولا هاتان الرحلتان لم يكن بهما مقام ولولا الأمن
بجوارهم البيت لم يقدر واعي التصرف قال ابن عباس في الآية نعمتي على قريش
ايلافهم رحلة الشتاء والصيف كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف وعنه قال ايلافهم
لزمهم وقيل رحلة اسم جنس وكانت لهم اربع رحلات وجعله بعضهم غلطا وليس كذلك
وأول من سن لهم الرحلة هاشم بن عبد مناف (فليعبدوا رب هذا البيت) أمرهم سبحانه
بعبادته بعد ان ذكر لهم ما أنعم به عليهم أي ان لم يعبدوه لساثر نعمه فليعبدوه لهذه النعمة
الخاصة المذكورة والبيت الكعبة وعرفهم سبحانه بأنه رب هذا البيت لانها كانت لهم
أوثان يعبدونها فغير نفسه عنها وقيل لانهم شرفوا بالبيت على سائر العرب فذكر لهم ذلك
تذكيرا للنعمته (الذي أطعمهم من جوع) أي أطعمهم بسبب تيسر الرحلتين من جوع
شديد كانوا فيه قبلها وقيل ان هذا الاطعام هو انهم لما كذبوا النبي صلى الله عليه وآله
وسلم دعا عليهم فقال اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاشتد القحط فقالوا يا محمد ادع
الله لما فانا ومنون فدعا فاضربوا وزال عنهم الجوع وارتفع القحط قال ابن عباس يعني
قريشا أهل مكة بدعوة ابراهيم حيث قال وارزق أهلهم من الثمرات (وآمنهم من خوف)
أي من خوف شديد كانوا فيه قال ابن زيد كانت العرب يغير بعضهم على بعض ويسبي
بعضها بعضا فآمنت قريش من ذلك ما كان الحرم وقال الضحاك والربيع وشريك
وسفيان آمنهم من خوف الحبشة مع الفيل وقال ابن عباس من الجذام وعنه في الآية
قال آمنهم من خوف حيث قال ابراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا قال ابن عباس نهاهم
عن الرحلة وأمرهم أن يعبدوا رب هذا البيت وكفاهم المؤنة وكانت رحلتهم في الشتاء
والصيف ولم تكن لهم راحة في شتاء ولا صيف فاطمأنتهم الله بعد ذلك من جوع وآمنهم
من خوف وكان ذلك من نعمة الله عليهم وعنه قال أمر وان يألفوا عبادة رب هذا البيت
كالفهم رحلة الشتاء والصيف وقد وردت أحاديث في فضل قريش وان الناس تسع لهم
في الخير والشروا هذا الأمر يعني الخلافة لا يزال فيهم ما بقي منهم شأن وهي في دواوين
الاسلام

*(سورة رأيت ويقال لها سورة الدين وسورة المساعون

وسورة التيمم وهي ست أو سبع آيات)*

وهي مكية في قول عطاء وجابر وأحد قول ابن عباس ومدنية في قول قتادة وآخرين وعن
ابن عباس نزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وقيل نصفها الاول مكي ونصفها الثاني مدني
والاول في العاص بن وائل والثاني في عبد الله بن أبي ابن سلول وقال مقاتل والكلبي نزلت
في العاص بن وائل السهمي وقال السدي في الوليد بن المغيرة وقال الضحاك في عمرو بن
عائذ وقال ابن جرير في أبي سفيان وقيل في رجل من المنافقين

* (بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح له والاستفهام لقصد التعجب من حال (الذي يكذب بالدين) أي بالجزاء والحساب في الآخرة وقال ابن عباس يحكم الله قرأ الجهون أرأيت بأثبات الهمزة الثانية وقرئ بأسقاطها قال الزجاج لا يقال في رأيت ربك ولكن ألف الاستفهام سهلت الهمزة ألفا والرؤية بمعنى المعرفة وقيل هي البصرية فتتعدى إلى مفعول واحد وهو الموصول أي أبصرت المكذب وقيل نهبا بمعنى أخبرني فتتعدى إلى مفعولين الثاني محذوف أي من هو والاول أولى قيل وفي الكلام حذف والمعنى أرأيت الذي يكذب بالدين أم مصيب هو أم مخطئ (فذلك الذي يدع اليتيم) الفاء جواب بشرط مقدر أي إن تأملته أو طلبته فذلك الخ ويجوز أن تكون عاطفة على الذي يكذب اما عطف ذات على ذات أو صفة على صفة فعلى الاول يكون اسم الإشارة مبتدأ وخبره الموصول أو خبر مبتدأ محذوف أي فهو ذلك والموصول صفة وعلى الثاني يكون في محل نصب اعطفه على الموصول الذي هو في محل نصب ومعنى يدع يدفع دفعا بعنف وجفوة أي يدفع اليتيم عن حقه دفعا شديدا ومنه قوله سبحانه يوم يدعون إلى نار جهنم دعا وقد كانوا لا يؤمنون بالناس والصبيان قال ابن عباس يدفعه عن حقه (ولا يحض على طعام المسكين) أي لا يحض نفسه ولا أهله ولا غيرهم على ذلك بخلاف المال أو تكديبا للجزاء وهو مشمل قوله في سورة الحاقة ولا يحض على طعام المسكين (فويل للمصلين) الفاء جواب بشرط محذوف كأنه قيل إذا كان ما ذكر من عدم المبالاة بالتمتع والمسكين فويل لهم ووضع المصلين موضع لهم للتوسل بذلك إلى بيان إن لهم قبايح آخر غير ما ذكر والمعنى عذاب لهم أو هلاك أو واد في جهنم لهم كما سبق الخلاف في معنى الويل ويجوز أن يكون الفاء لترتيب الدعاء عليهم بالويل على ما ذكر من قبايحهم (الذين هم عن صلاتهم ساهون) أي غافلون غير مباليين وانعابر بعن دون في لأن صلاة المؤمن لا تخلو عن سهو بدليل وقوعه للأنبياء ولأن المراد السهو عن الصلاة بتأخيرها عن وقتها لا السهو فيها قال الواحدي نزلت في المنافقين الذين لا يرجون بصلاتهم ثوابا أن صلوا ولا يخافون عليهم أعقابا أن تركوا فاهم عنها غافلون حتى يذهب وقتها وإذا كانوا مع المؤمنين صلوا رياء أو ذم يكتفوا معهم لم يصلوا قال النخعي الذين هم عن صلاتهم ساهون هو الذي إذا سجد قال برأسه هكذا وهكذا ملتفتا وقال قطرب هو الذي لا يقرأ ولا يذكر الله وقراء من مسعود لا هو مكان ساهون قال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة في السر ويصلون في العلانية عن مصعب بن سعد قال قلت لأبي أرأيت قول الله الذين هم عن صلاتهم ساهون أي لا يسمو أي لا يحدث نفسه قال أنه ليس كذلك أنه إضاعة الوقت وعن سعد بن أبي وقاص قال سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الآية قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها قال الحاكم والبيهقي الموقوف أصح اسنادا قال ابن كثير ضعف البيهقي رفعه وصحح وقفه وكذلك الحاكم وعن أبي برزة الأسلمي قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكبر هذه الآية خير لكم من أن يعطى كل رجل منكم جميع الدنيا هو الذي

أي ليس له ولد ولا والد ولا صاحبة قال مجاهد لم يكن له كفوا أحد يعني لا صاحبة له وهذا كما قال تعالى بدع السموات والأرض أي يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء أي هو مالك كل شيء وخالفه فكيف يكون له من خلقه نظير يساهيه أو قريب يدانيه تعالى وتقدس وتنزه قال الله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد جئتم شيئا أدا تكادا السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعدتهم عداو كلهم أتتهم يوم القيامة فردا وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون وقال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة أنهم لم حضرون سبحانه الله عما يصفون وفي الصحيح صحيح البخاري لا أحد أصبر على أذى سمع من الله منهم يجعلون له ولدا وهو يرزقهم ويعافهم وقال البخاري حدثنا أبو إيمان حدثنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه إياي فقله لن يعيدني كما بداني وليس أول الخلق بأهون على من عادته وأما

شتمه اياي فقلوه اخذ الله ولدا وانا
الاحد الصمد لم آلد ولم أولد ولم يكن
لي كفوا أحد ورواه أيضا من
حديث عبد الرزاق عن معمر عن
هما بن منبه عن أبي هريرة مرفوعا
بمثله تفرد به ما من هذين الوجهين
آخر تفسير سورة الاخلاص والله
الجد والمنة

* (تفسير سورتي المعوذتين

وهما مدنيان) *

قال الامام أحمد حدثنا عفان
حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا عاصم بن
بهزلة عن زر بن حبیش قال قلت
لابي بن كعب ان ابن مسعود
لا يكتب المعوذتين في مصحفه فقال
أشهد أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أخبرني ان جبريل عليه
السلام قال قل أعوذ برب الفلق
فقلتها قال قل أعوذ برب الناس
فقلتها فنحن نقول ما قال النبي صلى
الله عليه وسلم ورواه أبو بكر
الحميدي في مسنده عن سفيان
ابن عيينة حدثنا عبدة بن أبي
لبابة وعاصم بن بهزلة انهما سمعا
زر بن حبیش قال سألت ابي بن
كعب عن المعوذتين فقلت يا ابا
المنذر ان احال ابن مسعود يحث
المعوذتين من المحف فقل اني
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال قل لي قل فقلت فنحن نقول
كما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال احمد حدثنا وكيع
حدثنا سفيان عن عاصم عن
زر قال سألت ابن مسعود عن

ان صلى لم يرج خيرة صلاته وان تركها لم يخف ربه واما ابن جريروا بن مردويه قال
السيوطي بسند ضعيف في اسناده جابر الجعفي وهو ضعيف وشيخه مبهم لم يسم وعن ابن
عباس قال هم الذين يؤخرونها عن وقتها (الذين هم راؤن) الناس بصلاتهم ان صلوا
أو راؤن الناس بكل ما عملوه من أعمال البر لينتوا عليهم قال ابن عباس هم المنافقون
يراؤن الناس بصلاتهم اذا حضروا ويتركونها اذا غابوا قال الخازن أما من يظهر النوافل
ليقتدي به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بمراء (ويمنعون) الناس أو
الطالبيين (الماعون) فاعول من المعن وهو الشيء القليل يقال مال معن أي قليل قاله
قطرب أو اسم مفعول من عانه يعينه والاصل معون وكان من حقه على هذا ان يقال
معون كصون ومفعول اسمي مفعول من صان وقال ولكنه قلبت الكلمة بأن قدمت عينها
قبل قائمها فصار معون ثم قلبت الواو الألى ألفا فوزنه الآن معقول قال أكثر المفسرين
الماعون اسم لما يعاونه الناس بينهم من الدلو والقاس والقدر وما لا يمنع كالماء والملح
وقيل هو الزكاة أي يمنعون زكاة أموالهم قال الزجاج وابو عبيدو المبرد الماعون في
الجاهلية كل ما فيه منفعة حتى القاس والدلو والقدر والقدا حق وكل ما فيه منفعة من قليل
وكثير وقالوا أيضا الماعون في الاسلام الطاعة والزكاة وقال الفراء سمعت بعض العرب
يقول الماعون الماء وقيل الماعون هو الحق على العبد على العموم وقيل هو المستقل
من منافع الاموال مأخوذ من المعن وهو القليل قال قطرب أصل الماعون من القلة
والمعن الشيء القليل فسمى الله الصدقة والزكاة ونحو ذلك من المعروف ماعونا لانه قليل
من كثير وقيل هو ما لا يبخل به كالماء والملح والنار وعن ابن مسعود قال كان عبد الماعون
على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عارية الدلو والقدر والقاس والميزان
وما تعاطون بينهم وعنه قال كان المسلمون يستعرون من المنافقين القدر والقاس
وشبهه فيمنعونهم فأمر الله ويمنعون الماعون وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم في الآية قال ما تعاور للناس بينهم القاس والقدر والدلو واشباهه أخرجه أبو
نعيم والديلمي وابن عساکر وعن قرينة دعوص القرى انهم وفدوا الى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم فقالوا يا رسول الله ما تعهد البنا قال لا تستعوا الماعون قالوا وما الماعون
قال في الحجر والحديدة وفي الماء قالوا فأى الحديد قال قدوركم الخماس وحديد القاس
الذي تمتهنون به قالوا وما الحجر قال قدوركم الحجارة أخرجه ابن ابى حاتم ورواه
ابن كثير عن غريب جدا ورفعته منكر وفي اسناده من لا يعرف وعن سعيد بن عياض
عن اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الماعون القاس والقدر والدلو قال ابن عباس
عارية متاع البيت وعن علي بن ابى طالب قال الماعون الزكاة المفروضة يراؤن بصلاتهم
ويمنعون زكاتهم

* (سورة الكوثر وتسمى سورة النحر هي ثلاث آيات) *

وهي مكية في قول ابن عباس والكبي ومقاتل ومدينة في قول الحسن وعكرمة ومجاهد
وقنادة وعن ابن عباس وابن الزبير وعائشة انها نزلت سورة الكوثر بمكة

*) (بسم)

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(انا اعطيتك الكوثر) قرأ الجهور هكذا وقرأ الحسن وابن حيصن وطليحة والزعفراني
أنطينالك بالنون قيل هي لغة العرب العاربة أي قضينا لك وخصصناك به فهو لك ولا منك
من قبل وجودك وان لم تستول عليه وتنصرف فيه الا في القيامة فالعطاء باجر والقمكن
والاستيلاء مستقبل والكوثر فوعلى من الكثرة وصف به للمباغنة في الكثرة مثل النوفل
من النفل والجوهر من الجوهر والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد أو القدر أو الخطر كوثر
فالعنى على هذا انا اعطيتك يا محمد الخير الكثير البالغ في الكثرة الى الغاية وذهب أكثر
المفسرين كما حكاه الواحدى الى أن الكوثر نهر في الجنة وقيل هو حوض النبي صلى الله
عليه وآله وسلم في الموقف قاله عطاء وقال عكرمة الكوثر النبوة وقال الحسن هو القرآن
وقال الحسن بن الفضل هو تفسير القرآن ويخفيف الشرائع وقال أبو بكر بن عياش هو
كثرة الاصحاب والامة وقال ابن كيسان هو الايتار وقيل هو الاسلام وقيل رفعة الذكر وقيل
نور القلب وقيل الشفاعة وقيل المعجزات وقيل اجابة الدعوة وقيل لاله الا الله وقيل الفقه
في الدين وقيل الصلوات الخمس وسيأتي بيان ما هو الحق وعن أنس قال أعفى رسول الله
اغفائة فرفع رأسه متبسم فقال انه أنزل على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا
اعطيتك الكوثر حتى خفها قال هل تدرين ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال هو نهر
أعطانيه ربي في الجنة عليه خير كثير ترد عليه أمتي يوم القيامة آتيته كعددا لكواكب
يحتجج العبد منهم فأقول يا رب انه من أمتي فيقال انك لا تدري ما أحدث بعدك أخرجه
أحمد وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في سننه وأخرجه
أيضا مسلم في صحيحه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دخلت الجنة
فاذا أنا بنهر خافتاه خيام اللؤلؤ فضربت بيدي الى ما يجري فيه الماء فاذا مسك أذفرقت
ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك الله أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وقد
روى عن أنس من طرق كلها مصرية بأن الكوثر هو النهر الذي في الجنة وعن عائشة قالت
هو نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم في بطنان الجنة وعن ابن عباس انه نهر في الجنة
وعن حذيفة قال نهر في الجنة وحسن السيوطي اسماه وعن أسامة بن زيد مر فوعا انه
قبل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انك أعطيت نهر في الجنة يدعى الكوثر فقال أجل
وأرضه يا قوت ومرجان وزبرجد ولؤلؤ أخرجه ابن جرير وابن مردويه وعن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده ان رجلا قال يا رسول الله ما الكوثر قال هو نهر من أنهار الجنة
أعطانيه الله أخرجه ابن مردويه فهذه الاحاديث تدل على ان الكوثر هو النهر الذي في
الجنة فيتعين المصير اليه وعدم التعويل على غيرها وان كان معنى الكوثر هو الخير الكثير
في لغة العرب فنفسره بما هو أهم مما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهو تفسيرناظر
الى المعنى اللغوي كما اخرج احمد والترمذي وصححه وابن ماجه وغيرهم عن عطاء بن
السائب قال قال محارب بن دثار قال سعيد بن جبيرة في الكوثر قلت حدثنا عن ابن عباس
انه قال هو الخير الكثير فقال صدق انه للخير الكثير ولكن حدثنا ابن عمر قال نزلت انا

المعوذتين فقال سألت النبي صلى
الله عليه وسلم عنهما فقال قيل لي
فقلت لكم فقولوا قال أبي فقال
لنا النبي صلى الله عليه وسلم فنحن
نقول وقال البخاري حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان حدثنا
عبد بن أبي لباية عن زرين حبيش
وحدثنا عاصم عن زرق قال سألت
ابن كعب فقلت ابا المنذر ان
اخلك ابن مسعود يقول كذا وكذا
فقال اني سألت النبي صلى الله
عليه وسلم فقال قيل لي فقلت
فنحن نقول كما قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ورواه البخاري ايضا
والنسائي عن قتيبة عن سفيان بن
عيينة عن عبد عاصم بن أبي
الجود عن زرين حبيش عن أبي بن
كعب به وقال الحافظ ابو
يعلى حدثنا الازرق بن علي حدثنا
حسان بن ابراهيم حدثنا صلت
ابن بهرام عن ابراهيم عن علقمة
قال كان عبد الله يخجل المعوذتين
من المصحف ويقول انما أمر رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان يعوذ
بهما ولم يكن عبد الله يقرأ بهما
ورواه عبد الله بن احمد من حديث
الاعمش عن أبي اسحق عن عبد
الرحمن بن يزيد قال كان عبد الله
يخجل المعوذتين من مصاحفه
ويقول انهما ليستأمن كتاب الله
قال الاعمش وحدثنا عاصم عن زر
ابن حبيش عن أبي بن كعب قال
سألت عنهما رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال قيل لي فقلت وهذا

مشهور عند كثير من القراء
والفقهاء ان ابن مسعود كان
لا يكتب المعوذتين في مصحفه فاعله
لم يسمعهما من النبي صلى الله عليه
وسلم ولم يترعده ثم قدر جمع عن
قوله ذلك الى قول الجماعة فان
الصحابه قرضى الله عنهم كتبوها
في المصاحف الائمة ونفذوها الى
سائر الاقاليم كذلك ولله الحمد
والمنة وقد روى مسلم في صحيحه
حديثا قتيبة حدثنا جابر عن بيان
عن قيس بن أبي حازم عن عقبة بن
عامر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم تر آيات أنزلت هذه
الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ
برب الفلق وقل أعوذ برب الناس
ورواه أحمد ومسلم أيضا والترمذي
والنسائي من حديث اسمعيل بن
أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن
عقبة بن عامر قال الترمذي حسن صحيح
طريق أخرى قال الامام حدثنا
الوليد بن مسلم حدثنا ابن جابر عن
القاسم أبي عبد الرحمن عن عقبة
ابن عامر قال بينا أنا أقود برسول
الله صلى الله عليه وسلم في نعب من
تلك النقاب اذا قال لي يا عقبة ألا
تركب قال فأشفقت ان تكون
معصية قال فنزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم وركبت هنية
ثم ركبت ثم قال عقب الأعمش
سورتين من خير سورتين قرأ بهما
الناس قلت بلى يا رسول الله فأقرأني
قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب
الناس ثم أقيمت الصلاة فقدم

أعطينا الكوثر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الكوثر نهر في الجنة حافظاه من
ذهب يجري على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أشد بياضا من اللبن واحلى
من العسل واخرج البخاري وابن جرير والحاكم من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس انه قال في الكوثر هو الخير الذي اعطاه الله آياه قال أبو بشر قلت لسعيد بن جبير
فان ناسا يزعمون انه نهر في الجنة قال النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله آياه
وهذا التفسير من خبر الامامة ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ناظر الى المعنى اللغوي كما
عرفناك ولكن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد فسره فيما صح عنه انه النهر الذي في
الجنة واذا جاء نهر الله بطل نهر معقل قال القرطبي اصح هذه الاقوال انه النهر والحوض
لانه ثابت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نصاب في الكوثر قال القاضي عياض احاديث
الحوض صحيحة والايان به فرض والتصديق به من الايمان وهو على ظاهره عند اهل
السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه وحديثه متواتر النقل رواه خلائق من الصحابة وقد
جمع ذلك كله البيهقي في كتابه البعث والنشور بأسانيد وطرق المتسكاثره وذهب صاحب
القوت وغيره الى أن حوض النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما هو بعد الصراط والصحيح
ان له صلى الله عليه وآله وسلم حوضين وكلاهما يسمى كوثرًا واختلف في الميزان والحوض
أيهما قبل الآخر فقبل الميزان وقيل الحوض قال أبو الحسن القاسمي والصحيح ان
الحوض قبل قتل والمعنى يقتضيه فان الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فيقدم قبل
الصراط والميزان والله أعلم (فصل لربك) وكان الظاهر ان يقول لنا فانتقل الى الاسم المظهر
على طريق الالتفات لانه لا يوجب عظمة ومهابة والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها والمراد
الامر له صلى الله عليه وآله وسلم بالدوام على اقامة الصلوات المفروضة قال ابن عباس
الصلوة المكتوبة وقيل صلاة عيد النحر وهذا يناسب كونها مدنية والاول يناسب كونها
مكية (والنحر) البدن التي هي خيام اموال العرب قال محمد بن كعب ان ناسا كانوا يصاؤون
لغير الله وينحرون لغير الله فامر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يكون صلاته ونحره له
وقال قتادة وعطاء وعكرمة المراد صلاة العيد ونحر الاضحية وقال سعيد بن جبير صل لربك
صلاة الصبح المفروضة بجمع والنحر البدن في منى وقيل النحر وضع اليمنى على اليسرى
في الصلاة حذاء النحر قاله محمد بن كعب وقيل هو أن يرفع يديه في الصلاة عند التكبير الى
حذاء نحره وقيل هو ان يستقبل القبلة بنحره قاله الفراء والكافي وأبو الاحوص قال القراء
سمعت بعض العرب يقول تتناحراى تتقابل بنحر هذا الى نحر هذا أى قبلاتيه وقال ابن
الاعرابي هو اتصاب الرجل في الصلاة بازاء الحراب من قوائم منازلهم تتناحراى تتقابل
وروى عن عطاء انه قال أمره ان يستوى بين السجدين جالسا حتى يسد ونحره وقال
سليمان التيمي المعنى وارفع يديك بالدعاء الى نحرك وظاهر الآية الامر له صلى الله عليه
وآله وسلم عظمى الصلاة ومطابق النحر وان يجعلها لله عز وجل لا غيره وما ورد في السنة
من بيان هذا المطلق بنوع خاص فهو في حكم المقيد له عن علي بن أبي طالب قال لما نزلت
هذه السورة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لجبريل ما هذه النخبة التي أمرني بها

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرا
 بهما ثم مرى فقال كيف رأيت
 يا عقب اقرأ بهما كلمتا وكلما
 قف ورواه الترمذى من حديث
 الوليد بن مسلم وعبد الله بن المبارك
 كلاهما عن ابن جابر ورواه أبو داود
 والنسائى أيضا من حديث ابن وهب
 عن معن بن صالح عن العلاء بن
 الحرث عن القاسم بن عبد الرحمن
 عن عقبة بن (طريق أخرى) قال
 أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا
 سعيد بن أبي أيوب حدثني يزيد بن
 عبد العزيز الرعيني وأبو مرحوم
 عن يزيد بن محمد القرشي عن علي بن
 رباح عن عقبة بن عامر قال أمرني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة
 ورواه أبو داود والترمذى والنسائى
 من طرق عن علي بن أبي رباح وقال
 الترمذى غريب (طريق أخرى)
 قال أحمد حدثنا محمد بن اسحق
 حدثنا ابن لهيعة عن مسرج بن
 هاعان عن عقبة بن عامر قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ
 بالمعوذتين فانك لن تقرأ بمثلهما
 تفرد به أحمد (طريق أخرى) قال
 أحمد حدثنا حيوة بن شريح حدثنا
 بقية حدثنا بجير بن سعد عن خالد
 ابن معدان عن جبير بن سفيان عن
 عقبة بن عامر أنه قال إن رسول الله
 (١) قيل موت إبراهيم كان بعد
 هلاك أبي جهل فلعله أحد أولاد
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الأولين اه منه

ربى فقال إنها ليست بخيرة ولكن يأمرك إذا تحمرت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت
 وإذا ركعت وإذا رفعت رأسك من الركوع فأنهم أصلا تنا وصلاة الملائكة الذين هم في
 السموات السبع وأن لكل شئ زينة وزينة الصلاة رفع اليدين عند كل تكبيرة قال النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم رفع اليدين من الاستسكان التي قال الله فيها استكانوا الربهم
 وما يتضرعون أخرجه ابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي في سننه وهو من طريق
 مقاتل بن حيان عن الأصمعي بن نباتة عن علي وعن ابن عباس في الآية قال إن الله أوحى
 إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن ارفع يديك إذا كبرت للصلاة فذلك الخبر
 وعن علي في الآية قال وضع يده اليمنى على وسط ساعده اليسرى ثم وضعهما على صدره
 في الصلاة وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثله أخرجه أبو الشيخ والبيهقي في
 سننه وعن ابن عباس أيضا إذا صليت فرفعت رأسك من الركوع فاستوفأنا وعنه قال
 هو الذبح يوم الاضحى يقول اذبح يوم النحر (إن شئت لك هو الأبر) أى إن مفضل هو
 المنقطع عن الخير على العموم فيم خيرى الدنيا والآخرة وألذى لعقب له وألذى لا يبق
 ذكره بعد موته وظاهر الآية العموم وإن هذا شأن كل من يغض النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم ولا ينافى ذلك كون سبب النزول هو العاص بن وائل كسائى فالاعتبار بعموم
 اللفظ لا بخصه وص السبب كما مر غير مرة قيل كان أهل الجاهلية إذا مات الذكور من
 أولاد الرجل قالوا قد بتر فلان فلما مات ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إبراهيم (١)
 خرج أبو جهل إلى أصحابه فقال بتر محمد فترت الآية وقيل القائل بذلك عقبة بن أبي معيط
 قال أهل اللغة الأبر من الرجال الذى لا ولد له ومن الدواب الذى لا ذنب له وكل أمر انقطع
 من الخير أثره فهو أبر وأصل البر القطع يقال بترت الشئ بتراقطته وفى المختار بتره قطعه
 قبل التمام وبابه نصر والانتشار الانقطاع والابر المقطوع والذنب وبابه طرب عن ابن عباس
 قال قدم كعب بن الأشرف مكة فقالت له قريش أنت خير أهل المدينة وسيدهم
 ألا ترى إلى هذا الصابى المنبتر من قوم من عم أنه خير منا ونحن أهل الحج وأهل السقاية
 وأهل السدانة قال أنتم خير منم فترت أن شئت لك هو الأبر فترت ألم ترالى الذين أووا
 نصيبا من الكتاب إلى قوله فلن تجده نصيرا أخرجه البزار وابن أبي حاتم وابن مردويه
 قال ابن كثير واسناده صحيح وعن أبي أيوب قال لما مات إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم مشى المشركون بعضهم إلى بعض فقالوا إن هذا الصابى قد بتر الليلة فأنزل الله أنا
 أعطيناك الكوثر إلى آخر السورة أخرجه الطبرانى وابن مردويه وأخرج ابن سعد وابن
 عساكر من طريق الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس قال كان أكبر ولد رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم القاسم ثم زينب ثم عبد الله ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية رضى الله
 تعالى عنهم فمات القاسم وهو أول ميت من أهل وولده بمكة ثم مات عبد الله فقال العاص بن
 وائل السهمى قد انقطع نسبه فهو أبر فأنزل الله أن شئت لك هو الأبر وفى اسناده الكلبى
 وعنه قال هو أبر جهل وعنه قال يقول عدوك وقيل ولد القاسم ثم زينب ثم عبد الله قال
 ابن الكلبى ولدت زينب ثم القاسم ثم أم كلثوم ثم فاطمة ثم رقية ثم عبد الله وكان يقال له

الطيب والظاهر قال وهذا هو الصحيح وغيره تخليط

(سورة الكافرون هي ست آيات)

وهي مكية في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة ومدينة في أحد قول ابن عباس وقتادة والضحاك وعن ابن الزبير انزلت بالمدينة وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه السورة وبقيل هو الله أحد في ركعتي الطواف وفي مسلم أيضا من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأها - ما في ركعتي الفجر - وعن ابن عمر قال إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب بضعا وعشرين مرة أو بضع عشرة مرة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أخرجه أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وابن حبان وابن مردويه وأخرج الحاكم وصححه عن أبي قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوتر بسبح وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد - وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن وكان يقرأها ما في ركعتي الفجر أخرجه محمد بن نصر والطبراني في الأوسط وعن نوفل بن معاوية الأشجعي أنه قال يا رسول الله عاني ما أقول إذا أويت إلى فراشي قال اقرأ قل يا أيها الكافرون ثم تم على خاتمتها فأنها براءة من الشرك أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أدلكم على كلمة تتجسسكم من الأشرار بالله تقرأون قل يا أيها الكافرون عند منامكم أخرجه أبو يعلى والطبراني وعن زيد بن أرقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لقي الله بسورتين فلا حساب عليه قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أخرجه ابن مردويه وعن خباب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إذا أخذت مضجعا فاقرا قل يا أيها الكافرون وإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يأت فراشه قط الا قرأ قل يا أيها الكافرون حتى ختمها أخرجه البزار والطبراني وابن مردويه وفي الباب أحاديث كثيرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون) الالف واللام للجنس ولكنهما كانتا آية خطا بالمن سبق في علم الله أنه يموت على كفره كان المراد بهذا العموم خصوص من كان كذلك لأن من الكفار عند نزول هذه الآية من أسلم وعبد الله سبحانه وسبب نزول هذه السورة أن الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يعبد آلهم سنة وي عبدوا الله سنة فأمره الله سبحانه أن يقول لهم (لا أعبد ما تعبدون) أي لا أفعل في الحال ما تطالبون مني من عبادة ما تعبدون من الأصنام قبل والمراد فيما يستقبل من الزمان لأن لا النافعية لا تدخل في الغالب الأعلى المضارع الذي في معنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الأعلى مضارع في معنى الحال وذكر الحافظ ابن القيم في بدائع الفوائد عشر مسائل تحت هذه الآية وقال وقع ما فيها بدلا عن من ومعناها أنهم لا تعبدون معبودي فالمراد بالمعبود لا العبادة ولا يصح في النظم البديع والمعنى الرفيع اللفظ ما لا يهاهمها ومطابقتها الغرض الذي تضمنته الآية

صلى الله عليه وسلم أهديت له بغلة شهباء فركبها فاخذ عقبة يقودها له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ قل أعوذ برب الفلق فأعادها له حتى قرأها فعرّفني لم أفرح بها جدا فقال لعليّ تهانيت بها فالتقت تصلي بشئ مثلها ورواه النسائي عن عمرو بن عثمان عن بقيقته ورواه النسائي أيضا من حديث الثوري عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن نعيم عن أبيه عن عقبة بن عامر أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المعوذتين فذكر نحوه (طريق أخرى) قال النسائي أخبرنا محمد بن عبد الأعلى عن حدثنا المعمر سمعت النعمان عن زياد بن الأسدي عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الناس لم يتعوذوا بمثل هذين قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس (طريق أخرى) قال النسائي أخبرنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن عقبة بن عامر قال كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عقبة قل قلت ماذا أقول فسكت عني ثم قال قل قلت ماذا أقول يا رسول الله قال قل أعوذ برب الناس فقرأتها ثم أتيت على آخرها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ما سألت سائلا يسألها ولا استعانتم مستعينين بمثلها (طريق أخرى) قال النسائي أخبرنا محمد بن يسار حدثنا عبد

انتهى عن ابن عباس ان قريش ادعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى أن يعطوه ما لا فيكون أغنى رجل بمكة ويرزقوه ما أراد من النساء فقالوا هذا ليس بمحمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فان لم تفعل فانا نعرض عليك خصله واحدة ولك فيها صلاح قال ما هي قالوا تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة قال حتى أنظر ما يأتي من ربي فجاء الوحي من عند الله قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون الى آخر السورة وأنزل الله قل أنغير الله من عند الله قل يا أيها الجاهلون الى قوله بل الله فاعبدوا من الشاكرين أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وعن سعيد بن ميناء مولى أبي الجحترى قال لقي الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا يا محمد هلم فلنعبد ما تعبد وتعبداً معك ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله فان كان الذي نحن عليه أصح من الذي أنت عليه كنت قد أخذت منه حظاً وان كان الذي أنت عليه أصح من الذي نحن عليه كنا قد أخذنا منه حظاً فانزل الله هذه السورة أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري وعن ابن عباس ان قريشاً قالت لو استلمت آلهتنا لنعبدنا الهك فانزل الله هذه السورة كلها (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم فاعلمون في المستقبل ما أطلب منكم من عبادة الهى قال الحافظ ابن القيم في البديع اشتمل هذه على النفي المحض خاصة هذه السورة العظيمة فانها سورة براءة من الشرك كما جاء في وصفها فتصودها الاعظم والبراءة المطلقة بين الموحدين والمشركين ولهذا أتى بالنفي في الجانبين تحقيقاً للبراءة المطلوبة هذا مع انها متضمنة للاثبات صريحاً بقوله لا أعبد ما تعبدون براءة متحضرة ولا أنتم عابدون ما أعبد اثبات أن له معبوداً يعبدونه وانهم بريئون من عبادة من قضت النفي والاثبات فطابت قول امام الحنفية انى براء مما تعبدون الا الذي فطرني وطابت قول الفئمة الموحدين واذا عترفتموهم وما يعبدون الا الله ولهذا كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ بها ويقل هو الله أحد في سنة الفجر وسنة المغرب فان هاتين السورتين سورتنا الاخلاص وقد اشتملتا على نوعي التوحيد الذي لا نجا للعبد ولا فلاح الا بهما وهما توحيد العمل والاعتقاد المتضمن تنزيه الله عما يلقى به من الشرك والكفر والولد والوالد وانه اله واحد صمد لم يلد ولم يولد والثاني توحيد القصد والارادة وهو ان لا يعبد الا اياه فلا يشرك به في عبادة سواء بل يكون وحده هو المعبود وهذه السورة مشتملة على هذا التوحيد انتهى (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي ولا أنا فطقت فيما سلف عابد ما عبدتم فيه والمعنى انه لم يعبدتم ذلك (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي وما عبدتم في وقت من الاوقات ما أنا على عبادته كذا قيل وهذا على قول من قال انه لا تكرار في هذه الايات لان الجملة الاولى انفي العبادة في المستقبل لما قدمنا من ان لا تدخل الاعلى مضارع في معنى الاستقبال والدليل على ذلك ان لن تأ كيد لما يقمعه لا قال الخليل في ان ان أصله لا فالمعنى لا أعبد ما تعبدون في المستقبل ولا أنتم عابدون في المستقبل ما أطلبه من عبادة الهى ثم قال ولا أنا عابد ما عبدتم أي واست في الحال بعابدهم عبودكم ولا أنتم في الحال بعابدين معبودي وقيل بعكس هذا وهو أن الجملة الاولى لمن الحال والجملة الثانية الاخرتين للاستقبال بدليل قوله ولا أنا عابد

الرجن حدثنا معاوية عن العلاء ابن الحرث عن مكحول عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأهم في صلاة الصبح (طريق أخرى) قال النسائي أخبرنا قتيبة حدثنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي عمران أسلم عن عقبة بن عامر قال أتعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكب فوضعت يدي على قدمه فقلت اقرأني سورة هود أو سورة يوسف فقال لن تقرأ شيئاً أتبع عند الله من قل أعوذ برب الفلق (حديث آخر) قال النسائي أخبرنا محمد بن خالد حدثنا الوليد بن أبي عمرو والأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن محمد بن ابراهيم بن الحرث عن أبي عبيد الله عن ابن عباس الجهني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا ابن عباس ألا ادلك أو لا أخبرك بأفضل مما يتعوذ به المتعوذون قال بلى يا رسول الله قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس هاتان السورتان فهذه طرق عن عقبة كالماترة عنه تفيد القطع عند كثير من المحققين في الحديث وقد تقدم في رواية صدى ابن عجلان وفروة بن مجاهد عنه ألا أعلم ثلاث سور لم ينزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلهن قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس (حديث آخر) قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا الجريري عن أبي العلاء قال قال

ما عبد في الموضعين اي ان رضيتم بدينكم وشرككم فقد رضيتم بديني وتوحيدى كما في قوله لنا اعمالنا ولكم اعمالكم والمعنى ان دينكم الذى هو الاشرار المقصود على الحصول اليكم لا يتجاوز الى الحصول الى كم كما تظن معون ودينى الذى هو التوحيد المقصود على الحصول الى لا يتجاوز الى الحصول لكم وقيل المعنى لكم جزاؤكم ولى جزائى لان الدين الجزاء قبل وهذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل ليست بمنسوخة لانها اخبار والاحبار لا يدخلها النسخ وقيل السورة كلها منسوخة وقال القاضى ولى دينى الذى انا عليه لا ارفضه فليس فيه اذن فى الكفر ولا منع عن الجهاد فلا يكون منسوخا بآية القتال وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والعبادة وقال الحافظ بن القيم فى البدائع وقد غلط فى السورة خلائق وظنوا انها منسوخة بآية السيف لاعتقادهم ان هذه الآية اقتضت التقرير لهم على دينهم وظن آخرون انها مخصوصة بمن يقرون على دينهم وهم اهل الكتاب وكلا القولين غلط محض فلا نسخ فى السورة ولا تخصيص بل هى محكمة عمومها نص محفوظ وهى من السور التى يستحيل دخول النسخ فيها وهذه السورة اخصت للتوحيد ولهذا تسمى سورة الاخلاص والآية اقتضت البراءة المحضة وان ما انتم عليه من الدين لا اوافقكم عليه فانه دين باطل فهو مختص بكم لان شرركم فيه ولا تشركوننا فى ديننا الحق فهذه اعمالية البراءة والتفصيل من موافقتهم فى دينهم فاين الاقرار حتى يدعى النسخ والتخصيص افتري اذا جوهدهوا بالسيف كما جوهدهوا بالجملة لا يصح أن يقال لهم لكم دينكم ولى دين بل هذه الآية قائمة محكمة ثابتة بين المؤمنين والكافرين الى أن يظهر الله منهم بلا دعه وعباده وكذلك حكم هذه البراءة بين اقباع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين اهل سنته وبين اهل البدع المخالفين لما جاء به الداعين الى غير سنته اذ قال لهم خلفاء الرسول وذريته لكم دينكم ولنا ديننا هذا فلا يقتضى اقرارهم على بدعهم بل يقولون لهم هذا براءة منها وهم مع ذلك منتصبون للرد عليهم والجهادهم بحسب الامكان انتهى حاصله قرأ الجمهور ولى باسكان الياء وحذف الياء من دينى وصلوا ووقفوا وقرئ بفتح الياء من قوله ولى واثبتاهم من دينى وصلوا ووقفوا وقالوا لانها اسم فلا تحذف ويجاب بان حذفها لرعاية القواصل سائغ وان كانت اسما ويجاب أيضا بانها من يا آت الزوائد فى راعى فيه اتباع رسم المصحف وهى غير ثابتة فيه اكتفاء بالكسرة

*(سورة النصر وتسمى سورة التوديع وهى ثلاث آيات وهى

مدنية بالاجماع بلا خلاف)*

قال ابن عباس أنزل بالمدينة اذا جاء نصر الله والفتح وعن ابن عمر قال هذه السورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اوسط أيام التدمير بى معنى وهو فى حجة الوداع اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختمها فعرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انها الوداع اخرجها البزار وابو يعلى والبيهقى وغيرهم وعن ابن عباس قال لما نزلت اذا جاء نصر الله والفتح قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعت الى نفسي اخرجها اجدو غيره وزاد ابن مردويه فى لفظ وقرب الى آجلى وفى لفظ لما نزلت نعت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نفسه

أقرأ يا جابر قلت وما أقرأ يا بى أنت وأبى قال أقرأ قل أعوذ برب الفلق وقد أعوذ برب الناس فقرأتهما فقال أقرأ بهما ولن تقرأ بثلثهما وتقدم حديث عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بهن وينفث فى كفيه ويمسح بهما رأسه ووجهه وما أقبل من جسده وقال الامام مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه بالمعوذات وأمسح بيده عليه رجاء بركتها ورواه البخارى عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود عن القعنبي والنسائي عن قتبية ومن حديث ابن القاسم وعيسى بن يونس وابن ماجه من حديث معن وبشر بن عمر غانبتهم عن مالك به وتقدم فى آخر سورة من حديث أبى نضرة عن أبى سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ من أعين الجان وأعين الانسان فلما نزلت المعوذتان أخذ بهما وترك ما سواهما رواه الترمذى والنسائي وابن ماجه وقال الترمذى حديث حسن صحيح

عليه الفتح أو يقال النصر كمال الدين والفتح اقبال الدنيا الذي هو تمام النعمة أو يقال النصر الظفر والفتح الخنسة هذا معنى كلامه ويقال الامر أوضح من هذا وأظهر فان النصر هو التأييد الذي يكون به قهر الاعداء وغلبهم والاستعلاء عليهم والفتح هو فتح مساكن الاعداء ودخول منازلهم (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) أى أبصرت الناس من العرب وغيرهم يدخلون في دين الله الذي بعثك به وهو الاسلام جماعات فوجا بعد فوج قال الحسن لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة قال العرب اما اذ ظفر محمد صلى الله عليه وآله وسلم باهل الحرم وقد أجارهم الله من أحجاب القبيل فليس لكم به يدان فكانوا يدخلون في دين الله أفواجا أى جماعات كثيرة بعد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين فصارت القبيلة تدخل بأسرها في الاسلام قال عكرمة ومقاتل أراد بالناس أهل اليمن وذلك انه ورد من اليمن سبع مائة انسان مؤمنين وان تصاب أفواجا على الحال من فاعل يدخلون ومحمل يدخلون النصب على الحال ان كانت الرؤية بصرية وان كانت بمعنى العلم فهو في محل نصب على انه المفعول الثاني وعن أبي هريرة قال لما نزلت اذ جاء نصر الله والفتح قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء أهل اليمن هم أرق قلوبا الايمان ويمان والفقهاء عيان والحكمة طباةهم الايمان عيان والفقهاء عيان والحكمة عيان أخرجه الطبراني وابن مردويه وعن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا أخرجه ابن مردويه وعن أبي هريرة قال تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا قال ليخرجن منه أفواجا كما دخلوا فيه أفواجا أخرجه الحاكم وصححه (فسبح بحمد ربك) هذا جواب الشرط وهو العامل فيه والتقدير فسبح بحمد ربك اذ جاء نصر الله كما هو وقال مكي العامل في اذاهو جاء ورجعه أبو حيان وضعف الاول بان ما جاء بعد فاء الجواب لا يعدل فيما قبلها وقوله بحمد ربك في محل نصب على الحال أى فقل سبحان الله متلبسا بحمده أو حامدا له وفيه الجمع بين تسبيح الله الموزن بالتعجب بما يسهره الله له مما لم يكن يحظر به ولا يبال أحد من الناس وبين الحمد له على جميل صنعته وعظيم منته عليه بهذه النعمة التي هي النصر والفتح لأن القرى التي كان أهلها قد بلغوا في عداوته الى أعلى المبالغ حتى أخرجه منها بعد أن افتروا عليه من الاقوال الباطلة والا كاذب المتعلقة ما هو معروف من قولهم هو مجنون هو ساحر هو شاعر هو كاهن ونحو ذلك ثم ضم سبحانه الى ذلك أمره بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار فقال (واستغفره) أى اطلب منه المغفرة لذنبك وسله الغفران هضم النفسك واستقصار العملك واستدرا كلما فرط منك من ترك ما هو الاولى وقد كان صلى الله عليه وآله وسلم يرى قصوره عن القيام بحق الله ويكثر من الاستغفار والتضرع وان كان قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقيل ان الاستغفار منه صلى الله عليه وآله وسلم ومن سائر الانبياء هو تعبد تعبدتهم الله به

عنه خرجت منه نار تضيئ منه جهنم من شدة حر ما يخرج منه وكذا روى عن عمرو بن عبسة وابن عباس والسدي وغيرهم وقد ورد في ذلك حديث مرفوع منكرو فقال ابن جرير حدثني اسحق بن وهب الواسطي حدثنا مسعود بن موسى بن مشكان الواسطي حدثنا نصر بن خزيمة الخراساني عن شعيب بن صفوان عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفلق جب في جهنم مغطى اسناده غريب ولا يصح رفعه وقال أبو عبد الرحمن الحلي الفلق من أسماء جهنم قال ابن جرير والصواب القول الاول انه فلق الصبح وهذا هو الصحيح وهو اختيار البخاري في صحيحه رحمه الله تعالى وقوله تعالى من شر ما خلق أى من شر جميع المخلوقات وقال ثابت البناني والحسن البصري جهنم وابليس وذريته مما خلق ومن شر غاسق اذا وقب قال مجاهد غاسق الليل اذا وقب غروب الشمس حكاه البخاري عنه وكذا رواه ابن أبي نجيع عنه وكذا قال ابن عباس ومحمد بن كعب القرظي والبخاري وخفيف والحسن وقتادة انه الليل اذا أقبل بظلامه وقال الزهري ومن شر غاسق اذا وقب الشمس اذا غربت وعن عطية وقتادة اذا وقب الليل اذا ذهب وقال أبو الميزان عن أبي هريرة ومن شر غاسق اذا وقب الكوكب وقال ابن زيد كانت العرب تقول الغاسق

نسقوط الثريا وكانت الاسقام والطواغين تكثر عند وقوعها وترفع عند طلوعها قال ابن جرير ولهؤلاء من الآثار ما حدثني نصر ابن علي حدثني بكار عن عبد الله بن أخي همام حدثنا محمد بن عبد العزيز عن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن شر غاسق اذا قرب قال النجم الغاسق قلت وهذا الحديث لا يصح رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن جرير وقال آخرون هو القمير قلت وعمدة أصحاب هذا القول ما رواه الامام أحمد حدثنا أبو داود الجفري عن ابن أبي ذئب عن الحرث عن أبي سلمة قال قالت عائشة رضي الله عنها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فاراني التمر حين طلع وقال تعوذ بالله من شر هذا الغاسق اذا قرب ورواه الترمذي والنسائي في كتاب التفسير من سننهم ما من حديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب عن خاله الحرث بن عبد الرحمن به وقال الترمذي حديث حسن صحيح ولفظه تعوذ بالله من شر هذا فان هذا الغاسق اذا قرب ولفظ النسائي تعوذ بالله من شر هذا الغاسق اذا قرب قال أصحاب القول الاول وهو آية الليل اذا بلغ هذا الاثنافي قولنا لان التمر آية الليل ولا يوجد له سلطان الا فيه وكذلك النجوم لا تضيء الا بالليل فهو يرجع الى ما قلناه والله أعلم وقوله تعالى

لا تطلب المغفرة لذنب كائن منهم وقيل انما أمر الله سبحانه بالاستغفار قنبيها لا تمته وتعر يضابهم فكأنهم هم المأمورون بالاستغفار وقيل ان الله سبحانه أمره بالاستغفار لا تمته لالذنبه وقيل المراد بالتسبيح هنا الصلاة والاولى جملة على معنى التنزيه مع ما أشرفنا اليه من ككون فيه معنى التعجب سرور بالنعمة وفرح بالحباه الله من نصر الدين وكبت أعدائه ونزول الذابهم وحصول القهر لهم قال الحسن أعلم الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم انه قد اقرب أجله فامر بالتسبيح والتوبة ليختم له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح فكان يكثر أن يقول سبحانه اللهم ويحمدك اغفر لي انك أنت النواب قال قتادة ومقاتل وعاش صلى الله عليه وآله وسلم بعد نزول هذه السورة تسعين وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر من قول سبحانه الله ويحمده وأستغفره وأتوب اليه فقلت يا رسول الله أراك تكثر من قول سبحانه الله ويحمده وأستغفر الله وأتوب اليه فقال أخبرني ربي اني سأرى علامة من أمتي فاذا رأيتها كثرت من قول سبحانه الله ويحمده وأستغفر الله وأتوب اليه فقد رأيتها اذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون الخ آخر جهابذة بني شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأخرج البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانه اللهم ربنا ويحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن تعني اذا جاء نصر الله والفتح وفي الباب أحاديث وقوله (انه كان توابا) تعليل لامره سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار رأى من شأنه التوبة على المستغفرين له يتوب عليهم ويرحمهم بقبول توبتهم وواب من صيغ المبالغة ففيه دلالة على انه سبحانه مبالغ في قبول توبة التائبين وقد حكى الرازي في تفسيره اتفاق الصحابة رضي الله عنهم على ان هذه السورة دلت على نبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن ابن عمر نزلت هذه السورة بمجي في حجة الوداع ثم نزل اليوم أكملت لكم دينكم واتممت أعمالكم نعمتي فعاش النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعدها ثمانين يوما ثم نزلت آية الكلالة فعاش بعدها خمسين يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها أحد وعشرين يوما وقيل سبعة أيام وقيل غير ذلك وكان فتح مكة في رمضان سنة ثمان وتوفي صلى الله عليه وآله وسلم في ربيع الاول على رأس العاشرة بالنظر لحمل التاريخ من الهجرة وان كانت شهرين وثلاثين من الحادية عشرة اذا اعتبر التاريخ من أول السنة الشرعية وهو المحرم فلما ساجد صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثين عشر من ربيع الاول حسبوا الباقي من هذه السنة سنة مع أنها ناقصة شهرين واثني عشر يوما فلما كانت وفاته ثلاثين عشر من ربيع الاول كان الماضي من هذه السنة وهو شهر ران واثنا عشر يوما مكملًا ومتمًا المانقصة السنة الاولى فصح قولهم انه توفي في العاشرة أي على رأسها وحين كملها بالنظر لحمل التاريخ من الهجرة يصح ان يقال توفي في الحادية عشرة بالنظر لحمل التاريخ من أول السنة الشرعية تأمل والله تعالى أعلم

ومن شر النفثات في العقد قال
مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة
والضحاك يعني السواحر قال مجاهد
اذا رقي وتفنن في العقد وقال ابن
جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا
ابن ثور عن معمر عن ابن طاوس
عن أبيه قال ما من شيء أقرب الى
الشرك من رقية الحية والمجانين وفي
الحديث الاخر ان جبريل جاء الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال
اشركت يا محمد فقال نعم فقال بسم
الله اريقك من كل داء يؤذيك ومن
شركك حاسد وعين الله يشفيك
ولعل هذا كان من شكواه
صلى الله عليه وسلم حين سحر
شعافاه الله تعالى وشفاه ورد
كبد السحرة الحساد من اليهود في
رؤسهم وجعل تدميرهم في تدميرهم
وفضحهم ولكن مع هذا لم يعاتبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يوما من الدهر بل كفى الله وشني
وعافي وقال الامام أحمد حدثنا
ابو معاوية حدثنا الاعمش عن
يزيد بن حبان عن زيد بن ارقم
قال سحر النبي صلى الله عليه
وسلم رجل من اليهود فاشتكى لذلك
اياما قال فجاءه جبريل فقال ان
رجلا من اليهود سحرَكَ وعقد لك
عقدا في بئر كذا وكذا فارسل اليها
من يجي بها فبعث رسول الله صلى
الله عليه وسلم فاستخرجها فجاء بها
فخلها قال فقام رسول الله صلى الله
عليه وسلم كأنما شط من عقال فما
ذكر ذلك لليهودي ولا رآه وفي وجهه
حتى مات ورواه النسائي عن هذا

* (سورة تبت وتسمى سورة أبي لهب كما في الجهرى خمس آيات وهي مكية
بلا خلاف وبه قال ابن عباس وابن الزبير وعائشة) ■

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبت يدا أبي لهب) قال مقاتل وابن عباس خسرت وقيل خابت وقال عطاء ضلت وقيل
صفرت من كل خير ومنه قولهم شابة أم تابة أي هالكه من الهرم وقيل المعنى هالكه
والاول أولى وخص المسلمين بالتب لان أكثر العمل يكون بهما وقيل المراد باليدين
نفسه وقد يعبر باليد عن النفس كما في قوله بما قدمت يدك أي نفسك والعرب تعبر كثيرا
بعض الشيء عن كذا كقولهم أصابته يد الدهر وأصابته يد المنيا قرأ العامة لهب بفتح الهاء
وقرى بسكونه فاقيل لغتان بمعنى كالتنهر والنهر والشعر والشعر وقال الزخشي هو من
تغير الاعلام ولم يتخلف القراء في قوله ذات لهب أم بالفتح والفرق انها فاصلة فلا سكنت
زال التشا كل وأبو لهب اسمه عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم وذكره سبحانه بكنيته
لاشتماره بها ولكون اسمه كما تقدم عبد العزى والعزى اسم صنم ولكون في هذه الكنيسة ما يدل
على انه لا بس للنار لان الله هو لهب النار وان كان اطلاق ذلك عليه في الاصل لكونه
كان جيلان وجهه يتلهب ازديده حسنه كما تلهب النار قال القرطبي أولان الله أراد ان
يحقق نسبته بأن يدخله النار فيكون أبا لهب تحقيقا للنسب وامضاء للقال والطيرة التي
اختارها لنفسه وقيل اسمه كنيته وروى صاحب الكشف انه قرئ تبت يدا أبو لهب
وذكر وجهه ذلك (وتب) أي هلك قال القراء الاول دعاء عليه والثاني خبر كما تقول
أهلك الله وقد هلك والمعنى انه قد وقع ما دعى به عليه وتدل عليه قراءة ابن مسعود وقد تب
وقيل كلاهما اخبار أراد بالاول هلاكه وبالثاني هلاك نفسه وقيل كلاهما دعاء عليه
ويكون في هذا شبهة من مجي العام بعد الخاص وان كان حقيقة اليدين غير مرادة وقد
أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتک الاقربين
خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى صعد الصفا فافتق باصباحه فاجتمعوا اليه فقال
أرايتكم لو أخبرتكم ان خيلا تخرج بسفع هذا الجبل أكنتم مصدقي قالوا ما جربنا
عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تب الله انما جعتمنا لهذا
ثم قام فنزلت هذه السورة تبت يدا أبي لهب وتب (ما أغنى عنه ماله وما كسب) أي ما دفع
عنه ما حل به من التبعات وما نزل به من عذاب الله ما جع من المال ولا ما كسب من
الارباح والجاه أو المراد بقوله ماله ما ورثه من أبيه وما كسب الذي كسبه بنفسه قال
مجاهد وما كسب من ولد وولد الرجل من كسبه ويجوز أن تكون ما في قوله ما أغنى
استفهامية أي أي شيء أغنى عنه وكذا في قوله لما كسب أي وأي شيء كسب أو مصدرية
أي وكسبه والظاهر أن ما الاولى نافية والثانية موصولة عن عائشة قالت ان أطب
ما أكل الرجل من كسبه وان ابنه من كسبه ثم قرأت ما أغنى عنه ماله وما كسب قالت
وما كسب ولده أخرجه ابن أبي حاتم وعن ابن عباس قال كسبه ولده أي عتيبة بالتصغير

عن أبي معاوية محمد بن حازم الضرير
وقال البخاري في كتاب الطب من
صححه حديثنا عبد الله بن محمد قال
سمعت سفيان بن عيينة يقول أول
من حدثنا به ابن جريج يقول
حدثني آل عروة عن عروة فسألت
هشام عنه فحدثنا عن أبيه عن
عائشة قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم سحر حتى
كان يرى أنه يأقي النساء ولا يأتين
قال سفيان وهذا أشد ما يكون
من السحر إذا كان كذا فقال
يا عائشة أعلمت أن الله قد أفتاني
فيما استفتيته فيه أتاني رجلان
فقد أحدهما عند رأسي
والآخر عند رجلي فقال الذي عند
رأسي للآخر ما بال الرجل قال
مطبوب قال ومن طبه قال لبيد بن
أعصم رجل من بني زريق حليف
ليهود كان منافقا قال وفيه قال في
مشط ومشاطة قال وأين قال في
جف طلعة ذكرت تحت رعوقة في
بئر ذروان قالت فألقى البئر حتى
استخرج فقال هذه البئر التي أريتها
وكان ماءها ناعا الحناء وكان نخلهما
رؤس الشياطين قال فاستخرج
فقلت أفلا تنشرت فقال أما الله
فقد شفاني وأكره أن أثير على أحد
من الناس شرا وأسئله من حديث
عيسى بن يونس وأبي ضمرة أنس
ابن عياض وأبي اسامة ويحيى
القطان وفيه قالت حتى كان يخيل
اليه أنه فعل الشيء ولم يفعله وعنده
فامر بالبئر فدفت وذكر أنه رواه
عن هشام وابن أبي الزناد والليث بن

وأما عتبة فقد أسلم وفسر الكسب بالولد لا غير ما قبله فيسلم من التكرار ومات أبو لهب
بالعدسة بعد وقعة بدر سبع ليال قال الشهاب العدسة قرحة تعترى الإنسان كانت العرب
تهرب منها لانها من عدهم تعدى أشد العدوى ثم أوعده سبحانه بالنار فقال (سيصلى نارا)
قرأ الجهور بفتح اللام واسكان الصاد وتحنيف اللام أى سيصلى هو بنفسه النار ويحترق
بها وصى من باب تعب وقرئ بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام والمعنى سيصليه الله
ومعنى (ذات لهب) ذات شتعال وتوقد وهي نار جهنم (وامرأته جمالة الخطب) معطوف
على الضمير في صلي وجاز ذلك للفصل أى وتصلى امرأته نار ذات لهب وهي أم جميل
بنت حرب أخت أبي سفيان وكانت عوراء تحمل الغضى والشوك والسعدان قطرحها
بالليل على طريق النبي صلى الله عليه وآله وسلم كذا قال ابن زيد والضحاك والربيع بن
أنس ومرة الهمداني وقال مجاهد وقتادة والسدي انها كانت تمشي بالنميمة بين الناس
والعرب تقول فلان يحطب على فلان اذا نهبه وقال سعيد بن جبير معنى جمالة الخطب انها
جمالة الخطايا والذنوب من قولهم فلان يحطب على ظهره كفى قوله وهم يحملون أوزارهم
على ظهورهم وقيل المعنى جمالة الخطب في النار قرأ الجهور جمالة بالرفع على الخبرية على
انها جملة مسوقة للاخبار بان امرأته ألب لهب جمالة الخطب وأما على ما قدمنا من عطف
وامرأته على الضمير في صلي فيكون رفع جمالة على النعت لامرأته والاضافة حقيقية
لانها بمعنى المضي أو على انه خبر مبتدأ محذوف أى هي جمالة وقرأ عاصم بالنصب على الذم
أو على انه حال من امرأته وقرئ حاملة الخطب وعن ابن عباس في الآية قال كانت تحمل
الشوك فتطرحه على طريق النبي صلى الله عليه وآله وسلم لتعقره وأصحابه وقال جمالة
الخطب نقالة الحديث (في جسد لها جبل من مسد) الجسد العنق والمسد الليف الذي
تقتل منه الجبال قال أبو عبيدة المسد هو الجبل من صوف وقال الحسن هي جبال
تكون من شجر نبت باليمن يسمى بالمسد وقد تكون الجبال من جلود الابل أو من أوبارها
والمسد أيضا ليف المقل أو مطلق الليف والمقل شجر الدوم كما في المصباح والمختار وفي
القاموس المسد بسكون السين مصدر بمعنى القتل وبفتحها الحور من الحديد أو جبل من
ليف أو كل جبل محكم القتل والجمع مساد ومساد قال الضحاك وغيره هذا في الدنيا
كانت تعبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالفقر وهي تحتطب في جبل تجعل في عنقها
نخلة الله به فأهلكها وهو في الآخرة جبل من نار وقال مجاهد وعروة بن الزبير هو
سلسلة من نار يدخل فيها ويخرج من أسننها وقال قتادة هو قلادة من ودع كانت لها
قال الحسن انما كان خزانة في عنقها وقال سعيد بن المسيب كانت لها قلادة فاخرة من
جوهر فقالت واللات والعزى لا تفقنها في عداوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فيكون ذلك
عذابا في جسدها يوم القيامة والمسد القتل يقال مسد حبله يسد مسدا أجاد فله قال
ابن عباس هي جبال تكون بمكة ويقال المسد العصا التي تكون في البكرة وأخرج ابن
أبي حاتم وأبو زرعة عن أسماء بنت أبي بكر قالت لما نزلت بت يد أبي لهب وتب أقبلت
العوراء أم جميل بنت حرب ولها أولولة وفي يدها فاهر وهي تقول

سعد وقدر واه مسلم من حديث أبي
اسامة جاد بن اسامة وعبد الله بن
بحرور واه أجد عن عقان عن وهب
بن هشام به ورواه الامام أحمد أيضا
عن ابراهيم بن خالد عن معمر عن
هشام عن أبيه عن عائشة قالت لبث
رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة
اشهر يرى انه ياتي ولا ياتي فاتاه
ملكان فجلس احدهما عند رأسه
والآخر عند رجليه فقال احدهما
للاخر ما باله قال مطبوب قال ومن
طبه قال لبس دين الاعظم وذ كرتام
الحديث وقال الاستاذ المفسر
الثعلبي في تفسيره قال ابن عباس
وعائشة رضي الله عنهما كان غلام
من اليهود يخدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فدبت اليه اليهود فلم
(١) سورة التزويل وسورة التجريد
وسورة التوحيد وسورة الاخلاص
وسورة النجاة وسورة الولاية وسورة
النسبة لقولهم انعت انار بك
وسورة المعرفة وسورة الجلال وسورة
المقشقة وسورة المعودة وسورة
الصمد وسورة الاساس قال اسست
السموات السبع والارضون السبع
على قل هو الله أحد والممانعة لانها
تمنع فتنة القبر ولقحة النار
وسورة المحتضر لان الملائكة تحضر
لاستماعها اذا قرئت والمنقرة
لان الشياطين تنفر عند قراتها
وسورة البراءة لانها براءة من الشرك
والمذكورة لانها تذكر العبد خالص
التوحيد والنور لانها تنور القلب
وعشر وهما سورة الانسان انتهى
منه رحمه الله

■ مذمما ابينا ■ ودينه قلوبنا * وأمره عصمتنا *

ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس في المسجد ومعه أبو بكر فلما رآه أبو بكر قال
يا رسول الله قد أقبلت وأنا أخاف ان تراك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انهم ان
تراني وقرأ قرآنا عصمت به كما قال تعالى واذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين
لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا فاقبلت حتى وقفت على أبي بكر ولم تر رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم فقالت يا أبا بكر اني أخبرتك ان صاحبك هجاني قال لا ورب الكعبة
ما هجالك فقلت وهي تقول قد علمت قريش اني ابنة سيدها وأخرجها البزار بمعناه وقال
لانعلم ير وي باحسن من هذا الاسناد

* (سورة الاخلاص ولها (١) اسماء كثيرة) *

ذكرها الخطيب وزيادة الاسماء تدل على شرف المسمى وهذه السورة مصرحة بالتوحيد
رادة على عباد الاصنام والاثوان والقائلين بالثنوية والتثليث هي أربع أو خمس آيات
وهي مكينة في قول ابن مسعود والحسن وعطاء وعكرمة وجابر ومدينة في أحد قول ابن
عباس وقتادة والضحاك والسدي عن أبي بن كعب ان المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه
وآله وسلم يا محمد انسب لنا ربك فانزل الله قل هو الله أحد الخ ليس شيء يولد الاسميوت وليس
شيء يموت الاسميوت وان الله لا يموت ولا يورث ولم يكن له شبيه ولا عدل وليس كمثل شيء
رواه أحمد والبخاري في تاريخه وابن خزيمة والحاكم وصححه وغيرهم ورواه الترمذي من
طريق أخرى عن أبي العالية مرسل ولم يذكر رأيا ثم قال وهذا أصح وعن جابر قال جاء
اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال انسب لنا ربك فانزل الله قل هو الله إلى آخر
السورة أخرجه الطبراني والبيهقي وأبو نعيم وغيرهم وحسن السيوطي اسناده وعن ابن
مسعود قال قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انسب لنا ربك فنزلت هذه
السورة أخرجه أبو الشيخ في العظمة والطبراني وعن ابن عباس ان اليهود جاءت الى النبي
صلى الله عليه وآله وسلم منهم كعب بن الاشraf وحي بن أخطب فقالوا يا محمد صف لنا
ربك الذي بعثك فانزل الله قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوف
من شيء ورواه البيهقي وغيره وعن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن أخرجه أحمد والنسائي وغيرهما وعن
أنس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني أحب هذه السورة قل
هو الله أحد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حبك اياها أدخلك الجنة رواه أحمد
والترمذي وابن الضريس والبيهقي في سننه وقد وردت أحاديث كثيرة في ان من قرأ هذه
السورة كذا غفر له ذنوب كذا وكذا وهي في السنن وغيرها ولكن ما ضعيفة غريبة وفيها من
هو متهم بالوضع وقد روى من غير وجه انها تعدل ثلث القرآن وفيها ما هو صحيح وفيها ما هو
حسن فمن ذلك ما أخرجه أحمد والبخاري وغيرهما عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن يعني قل هو الله
أحد قيل ولاشتمال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الالهية والرد على من ألد

يزالوا به حتى أخذ منه مشاطة رأس
النبي صلى الله عليه وسلم وعدة من
أسنان مشطه فاعطاها اليهود
فسحروا وفيها وكان الذي تولى ذلك
رجل منهم يقال له لبيد بن اعصم ثم
دسها في بئر أبي زريق يقال له ذروان
فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانتشر شعر رأسه ولبث ستة أشهر
يرى انه يأتي النساء ولا يأتين وجعل
يدوب ولا يدري ما عراه فبينما هو نائم
إذا ناه ملكان فجلس احدهما عند
رأسه والاخر عند رجله
فقال الذي عند رجله للذي عند
رأسه ما بال الرجل قال طب قال
وما طب قال سحر قال ومن سحره
قال لبيد بن الاعصم اليهودي قال
وبم طبه قال عشط ومشاطة قال
وأين هو قال في جف طلعة ذكر
تحت راعوفة في بئر ذروان والجف
قشر الطلع والراعوفة حجر في أسفل
البئر تأتي يقوم عليه المايح فأتبه
رسول الله صلى الله عليه وسلم
مذعورا وقال يا عائشة أما شعرت
ان الله أخبرني بدواي ثم بعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم عليا والزبير
وعمار بن ياسر فزحوا ماء البئر كأنه
نقاغة الحناء ثم رفعوا الصخرة
وأخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة
رأسه وأسنان من مشطه واذا فيه
وتر معقود فيه اثنا عشر عقدة مغرورة
بالابر فأنزل الله تعالى السورتين
فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة
ووجد رسول الله صلى الله عليه
وسلم خفة حين انحلت العقدة
الاخيرة فقام كأنما نشط من عقال

فيها جاء في الحديث انها تعدل ثلث القرآن فان مقاصده محصورة في بيان العقائد
والاحكام والقصاص وما في الكشف من انها تعدل القرآن كله قال الدواني لم أره في شيء
من كتب التفسير والحديث انتهى ولولم يرد في فضل هذه السورة الاحديث عائشة عند
البخاري ومسلم وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث رجلا في سرية فكان يقرأ
لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم فقال سلوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لانها صفة الرحمن وانا احب ان
أقرأ بها فقال اخبروه ان الله تعالى يحب هذا النظم البخاري في كتاب التوحيد وأخرج البخاري
أيضا في كتاب الصلاة من حديث أنس قال كان رجل من الانصار يؤمهم في مسجد قباء
فكان كلما افتتح سورة فقرأ بها اللهم في الصلاة مما يقرأ به افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ
منها ثم يقرأ سورة أخرى معها وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلما أعجابه فقالوا انك تفتتح
بهم هذه السورة ثم لا ترى انها تجزيك حتى تقرأ بالآخرى فاما ان تقرأ بها واما ان تدعها
وتقرأ بالآخرى قال ما أبا تباركها ان أحييت ان أوكم بذلك فعلت وان كررتم تركتكم وكانوا
يرون انه من افضلهم ثم فكروا ان يؤمهم غيره فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
أخبروه الخبر فقال يا فلان ما صنعت ان تفعل ما يأمر بك بدأ صاحبك وما جعلك على لزوم هذه
السورة في كل ركعة فقال اني أحبها قال حبك اياها أدخلك الجنة وقد روى بهذا اللفظ من
غير وجهه عند غير البخاري وهذه السورة قد تجردت للتوحيد والصفات وفيه دليل على
شرف علم التوحيد وكيف لا والعلم يشرف بشرف المعلوم ويتضع بضعته ومعالموم هذا
العلم هو الله سبحانه وصفاته وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه فباطل بشرف منزلته وجلالة
مجده وفي التوحيد وصفاته سبحانه كتب ورسائل مستقلة مفرزة تهدي لجمعها وتأليفها
عصابة من أهل العلم بالكتاب العزيز والسنة المطهرة منهم شيخ الاسلام أحمد بن عبد الحليم بن
عبد السلام بن تيمية الحراني وتلميذه الحافظ محمد بن أبي بكر بن القيم وغيرهم ممن سلف
الأئمة وخلفها كالمزبني والسوكاني ومحمد بن اسمعيل الامير الياسني ومحمد بن اسمعيل
الدهلوي وأمثالهم رحمنا الله وإياهم أجمعين اللهم اجعلنا من الموحدين ايماننا واحشونا
في زمرة العالمين بك العاملين لك الراغبين لشوابك الخائفين من عتابك المكرمين بقلائك
وتقبل منا انك أنت السميع العليم

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(قل هو الله أحد) الضمير يجوز ان يكون عائدا الى ما يفهم من السياق لما قدمنا من
بيان سبب النزول وان المشركين قالوا يا محمد انسب لنا ربك فيكون مبتدأ والله مبتدأ
ثاني وأحد خبر المبتدأ الثاني والجملة خبر المبتدأ الاول ويجوز ان يكون الله مبتدأ من هو
والخبر أحد ويجوز ان يكون الله خبر أول وأحد خبر انانيا ويجوز ان يكون أحد خبرا
لمبتدأ محذوف أي هو أحد ويجوز ان يكون هو خبر شأن لانه موضع تعظيم والجملة بعده
مفسرة له وخبر عنه والاول أولى قال الزجاج هو كناية عن ذكر الله والمعنى ان ما سألتك تبين
نسبته هو الله أحد قيل وهمزة أحد بدل من الواو وأصله واحد ومن جملة القائلين بالقلب

الخليل وقال أبو البقاء ههنا أحد أصل بنفسها غير مقلوبة وقد كان أحد يفيد العموم دون واحد وعما يفيد الفرق بينهما ما قاله الأزهري أنه لا يوصف بالاحدية غير الله تعالى لا يقال رجل أحد ولا درهم أحد كما يقال رجل واحد ودرهم واحد قيل والواحد يدخل في الأحد والاحد لا يدخل فيه فإذا قلت لا يقاومه واحد جاز أن يقال لكنه يقاومه اثنان بخلاف قولك لا يقاومه أحد و الفرق نعلب بين واحد وبين أحديان الواحد يدخل في العدد وأحد لا يدخل فيه ورد عليه أبو حيان بأنه يقال أحد وعشرون ونحوه فقد دخل العدد وهذا كما ترى انتهى وذكر أحد في الإثبات مع أن المشهور أنه يستعمل بعد النفي كما أن الواحد لا يستعمل إلا بعد الإثبات يقال في الدار واحد وفي الدار أحد فالجواب عنه ما قال ابن عباس أنه لا فرق بينهما في المعنى واختاره أبو عبيدة ويؤيده قوله تعالى فابعثوا أحدكم بوزركم وعليه فلا يختص أحدهما بمعمل دون آخر وإن اشتهر استعمال أحدهما في النفي والآخر في الإثبات ويجوز أن يكون العدول عن المشهور هنا رعاية للفصاحة بعد قد دل بقوله الله على جميع صفات الكمال وهي الثبوتية كالعلم والقدرة والارادة وبالاحد على صفات الجلال وهي الصفات السلبية كالقدم والبقاء كما قال الكرخي قرأ الجمهور قل هو الله أحد بآيات قل وقرأ ابن مسعود وأي الله أحد بدون قل وقرئ قل هو الله الواحد وقرأ الجمهور بتنوين أحد وهو الأصل وقرئ بمحذوفه للخفة وقيل إن ترك التنوين للملاقاة لام التعريف فيكون الترك لأجل الفرار من التقاء الساكنين ويجاب عنه بأن الفرار من التقاء الساكنين قد حصل مع التنوين بغير ذلك الأول منه ما بالكسر (الله الصمد) الاسم الشريف مبتدأ والصمد خبره والصمد هو الذي يصمد إليه في الحاجات أي يقصد لكونه قادراً على قضاء ما فهو فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض لأنه مصمود إليه أي مقصود إليه قال الزجاج الصمد السيد الذي انتهى إليه السواد فلا سيد فوقه وقيل معنى الصمد الدائم الباقي الذي لم يزل ولا يزول وقيل معنى الصمد ما ذكر بعده من أنه الذي لم يلد ولم يولد وقيل هو المستعنى عن كل أحد والمحتاج إليه كل أحد وقيل هو المقتصد في الرغائب والمستعان به في المصائب وهذا القولان يرجعان إلى معنى القول الأول وقيل هو الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وقيل هو الكامل الذي لا عيب فيه وقال الحسن وعكرمة والضحاك وسعيد بن جبيرة وسعيد بن المسيب ومجاهد وعبد الله بن بريدة وعطاء وعطية العوفي والسدي الصمد هو المصمت الذي لا جوف له وهذا لا ينافي القول الأول لجواز أن يكون هذا أصل معنى الصمد ثم استعمل في السيد المصمود إليه في الخواص ولهذا أطبق على القول الأول أهل اللغة وجهه وأهل التفسير وتكرير الاسم الخليل للاشعار بأن من لم يتصف بذلك فهو معزل عن استحقاق الألوهية وحذف العاطف من هذه الجملة لأنها كالنتيجة للجملة الأولى وقيل إن الصمد صفة للاسم الشريف والخبر هو ما بعده والأول أولى لأن السياق يقتضي استتقلال كل جملة وعن بريدة قال الصمد الذي لا جوف له وروى عنه مرفوعاً ولا يصح رفعه وعن ابن مسعود مثله وفي لفظ ليس له أحشاء وعن ابن عباس مثله وعنه قال الصمد الذي لا يطعم وهو المصمت وقد روى عنه أنه الذي يصمد

وجعل جبريل عليه السلام يقول
بسم الله ارقمك من كل شيء يؤذيك
من حاسد وعين الله يشفيك فقالوا
يا رسول الله أفلا نأخذ الخبيث
نقله فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أما أنا فقد شفاني الله وأكره
أن أثير على الناس شراً هكذا أوردته
بلا اسناد وفيه غرابة وفي بعضه
نكارة شديدة وأبعضه شواهد مما
تقدم والله أعلم

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *
قل أعوذ برب الناس ملك الناس
إله الناس من شر الوسواس
الخناس الذي يوسوس في صدور
الناس من الجنة والناس) هذه ثلاث
صفات من صفات الرب عز وجل

اليه في الحوائج وفي لفظ الصمد السيد الذي قد كمل في سودده والشر يف الذي قد كمل في شرفه والعظيم الذي قد كمل في عظمتيه والحليم الذي قد كمل في حلمه والغني الذي قد كمل في غناه والجليل الذي قد كمل في جبروته والعالم الذي قد كمل في علمه والحكيم الذي قد كمل في حكمته وهو الذي قد كمل في أنواع الشرف والسودد وهو الله سبحانه هذه صفة لا تنبغي الا له ليس له كف وليس كمثل شيء وعن ابن مسعود قال الصمد هو السيد الذي قد انتهى سودده فلا شيء أسود منه وعن ابن عباس قال الصمد الذي تصمد اليه الاشياء اذ انزل بهم كربة أو بلاء (لم يلد ولم يولد) أي لم يصدر عنه ولد كما ولدت مريم ولم يصدر هو عن شيء كما ولد عيسى وعزير لانه لا يجانس شيء ولا استحالة نسبة العدم اليه سابقا لاحقا وقد دل على هذا قوله تعالى أني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة قال قتادة ان مشركي العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فاذنزل بهم الله فقال لم يلد ولم يولد قال الرازي قدم ذكرني الولد مع ان الالامة قد علم للاهتمام لاجل ما كان يقوله الكفار من المشركين الملائكة بنات الله واليهود عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ولم يدع أحد أن له والدًا فهذا السبب بدأ بالاهم فقال لم يلد ثم أشار الى الحق فقال ولم يولد كانه قيل الدليل على امتناع الولد انفاقا على انه ما كان ولد الغيرة وانما عير سبحانه بما يفيد انتفاء كونه لم يلد ولم يولد في الماضي ولم يذ كرم ما يفيد انتفاء كونه كذلك في المستقبل لانه ورد جوابا عن قولهم ولد الله كما حكى الله عنهم بقوله الا انهم من افكهم ليقولون ولد الله فلما كان المقصود من هذه الآية تكذيب قولهم وهم انما قالوا ذلك بلفظ يفيد المنق فيما مضى وردت الآية لرفع قولهم هذا (ولم يكن له كفوا أحد) هذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها لانه سبحانه اذا كان متصفا بالصفات المتقدمة كان متصفا بكونه لم يكافئه أحد ولم يماثله ولا يشركه في شيء وآخر اسم كان لرعاية الفواصل وقوله له متعلق بقوله كفوا قدم عليه لرعاية الاهتمام لان المقصود نفي المكافأة عن ذاته وقيل انه في محل نصب على الحال والاول أولى وقد رد المبرد على سيبويه بهذه الآية لان سيبويه قال انه اذا تقدم الطرف كان هو الخبر وهما لم يجعل خبرا مع تقدمه وقد رد على المبرد بوجهين احدهما ان سيبويه لم يجعل ذلك حتميا بل حوزة والثاني ان الانسلم كون الطرف هنا ليس بخبر بل يجوز أن يكون خبرا ويكون كفوا متصبا على الحال وحكي في الكشف عن سيبويه ان الكلام العربي الفصح ان يؤخر الطرف الذي هو لغو غير مستقر واقصر في هذه الحكاية على نقل أول كلام سيبويه ولم ينظر الى آخره فانه قال في آخر كلامه والتقديم والتأخير والالغاء والاستقرار عربي جيد كثيرا انتهى قال الشهاب ولعل الوصل بين هذه الجمل الثلاث وهي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد بالعطف دون ما عداها من هذه السورة لانها سبقت لمعنى وغرض واحد وهو نفي المماثلة والمناسبة عنه تعالى بوجه من الوجوه وهذه أقسامها لان المماثل اما ولد أو والد أو نظير فلتغاير الاقسام واجتماعها في المقسم لزم العطف فيها بالواو كما هو مقتضى قواعد المعاني وترك العطف في الله الصمد لانه محقق ومقرر لما قبله وكذا ترك العطف في لم يلد لانه مؤكد للصمدية لان الغنى عن كل شيء

الربوبية والملك والالهية فهو رب كل شيء ومليكه والهة جميع الاشياء مخلوقة له مملوكة بيده قاهر المستعبد أن يتعوز بالمصطف بهذه الصفات من شر الوساوس الخناس وهو الشيطان الموكل بالانسان فانه مامن احد من بني آدم الا وله قرين يزني له الفواحش ولا يلود جهدي في الخبال والمعصوم من عصم الله وقد ثبت في الصحيح انه مامنكم من احد الا قد وكل به قرينه قالوا وأنت يا رسول الله قال نعم الا ان الله اعانني عليه فاسلم فلا ياهرني الا بخبر وثبت في الصحيحين عن أنس في قصة زيارة صفة للنبي صلى الله عليه وسلم وهو

المحتاج اليه كل ما سواه لا يكون والدا ولا مولودا انتهى قرأ الجمهور كفوا بضم الكاف والقاء وتسهيل الهمزة وقرأ الاعرج وسيدويه ونافع في رواية عنه باسكان القاء مع ابدال الهمزة واوا في الوقف وأبدت الواو وصلا ووفقا أيضا وقرأ كفوا بكسر الكاف وفتح القاء من غير مد وكذلك مع المد والكف في لغة العرب النضير تقول هذا كفولا أي نظيرك والاسم الكفاء ففتح قال ابن عباس ليس له كف ولا مثل ومن زعم ان نفي الكف وهو المثل في الماضي لا يدل على نفيه للعال والكفار يدعون في الحال فقد تاه في غيه لانه اذا لم يكن فيما مضى لم يكن في الحال ضرورة اذا الحاد لا يكون كفأ الا قديم وحاصل كلام الكفرة يؤل الى الاشرار والتشبيه والتعطيل والسورة الكريمة تدفع الكل أخرجه البخاري عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال الله كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فامات كذبه اياي فقله ان يعبدني كما بداني وليس أول الخلق باهون علي من اعادته واماشته اياي فقله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

(سورة الفلق هي خمس آيات)*

وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ومدنية في أحد قول ابن عباس وقتادة قيل وهو الصحيح وعن ابن مسعود انه كان يحك المعوذتين من المصحف يقول لا تخطوا القرآن بما ليس منه انهما ليسا من كتاب الله انما امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يتعوذ بهما وكان ابن مسعود لا يقرأ بهما أخرجه أحمد والطبراني وابن مردويه عن طرق قال السيموطي صححة قال البراء لم يتابع ابن مسعود أحد من الصحابة وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قرأ بهما في الصلاة وأثبتنا في المصحف وأخرج أحمد والبخاري والنسائي وغيرهم عن زر بن حبیش قال أتيت المدينة فلقيت أبا بن كعب فقلت له أبا المنذر اني رأيت ابن مسعود لا يكتب المعوذتين في مصحفه فقال أما والذي بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالحق لقد سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عنهم وما سألتني عنهما أحد منذ سألتك غيرك قال قيل لي قل فقلت فقولوا فنحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال القرطبي زعم ابن مسعود ان هاتين السورتين دعاء يتعوذ به وليس تامن القرآن وقد خالف الاجماع من الصحابة وأهل البيت قال ابن قتيبة لم يكتب ابن مسعود المعوذتين في مصحفه لانه كان يسمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعوذ الحسن والحسين بهما فقد رأتهما بمنزلة أعين كما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة قال أبو بكر بن الانباري وهذا مردود على ابن قتيبة لان المعوذتين من كلام رب العالمين المعجز لجميع المخلوقين وأعيد كما الخ من كلام البشر وكلام الخالق الذي هو آية لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وحجة باقية على جماعة الكافرين لا يلتبس بكلام الأدميين فضلا عن مثل عبد الله بن مسعود الفصيح اللسان العالم باللغة العارفا باجناس الكلام وأفانين القول وقال بعض الناس لم يكتب عبد الله المعوذتين لانه آمن عليهما من التسيان فأسقطهما وهو يحفظهما كما أسقط فاتحة الكتاب من مصحفه وأخرج مسلم

معتكف وخروجه معها ليل ليردها الى منزلها فلقيته رجلا من الانصار فلما رأيا النبي صلى الله عليه وسلم اسرعا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علي رسلكم انهم اصفية بنت حيي فقال سبحان الله يا رسول الله فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكم شيئا أو قال شر أو قال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا محمد بن بجر حدثنا عدي بن أبي عمارة حدثنا زياد النهري عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فان

والترمذى والنسائى وغيرهم عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
أنزلت على الليلة آيات لم أر مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وأخرج
الترمذى وحسنه وابن مردويه والبيهقى عن أبي سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم يتعوذ من عين الجان من عين الانس فلما نزلت سورة المعوذتين
أخذ بهما وترك ما سوى ذلك وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يكره
عشر خصال ومنها أنه كان يكره الرقى الالباعوذتين أخرجه أبو داود والنسائى والحاكم
وصححه وعن أم سلمة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحب السور إلى الله
قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس أخرجه ابن مردويه وعن عائشة قالت ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما
اشد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح بيده عليه رجاء بركتها أخرجه مالك في الموطأ وهو في
الصحيحين من طريق مالك وعن زيد بن أرقم قال سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل
من اليهود فاشتكى فاتاه جبريل فنزل عليه بالمعوذتين وقال ان رجلا من اليهود سحر
والسحرة في بئر فلان فارس عليا فإياه فأمره أن يحل العقد ويقرأ آية ويحصل حتى قام
النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنما نشط من عقال أخرجه عبد بن حميد في مسنده
وأخرجه ابن مردويه من حديث عائشة مطولا وكذلك من حديث ابن عباس قيل
وكانت مدة سحره صلى الله عليه وآله وسلم أربعين يوما وقيل ستة أشهر وقيل عاما قال
الحافظ ابن حجر وهو المعتمد قال الراغب تأثير السحر في النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم
يكن من حيث أنه نبي وإنما كان في بدنه من حيث أنه إنسان أو بشر كما كان يأكل ويتغوط
ويغضب ويستهي ويعرض فتأثيره فيه من حيث هو بشر لا من حيث هو نبي وإنما يكون
ذلك قادحاً في النبوة لوجود السحر تأثيراً في أمر يرجع للنبوة كما أن جرحه وكسر (١) شتيه يوم
أحدم لم يقدح فيما من الله له من عصمته في قوله والله يعصمك من الناس وكلا لا اعتد ادباً
يقع في الاسلام من غلبة بعض المشركين على بعض النواحي فيما ذكر من كمال الاسلام في
قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم قال القاضى ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في
أنه مسحور لأنهم أرادوا به أنه مجنون بواسطة السحر انتهى ومذهب أهل السنة أن
السحر حق وله حقيقة ويكون بالقول والفعل ويؤلم ويعرض ويقتل ويفرق بين الزوجين
وتسام الكلام على هذا في حاشية سليمان الجبل فارجع اليه وقد ورد في فضل المعوذتين وفي
قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهما في الصلاة وغيرها أحاديث وفيما ذكرناه كفاية
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ برب الفلق) الفلق الصبح يقال هو أبين من فلق الصبح وسمى فلماً لأنه يفلق عنه
الليل وهو فعل بمعنى مفعول قال الزجاج لأن الليل ينفلق عنه الصبح ويكون بمعنى
مفعول وهذا قول جمهور المفسرين وقيل هو سجن في جهنم وقيل هو اسم من أسماء
جهنم وقيل شجرة في النار وقيل هو الجبال والصخور لأنها تنشق بالمااء أى تشقق وقيل
هو التفلق بين الجبال لأنها تنشق من خوف الله قال النحاس يقال لكل ما اطمان من

ذكر الله خفس وإن نسي التقيم قلبه
فذلك الوسواس الخناس غريب
وقال الامام أحمد حدثنا ساجد بن
جعفر حدثنا شعبة عن عاصم سمعت
أبا عبيدة يحدث عن رديف رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال عثر بالنبي
صلى الله عليه وسلم حماره فقلت تعس
الشیطان فقال النبي صلى الله عليه
وسلم لا تقل تعس الشيطان فانك
إذا قلت تعس الشيطان تعظم وقال
بقوى صرعه وإذا قلت بسم الله
تصاغر حتى يصير مثل الذباب تقرديه
أحمد اسناده جيد قوى وفيه دلالة
على أن القلب متى ذكر الله تصاغر
الشیطان وغلب وإن لم يذكر الله

(١) قوله ثنيته كذا في الاصل الذي
بأيدينا والذي في البخارى ومسلم
وهو المشهور المعروف من كتب
السير أن التي كسرت يوم أحدهى
رباعيته صلى الله عليه وسلم لا ثنيته
اه صححه

الارض فلق وقيل هو كل ما انفلق عن جميع ما خلق الله من الحيوان والصيغ والحب والنوى وكل شئ من نبات وغيره قاله الحسن والضحاك قال القرطبي هذا القول يشهد له الانشقاق فان الفلق الشق يقال فلقت الشئ فلقتا شققتة والتفليق مثله يقال فلقتة فانفلق وتفلق فكل ما انفلق عن شئ من حيوان وصيغ وحب ونوى وماء فهو فلق قال الله سبحانه فالتق الاصباح وقال فالتق الحب والنوى انتهى والقول الاول اولى لان المعنى وان كان أعظم منه وأوسع مما تضمنه لكنه المتبادر عند الاطلاق وقد قيل في وجهه تخصيص الفلق الاعماء الى ان القادر على ازالة هذه الظلمات الشديدة عن كل هذا العالم يقدر ايضا ان يدفع عن العائد كل ما يخافه ويخشاه وقيل طلوع الصبح كالمثال لمحجى الفرح فكما ان الانسان في الليل يكون منتظرا لطلوع الصبح كذلك الخائف يكون متوقفا لطلوع صباح النجاة وقيل غير هذا مما هو مجرد بيان مناسبة ليس فيها كثير فائدة تتعلق بالتفسير عن عمرو بن عبسة قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ قل أعوذ برب الفلق وقال يا ابن عبسة أتدرى ما الفلق قلت الله ورسوله أعلم قال بئري جهنم أخرجه ابن مردويه وأخرجه ابن أبي حاتم موقوف عليه غير مرفوع وعن عقبه بن عامر قال قال الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرأ قل أعوذ برب الفلق هل تدري ما الفلق يا بى النار اذا فتحت جهنم أخرجه ابن مردويه وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله عز وجل قل أعوذ برب الفلق فقال هو سجن في جهنم يحبس فيه الجبارون والمستكبرون وان جهنم لتعوذ بالله منه أخرجه ابن مردويه والديلمي وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الفلق حب في جهنم أخرجه ابن جرير وهذه الاحاديث لو كانت صحيحة ثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكان المصير اليها واجبا والقول بها متعينا وعن ابن عباس قال الفلق سجن في جهنم وعن جابر بن عبد الله قال الفلق الصبح وعن ابن عباس أيضا الفلق الخلق (من شر ما خلق) متعلق بأعوذ أي أعوذ بالله من شر كل ما خلقه من جميع مخلوقاته في جميع الشرور فهذا عام وما بعده من الشرور الثلاثة خاص فهو من ذكر الخاص بعد العام وقيل هو ابليس وذريته وقيل جهنم ولا وجه لهذا التخصيص كما أنه لا وجه لتخصيص من خصص هذا العموم بالمضار البدنية وقد حرف بعض المتعصبين هذه الآية مدافعة عن مذهبه وتقوية لما طاله فقرأ بتنوين شر على ان ما نافية والمعنى من شر لم يخلقهم ومنهم عمرو بن عبسة وعمرو بن قانده وفي المدارك قرأ أبو حنيفة رحمه الله تعالى من شر بالتثنية وما على هذا مع الفعل بتأويل المصدر في موضع الخبر بدل من شر أي شر خلقه أي من خلق شرأ وما زائدة انتهى وفيه أيضا بعد وضعف كما ترى (ومن شر غاسق اذا وقب) الغاسق الليل والغسق الظلمة قال الفراء يقال غسق الليل وأغسق اذا أظلم وقال الزجاج قيل الليل غاسق لانه ابرد من النهار والغاسق البارد والغسق البرد ولان في الليل تخرج السباع من آجامها والهوام من أماكنها ينبعث أهل الشر على العيث والفساد كذا قال وهو قول بارد فان أهل اللغة على

تعاطف وغلب وقال الامام أحمد حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا الضحاك بن عثمان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحدكم اذا كان في المسجد جاء الشيطان فالتبس به كما يلتبس الرجل بدارته فاذا سكن له زنته أو ألجمه قال أبو هريرة رضي الله عنه وأنتم ترون ذلك أما المزنون فترامه مثالا كذا لا يذكر الله وأما المجمع ففانح فاه لا يذكر الله عز وجل تفرد به احمد وقال سعيد ابن جبير عن ابن عباس في قوله الوسواس الخناس قال الشيطان

خلافه وكذا جمهور المفسرين ووقوبه دخول ظلامه يقال وقت الشمس اذا غابت وقيل
 الغاسق الثريا وذلك انهم اذا سقطت كثرت الاسقام والطواغين واذا طلعت ارتفع ذلك وبه
 قال ابن زيد وهذا محتاج الى نقل عن العرب انهم يصفون الثريا بالغسوق وقال الزهري هو
 الشمس اذا غربت وكأنه لاحظ معنى الوقوب ولم يلاحظ معنى الغسوق وقيل هو القمر
 اذا خسف وقيل اذا غاب وبهذا قال قتادة وغيره واستدلوا بحديث اخرجه احمد
 والترمذي والحاكم وصححه وغيرهم عن عائشة قالت نظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يوما الى القمر لما طلع فقال يا عائشة استعيني بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب
 قال الترمذي بعد اخرجه حسن صحيح وهذا الايتاني قول الجمهور لان القمر آية اليل ولا
 يوجد له سلطان الا فيه وهكذا يقال في جواب من قال انه الثريا قال ابن الاعرابي في تأويل
 هذا الحديث وذلك ان أهل الربيب يتكلمون بوجه القمر وقيل الغاسق الحية اذا لدغت
 وقيل الغاسق كل هاجم يضرك كما انما كان من قولهم غسقت القرحة اذا جرى صديدها
 وقيل الغاسق هو السائل وقد عرفنا ان الراجح في تفسير هذه الآية هو ما قاله أهل القول
 الاول ووجه تخصيصه ان الشرفية اكثروا التحريم من الشرور فيه اصعب ومنه قولهم
 الليل اخفى للويل وعن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال النجم هو الغاسق
 وهو الثريا اخرجه ابن جرير وأبو الشيخ وغيرهما وروى من وجه آخر عنه غير مرفوع
 وقد قدمنا تأويل هذا وتأويل ما ورد ان الغاسق القمر واخرج ابو الشيخ عنه أيضا قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا ارتفعت النجوم رفعت كل عاهة عن كل بلد
 وهذا الوجه لم يكن فيه دليل على ان الغاسق هو النجم او النجوم وعن ابن عباس في الآية
 قال الليل اذا قبل (ومن شر النفاثات في العقد) النفاثات هن السواحرى واعوذ
 برب الفلق من شر النفوس النفاثات او النساء النفاثات والنفت النفخ كما يفعل ذلك من
 يرقى ويسحر قيل مع رقيق وقيل بدون رقيق وهو دليل على بطلان قول المعتزلة في انكار
 تحقق السحر وظهور اثره والعقد جمع عقدة وذلك انهن كن ينقثن في عقد الخيوط حين
 يسحرن بها قال ابو عبيدة النفاثات هن نبات ليه دين الانعصم اليهودى يسحرن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم قرأ الجمهور النفاثات جمع نفثاة على المبالغة وقرئ النافثات جمع
 نافثة والنفاثات بضم النون والنفاثات بدون الف وقال ابن عباس الساحرات وعنه
 قال هو ما خالط السحر من الرقى واخرج النسائي وابن مردويه عن ابى هريرة ان النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم قال من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ومن سحر فقد اشرك ومن
 تعلق شيئا وكل اليه وعنه قال جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعوذني فقال ألا اريك
 برقية رقاني بها جبريل فقلت بلى يا ابي انت وامى قال بسم الله اريك والله يشفك من كل
 داء فبك من شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد فركب ثلاث مرات اخرجه
 ابن ماجه وابن سعد والحاكم وغيرهم واختلفوا في جواز النفخ في الرقى والتعاوذ
 الشرعية فجوزها الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم يدل عليه حديث عائشة قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مرض احد من اهله نفث عليه بالمعوذات

جاء على قلب ابن آدم فاذا سها
 وغفل وسوس فاذا ذكر الله خنس
 وكذا قال مجاهد وقتادة وقال المعتمر
 ابن سليمان عن أبيه ذكرى أن
 الشيطان أو الوسواس ينقب في
 قلب ابن آدم عند الحزن وعند
 الفرح فاذا ذكر الله خنس
 وقال العوفي عن ابن عباس في قوله
 الوسواس قال هو الشيطان يأمر
 فاذا أطيع خنس وقوله تعالى
 الذي يسوس في صدور الناس هل
 يختص هذا ببني آدم كما هو الظاهر
 أو يعم بني آدم والجن فيه قولان
 ويكون قد دخلوا في لفظ الناس
 تغليبا قال ابن جرير وقد استعمل

الحديث وانكر جماعة التفلس والنفت في الرقي واجازوا النفع بلاريق قال عكرمة لا ينبغي للراقي ان ينفت ولا يسمي ولا يعقد قال النسفي يجوز الاستعاذة بما كان من كتاب الله وكلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا بما كان بالسر بانية والعبرانية والهندية فانه لا يحل اعتقاده ولا اعتقاد عليه (ومن شرحه) الحسد حتى زوال النعمة التي انعم الله بها على المحسود ومعنى (اذا حسد) اذا اظهر ما في نفسه من الحسد وعمل بمقتضاه وجهه الحسد على ايقاع الشر بالمحسود قال عمر بن عبد العزيز لم ارضا لما اشبهه بالمظلوم من حاسد وقد نظم الشاعر هذا المعنى فقال

قل للمحسود اذا تنفس طعنة * يا ظالم لو كانته مظلوم

ذكر الله سبحانه في هذه السورة ارشاد رسوله صلى الله عليه وآله وسلم الى الاستعاذة من شر كل مخلوقاته على العموم ثم ذكر بعض الشرور على الخصوص مع اندراجها تحت العموم لزيادة شره ومن يضره وهو الفاسق والنفاثات والاسد فكان هو لا ملأ فيهم من مزيد الشر حقيقة وبافر ذلك واحد منهم بالذكر وختم بالحسد ليعلم انه اشد وأشر وهو اول ذنب عصي الله به في السماء من ابليس وفي الارض من قابيل وانما عرف بعض المستعاذ منه ونكر بعضه لان كل نقائصة شريرة فلذا عرفت النقائصة ونكر غاسق لان كل غاسق لا يكون فيه الشر انما يكون في بعض دون بعض وكذلك كل حاسد لا يضرور بما حسد يكون محمودا بالحسد في الخيرات ذكره النسفي في المدارك وعن ابن عباس في قوله ومن شر حاسدا اذا حسد قال نفس ابن آدم وعينه

(سورة الناس هي ست آيات)

والخلاف في كونها مكية او مدنية كاخلاف الذي تقدم في سورة الفلق قال ابن عباس انزل بمكة قل أعوذ برب الناس وعن ابن الزبير قال انزل بالمدينة وقد قدمنا في سورة الفلق ما ورد في سبب نزول هذه السورة وما ورد في فضلها فارجع اليه وأقن الحافظ ابن القيم في البدائع بقوائد بدعية كثيرة تتعلق بالعوذتين وكتب عشرين ورقة في بيان ذلك لا يتسع هذا المقام لبسطها ان شئت فراجع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل أعوذ) قرأ الجمهور بالله مزة وقرئ بجذفها ونقل حركتها الى اللام (رب الناس) قرأ الجمهور بترك الامالة في الناس وقرئ بالامالة والمعنى مالك أمرهم ومهرهم ومصالح أحوالهم وانما قال رب الناس مع انه رب جميع مخلوقاته للدلالة على شرفهم ولكون الاستعاذة وقعت من شر ما يوسوس في صدورهم وقوله (مالك الناس) عطف بيان جيء به لبيان ان رتبته سبحانه ليست كرتبة سائر الملوك لما تحت أيديهم من عماله فكهم بل بطريق الملك الكامل والسلطان القاهر وقد اجمع جميع القراء في هذه السورة على اسقاط الالف من مالك بخلاف الفاتحة فاختل قوافيها كما مضى (اله الناس) هو أيضا عطف بيان لبيان ان ربو بيته ومملكه قد انضم اليهما المعبودية المؤسسة على الألوهية

فيهم رجال من الجن فلا بدع في اطلاق الناس عليهم وقوله تعالى من الجنة والناس هل هو تفصيل لقوله الذي يوسوس في صدور الناس ثم بينهم فقال من الجنة والناس وهذا يؤولى القول الثاني وقيل قوله من الجنة والناس تفسير للذي يوسوس في صدور الناس من شياطين الانس والجن كما قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا وكما قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا المسعودي حدثنا أبو عمرو والدمشقي حدثنا عبيد بن الحشاش عن أبي ذر قال

المقتضية للقدر التامة على التصرف الكلي بالايجاد والاعدام وأيضا الرب قد يكون ملكا وقد لا يكون ملكا كما يقال رب الدار ورب المتاع ومنه قوله اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله فبين انه ملك الناس ثم الملك قد يكون الها وقد لا يكون فبين انه اله لان اسم الاله خاص به لا يشترك فيه أحد وأيضا بأسم الرب وهو اسم لمن قام بتدبيره واصلاحه من أوائل عمره الى أن صار عاقلا كاملا فحينئذ عرف بالدليل انه عبد مخلوق فذكر انه ملك الناس ثم لما علم ان العباداة لازمة له واجبة عليه وانه عبد مخلوق وان خالقه اله معبود بين سبحانه انه اله الناس وكررافظ الناس في الثلاثة المواضع لان عطف البيان يحتاج الى مزينة الاظهار والبيان ولان التكرير يقتضي مزينة تصرف الناس وقيل أراد بالاول الاطفال ومعنى الربوبية يدل عليه وبالثاني الشبابة ولفظ الملك المنبئ عن السياسة يدل عليه وبالثالث الشيوخ ولفظ الاله المنبئ عن العباداة يدل عليه وبالرابع الصالحين اذ الشيطان مولع باغواءهم وبالخامس المقسدين اعطفه على المعوز منه ذكره النسبي ولا وجه لهذا التخصيص وانما هذا الكلام من لطائف البيان (من شر الوسواس) قال القراء هو يفتح الواو بمعنى الاسم أي الوسوس وبكسر ها المصدر رأى الوسوسة كالززال بمعنى الزلزلة وقيل هو بالفتح اسم لمعنى الوسوسة والوسوسة هي حديث النفس يقال وسوست اليه نفسه وسوسة أي حديثه حديثا وأصلها الصوت الخفي ومنه قيل لاصوات الخلق وسواس قال الزجاج الوسواس هو الشيطان أي ذى الوسواس ويقال ان الوسواس ابن لا بليس وسمى بالمصدر كانه وسوسة في نفسه لانها شغله الذي هو عاكف عليه وقد سبق تحقيق معنى الوسوسة في تفسير قوله فوسوس لهما الشيطان ومعنى (الخناس) كثير الخنس وهو التأخر يقال خنس يخنس اذا تأخر قال مجاهد اذا ذكر الله خنس وانقبض واذا لم يذكر انبط على القلب ووصف بالخناس لانه كثير الاختفاء ومنه قوله تعالى فلا أقسم بالخنس يعني الخبوم لاختفاءهم بعد ظهورها كما تقدم وقيل الخناس اسم لابن ابليس كما تقدم في الوسواس وعن ابن عباس في قوله الوسواس الخناس قال مثل الشيطان كمثل ابن عرس واضع فيه علي فم القلب فيوسوس اليه فان ذكر الله خنس وان سككت عاد اليه فهو الوسواس الخناس وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فان ذكر الله خنس وان نسيه اتقم قلبه فذلك الواسواس الخناس أخرجه ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وابو يعلى وابن شاهين والبيهقي في الشعب وعن ابن عباس في الآية قال الشيطان جاث على قلب ابن آدم فاذا سها وغفل وسوس واذا ذكر الله خنس وعنه قال مامن مولود يولد الا على قلبه الوسواس فاذا ذكر الله خنس واذا غفل وسوس فذلك قوله الوسواس الخناس وقد ورد في معنى هذا غيره وظاهره ان مطلق ذكر الله يطرد الشيطان وان لم يكن على طريق الاستعاذة ولد ذكر الله سبحانه فوائده جليلة حاصلها الفوز بخيري الدنيا والاخرة (الذي يوسوس في صدور الناس) قال قتادة ان الشيطان له خرطوم كخرطوم الكلب في صدر الانسان فاذا غفل ابن آدم عن ذكر الله وسوس له واذا ذكر

أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فجلست فقال يا اباذر هل صليت قلت لا قال قم فصل قال فقممت فصليت ثم جلست فقال يا اباذر تعوذ بالله من شر شياطين الانس والجن قال قلت يا رسول الله ولان شياطين قال نعم قال قلت يا رسول الله الصلاة قال خير موضوع من شاء أقل ومن شاء أكثر قالت يا رسول الله فالصوم قال فرض مجزى وعند الله مزيد قلت يا رسول الله فالصدقة قال اضعاف مضاعفة قلت يا رسول الله فايها أفضل قال جهنم من مقل أو سر إلى فقير قلت يا رسول الله أي الانبياء كان أول

العبد ربه خنس قال مقاتل ان الشيطان في صورة خنزير يجري من ابن آدم مجرى الدم في عروقه سلطه الله على ذلك ووسوسته هي الدعاء الى طاعته بكلام خفي يصل الى القلب غير من سماع صوت والجله في محل الجر على الصفة أو الرفع على تقدير مبتدأ والنصب على الذم وعلى هذين الوجهين يحسن الوقف على الخناس ثم بين سبحانه الذي يوسوس بانه ضربان جنى وانسى فقال (من الجنة والناس) أما شيطان الجن فيوسوس في صدور الناس وأما شيطان الانس فوسوسة في صدور الناس انه يرى نفسه كالمشقق فيوقع في الصدر من كلامه الذي أخرجه مخرج النصيحة ما يوقع الشيطان فيه يوسوسته كما قال سبحانه شياطين الانس والجن ويجوز أن يكون متعلقا يوسوس أي يوسوس في صدورهم من جهة الجنة ومن جهة الناس ويجوز أن يكون بيان للناس قال الرازي وقال قوم من الجنة والناس قسمان مندرجان تحت قوله في صدور الناس لان القدر المشترك بين الجن والانس سمي انسانا والانسان أيضا سمي انسانا فيكون لفظ الانسان واقعا على الجنس والنوع بالاشتراك والدليل على ان لفظ الانسان يندرج فيه لفظ الانس والجن ما روى انه جاء نفر من الجن فقيل لهم من أنتم قالوا ناس من الجن وأيضا قد سمعناهم الله تعالى رجالا في قوله وانه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن وقيل يجوز أن يكون المراد أعوذ برب الناس من الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس ومن الجنة والناس كانه استعاض به من ذلك الشيطان الواحد ثم استعاض به من جميع الجنة والناس وقيل المراد بالناس الناسي وسقطت الياء كسقوطها في قوله يوم يدع الداع ثم بين بالجنة والناس لان كل فرد من أفراد الفريقين في الغالب مبتلى بالنسيان وأحسن من هذا أن يكون قوله والناس معطوفا على الوسواس أي من شر الوسواس ومن شر الناس كانه أمر أن يستعاض من شر الجن والانس قال الحسن أما شيطان الجن فيوسوس في صدور الناس وأما شيطان الانس فيأبى علانية وقال قتادة ان من الجن شياطين وان من الانس شياطين فيعوذ بالله من شياطين الجن والانس وقيل ان ابليس يوسوس في صدور الجن كما يوسوس في صدور الانس وواحد الجنة جنى كما ان واحدا الانس انسى والقول الاول هو الأرجح هذه الاقوال وان كان وسوسة الانس في صدور الناس لا تكون الا باللعن الذي قد مناه ويكون هذا البيان تذكرة للتقلىل للارشاد الى ان من استعاض بالله منهما ارتفعت عنه محن الدنيا والآخرة وعن ابن عباس قال قيل يا رسول الله أى الاعمال أحب الى الله تعالى قال الحال المرتحل قيل وما الحال المرتحل قال الذي يضرب من أول القرآن الى آخره كما محل ارتحل أخرجه الترمذى

(*) يقول العبد الضعيف الخامل المتوارى مؤلف هذا التفسير صديق

ابن حسن بن علي الحسيني القنوجي البخارى ختم الله له

بالحسنى واذا فقه حلاوة رضوانه الاسنى (*)

قال آدم قلت يا رسول الله ونيا كان قال نعم نبى مكلم قلت يا رسول الله كم المرسلون قال ثلثمائة وبضعة عشر رجلا غفيرا وقال مرة خمسة عشر قلت يا رسول الله اى ما نزل عليك اعظم قال آية الكرسي الله لا اله الا هو الحى القيوم ورواه النسائى من حديث أبى عمر الدمشقى به وقد أخرجه هذا الحديث مطولا جدا أبو حاتم بن حبان فى صحيحه بطريق آخر ولفظ آخر مطول جدا قاله أعلم وقال الامام احمد حدثنا وكيع عن سفيان عن منصور عن ذر بن عبد الله الهمدانى عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبی صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى أحدث نفسى بالشئ لأن آخر من السماء احب الى من ان اتكلم به قال فقال النبی صلى الله عليه وسلم الله أكبر الله أكبر الحمد لله الذى رد كبدك الى الوسوسة ورواه أبو داود والنسائى من حديث منصور زاد النسائى والاعمش كلاهما عن ذر به (*) آخر التفسير والله الحمد والمئة والحمد لله رب العالمين *

والى هنا انتهى هذا التفسير الجامع بين فنى الرواية والدراية الرافع من ألوية التحقيق والتدقيق أعظم راية وكان الفراغ منه في ضحوة يوم الجمعة لعله التاسع والعشرون من شهر ردى الحجة أحد شهر سنة تسع وعشرين بعد مائتين وألف من الهجرة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية وقد تم بتمامه وانتهى بانتهائه الأسبوع والشهر والسنة اللهم كما مننت على بآكمال هذا التفسير وأعنتى على تحصيله وتفضلت على بالفراغ منه على ما أردت فامنن على بقوله واجعله لى ذخيرة خير عندك واجزل لى المثوبة بما صرفت الوقت فى تحريره كما قلت فى كتابك انى لا اضيع عمل عامل منكم وكما قلت فى هذا الباب

كل ينجى بكسبه وكتابه ■ يوم القيامة آخر الأزمان

فى حضرة الرحمن جل جلاله ■ عم الورى بالعفو والغفران

وينجى هذا العبد وهو مقصر * بكتابه التفسير فتح بيان

ثم اللهم انفع به من أخلفه من بعدى من ولدى ومن شئت من عبادك المؤمنين ليدوم لى الاتقاع به بعد موتى فان هذا هو المقصد الجليل والمطلب الجميل من هذا الجمع والتأليف واجعله خاصا لوجهك الكريم وتجاوز عني اذا خطر لى من خواطر السوء ما فيه شائبة تخالف الاخلاص والتوحيد واغفر لى ما لا يطابق مرادك فانى لم أقصد فى جميع الجائى فيه الا اصابة الحق وموافقة ما ترضاه فان أخطأت فانت غافر الخطيئات ومسبل ذيل السترة على الهفوات وان أصبت فانت قابل الطاعات ومأنح العطايات يا بارئ الباريات وقد جمعت فى زمن أهله بغير الكتاب والسنة يتخرون وصنعتة كما صنع نوح عليه السلام الفلك ومنه يسبحون ولله در من يقول

اذا رضيت عنى كرام عشرين * فلا زال غضبا ناعلى ثلثائها

ثم اللهم وأحمدك على ما أوليتنى من نعمك الوافرة من الاموال والاولاد والعلم النافع من الكتاب العزيز والسنة المطهرة لا احصى حمدك واشكر لك على ما رزقتنى من خلوص النية فى القول والعمل والاعتقاد لا احصى شكر لك انت كما اثبت على نفسك وقد رويت فى صحيح مسلم بن الحجاج بسنده المتصل الى أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له اللهم فهذا علم ينتفع به وقد علمت نيتى وعدم انتصارى فى تفسير كتابك لمذهب ذاهب أو قول قائل ما عدا قولك وما صح عن رسولك صلى الله عليه وآله وسلم فانفعنى به فى الحياة الدنيا وفى الآخرة واجرنى بما أنت له أهل يا أهل التقوى وأهل المغفرة وهذه أولادى فأجعلهم من عبادك الصالحين وعن يدعى بعد مما توفى ووفقهم للعالم النافع والعمل الصالح واحفظهم من بين أيديهم ومن خلفهم مما لا تحبسه ولا ترضاه واجعل لى ولهم لسان صدق فى الآخرين رب أو زعنى ان أشكر

نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحا ترضاه وأصلح لي
 في ذريتي إني تبت اليك وإني من المسلمين وقد طعنت في العشر
 الخامس من عمري ووهن العظم مني واشتعل الرأس شيبا
 فأعذرنني فلم أكن بدعا لك رب شقيا ولنختم
 الكلام بالحمد لله رب العالمين كما بدأنا به
 أول مرة وصلى الله تعالى وسلم
 وبارك على خير خلقه محمد
 وآله وصحبه كره
 بعد كره
 * (تم) *

(يقول مصححه)

ولما تم بدير هذا التفسير الجليل وبرز للعيان يتيمه على عشاقه بشكله الجميل ولطفته
 عيون الأدباء في جميع الآفاق والاقطار وأعملوا فيه جيادا فكارهم مدى الليل والنهار
 انطلق كل منهم في حلبة المديح معددا محاسنه مقترظا مثنياعلى مؤلفه حفظه الله بحسن
 اجادته ناطقا ببعض فضائله لافظا

* (فمنهم شيخ الادباء وتاج الاذكياء الخنفاء ونخبة الاصدقاء الشيخ أمين بن حسن
 المدني الحلو إني أعانه الله تعالى بنيل الاماني قال حفظه الله مقرظا له مؤرخا عام طبعه
 الاول بالمطبعة العامرة بمدينة سيده وبإل بلغ الله أهلها وأميرهم الاعظم ورئيسهم
 وسيدهم الاكرم جميع الآمال) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

خير الكلام كلام الرب جل وعلا وأعظم الاثر ثأؤه على رؤس الملا اللهم اجعل
 أفضل صلواتك وأزكى تحياتك علي من أنزلت عليه كلامك المجيد واتقته على حلي
 مفرق الوحي والجيد محمد سيد البدو والحضر وأفضل من وفي ونهي وأمر صلى الله
 عليه وعلى من وآله مادعا داع محبت أواه (وبعد) فان علم التفسير هو في نفسه
 خطير بيد أنه العلة الاولى لجميع العلوم والسبب الاقصى في المنطوق والمفهوم جدير
 وان كان السلف بنوافيه القصور المناظر الا انه كم ترك الاول للآخر وان في الخبر
 معنى ليس في الغيب وبينما كان الناس يحتبطون خبط عشواء ويهممون بلبيل عياف في
 غبار المحاربات بين الفخر والزخشرى الا وقبض الله لهم السرى ابن السرى ابن السرى
 ألا وهو النواب (السيد محمد صديق حسن خان بهادر) أمير بوفال أحسن الله له القول
 فانه وان ظهر بعد حين الا انه أتى بما لم يحوزه زبرا لا قولين وهالك تفسيره المسمى (بفتح
 البيان) فانه أحسن دليل وأقطع برهان وأوضح صباح وأبلغ تبيان في حل منازعات
 المتقدمين وكشف اشكال العلماء الراشدين وبيان أسرار كلام رب العالمين

ولتعلن نبأه بعد حين وهذه التفاسير ألوف على وجه الغبراء فاطر ح التقليد واهجر
المراء تعلم ان في طلمعة الشمس ما يغنيك عن زحل وانه لا عطر بعد عروس وقد وضع
الصبح لذي عينين واذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ولما طلعت شمس طبعه على
الوجود وأينع منها الغصن واورق العود أنشدت مؤرخا ومادحا ولا عداثة صادما
وكابجا (شعر)

أجريت يا نوفال طرف بياني * وسلاوت فيك محاسن الاوطان
بمدح مهدي الأوان من اقتني ■ في سيره ماسنه العمران
نواب نوفال رعاها الله لكم * تسمويه شرفا على كيوان
صديقها حسن امام العصر من * شرفت به الآباء من عدنان
هو حيدر في فتكه بل يوسف * في حسنه في درعه القميران
يا بدر أفق العلم بل يا شمسه * يا غوثه يا ديمة الظمان
أسديت في نوفال ثوب عدالة * ما حاككه كسرى أنوشروان
وغرسها شجير الفهوم فأصبحت * تزهو على بلديه الهرمان
ومنحتها سبل السلام فأينعت ■ زهر الربيع وروضه النعمان
يا حسن روض بالمعارف مورك * أروى به الوسمي غصن البنان
سل عنه دار الطبع كم أسدى بها * دررا تفوق قلائد العقيان
سل عنه أهل الزينغ كم أرداهم ■ ببسانه وجنانه وسننان
وسل العاوم وأهلها هل عاينوا * بحرا يتظم سحجة المرحان
وانشدهم مستفسرا هل شاهدوا * صبحا كصح مقاصد الفرقان
لله ما أبدية ————— من معجزات رازي والانوار والتبيان
وجللت في الفرقان آيات لها ■ في كل فقرة آية ببحران
وأنت لها زهر البديع نفوفا * أزرى البديع وخطبتي سبحان
ونسجته في الطبع احسن مطرف * يكسو الأنام ملاحف العرفان
لما انتهى في طبعه أرخت في ■ فتح البيان مفصل القرآن
٩٠ ٤٨٨ ٩٤ ٢٤٠ ٣٨٢

سنة ١٢٩٤

(وكتبه فقير ربه وأسير ذنبه أمين بن حسن الخلواني المدني عني عنه)

*(وهذه قصيدة بديعة وكلمة رفيعة سمعها طبع الاديب وخطر الليب تاج
البلغاء الكرام وامام الفصحاء العظام الشيخ المكرم السهارنفوري فيض
الحسن حفظه الله عن كل ما يكره في السر والعلن عندما وقف على تأليف
هذا التفسير ووجده حين النظر اليه نظير نسخة الاكسیر)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

ماسمعنا بمثل فتح البيان * في المباني ولا ولا في المعاني

قوله في المباني أي اللفاظ اه منه

قوله من البكار أى التفاسير البكار

اه منه

قوله موقى أى معجب اه منه

قوله الروانى من رنى اليه اذا نظر

اه منه

قوله لم أزره قد زاره بعد نظم هذه

الكامة فوجدته فوق ما ظنه اه منه

قوله يلقي أى يوجد اه منه

قوله يخلق الامر أى يقدره اه منه

قوله غير جان من الجناية وقوله من

جان من جنى التمر اه منه

قوله سل أى ولد اه منه

فعانيه عين عذب فرات * ومبانيه جنسة من جنان
لا ولا ثم لا ولا مثل شئ * منه شئ من البكار المتان
من رأى مثله رآه وأنى * مثله عز مثله فى زمانى
انظرون فيه فانظرون فيه تنظر * فيه ما ليس فى الحسان السمان
يالها من جيسله ذات حسن * تمناه ناعمات غوان
اتحب الحسان حباً شديداً * بعدها ويليك من محب مدان
كل ما فيه نضرة وسرور * للذى بات عنده فى مكان
حسبه انه على كل حال * كاشف عن اطائف القرآن
ان وضعناه فوق سبع شداد * جازا ذحل فيه سبع المثانى
امر به بين غنى عن المد * ح وقد جل مدحه عن بيان
يكشف العضلات سهلاً يسيراً * فكان حلها ذوات البنان
مرتع موقى ومرعى مريع * نائه كل صيب هتان
منهل حوله القلوب الصوادى * منظر دونه العيون الروانى
انه فانظر روه وأفاسمعه * لذة للعيون والآذان
بيت حسن من المعانى منيف * كل بكرة به وكل عوان
لم أزره وكيف زورة بيت * فيه شئ يقول لى ان ترانى
لن ترى فيه من فتور ونقص * ولن أسس البنا خير بان
كيف يلقي له نظير ولما * يلف فيما مضى لبانية ثان
يتبه المجد وهو قصر مشيد * ذو سم وراسخ البنيان
خير قوم بنوا بيوت المعالى * ثم هم عامر وبلاد الامانى
هاشمتى له مكارم قوم * لم يكن مثلهم بعميد ودان
بلغوا المجد والعلو بنفوس * ماجدات وأوجه غزان
* آل زهراء ثم آل على * أكرم الناس أشجع الشجعان
ذاك فقر ودونه كل فقر * ناله من علا من القتيان
يخلق الامر فى فؤاد رحيب * ثم يمضى فيه كسيف عيان
وجنى المجد بعد نضج وينع * غير جان وباله من جان
لذة فى نواظر الناس طراً * رجة فى ضمائر الاقران
فى حسود وهم على ما أصابوا * فى صغار وذلة وهوان
لا يبالى بشامخات رواس * من علولة على كل شان
* ثم لله دره من كريم * سل من حرّة حصان رزان
فيه عز كأنه ذل عز * نخشوع ورجسة وحنان
ذو خضوع كأنه ذو صغار * ذو وقار كأنه ذو توان
كيف لا وهو حق عرق كريم * عنده الفقر والغنى سيمان

قوله وان بعيد أى وان كان اه منه

لم تغره نعم — مة و ثراء * اسواء لديه باق وفان
 فى اسمه مبدآن صدق وحسن ■ وكلا المبدآن للتفسير بان
 يعرف المرء حيث كان ولا يغـ * مض عنه وان بعيد المكان
 عارف بالعلـى ممكن أمين * مستعان وحب من مستعان
 فاضل كل فضله فضل ربى * لا يدانى به رب فضل مدان
 كل فضل له وما كان فضل * لم يكن فيه شهرة وديدان
 ككاتب ذويد وأيدى داه * كجوادين أرسلوا فى رهان
 بارك الله فيه ماهب الرىـ * صباح الندى على الاغصان
 صانه الله من شرور الدواهى * ومضى فى كلاءة وامانى
 ذادعاه بخـير ولا يد * هب ما كان من بسم الجنان

*(ومنهم الشيخ العلامة والمفسر المحدث الفهامة ذوالفضل السامى
 الشيخ على بن عبد الله الشامى السكّانى خصه الله تعالى بعراجه)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سبحان الفاتح المسامح اللهم انى أسألك التوفيق لما تحب وترضى وأستمنحك حامدا لك
 باسمائك وعلى جلائل آلائك ودقائق نعمائك الباهرة الغراء جسد اقامت عطر بحارى
 الانفاس ينفعه من نقحاته وتنفجر أنهار انوار الاسرار بلحمة من لحاته وتتدفق مناهل
 الافكار برشحة من رشحاته وأصلى وأسلم على سيدنا محمد العظيم الشأن المؤيد بالآيات
 البينات والمعجزات الباهرات التى محى ظلم الشرى والطغيان وسل سيف عزمه
 فاستنار منار الاسلام والايان واقام دلائل التوحيد بالسيف والبرهان وعلى اهل
 بيته خزنة اسراره وعلى آله واصحابه وانصاره الذين كشفوا عن مخدرات مكتونات
 الكتاب النقاب وخاضوا عساياه واستخرجوا درر فرائده وجواهر فرائده وفتحوا
 لطايبه الباب (وبعد) فلا يخفى ان العلوم وان عظمت اخطارها وتباينت اقدارها فعلم
 التفسير هو الجدير بان يشمر له ساق الجد والعناية ويعتنى فى تخصصه به بانسان الرواية
 والدراية وقد بذل الأئمة والسلف الصالح من الصحابة ومن بعدهم من الخلف الفالح
 همهم العلية وافكارهم الوقادة المرضية فى استخراج دقائقه وبث كنوز حقائقه
 مستضيئين من أنوار مشكاة النبوة الزاهرة فضاءت واشرفت على صفحات قلوبهم
 أسرار أنواره الباهرة فهم أول من صلى وجلى فى ذلك الميدان بخزاهم الله أحسن الجزاء
 وحل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم ليعلم ان من أجل ما طالع الحقيق من التفاسير
 العظيمة الحسان وأفضل وأحسن ما ألفت فى هذا الشأن ما جمعه المولى الهمام جامع
 فضائل الانام السيد العلامة الامام الحافظ السند ذوالجاه العبد الاواب (محمد صديق
 حسن خان صاحب بهادر النواب) فرأيت مؤلفا حاولا للباب مشتتلا على غرر درارى
 العباب تهرج الزمعا فى الفاظه عقول أولى الالباب مع احكام قواعد وايجاز مبان
 وتقييد أوابد وتنقيح لطائف شوارد وثرات أسرار لم تنسق قبل ذلك فى تفسير ولا كتاب

جامعاً مانعاً ظهر للنوار الساطعة التي لا يحويها خطاب كيف لا وجامعه من تضع لبنان الفضائل والعلوم ومن صرح جواهر المنطوق والمفهوم درى بقنون أنواع الدراية امام متقن لم يدرك الرواية لازال محروسا بعين العناية ولقد اتفق به الحقير لما رحل الى بيت الله سبعة خمس وثمانين ومائتين وألف فلما وقع نظرا الحقير عليه رأيته آية من آيات الله وأيقنت انه بجوامع الفضل والفضائل أولى وأحرى فاجريت سوايق فكري اليه فاق قلب أصف فهمي قائلاً لا يهاون وجدناه لبحرا لازال محفوظا وبعين الله تعالى ملحوظا جامعاً لقنون العلوم موضعا يديع بيانه ما ارتبك (١) على القوم أمين اللهم آمين وصلى الله وسلم على سيدنا محمد الذي انزل عليه الكتاب والشفيع يوم المآب كتب ذلك خجلا الحقير على بن عبد الله الشامي الكافي تاب الله عليه ورحم والديه والمسلمين آمين

(١) ارتبك اختلط عليه أمره اه
قاموس

* (ومنهم الشيخ المحترم الشبيه والعلامة المفسر الفقيه يحيى ابن محمد المفتي بحديدة عظمه الله تعالى) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد الامين وعلى آله وصحبه أجمعين (وبعد) فان من نعم الله على عبده الحقير الفقير خليف الكسل والتقصير ان أوقفه الله على هذا التفسير الخطير الذي لاحد لقضائه ولا تقدير تأليف الملك الهمام والعلامة الامام الذي فاق اهل زمانه ولم يفقهه من تقدمه من العلماء الاعلام (أبي الطيب السيد محمد صديق حسن خان نواب والajah) وقد سرحت النظر في ريعه الا قول رأيته الغاية في فنه وجنسسه محكم الوضع والترتيب في سائيه وأسسه حاويا لجميع مباحث العلوم سهل التناول لارباب العقول والفهوم سلك فيه مسلكا باهرا عجيبا وطريقا واضحا قريبا اتضح فيه للنظار المراد بأول وهله ولا يحتاج لكثير تأمل له بخلاف غيره من التفسير المتقدمة فان غالب مباحث أكثرها يصعب فهمها على هذه الافهمة ولعمري لقد أوضع بحسن تقريره اسرار الكتاب العزيز ونظم في سلك تحريره جواهر الابريز وكشف عن عجائبه واسراره وانفرد من ذلك بما لم يحوه شيء من كتب التفسير وأسفاره فجزى الله مؤلفه خير الجزاء وبوأه بجميل صنعه دار الكرامة والرضا وأدام النفع به للمسلمين الى يوم الفصل والقضاء آمين

* (وقال الهمام الاكل والعلامة الافضل الشيخ محمد عبد المجيد خان مهتم مطانغ الرئاسة العلية بهو بال المحمية حفظه رب البرية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

الحمد لله الذي نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم والصلاة والسلام على رسوله محمد الذي هدى الناس كافة الى خير الهدى وعن الضلالة ذنبهم وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بالا حسان وأحبههم (وبعد) فيقول الراجي عقور به الرحمن (محمد عبد المجيد خان) خصه الله تعالى بالغفران وعفاه عنه ما جناه

باللسان والحنان والاركان مهتم مطابع الرياسة العلية (بهوبال) الحمية والعامل على
 تلك الصنعة البهية ان هذا التفسير المبارك الميمون والزبور الكريم المصون عن ريب
 المنون قد ألفه مؤلفه السيد العلامة وحرره جامعته الشريف الفهامة بحسب
 استبداد جماعة من أهل العلم بالقرآن فخبتمهم الطبيب الماهر الحاجي فوري الحكيم
 (محمد احسن) أنعم الله عليه واليه أحسن في غناية أشهر ونظر عليه النظر الثاني في
 أربعة أشهر فكان مدة تأليفه الكامل عام واحد ثم بيضه نخبة البررة وزبدة الخيرة
 السيد (ذوالفقار أحمد) البهوبالي رفاة الله الى مدارج المعالي في سنتين ثم صدر الامر
 المطاع بطبعه في تاج المطابع ورأس المصانع فكتبه الحافظ لكتاب الله المجيد والتالى له
 بالحن السيد (علي حسين) الالكنوي صانه الله عما شانه فطبع كاتراه مطبوعا لاهل
 العمل والعلم وعاد أحسن المصاحف موضوعا لى أحباب الفضل والحلم وكان ذلك في
 مدة أربعة أعوام وصحح حروفه وأصلح فروقه الشيخ الصالح العالم النبيه والودعي
 الامعي الققيه (محمد عبد الصمد) ابن الفاضل الاربب الكامل الاديبي لوى (عبد الرب)
 النفسا ورى أحسن الله اليهما وأنعم عليهما (فلما) تم طبعه ونقد وضعه حسب
 المصروف عليه من المعلوم الذي بذله المؤلف حفظه الحى القيوم على تصحيحه وكتابته
 وأجرة العاملين على طبعه وغير ذلك مما لا بد منه في طبع الكتب واشاعتها وزبر الصحف
 المطولة واذا عمتها فكان جملة النفقة في ذلك زهاء خمس عشرة ألف ربية وقد طار خبره
 قبل تمامه وتضوع مسلك ختامه الى البلدان واستطلبه كل من سمع به أو نظره من
 الاعيان من أهل صنعاء وأبي عريش وزيدوييت الققيه وبلاد الخار ومصر والشام
 والقدس وبلغار ومن حل بها من بقية علماء الديار وكرام الامصار واستحسنوه
 استحسانا بالغيا ورجحوه على جميع ذفاتر التفاسير المتقدمة والمتأخرة وقالوا من ظفر به
 وفهمه فقد صار في العلماء نابغا وهو حرى بذلك فانه لم يؤلف مثله في هذه المسالك والمدارك
 وقد أولم عليه حضرة النواب الرفيع الخطاب وليمة حسنة وأطعم كل من له المام بعلم
 الكتاب والسنة وأضافهم ضيافة مستحسنة وخلع على أهل المطابع والمصححين
 باحسن خلac تنبغى للمحسنين كما صنع الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله وليمة عند
 ختم فتح البارى شرح صحيح البخارى ثم جادت الرئاسة المكمرة ومليكة هذه الديار
 المعظمة تاج العروس وبهجة النفوس من يباهى بها الدهر ويفخر بها الفخر عادلة
 الزمان ومكرمة الانام ونسخة الامان وحسنة الايام ونخبة رؤساء الديار الهندية
 وحامية حى الشريعة الحقة الصادقة السنية حضرتنا (نواب شاهجهان بيگم) والمة
 المملكة البوقالية رفع الله قدرها وأفل أمرها وأفصح مرامها وأسعف نظامها
 وبارك لها وعليها وفيها وخضع لجنابها رقاب من في نواحيها وضواحيها يسند نسخ
 كثيرة من هذا الكتاب الكريم والتفسير الشريف العظيم على أهل الفضائل والعلوم
 الساكنين بالهند واخلار وحديدة والخرمين الشريفين ومصر والقدس والروم اشاعة
 لاحكام رب العالمين واذا عتة لمقاصد هذا الرقيم الكريم وتبلغ الدين القيم القويم

وهداية لهم الى الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين عم الله تعالى نفعه لعبادة المؤمنين وزهرة المتبعين لسنة سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه أجمعين أنصعين اكتبين وقد أرخ تأليف هذا الكتاب وطبعه جماعة من أهل الدين بعبائر رشيقة وجل آنيقة يتضح منها زمان الطبع والتأليف من غير مشقة لذلك وتكاف وتكثف وهي هذه (١)

* (تاريخ التأليف للسيد العالم الخفي أبي الحامد محمد يوسف

على المولوى الكوياموى أنعم الله عليه فى الدنيا

والآخرة وجباه بنعمه الذخرة الفاخرة)*

اسوة الاعلام صديق الحسن * فسر الذكر بتفسير فريد

التمست القلب عن تاريخه قال ايضا لقسر آن المجيد

سنة ١٢٨٩ هجرى

(١) بهامش الاصل المطبوع ما نصه

وقد شارك مدظله فى تصحيح هذا التفسير

المبارك وتحرير صوابه من خطئه

ولم يأل جهدا فى ذلك بل تطرمن

أول الكتاب الى آخره نظرا لقان

وايقان وبالله التوفيق وهو المستعان

هـ

(تاريخ التأليف للناصح الراسخ القوى الحافظ لكتاب الله العلى

الشيخ الصالح على حسين الاسكنوى كاتب هذا التفسير

سلمه الله وعافاه وأوصله الى ما يتمناه)*

* (وانه لهدى وبشرى للمتقين)*

سنة ١٢٨٩ هجرى

وله لعام الطبع الاول فى بهو بال

قدوة الاعيان تاج الاذكار ناصر الاسلام بالفكر السديد

مجمع الاوصاف ذوالفضل الجلى منبع الخيرات بالمجد المزيد

حضرة النوّاب صديق الحسن * ألف التفسير بالطرز الجديد

قال عام الطبع قباي ملهما انه تفسير فرفان مجيد

سنة ١٢٩٤ هجرى

* (يقول حبيب الأعتاب الحسينية الفقير إلى الله تعالى محمد الحسيني خادم
تصحيح العاوم بدار الطباعة الكبرى الميرية بيولا في مصر المعزية) *

أما بعد حمد الله والصلاة والسلام على رسول الله وآله وصحبه ومن والاه فقد تم طبع
هذا التفسير الجليل رائق المنهل والعذب السلسيل الروض الاتق الذي يقتطف
رائده من شهي ثمار المعاني القرآنية كل دانية جنية والكنز الحصين الذي ينظر
داخله بكل غنية بقيمة عالية المقدار غالية الاسعار فريدة بهيمة جلالتنا من عرائس الآي
القرآنية كل خود غيداء بضعة خفزة وضيه بهم بها عذرى البلغاء وتغنولهميتها
وجوه الفصحاء قلته تفسير صيت حسنة بعيد المدى في نسبي عباراته لاساكي مغاز
البيان آيات بينات وهدى هين المسار بين المنار كيف لا ونظم عقده وناثر أزهيره
وورده الصنع الماهر والطين الخبير الباهر أنجب من أجرى جواد في ميدان بيان
وأرعى من فوق سهم ما فاصاب فؤاد الغرض وبرز على كل انسان العالم التحرير والبطل
الشهير سيد الفضلاء ومربي الجهادة النجباء الملك العدل مالتزام رعيته بسائغ
الفضل الذي أنام رعيته في ظل الامان حضرة * (نواب والجاه أمير المالك بهادار السيد
محمد صديق حسن خان) * على نفقة بدرهالة الاقاليم الهندية وشمس أفق الدائرة
البنوبالية مشيدة مملكتها على أساسها المكين وقائدة رعيته بزمام عدلها المتين
السيدة الرئيسة القاضية الرامية بسهام حزمها الناضلة حضرة (نواب شاهجهان بيگم)
أدام الله دولتها بقاء حضرة عماد ركنها الشديد وطود عزمها الشاخ الوطيد الشهم
الامام والمالك الجليل الهمام حضرة مولانا المسمى سابقا المشار اليه المعول في حل
المشكلات وفن المعضلات عليه أدام الله طلعته وأزهر في رياض القبول نضرة في
ظل الحضرة الخديوية التوفيقية التي جعلها الله درجة لعباده وأمناعا موغيا مرعيا
مخصبا لجميع أرضه وبلاده حتى رفخوا في حل الثروة والابتهاج وزال عن أعواد
معابشهم الا ودوا الاعوجاج لازالت ألوية الثناء الجليل على هامته حاخقة وألسنة
العباد بشكر عيم فضائلها وجيل مساعينا ناطقة ونسأل الله تعالى أن يديم لنا حضرات
الانجال الكرام ويجعلهم غرة في جبين الليالي والايام وكان هذا الطبع الجليل والشكل
الحسن البديع الجليل بالمطبعة العامرة بيولا في مصر القاهرة ملحوظا بنظر حضرة
ناظرها العظيم الشأن رفيع المكانة والمكان الذي بشهرته عن اطراء المادح يستغنى

سعادة حسين باشا حسنى ونظر حضرة وكيله الشهم الهمام البدر التمام الذى
 عليه رفيع همته بحسن سيرته يثنى حضرة مجديك
 حسنى فى أواخر شهر ربيع الاول سنة ١٣٠٢
 من عام ثلثمائة واثنين بعد الالف من هجرته
 صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم
 ملاح بدر تمام وفاح
 مسك ختام
 آمين

COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0037852850

BUTLSTAX

BP

130.4

.M79

1882g

v.10